



الميزان الثالث من ارشاد الساري

شرح صحيح البخاري

للعلاء القسطلاني

نفعنا الله به

آمين

٢





- باب ما يذكر في الصدقة للنبي صلى الله عليه وسلم ٦١  
باب الصدقة على موالى ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ٦٢  
باب اذ اتخوات الصدقة ٦٣  
باب اخذ الصدقة من الاغنياء وترد في الفقراء ٦٣  
باب ما يستخرج من البحر ٦٥  
باب في الركاك الخمس ٦٦  
باب قول الله تعالى والعاملين عليها ومحاسبة ٦٧  
باب استعمال ابل الصدقة والباغى لالبناء السبيل ٦٨  
باب وسم الامام ابل الصدقة بيده ٦٨  
باب صدقة الفطر ٦٨  
باب صدقة الفطر على العبد وغيره من المسلمين ٧٠  
باب صدقة الفطر صاع من شعير ٧١  
باب صدقة الفطر صاع من طعام ٧١  
باب صدقة الفطر صاع من تمر ٧١  
باب صاع من زبيب ٧٢  
باب الصدقة قبل العبد ٧٢  
باب صدقة الفطر على الحر والمملوك ٧١  
باب صدقة الفطر على الصغير والكبير ٧٤  
كتاب الحج ٧٤  
باب وجوب الحج وفضله وقول الله تعالى وقته ٧٤  
باب قول الله تعالى يا اولاد رجالوا على كل ٧٤  
باب ضام الحج ٧٦  
باب الحج على الرجل ٧٧  
باب فضل الحج المبرور ٧٨  
باب فرض موافق الحج والعمرة ٧٩  
باب قول الله تعالى وترزقوا فان خير الزاد التقوى ٨٠  
باب مهمل اهل مكة للحج والعمرة ٨١  
باب ميقات اهل المدينة ولا يهلون قبل ذي ٨٢  
الحليفة ٨٢  
باب مهمل اهل الشام ٨٢  
باب مهمل اهل نجد ٨٢  
باب مهمل من كان دون المواقيت ٨٢

- باب مهمل اهل اليمن ٨٣  
باب ذات عرق لاهل العراق ٨٣  
باب ٨٤  
باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم على طريق الشجرة ٨٤  
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم العقيق واد مبارك ٨٤  
باب غسل الخلق ثلاث مرات من الثياب ٨٥  
باب الطيب عند الاحرام وما يلبس اذا اراد ٨٥  
أن يحرم ويترجل ويدهن ٨٦  
باب من اهل ملبد ٨٨  
باب الالهلال عند مسجد ذي الحليفة ٨٨  
باب ما يلبس المحرم من الثياب ٨٨  
باب الركوب والارتداد في الحج ٩٠  
باب ما يلبس المحرم من الثياب والارضية والازر ٩٠  
باب من بات بذى الحليفة حتى اصبح ٩٢  
باب رفع الصوت بالالهلال ٩٢  
باب التلبية ٩٣  
باب التعميد والتسبيح والتكبير قبل الالهلال ٩٤  
باب عند الركوب على الدابة ٩٤  
باب من اهل حين استوت به راحلته ٩٥  
باب الالهلال مستقبل القبلة ٩٥  
باب التلبية اذا انحدروا في الوادي ٩٦  
باب كيف تهمل الخائف والنساء ٩٧  
باب من اهل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ٩٩  
باب كاهلال النبي صلى الله عليه وسلم ٩٩  
باب قول الله تعالى الحج اشهر معلومات ١٠٠  
باب التمتع والاقران والافراد بالحج ونسخ الحج لمن لم يكن معه هدى ١٠٣  
باب من لبي بالحج وسماه ١١٠  
باب التمتع ١١٠  
باب قول الله تعالى ذلك لمن لم يكن اهل حاضري ١١١  
باب المسجد الحرام ١١١  
باب الاغتسال عند دخول مكة ١١٢  
باب دخول مكة نهرا اوليلا ١١٣  
باب من اين يدخل مكة ١١٣  
باب من اين يخرج من مكة ١١٣  
باب فضل مكة وبنائها وقوله تعالى واذهبنا

باب من صلى ركعة في الطواف خارجا من المسجد	١٤٣
باب من صلى ركعتي الطواف خلف المقام	١٤٣
باب الطواف بعد الصبح والعصر	١٤٤
باب المريض يطوف راكبا	١٤٤
باب سقاية الحاج	١٤٥
باب ما جاء في زمزم	١٤٦
باب طواف القارن	١٤٧
باب الطواف على وضوء	١٥٠
باب وجوب الصفا والمروة	١٥١
باب ما جاء في السعي بين الصفا والمروة	١٥٢
باب تقضي الحائض المناسك كلها الا الطواف بالبيت واذا سعى على غير وضوء بين الصفا والمروة	١٥٤
باب الالهلال من البطحاء وغيرها للمكي وللحاج اذا خرج الى منى	١٥٦
باب أين يصلي الظهر يوم التروية	١٥٧
باب الصلاة بمنى	١٥٨
باب صوم يوم عرفة	١٥٩
باب التلبية والتكبير اذا غدا من منى الى عرفة	١٥٩
باب التهجير بالراح يوم عرفة	١٦٠
باب الوقوف على الدابة	١٦٠
باب الجمع بين الصلاتين بعرفة	١٦٠
باب قصر الخطبة بعرفة	١٦١
باب التحجيل الى الموقف	١٦١
باب الوقوف بعرفة	١٦١
باب السير اذا دفع من عرفة	١٦٣
باب النزول بين عرفة وجمع	١٦٣
باب امر النبي صلى الله عليه وسلم بالكعبة عند الافاضة واشارته اليهم بالسوط	١٦٤
باب الجمع بين الصلاتين بالمزدلفة	١٦٤
باب من جمع بينهما ولم يتطوع	١٦٥
باب من أذن واقام لكل واحدة منهما	١٦٦
باب من قدم ضعة أهله بليل فيقفون بالمزدلفة	١٦٦
الخ	١٦٧
باب من يصلي الفجر بجمع	١٦٩
باب متى يدفع من جمع	١٧٠
باب التلبية والتكبير غداة الفجر حين يرى	١٧٠

البيت مشاة للناس الخ	١١٥
باب فضل الحرم	١٤٢
باب توريث دور مكة وبيعها وشرائها وان الناس في مسجد الحرام سواء	١٤٣
باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم مكة	١٤٥
باب قول الله تعالى واذا قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا	١٤٦
باب قول الله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قبلا للناس الخ	١٤٧
باب كسوة الكعبة	١٤٨
باب هدم الكعبة	١٤٩
باب ما ذكر في الحجر الاسود	١٥١
باب اغلاق البيت وبصلي في اي نواحي البيت شاء	١٥١
باب الصلاة في الكعبة	١٥٢
باب من لم يدخل الكعبة	١٥٢
باب من كبر في نواحي الكعبة	١٥٣
باب كيف كان بدء الرمل	١٥٣
باب استلام الحجر الاسود حين يقدم مكة اول ما يطوف ويرمل ثلاثا	١٥٤
باب الرمل في الحج والعمرة	١٥٤
باب استلام الركن بالحج	١٥٥
باب من لم يستلم الا الركنين اليمانيين	١٥٦
باب تقبيل الحجر	١٥٧
باب من أشار الى الركن اذا أتى عليه	١٥٧
باب التكبير عند الركن	١٥٨
باب من طاف بالبيت اذا قدم مكة قبل أن يرجع الى بيته الخ	١٥٨
باب طواف النساء مع الرجال	١٥٩
باب الكلام في الطواف	١٤٠
باب اذا رأى سيرا أو شيئا يكره في الطواف قلعه	١٤١
باب لا يطوف بالبيت عريان ولا يحج مشركا	١٤١
باب اذا وقف في الطواف	١٤١
باب صلى النبي صلى الله عليه وسلم لسبعه ركعتين	١٤٣
باب من لم يقرب الكعبة ولم يطف حتى يخرج الى عرفة ويرجع بعد الطواف الازل	١٤٣

- الجمرة والارتداد في السير ١٧٠  
باب من تمتع بالعمرة الى الحج الخ ١٧١  
باب ركوب البدن لقوله والبدن جعلناها لكم الخ ١٧٢  
باب من ساق البدن معه ١٧٣  
باب من اشترى الهدى من الطريق ١٧٥  
باب من اشعر وقلد بذى الخليفة ثم احرم ١٧٥  
باب قتل القلائد للبدن والبقر ١٧٧  
باب اشعار البدن ١٧٧  
باب من قلد القلائد بيده ١٧٨  
باب تقليد الغنم ١٦٨  
باب القلائد من العهن ١٧٩  
باب تقليد النعل ١٧٩  
باب الجلال للبدن ١٨٠  
باب من اشترى هديه من الطريق وقلدها ١٨٠  
باب ذبح الرجل البقر عن نسائه من غير امرهن ١٨١  
باب التحرف في نحر النبي صلى الله عليه وسلم عنى ١٨٢  
باب نحر الابل مقيدة ١٨٢  
باب نحر البدن قائمة ١٨٣  
باب لا يعطى الجزار من الهدى شيئا ١٨٣  
باب يصدق بجلود الهدى ١٨٤  
باب يصدق بجلال البدن ١٨٤  
باب واذبوا بالابراهيم مكان البيت الخ ١٨٤  
باب ما ياكل من البدن وما يصدق ١٨٥  
باب الذبح قبل الخلق ١٨٦  
باب من لبد رأسه عند الاحرام وخلق ١٨٨  
باب الخلق والتقصير عند الاحلال ١٨٨  
باب تقصير المتمتع بعد العمرة ١٩١  
باب الزيارة يوم النحر ١٩١  
باب اذارى بعدما امسى الخ ١٩٢  
باب القضا على الدابة عند الجمرة ١٩٢  
باب الخطبة ايام منى ١٩٤  
باب هل يبيت اصحاب السقاية أو غيرهم بمكة لىالى منى ١٩٨  
باب رمى الجمار وهي في الاصل النار ١٩٩  
باب رمى الجمار من بطن الوادى ٢٠٠  
باب رمى الجمار بسبع حصيات ٢٠٠  
باب من رمى جمرة العقبة فجعل المبيت عن

- يساره ٢٠١  
باب يكبر مع كل حصة ٢٠١  
باب من رمى جمرة العقبة ولم يقف ٢٠٢  
باب اذارى الجمرتين يقوم ويستقبل القبلة ٢٠٢  
باب رفع اليدين عند الجمرتين الدنيا والوسطى ٢٠٢  
باب الدعاء عند الجمرتين ٢٠٣  
باب الطيب بعد رمى الجمار والخلق قبل الافاضة ٢٠٤  
باب طواف الوداع ٢٠٤  
باب اذا حاضت المرأة بعد ما افاضت ٢٠٥  
باب من صلى العصر يوم النحر بالابطح ٢٠٧  
باب المحصب ٢٠٧  
باب النزول بذى طوى قبل أن يدخل مكة الخ ٢٠٨  
باب من نزل بذى طوى اذ رجع من مكة ٢٠٩  
باب التجارة ايام الموسم والبيع في أسواق الجاهلية ٢٠٩  
باب الادلاج من المحصب ٢١٠  
باب العمرة وجوب العمرة وفضلها ٢١١  
باب من اعتمر قبل الحج ٢١٢  
باب كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم ٢١٣  
باب عمرة في رمضان ٢١٥  
باب العمرة ليلة الحسبة وغيرها ٢١٦  
باب عمرة التسعيم ٢١٧  
باب الاعتمار بعد الحج بغير هدى ٢١٩  
باب أجر العمرة على قدر النصب ٢٢٠  
باب المعتمر اذا طاف طواف العمرة ثم خرج هل يجزيه من طواف الوداع ٢٢٠  
باب يفعل في العمرة ما يفعل في الحج ٢٢١  
باب متى يحل المعتمر ٢٢٢  
باب ما يتول اذا رجع من الحج أو العمرة أو الغزو ٢٢٢  
باب استقبال الحاج القادسين والثلاثة على الدابة ٢٢٥  
باب القدوم بالقداة ٢٢٦  
باب الدخول بالعشي ٢٢٦  
باب لا يطرق اهله اذا بلغ المدينة ٢٢٦  
باب من أسرع ناقته اذا بلغ المدينة ٢٢٦  
باب قول الله تعالى وأتوا البيوت من أبوابها ٢٢٦

٢٥٩	باب سنة المحرم اذا مات
٢٥٩	باب الحج والنذور عن الميت الخ
	باب الحج عن لا يستطيع الثبوت على
٢٥٩	الراحلة
٢٦٠	باب حج المرأة عن الرجل
٢٦١	باب حج الصبيان
٢٦٢	باب حج النساء
٢٦٥	باب من نذر المشي الى الكعبة
٢٦٦	باب حرم المدينة
٢٦٨	باب فضل المدينة وانها تنقئ الناس
٢٦٩	باب المدينة طابة
٢٧٠	باب لا تبقى المدينة
٢٧٠	باب من رغب عن المدينة
٢٧٢	باب الايمان بأرزال المدينة
٢٧٢	باب اثم من كاد أهل المدينة
٢٧٢	باب آطام المدينة
٢٧٣	باب لا يدخل الدجال المدينة
٢٧٤	باب المدينة تنقئ الخبث
٢٧٥	باب
	باب كراهية النبي صلى الله عليه وسلم أن نعري
٢٧٦	المدينة
٢٧٦	باب
٢٧٨	كتاب الصوم
	باب وجوب صوم رمضان وقول الله تعالى
٢٧٨	يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام الخ
٢٨٠	باب فضل الصوم
٢٨١	باب الصوم كفارة
٢٨٢	باب الريان للصائمين
	باب هل يقال رمضان أو شهر رمضان ومن رأى
٢٨٣	ذلك كله واسعا
٢٨٤	باب من صام رمضان ايمانا واحسانا باونية
	باب أجود ما كان النبي صلى الله عليه وسلم
٢٨٥	يكون في رمضان
	باب من لم يدع قول الزور والعمل به في الصوم
٢٨٦	باب هل يقول اني صائم اذا شتم
٢٨٧	باب الصوم لمن خاف على نفسه العزوبة
	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا رأيتم
٢٨٨	الهلال فصوموا واذا رأيتم الهلال فافطروا
٢٩٠	باب شهر اعيد الا بقدر ما

٢٢٧	باب السفر قطعة من العذاب
٢٢٧	باب المسافر اذا اجتبه السير يجهل الى اهله
	باب المحصر وجزاء الصيد وقوله تعالى فان
٢٢٨	احصرتم الخ
٢٢٨	باب اذا احصر المعتذر
٢٣٠	باب الاحصار في الحج
٢٣١	باب النحر قبل الحلق في المحصر
٢٣١	باب من قال ليس على المحصر بدل
	باب قول الله تعالى فمن كان منكم مريضا أو به
٢٣٢	أذى من رأسه الخ
	باب قول الله تعالى أو صدقة وهي اطعام ستة
٢٣٣	مساكين
٢٣٣	باب الاطعام في الندية نصف صاع
٢٣٤	باب التسكيشاة
٢٣٥	باب قول الله تعالى فلا رفث
	باب قول الله عز وجل ولا فسوق ولا جدال
٢٣٥	في الحج
	باب جزاء الصيد ونحوه وقول الله تعالى
٢٣٥	لا تقتلوا الصيد وانتم حرم الخ
	باب اذا رأى المحرمون صيدا فضحكوا فظن
٢٣٨	الحلال
٢٣٩	باب لا يعين المحرم الحلال في قتل الصيد
	باب لا يشير المحرم الى الصيد لكن يصطاده
٢٤٠	الحلال
	باب اذا أهدى للمعرم حمارا وحشيا حيا
٢٤٢	لم يقبل
٢٤٤	باب ما يقتل المحرم من الدواب
٢٤٦	باب لا يعصد شجر المحرم
٢٤٨	باب لا ينقر صيدا المحرم
٢٤٩	باب لا يحل القتال بمكة
٢٥٠	باب الحجامة للمعرم
٢٥١	باب تزويج المحرم
٢٥١	باب ما ينهى من الطيب للمعرم والمحرمة
٢٥٣	باب الاغتسال للمعرم
٢٥٤	باب لبس الخفين للمعرم اذا لم يجد النعلين
٢٥٥	باب اذا لم يجد الازار فلبس السراويل
٢٥٥	باب لبس السلاح للمعرم
٢٥٦	باب دخول المحرم ومكة بغير احرام
٢٥٧	باب اذا احرم جاهلا وعليه قيص

- باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا نكتب ولا نحسب ٢٩١
- باب لا يتقدم رمضان بصوم يوم ولا يومين ٢٩١
- باب قول الله جل ذكره احل لكم ليلة الصيام الرفث الخ ٢٩٢
- باب قول الله تعالى وكلاوا واشربوا حتى يتبين لكم الخط الابيض الخ ٢٩٣
- باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يمنعكم من سحوركم اذان بلال ٢٩٤
- باب تأخير السحور ٢٩٤
- باب قدركم من السحور وصلاة الفجر ٢٩٥
- باب بركة السحور من غير ايجاب ٢٩٥
- باب اذا نوى بالنهار صوما ٢٩٥
- باب الصائم يصبح جنباً ٢٩٦
- باب المباشرة للصائم ٢٩٧
- باب القبلة للصائم ٢٩٨
- باب اغتسال الصائم ٢٩٩
- باب الصائم اذا اكل أو شرب ناسياً ٣٠٠
- باب السوائل الرطب واليابس للصائم ٣٠١
- باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا توضأ فليستشقق بخمره الماء ولم يميز بين الصائم وغيره ٣٠٣
- باب اذا جامع في رمضان ٣٠٣
- باب اذا جامع في رمضان ولم يكن له شيء فتصدق عليه فليكفر ٣٠٥
- باب المجامع في رمضان هل يطعم اهله من الكفارة اذا كانوا محاربين ٣٠٧
- باب الحجامة والاقبال للصائم ٣٠٨
- باب الصوم في السفر والافطار ٣١٠
- باب اذا صام أياماً من رمضان ثم سافر ٣١١
- باب ٣١١
- باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لمن نلل عليه واشتد الحز ليس من البر الصوم في السفر ٣١٢
- باب لم يرب اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بعضهم بعضاً في الصوم والافطار ٣١٢
- باب من افطر في السفر ليراه الناس ٣١٢
- باب وعلى الذين يطيقونه فدية ٣١٣
- باب متى يقضى قضاء رمضان ٣١٤
- باب الحائض تترك الصوم والصلاة ٣١٥

- باب من مات وعليه صوم ٣١٥
- باب متى يحل فطر الصائم ٣١٧
- باب تعجيل الافطار ٣١٨
- باب اذا افطر في رمضان ثم طلعت الشمس ٣١٨
- باب صوم الصبيان ٣١٩
- باب الوصال ومن قال ليس في الليل صيام لقوله تعالى ثم اتوا الصيام الى الليل ٣٢٠
- باب التمكنيل لمن اكثر الوصال ٣٢٢
- باب الوصال الى السحر ٣٢٢
- باب من اقسم على اخيه ليفطر في التطوع ولم ير عليه قضاء اذا كان أوفق له ٣٢٣
- باب صوم شعبان ٣٢٤
- باب ما يذكر من صوم النبي صلى الله عليه وسلم وافطاره ٣٢٦
- باب حق الضيف في الصوم ٣٢٧
- باب حق الجسم في الصوم ٣٢٧
- باب صوم الدهر ٣٢٨
- باب حق الاهل في الصوم ٣٢٩
- باب صوم يوم وافطار يوم ٣٣٠
- باب صوم داود عليه السلام ٣٣٠
- باب صيام ايام البيض ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة ٣٣١
- باب من زار قوما فلم يفطر عندهم ٣٣٣
- باب الصوم آخر الشهر ٣٣٤
- باب صوم يوم الجمعة ٣٣٤
- باب هل يخص شباً من الايام ٣٣٦
- باب صوم يوم عرفة ٣٣٦
- باب صوم يوم الفطر ٣٣٧
- باب الصوم يوم النحر ٣٣٧
- باب صيام أيام التشريق ٣٣٨
- باب صوم يوم عاشوراء ٣٤٠
- باب صلاة التراويح ٣٤٣
- باب فضل من قام رمضان ٤٤٣
- باب فضل ليلة القدر وقول الله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر الخ ٣٤٧
- باب التماس ليلة القدر في السبع الاواخر ٣٤٨
- باب تحري ليلة القدر في الوتر من العشر الاواخر ٣٥٠

باب رفع معرفة ليلة القدر وتلاحي الناس	٣٥٢
باب العمل في العشر الاواخر من رمضان	٣٥٤
أبواب الاعتكاف	٣٥٤
باب الاعتكاف في العشر الاواخر والاعتكاف في المساجد كلها لقوله تعالى ولا تبشروه	
وانتم عاكفون في المساجد الخ	٣٥٤
باب الحائض ترجل المعتكف	٣٥٦
باب لا يدخل البيت الحاجة	٣٥٦
باب غسل المعتكف	٣٥٦
باب الاعتكاف ليلا	٣٥٦
باب اعتكاف النساء	٣٥٧
باب الاخبية في المسجد	٣٥٨
باب هل يخرج المعتكف لغوائجه الى باب المسجد	٣٥٨
باب الاعتكاف وخرج النبي صلى الله عليه وسلم صبيحة عشرين	٣٥٩
باب اعتكاف المستحاضة	٣٥٩
باب زيارة المرأة زوجها في اعتكافه	٣٥٩
باب هل يدرأ المعتكف عن نفسه	٣٦٠
باب من خرج من اعتكافه عند الصبح	٣٦٠
باب الاعتكاف في شوال	٣٦١
باب من لم ير عليه صوما اذا اعتكف	٣٦١
باب اذا نذر في الجاهلية أن يعتكف ثم أسلم	٣٦١
باب الاعتكاف في العشر الاوسط من رمضان	٣٦٢
باب من أراد أن يعتكف ثم بداه أن يخرج	٣٦٢
باب المعتكف يدخل رأسه البيت للقفل	٣٦٢







قال الحافظ ابن حجر البسمله ثابتة في الاصل (باب وجوب الزكاة) لفظ باب ثابت لاكثر الرواة ولبعضهم كتاب  
وفي نسخة كتاب الزكاة باب وجوب الزكاة وسط ذلك لابي ذر فلم يذكر لفظ باب ولا كتاب \* والزكاة في اللغة هي  
التطهير والاصلاح والثناء والمدح ومنه فلا تزكوا أنفسكم \* وفي الشرع اسم لما يخرج عن مال أو بدن على وجه  
مخصوص سمي بها ذلك لانها تظهر المال من الخبث وتقيه من الآفات والنفس من رذيله البخل وتثمر لها فضيلة  
الكرم ويستجلب بها البركة في المال ويدفع الخرج عنه \* وهي احدى اركان الاسلام يكفر جاحداها ويقاتل المتنعمون  
من أدائها وتؤخذ منهم وان لم يقابلوا فها را كما فعل ابو بكر الصديق رضي الله عنه (وقول الله تعالى) بالقرع عطفنا  
على سابقه وبالرفع مبتدأ حذف خبره اى دليل على ما قلنا من الوجوب (وأقيموا الصلاة) الخس بواقبتها  
وحدودها (وآتوا الزكاة) أذوا زكاة أموالكم المفروضة (وقال ابن عباس رضي الله عنهما) مما سبق  
موصولا في قصة هرقل (حدثني) بالانفراد (ابوسفیان) خبر بن حرب (رضي الله عنه) قد ذكر حديث النبي صلى  
الله عليه وسلم فقال يأمرنا بالصلاة التي هي أم العبادات البدنية (والزكاة) التي هي أم العبادات المالية  
(والصلة) للارحام وكل ما امر الله به أن يوصل بالبر والاكرام والمراعاة ولو بالسلام (والعفاف) الكف عن  
المحارم وخوارم المروءة \* وبالسند قال (حدثنا ابو عاصم الفخار بن محمد) بفتح الميم وسكون الخاء المججمة  
وفتح اللام النبل البصري (عن زكريا بن اسحاق) المكي رمى بالقدر اسكن وثقه ابن معين واحد وابو زرعة  
وابو حاتم والنسائي وابو داود وابن البرقي وابن سعد وله في البخاري عن عبد الله بن مسني هذا الحديث فقط  
واحاديث يسيرة عن عمرو بن دينار (عن يحيى بن عبد الله بن مسني) نسبة الى الصيف (عن ابي معبد) نافذ  
بالنون والفاء والادال المهملة او المججمة مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أن النبي صلى الله عليه  
وسلم بعث معاذ الى اليمن سنة عشر قبل هجرة الوداع كما عند المؤلف في اواخر المغازي وقيل في اواخر سنة تسع  
عند منصرفه من غزوة تبولثروا الواحدي وابن سعد في الطبقات (فقال ادعهم) أولا (الى) ثيبين (شهادة أن

لا اله الا الله والى رسول الله فان هم اطاعوا (أي اتقادوا) (أذلك) أي الاتيان بالشهادتين (فأعلمهم) بفتح الهمزة  
 من الاعلام (أن الله) بفتح الهمزة لانها في محل نصب مفعول ثان للاعلام والضمير مفعول أول (أقرض) ولا بن  
 عساكر قد أقرض (عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلته) منفرج الوتر (فان هم اطاعوا ذلك) بأن أقرضوا  
 بوجوبها وبإدوارها الى فعلها (فأعلمهم أن الله أقرض) ولا بن ذرقة أقرض (عليهم صدقة) أي زكاة (في اموالهم  
 تؤخذ) بضم أوله مبني للمفعول (من) مال (أغنياهم) المكلفين وغيرهم (وترد على فقرائهم) بالواو في وترد  
 مع ضم التاء مبني للمفعول وفي نسخة في ويدأ بالاهم فالاهم وذلك من التلطف في الخطاب لانه لو طالبهم بالجميع  
 في أول الامر لفرت نفوسهم من كثرتها واقتصروا على الفقراء من غير ذكر بقية الاصناف لمقابلته الاغنياء لان  
 الفقراء هم الاغلب والاخافة في قوله فقرائهم تفيد منع صرف الزكاة للكافر وفيه منع نقل الزكاة عن بلد المال  
 لان النخير في قوله فقرائهم يعود على أهل اليمن وعورض بأن الضمير انما يرجع الى فقراء المسلمين وهم اعم من أن  
 يكونوا فقراء أهل ذلك البلد وأغريهم واجيب بأن المراد فقراء أهل اليمن بقريته السابق فلو نظرنا عند وجوبها  
 الى بلد آخر مع وجود الاصناف أو بعضهم لا يسقط الفرض وفي هذا الحديث التحديث والعنقة وأخرجه  
 المؤلف ايضا في التوحيد والمظالم والمغازي ومسلم في الايمان وأبو داود في الزكاة وكذا الترمذي والنسائي  
 وابن ماجه \* وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) الحوضي قال (حدثنا شعبه) بن الجراح (عن ابن عثمان) ولا بن  
 الوقت وذو عن محمد بن عثمان (بن عبد الله بن موهب) بفتح الميم والهاء بينهما واوسا كنه آخره موحدة (عن  
 موسى بن طلحة) بن عبيد الله القرظي (عن أبي ايوب) خالد بن زيد الانصاري (رضي الله عنه أن رجلا) قيل هو  
 ابوايوب الراوي ولا مانع أن يسم نفسه لغرض له وأما تسميته في حديث أبي هريرة الا أن قريبا ان شاء الله تعالى  
 باعراي فيصم على التعدد وهو ابن المتفق كما رواه البخاري وابن السكن والطبراني في الكبير وابو مسلم الكجبي  
 وزعم الصريفي أن ابن المتفق هذا اسمه لقيط بن صبرة واذ بن المتفق (قال للنبي صلى الله عليه وسلم أخبرني  
 بعمل يدخلني الجنة) برفع الفعل المضارع والجملة المصدرية به في محل حرفة لعمل واستشكل الجزم على جواب  
 الامر لانه يصير قوله بعمل غير موصوف والنكرة غير الموصوفة لا تفيد كذا قاله المطهري في شرح المصابيح  
 واجيب بأن التسمية في عمل للتفخيم او النوع اى بعمل عظيم أو معتبر في الشرع أو يقال جزاء الشرط  
 محذوف تقديره أخبرني بعمل ان علمته يدخلي الجنة فالجملة الشرطية بأسرها محقة لعمل (قال) القوم  
 (ماله ماله) وهو استفهام والتكرار للتأكيد (وقال النبي صلى الله عليه وسلم ارب ماله) بفتح الهمزة والراء  
 وتنوين الموحدة مع الضم أي حاجة جاءت به وهو خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ خبره محذوف أي له ارب وما  
 زائدة للتقليل أي له حاجة يسيرة قاله الزركشي وغيره ووقعه في المصابيح فقال ليس مبتدأ محذوف الخبر بل مبتدأ  
 مذكور الخبر وساغ الابتداء به وان كان نكرة لانه موصوف بصفة يرشد اليها ما الزائدة والخبر هو قوله له واما  
 قوله اى له حاجة يسيرة وما للتقليل فليس كذلك بل ما الزائدة منهية على وصف لائق بالمحل واللائق هنا أن يقتدر  
 عظيم لانه سأل عن عمل يدخل الجنة ولا اعظم من هذا الامر على انه يمكن أن يكون له وجه \* وروى ارب بكسر الراء  
 وفتح الموحدة بلفظ الماضي كعلم أي احتاج فسأل لحاجته أو تفتن لماسأل عنه وعقل يقال ارب اذا عقل فهو  
 ارب وقيل تعجب من حرصه وحسن فاعته ومعنا ماله درهم وقيل هو دعاء عليه اى سقطت آرايه وهي اعضاؤه كما قالوا  
 تربت عينه وليس على معنى الدعاء بل على عادة العرب في استعمال هذه الالفاظ وروى ارب بكسر الراء مع التنوين  
 مثل حذراى حاذق فطن يسأل عما يعنيه اى هو ارب فحذف المبتدأ ثم قال ماله اى ماشأنه قال في الفتح ولم اقف  
 على صحة هذه الرواية وروى ارب بفتح الجميع رواه ابو ذر قال القاضي عياض ولا وجه له انهى وقد وقعت في  
 الادب من طريق الكشميني كما قاله الحافظ ابن حجر (تعبد الله ولا تشرك به شيئا) ولا بن عساكر تعبد الله لا تشرك  
 به شيئا باسقاط الواو (وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصل الرحم) تحسن لقرايتك وخص هذه الحصلة نظرا الى حال  
 السائل كنه كان قطاعا للرحم فامر به لانه المهم بالنسبة اليه وعطف الصلاة وما بعدها على سابقها من عطف  
 الخاص على العام اذا العبادة تشمل ما بعدها ودلالة هذا الحديث على الوجوب فيها غموض واجيب بأن سؤاله  
 عن العمل الذي يدخل الجنة يقتضي أن لا يجاب بالنوافل قبل الفرائض فيعمل على الزكاة الواجبة وبأن الزكاة  
 قربة الصلاة المذكورة مقارنة للتوحيد وبانه وقف دخول الجنة على اعمال من جعلتها أداء الزكاة فيلزم أن من

لم يعلمها لم يدخل الجنة ومن لم يدخل الجنة دخل النار وذلك يقتضي الوجوب (وقال بهز) بفتح الموحدة وسكون  
 الهاء آخره زاي ابن اسد العمى البصري (حدثنا شعبة) بن الجراح (قال حدثنا محمد بن عثمان وابوه عثمان بن عبد  
 الله) فبين شعبة أن ابن عثمان اسمه محمد (أنهما سمعا موسى بن طلحة عن أبي أيوب) ولابي ذر عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم (بهذا) الحديث السابق (قال أبو عبد الله) البخاري (أخشي أن يكون محمد غير محفوظ إنما هو عمرو)  
 أي ابن عثمان والحديث محفوظ عنه ووهم شعبة وقد حدث به عنه يحيى بن سعيد القطان وإسحاق الأزرق وابو  
 لسامة وابو نعيم كلهم عن عمرو بن عثمان كما قاله الدارقطني وغيره \* وهذا الحديث رواه ما بين كوفي وواسطي  
 ومدني وآخرجه أيضا في الأدب ومسلم في الإيمان والنسائي في الصلاة والعلم \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد  
 ابن عبد الرحيم) أبو يحيى البغدادي عرف بصاعقة البرازة مجتهد (قال حدثنا عفان بن مسلم) بتشديد الفاء  
 الصفار الأنصار البصري (قال حدثنا وهيب) بضم الواو ومضمر ابن خالد بن محمد لان صاحب الكرايسي  
 (عن يحيى بن سعيد بن حبان) بفتح الحاء المهملة وتشديد المثناة التحتية التيمي تيم الرباب (عن أبي زرعة)  
 هرم بفتح الهاء وكسر الراء ابن عمرو بن جرير الجلي الكوفي (عن أبي هريرة رضى الله عنه أن أعرابيا) بفتح الهمزة  
 من سكن البادية وهل هو السائل في حديث أبي أيوب السابق أو غيره سبق ما فيه ثم (أى النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقال داني) بضم الدال وتشديد اللام المفتوحة (على عمل إذا علمته دخلت الجنة قال) عليه الصلاة والسلام  
 (تعبدا لله) وحده (لا تشر له شيئا وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤدى الزكاة المفروضة) غير بين القسدين كراهة  
 تكرير اللفظ الواحد أو احتراز عن صدقة التطوع لأنها زكاة لغوية أو عن المجلة قبل الحول فانها زكاة لكنهم ألبست  
 مفروضة (ونصوم رمضان) ولم يذكر الحج اختصارا أو نسيانا من الراوى (قال) الأعرابي (والذى نفسي بيده  
 لا أزيد على هذا) المفروض أو لا أزيد على ما سمعت منك في تأديته لقوى فانه كان وافدهم وزاد مسلم شيئا أبدا  
 ولا انقص منه (فلما لوى) أي ادبر (قال النبي صلى الله عليه وسلم من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة  
 فلينظر إلى هذا) الأعرابي أي أن داوم على فعل ما امرته به لقوله في حديث أبي أيوب عند مسلم أن تمسك  
 بما امر به دخل الجنة \* وفيه أن المبشر بالجنة أكثر من العشرة كما ورد النص في الحسن والحسين وأمههما  
 وأمهما المؤمنين فكمثل بشارة العشرة أنهم بشر واحد أو بلفظ بشره بالجنة أو أن العدد لا ينفي الزائد  
 ولا يقال إن مفهوم الحديث كغيره مما يشبهه يدل على ترك التطوعات أصلا لانا نقول لعل أصحاب هذه القصص  
 كانوا حديثي عهد بالاسلام فأكثروا منهم بفعل ما وجب عليهم في تلك الحالة لثلايقل عليهم ذلك فيم لو افاذا  
 انشرفت صدورهم للنهم فيه والحرص على ثواب المندوبات سهلت عليهم ولا يتحقق أن من دوام على ترك السنن  
 كان نقصا في دينه فان تركها توافيا ورغبة عنها كان ذلك فسقا لورود الوعيد عليه قال صلى الله عليه وسلم من  
 رغب عن سنتي فليس مني قاله القرطبي \* وبه قال (حدثنا سعد بن يحيى) القطان (عن أبي حبان) هو يحيى بن  
 سعيد بن حبان المذكور في الاسناد السابق ذكره أو لا باسمه وهنا بكنته (قال أخبرني) بالافراد (ابو زرعة) هرم  
 (عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا) الحديث السابق عن وهيب لكن يحيى القطان رواه عن أبي حبان مرسل  
 كما ترى لأن أبازرعة تابعي ولم يذكر أباه هريرة فخالف وهيبا وفي إخراج المؤلف له عقب حديث وهيب أشعار بأن  
 العلل غير قاذحة لأن وهيبا حافظ فقدم روايته لأن معه زيادة فيما رواه حكاة أبو علي الحياتي وفيه إبطال للتردد  
 الواقع في رواية الأصمعي عن أبي أحمد الجرجاني هنا حيث قال فيما حكاه أبو علي الحياتي عن يحيى بن سعيد  
 ابن حبان أو عن يحيى بن سعيد عن أبي حبان وهو خطأ إنما هو يحيى بن سعيد بن حبان كما غيره من الرواة لأن هذه  
 الرواية أفادت نصريح أبي حبان بسماعه له من أبي زرعة فزال التردد \* وبه قال (حدثنا حجاج) هو ابن منهال  
 السلي الانطاقي قال (حدثنا حماد بن زيد) قال (حدثنا أبو جرة) بالجيم وسكون الميم وفتح الراء نصر بن عمران  
 الضبعي (قال سمعت ابن عباس رضى الله عنهما يقول قدم وفد عبد القيس هو أبو قبيلة وكانوا أربعة عشر رجلا  
 وروى اربعون رجوع بأن لهم وفادتين أو الأربعة عشر أشرفهم) على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول  
 الله ان هذا الحمي نصب بان وهو اسم لتزل القبيلة ثم سميت القبيلة به لأن بعضهم يحيى ببعض ولا يذرونا  
 هذا الحمي بألف بعد النون المشددة ونصب الحمي على الاختصاص أي اعني هذا الحمي وعلى هذا الوجه يكون  
 خبران قوله (من ربيعة) بن زرار بن معد بن عدنان وعلى الأولى خبران قوله (قد حالت بيننا وبينك كفار مضر)

غير منصرف وهو ابن نزار بن معد بن عدنان أيضا (ولمنا مخلص) فصل (البك الا في الشهر الحرام) جنس يشمل  
الاربعة الحرم وسببت بذلك حرمة القتال فيها (فرا بشي) نأخذ عنك ونذعر اليه من رواة (نا) من قومنا أو من  
البلاد النامية أو الأزمنة المستقبلة (قال) عليه الصلاة والسلام (أمركم) بمكة المحزنة (باربع) وأنها كم عن اربع  
الايمان بالله) ما يجزى (وشهادة أن لا اله الا الله وعقديده هكذا) كما يعقد الذي بعد واحدة والواو في قوله  
وشهادة للعطف التفسيرى لقوله الايمان وقال ابن بطال هي مقعمة كهى في فلان حسن وجبل اى حسن جبل  
(واقام الصلاة وإيتاء الزكاة) بخفض اقام وإيتاء في اليونانية وهذا موضع الترجمة (وان تؤذوا وخمس ما غنمتم)  
وذكر لهم هذه لأنهم كانوا مجاورين للكفار مضرو وكانوا اهل جهاد وغنائم ولم يذكر في هذه الرواية صيام رمضان  
كما ذكره في باب اداء الخمس من الايمان أما الغنم الراوى واختصاره وليس ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم  
ولم يذكر الحج فيها الشهره عندهم او لكونه على التراخي او غير ذلك مما سبق في باب اداء الخمس من الايمان  
(وانها كم عن) الانتباه في الآية المتخذة من (الدباء) بضم الدال وتشديد الموحدة القرع اليابس (و) عن  
الانتباه في (الغنم) بفتح الحاء المهملة وسكون النون وفتح المثناة الفوقية الجرار الخضر (و) في (النقر) بفتح  
النون وكسر القاف جذع ينقر وسطه فيوعى فيه (و) في (الزفت) المطلى بالزفت لانها تسرع الاسكار فيجربها  
منها من لا يشعر بذلك وهذا منسوخ بما في مسلم كنت نهيتكم عن الانتباه الا في الاسقية فاتنبذوا في كل وعاء  
ولا تشربوا مسكرا (وقال سليمان) بن حرب مما وصله المؤلف ايضا في المغازى (وابو النعمان) محمد بن الفضل  
السدوسي مما وصله المؤلف ايضا في الخمس (عن حماد) وهو ابن زيد (الايمان بالله شهادة ان لا اله الا الله  
بدون واو وهو أصوب والايمان بالجزر بدل من قوله في السابق باربع وقوله شهادة بالجزر على البدلية ايضا وبالرفع  
فيهما لا يدرى مبتدأ وخبر وبه قال (حدثنا ابو اليمان الحكم بن نافع) البهراني الحمصي (قال اخبرنا شبيب  
ابن ابي حمزة) بالحاء المهملة والزاي الاموى مولا هم الحمصي واسم ابيه دينار (عن) ابن شهاب (الزهري  
قال حدثنا عبيد الله) بالتصغير (ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود) المدني (ان ابا هريرة رضى الله عنه قال لما  
توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ابو بكر رضى الله عنه) خليفة بعده (وكفر من كفر من العرب) بعض  
بعبادة الاوثان وبعض بالرجوع الى اتباع مسيلة وهم اهل اليامة وغيرهم واستمر بعض على الايمان الا انه منع  
الزكاة وتأول انها خاصة بالزمن النبوى لانه تعالى قال خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيتهم بها وصل عليهم  
الآية فغيره عليه الصلاة والسلام لا يطهرهم ولا يصلي عليهم فتكون صلته سكا لهم (فقال عمر) بن الخطاب رضى  
الله عنه لا يكررى الله عنه (كيف تقا تل الناس) وفي حديث انس تريد أن تقا تل العرب (وقد قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم امرت) بضم الهمزة مبنيا للمفعول اى امرنى الله (أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله  
الا الله) وكان عمر رضى الله عنه لم يستحضر من هذا الحديث الا هذا القدر الذى ذكره والافقد وقع في حديث  
ولده عبد الله زيادة وان محمدا رسول الله ويقموا الصلاة ويؤنوا الزكاة وفي رواية السلام بن عبد الرحمن حتى  
يشهدوا أن لا اله الا الله ويؤمنوا بما جئت به وهذايم الشريعة كلها ومقتضاها أن من جحد شيئا مما جاء به صلى الله  
عليه وسلم ودعى اليه فامتنع ونصب القتال نجب مقاتلته وقتله اذا أصر (فن قالها) اى كلمة التوحيد مع لوازمها  
(فقد عصم منى ماله ونفسه) فلا يجوز هدر دمه واستباحة ماله بسبب من الاسباب (الابحقة) اى يحق  
الاسلام من قتل النفس المحترمة او ترك الصلاة او منع الزكاة بتاويل باطل (وحسابه على الله) فيما يسهه فيصيب  
المؤمن وبعباقب المناقب فاحتج عمر رضى الله عنه بظاهر ما استحضره مما رواه من قبل أن ينظر الى قوله الابحقة  
ويتأمل شرائطه (فقال) له ابو بكر رضى الله عنه (والله لا قاتل من فرق) بتشديد الراء وقد تخفف (بين الصلاة  
والزكاة) اى قال احدهما واجب دون الآخر أو منع من اعطاء الزكاة متأولا كما مر (فان الزكاة حق المال) كما  
أن الصلاة حق البدن اى قد خلت في قوله الابحقة فقد تضمنت عصمة دم ومال معلقة باستيفاء شرائطها والحكم  
المعلق بشرطين لا يحصل باحدهما والاخر معدوم فكلا لا تتناول العصمة من لم يؤد حق الصلاة كذلك لا تتناول  
العصمة من لم يؤد حق الزكاة واذا لم تتناولهم العصمة بقوا في عموم قوله امرت أن أقاتل الناس فوجب قتالهم  
حينئذ وهذا من لطيف النظر أن يقبل المعارض على المستدل دليله فيكون احق به وكذلك فعل ابو بكر فلم يهر  
وقاسه على المستنع من الصلاة لانها كانت بالاجاع من رأى العصاة فردا مختلف فيه الى المتفق عليه فاجتمع

في هذا الاحتجاج من عمر بالعموم ومن أبي بكر بالقياس فدل على أن العموم يخص بالقياس وفيه دلالة على  
 أن العمر لم يسع من الحديث الصلاة والزكاة كما سمع غيرهما ولم يستحضرا اذ لو كان ذلك لم يحتج عمر على  
 أبي بكر ولو سمعه أبو بكر لردبه على عمر ولم يحتج إلى الاحتجاج بعموم قوله لا يحق له أن يكون سمعه  
 واستظهر بهذا الدليل النظري ويحتمل كما قال الطبري أن يكون عمر ظن أن المقاتلة إنما كانت لكفرهم لا لمنعهم  
 الزكاة فاستشهد بالحديث واجابه الصديق بأن ما أقالتهم لكفرهم بل لمنعهم الزكاة (واقطعوا عن عناقها)  
 بفتح العين المهملة الاتي من المعز (كانوا يؤذونها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعها قال عمر  
 رضي الله عنه فوالله ما هو إلا أن قد) سقط لفظة قد في رواية أبي ذر (شرح الله صدر أبي بكر رضي الله عنه)  
 لقاتلتهم (فعرفت أنه الحق) بما ظهر من الدليل الذي أقامه الصديق نصا وإقامة الحجية لأنه قلده في ذلك لأن  
 المجتهد لا يقلد مجتهدا وذكروا البغوي والطبري وابن شاهين والحاكم في الأكليل من رواية حكيم بن حكيم بن عباد  
 ابن حنيفة عن فاطمة بنت خشف السلمي عن عبد الرحمن الطفري وكانت له محبة قال بعث رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم إلى رجل من أشجع أن تؤخذ منه صدقة فأبى أن يعطيها فردته إليه الثانية فأبى ثم رده إليه الثالثة  
 وقال إن أبي فاضرب عنقه اللفظ للطبراني ومداراه عندهم على الواقدي عن عبد الرحمن بن عبد العزيز بن  
 الأمامي عن حكيم وذكر الواقدي في أول كتاب الردة وقال في آخره قال عبد الرحمن بن عبد العزيز بن فضال لحكيم  
 ابن حكيم ما أرى أبابكر الصديق قاتل أهل الردة إلا على هذا الحديث قال أجل وخشف ضبطه الأثير بفتح المجهمة  
 وتشديد الشين المجهمة وآخره فاه وفي الحديث أن حول التناج حول الاتهام والاليميز أخذ العناق وهذا  
 مذهب الشافعية وبه قال أبو يوسف وقال أبو حنيفة ومحمد لا تجب الزكاة في المسألة المذكورة وحسب الحديث  
 على المجالفة وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في استنباط المرتدين وفي الاعتصام ومسلم في الإيمان وكذا  
 الترمذي وأخرجه النسائي أيضا وفي المحاربة (باب البيعة على إيتاء الزكاة) \* بفتح الموحدة (فان تابوا)  
 من الكفر (واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم) فهم إخوانكم (في الدين) لهم ما لكم وعليهم ما عليكم  
 وساق المؤلف هذه الآية الشريفة هنا تأكيد الحكم الترجمة أي فكما لا يدخل الكافر في التوبة من الكفر  
 وينال أخوة المؤمنين في الدين إلا بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة كذلك يبعث الإسلام لانتم الإيتاء الزكاة وما منعها  
 ناقض للعهد مبطل لبيعة لأن كل ما تضمنته بيعته عليه الصلاة والسلام فهو واجب وبه قال (حدثنا ابن غير)  
 بضم النون وفتح الميم محمد (قال حدثني) بالافراد (أبي) عبد الله بن غير (قال حدثنا اسماعيل) بن أبي خالد  
 الأحسبي الجبلي مولاهم الكوفي التابعي (عن قيس) هو ابن أبي حازم واسمه عوف الجبلي التابعي المخضرم  
 (قال قال جرير بن عبد الله) الجبلي الأحسبي (رضي الله عنه) بابت النبي صلى الله عليه وسلم من المبيعة وهي  
 عقد العهد (على إقام الصلاة) بخذف التاء من إقامة لأن المضاف إليه عوض عنها ( وإيتاء الزكاة) أي  
 إعطائهما (والنصح لكل مسلم) وكافر بارشاده إلى الإسلام فالتخصيص للغالب وقوله والنصح بالجر عطفًا  
 على سابقه والحديث سبق في آخر كتاب الإيمان (باب أنتم مانع الزكاة) \* وقول الله تعالى بالجر عطفًا على  
 سابقه وبالرفع على الاستئناف (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها) الضمير للكنوز الدال عليها  
 يكتزون أولًا أموال فإن الحكم عام وتخصيصها بالذكر لأنهم قانون التمول والنفقة لأنها أقرب ويدل على أن  
 حكم الذهب كذلك بطريق الأولى (في سبيل الله) المراد به المعنى العام لا خصوص أحد السهام الثمانية  
 والألاختص بالصرف إليه بمقتضى هذه الآية (فبشرهم بعذاب اليم) هو الكي بهما (يوم يحصى عليها  
 في نار جهنم) يوم توفد النار ذات حي وحترشيد على الكنوز وأصله تحصى بالنار فجعل الإجماع للنار بالغة ثم  
 طوى ذكر النار وأسند الفعل للجارر الجور وتنبيه على المقصود واتقل من صيغة التأنيث إلى صيغة التذكير وإنما  
 قال عليها والمذكور شيان لأن المراد فانيه ودرهم كثيرة كما قال علي رضي الله عنه فيما قاله الثوري عن إجماع  
 حصين عن أبي الضحى عن جعدة بن هيرة عن أربعة آلاف ومادونها نفقة وما فوقها كنز (فكسوى بها أجباهم  
 وجنوبهم وظهورهم) لأنها مجوفة فتسرع الحرارة إليها والكي في الوجه أشبع وأشهر وفي الظهر والجنب  
 أوجع وآلم وقيل لأن جمعهم وأمسأهم كان لطلب الوجاهة بالفني والتسم بالطعام الشهية والملابس البهية  
 وقيل لأن صاحب الكنز إذا رأى الفقير قبض جبهته وولى ظهره وأعرض عنه كشيحه وقيل أنه لا يوضع دينار



على دينار ولكن يوسع جلده حتى يوضع كل درهم في موضع على حدة \* وروى ابن أبي حاتم مرفوعا من رجل  
موت وعنده اجر أو ايض الاجل الله بكل صحيفة من مات تكوي بها قدمه الى ذقنه (هذا ما كنتم لانفسكم)  
اي يقال لهم ذلك (فذوقوا) وبال (ما كنتم تكفرون) اي كنتم اوما تكفرونه فنام صدره او موصولة  
او اكثر السلف ان الآية عامة للمسلمين واهل الكتاب وفي سياق المواقف لها تلح الى تقوية ذلك خلافا لمن ذهب  
الى انها خاصة بالكفار والوعيد المذكور في كل ما لم تؤذز كانه وفي حديث عمر ايمامال اذيت ز كانه فليس بكفر  
وان كان مدفونا في الارض واما مال لم تؤذز كانه فهو ككفر مكوي به صاحبه وان كان على وجه الارض وسياق  
هذه الآية تتسامها في غير رواية ابى ذروله والذين يكفرون الذهب والفضة ولا يفتقونها في سبيل الله الى قوله  
فذوقوا ما كنتم تكفرون \* وبه قال (حدثنا الحكم بن نافع) ابو اليان البهراني المحصي قال (اخبرنا شعيب)  
هو ابن ابى حمزة المحصي قال (حدثنا ابو الزناد) عبد الله بن ذكوان (ان عبد الرحمن بن هرم بن الاعرج) سقط  
ابن هرم في بعض السخ (حدثه انه سمع ابا هريرة رضي الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم تأتي الابل  
على صاحبها) يوم القيامة وعبر على ليشعر باستعلاها وتسلطها عليه (على خير ما كانت) عنده في القوة والسمن  
ليكون اقل لو طمها واشتد لنكباتها فتكون زيادة في عقوبته وايضا فقد كان يؤذي الدنيا ذلك فيراها في الآخرة  
اكل (اذا هو لم يعط فيها حقها) اي زكاتها (نطأ) بألف من غير واو في الفرع وكذا هو عند بعض النحويين  
لشد وهذا الفعل من بين نظائره في التعدى لان الفعل اذا كان قاروا واو او كان على فعل مكسور العين كان  
غير متعد غير هذا الحرف ووسع فلما شذادون نظائرها اعطيا هذا الحكم وقيل ان اصله يوطى بكسر الطاء  
فسقط الواو لوقوعها بين ياء وكسرة ثم فصت الطاء لاجل الهمزة نبيه عليه صاحب العمدة (باخفافها) جمع  
خف وهو لابل كالظلف للغنم والبق والخافر للعمار والسفل والفرس والقدم للادمي والمسلم من طريق ابى  
صالح عنه ما من صاحب ابل لا يؤذى حقها منها الا اذا كان يوم القيامة يطح لها بقاع قرقر أو فرما كانت لا يفقد  
منها فصلا واحدا نطأ بأخفافها ونعضه بأفواها كلما مرت عليه ولا هارذت عليها اخرها في يوم كان مقداره  
خمسين الف سنة حتى يقضى الله بين العباد ويرى سبيلا اما الى الجنة واما الى النار (وتأى الغنم على صاحبها)  
يوم القيامة (على خير ما كانت) عنده في القوة والسمن (اذا لم يعط فيها حقها) زكاتها وسقط لفظ هو الثابت  
بعد اذا فيما سبق (نطأ باظلافها) بالطاء المعجمة (وتنطحه بقرونها) بفتح الطاء ولا في الوقت تنطحه  
بكسر هاء على الا شهر بل قال الزين العراقي انه المشهور في الرواية وفيه ان الله يحبي البهائم ليعاقب بها مانع  
الزكاة والحكمة في كونها تعاد كاهامع ان حق الله فيها انما هو في بعضها لان الحق في جميع المال غير متميز (قال  
ومن حقها) قال ابن بطلال يريد حق الكرم والمواساة وشرف الاخلاق لانه فرض (ان تحلب على الماء) يوم  
ورودها كما زاد ابو نعيم وغيره ليحضرها المساكين التازلون عليه اي الماء ومن اللبن له فيها يعطى من ذلك اللبن  
ولا ان فيه رفقا بالماشية قال العلماء وهذا منسوخ بآية الزكاة او هو من الحق الزائد على الواجب الذي لا عقاب  
بتركه بل على طريق المواساة وكرم الاخلاق كما قاله ابن بطلال فيما مر واستدل به من يرى ان في المال حقوقا  
غير الزكاة وهو مذهب غير واحد من التابعين \* وفي الترمذي عن فاطمة بنت قيس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان  
في المال لحقاسوى الزكاة ورواه بعضهم بحلب بالميم وجرم ابن دحية بانه تعصيف وقد وقع عند ابى داود من  
طريق ابى عمرو الغداني ما يفهم ان هذه الجملة وهي ومن حقها الخ مدرجة من قول ابى هريرة لكن في مسلم  
من حديث ابى الزبير عن جابر هذا الحديث وفيه فقلنا يا رسول الله وما حقها قال اطراق خلها واعارة دلوها  
ومخنتها وحلبها على الماء وحل عليها في سبيل الله فيبين انها مرفوعة كمانه عليه في النسخ لكن قال الزين العراقي  
الظاهر انها الى هذه الزيادة ليست متصلة كما بينه ابو الزبير في بعض طرق مسلم فذكر الحديث دون الزيادة  
ثم قال ابو الزبير سمعت عبيد بن عمير يقول هذا القول ثم سألت جابرا فقال مثل قول عبيد بن عمير قال ابو الزبير  
وسمعت عبيد بن عمير يقول قال رجل يا رسول الله ما حق الابل قال حلبها على الماء قال الزين العراقي فقد تبين  
ان هذه الزيادة انما سمعها ابو الزبير من عبيد بن عمير مرسله لا ذكر لجابر فيها انتهى لكن قد وقعت هذه الجملة وحدها  
عند المؤلف مرفوعة من وجه آخر عن ابى هريرة في الشرب في باب حلب الابل على الماء بلفظ حدثنا ابراهيم  
ابن المنذر حدثنا محمد بن فليح قال حدثني ابى عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابى عمرة وعن ابى هريرة رضي

الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قاله من حق الابل أن تجلب على الماء وهذا بقوى قول الحافظ ابن حجر  
 انها مرفوعة (قال) عليه الصلاة والسلام (ولا يأتي) خبر بمعنى النهي (احدكم يوم القيامة بشاة يحملها على  
 رقبته لها بعار) بضم المثناة التحتية والعين المهملة أى صوت قال ابن المنبر ومن لطيف الكلام أن النهي  
 الذى أولنا به النبي يحتاج الى تأويل أيضا فان القيامة ليست دار تكليف وليس المراد نهيهم عن أن يأثروا بهذه  
 الحالة انما المراد لا تقنعوا الزكاة فتأثروا كذلك فالتنبيه فى الحقيقة انما باشر سبب الاتيان لانفس الاتيان وللمسقى  
 والكشميين ثغاء بضم المثناة وبغين مجمة ومدودة صياح الغنم ايضا (فيقول يا محمد فاقول) له (لا امالك شيئا)  
 أى التخصيف عنك (قد بلغت) اليك حكم الله (ولا يأتي) احدكم يوم القيامة (بغير) ذكر الابل واثاء (يحملة  
 على رقبته له رغاء) براء مضمومة وبغين مجمة صوت الابل (فيقول يا محمد فاقول) له (لا امالك شيئا) ولا يذر  
 لك من الله شيئا (قد بلغت) اليك حكم الله تعالى \* وبه قال (حدثنا على بن عبد الله) المدينى قال (حدثنا هاشم  
 ابن القاسم) بالف قبل الشين ابو النضر التميمي قال (حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن ابيه) عبد الله  
 (عن ابي صالح) ذكر ان (السمان عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آثاه)  
 بعد الهمة أى اعطاه (الله مالا فلم يؤذرك منه مثل له) بضم الميم مبنيا للمفعول أى صور له (يوم القيامة) ولا يؤى  
 ذر والوقت والاصبى وابن عساكر مثل له ماله يوم القيامة أى ماله الذى لم يؤذرك منه (شجاعا) بضم الشين  
 المجمة والنصب مفعول ثان لمثل والضمير الذى فيه يرجع الى قوله مالا وقد ناب عن المفعول الاول وقال الطيبي  
 شجاعا نصب يجرى مجرى المفعول الثانى أى صور ماله شجاعا وقال ابن الاثير ومثل يتعدى الى مفعولين فاذا بنى  
 لما لم يسم فاعله يتعدى الى واحد فلذا قال مثل له شجاعا وقال البدر الدماينى شجاعا منصوب على الحال  
 وهو الحية الذكر أو الذى يقوم على ذنبه ويؤايب الرجل والفارس وربما بلغ الفارس (أقرع) لاشعر على رأسه  
 لكثرة حبه وطول عمره (له زيبتان) بزى مجمة مفتوحة فوحدين بينهما تحية ساكنة أى زبدتان فى شذقيه يقال  
 تكلم فلان حتى زيد شذفاه أى خر الزبد عليهما أو هما نابان يخرجان من فيه وردت بعدد وجود ذلك كذلك أو هما  
 النكتتان السوداوان فوق عينيه وهو أوحش ما يكون من الحيات واخيشه (بطوقه) بفتح الواو والمشددة والضمير  
 الذى فيه مفعوله الاول والضمير البارز مفعوله الثانى وهو يرجع الى من فى قوله من آثاه الله مالا والضمير المستتر  
 يرجع الى الشجاع أى يجعل طوقا فى عنقه (يوم القيامة ثم يأخذ) الشجاع (بلهزميه) بكسر اللام والزاي بينهما  
 هاء ساكنة وبعد الميم فوقية تنبيه لهزيمة ولغير ابي ذر بلهزميه باسقاط الفوقية وفسرها بقوله (يعنى شذقيه) بكسر  
 الشين المجمة أى جاني القم ولا يذريه بى شذقيه بزى مجمة واحدة قبل الشين (ثم يقول) الشجاع له (انما مالك اما  
 كقولك) يخاطبه بذلك ليزداد غصه وتهكما عليه (ثم تلا) عليه الصلاة والسلام (لا تحسبن الذين يبخلون الآية)  
 بالغيب فى يحسبن اسند الى الذين وقد رفعوا دل عليه يبخلون أى لا يحسبن الباخلون بخلمهم خير الميم وحذف  
 واو ولا وهى ثابتة فى القرآن ولا يذروا تحسبن بآثانها وتحسبن بالخطاب وهى قراءة حرة والمطوى عن  
 الاعمش اسنده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رخصنا فى لا تحسبن يا محمد يخل الذين يبخلون هو خير الميم  
 فبخل وخير مفعولاه \* وفى رواية الترمذى قرأ مصداقه سيطوقون ما يخجلوا به يوم القيامة وفيه دلالة على أن  
 المراد بالتطويق حقيقته خلافا لمن قال ان معناه سيطوقون الاثم وفى تلاوة الرسول صلى الله عليه وسلم الآية  
 عقب ذلك دلالة على انها نزلت فى مانع الزكاة وعليه أكثر المفسرين وهذا الحديث جعله ابو العباس الطبرى  
 والذى قبله حديثا واحدا ورواه مالك فى موطنه عن عبد الله بن دينار عن ابي صالح لكن بوقفه على ابي هريرة  
 وخالفهم عبد العزيز بن ابي سلمة فرواه عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عبد  
 البر وهو عندي خطاين فى الاسناد لانه لو كان عند عبد الله بن دينار عن ابن عمر مارواه عن ابي صالح عن ابي هريرة  
 اصلا ورواية مالك وعبد الرحمن بن عبد الله هى الصحيحة وهو مرفوع صحيح \* وقد اخرج حديث الباب المؤلف  
 ايضا فى التفسير والنسائى فى الزكاة \* هذا (باب) بالتسوين (ما دى ز كانه فليس بكنز) هذا لفظ حديث رواه  
 مالك عن ابن عمر موقوفا وابدود مرفوعا لكن بمعناه (لقول النبي صلى الله عليه وسلم) فى الحديث الا فى  
 هذا الباب ان شاء الله تعالى (ليس فيما دون خمسة) بزى مائة والماء ولا يصلى واى ذرخس (اواق) بغير ياء كقاض  
 وجوار ولا يذروا اواق باثانها كاضية واثافى ويجوز تخفيف الباء وتشديد ها (صدقة) فليس بكنز لانه لا صدقة

فيه فاذا زاد شي عليها ولم تؤدز كانه فهو كثر (وقال احمد بن شبيب بن سعيد) يفتح الشين المجهمة ويجمع حدتين بينهما  
تحتية ساكنة وسعيد بكسر العين الجبلي بالحاء المهملة والموحدة المقنوحتين وبالطاء المهملة نسبة الى الخطبات  
من بني عيم البصري من مشايخ المؤلف وثقه ابو حاتم الرازي وكتب عنه ابن المديني وقال ابو الفتح الازدي  
منكر الحديث غير مرضي لكن لا عبرة بقول الازدي لانه هو ضعيف فكيف يعتمد في تضعيف الثقات تعليقه هذا  
وصله ابو داود في كتاب النسخ والمنسوخ عن محمد بن محمد بن يحيى الذهلي عن احمد بن شبيب ووقع في رواية ابى  
ذر عن الكشميهني حدثنا احمد بن شبيب بن سعيد قال (حدثنا ابى) شبيب (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن  
شهاب) الزهري (عن خالد بن اسلم) هو اخو زيد بن اسلم (قال خرجنا مع عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله  
عنهما فقال) له (اعرابي) اخبرني قول الله ولا يذرعن الكشميهني عن قول الله (والدين يكثران الذهب  
والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله قال ابن عمر من كثرها فلم يؤدز كاتها) بافراد الضمير والسابق انسان  
كيفية ونها على تأويل الاموال او يرجع الضمير الى الفضة لانها اكثر اتقا في المعاملات من الذهب  
واكتفى ببيان حكمها عن حكم الذهب (فويل له) اي حزن وهلاك ومشقة وارتقاع وبل على الابتداء  
(انما كان هذا قبل أن تنزل الزكاة) قال ابن بطلال يريد بما قبل نزول الزكاة قوله تعالى ويسألونك ماذا ينفقون  
قل العفو اي ما فضل عن الكفاية فكانت الصدقة فرضا فيما فضل عن كفايته (فلما انزلت) اي الزكاة بعد الهجرة  
في السنة الثانية قبل فرض رمضان كما اشار اليه النووي في باب السير من الروضة وجرم ابن الاثير في التاريخ  
بأن ذلك في التاسعة وفيه نظر بطول استقصاؤه ثم بحث العمال لاجل اخذ الصدقات كان في التاسعة وهو  
يستدعي سبق فرضية الزكاة (جعلها الله طهرا) اي مطهرة (للاموال) وطهرا لمخرجيها عن رذائل الاخلاق  
ونسخ حكم الكثرة لكن قال البرماوي واذا جمل لا ينفقونها على لا يؤدزون زكاتها فلا نسخ \* ورواه هذا  
الحديث ما بين بصري وايلي ومدي وفيه رواية لابن عن الاب وتابعي عن تابعي عن صحابي والتصدير بالقول  
والتحديث والعنونة وخالد من افراده وليس له في الصحيح الا هذا الحديث وأخرجه المؤلف ايضا في التفسير  
والنساء في الزكاة \* وبه قال (حدثنا اسحاق بن يزيد) هو اسحاق بن ابراهيم بن يزيد من الزيادة ابو النضر  
الاموي مولاهم الفرادسي الشامي قال (اخبرنا شعيب بن اسحاق) بن عبد الرحمن الاموي مولاهم  
البصري ثم الدمشقي (قال عبد الرحمن) (الاوراعي) ولا يذرعن خبرنا الاوزاعي قال (أخبرني) بالافراد  
(يحيى بن ابي كثير) بالمثلثة وقد تعقب المؤلف الدارقطني وابو مسعود الدمشقي في هذا السند بأن اسحاق بن يزيد  
نسب المؤلف وهم في نسب يحيى بن ابي كثير وانما هو يحيى بن سعيد مع الاختلاف على الاوزاعي فيه لان عبد  
الوهاب بن نجدة رواه عن سعيد عن الاوزاعي قال حدثني يحيى بن سعيد ورواه الوليد بن مسلم عن الاوزاعي  
عن عبد الرحمن بن اليان عن يحيى بن سعيد فانفقا على أن يحيى هو ابن سعيد وزاد الوليد بن مسلم رجلان  
الاوزاعي ويحيى بن سعيد ورواه داود بن رشيد وهشام بن خالد جميعا عن شعيب بن اسحاق عن الاوزاعي عن  
يحيى غير منسوب واجاب الحافظ ابن حجر بأن سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي تابع اسحاق بن يزيد عن شعيب بن  
اسحاق كما أخرجه ابو عوانة والاسماعيلي من طريقه وهو يدل على انه عند شعيب على الوجهين لكن دلت رواية  
الوليد بن مسلم على أن رواية الاوزاعي عن يحيى بن سعيد بغير واسطة موهومة او دلسة وأما رواية اسحاق  
ابن يزيد عن شعيب فصححة صريحة لانه قد صرح فيها بأن يحيى اخبره فلهذا عدل المؤلف الى هذا واقتصر  
على طريق يحيى بن ابي كثير (أن عمرو بن يحيى) يفتح العين (ابن عمارة) بينهما المازني الانصاري (اخبره عن ابيه  
يحيى بن عمارة بن ابي الحسن) المازني المدني (انه سمع ابا سعيد) سعد بن مالك الخدري (رضي الله عنه يقول قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون خمس اواق بغير اياكوار من الفضة صدقة) والواقية بضم الهمزة  
وتشديد الياء اربعون درهما بالنصوص المشهورة والاجماع كما قاله النووي في شرح المذهب وروى الدارقطني  
بسند فيه ضعف عن جابر بن رافع والواقية اربعون درهما وعند ابى عمر من حديثه مرفوعا ايضا الدينا رابعة  
وعشرون قيراطا قال وهذا وان لم يصح سنده في الاجماع عليه ما يغني عن اسناده والاعتبار بوزن مكة لتحديد  
والمقال لم يختلف في جاهلية ولا اسلام وهوانتان وسبعون شعيرة بالموحدة معتدلة لم تقشر وقطع من طرفها مادي  
وطال وأما الدراهم فكانت مختلفة الاوزان وكان التعامل غالبا في عصره صلى الله عليه وسلم والصدرا لا قبل بعده  
بالدرهم البغلي نسبة الى البغل لانه كان عليها صورته وكان غائبة دنانق والدرهم الطبري نسبة الى طبرية قسبة



الأثر بن بالشام ونسبى بصيبين وهو أربعة دوانق لجمعها وقسمها درهمين كل واحد ستة دوانق وقيل أنه فعل زمن  
 بني أمية واجمع أهل ذلك العصر عليه وروى ابن سعد في الطبقات أن عبد الملك بن مروان أول من أحدث ضربها  
 ونقش عليها ستة وخمس وسبعين وقال الماوردي فعله عمر ومتى زيد على الدرهم ثلاثة أسباعه كان مثقالا ومتى نقص  
 من المثقال ثلاثة أعشاره كان درهما وكل عشرة دراهم سبعة مثاقيل وكل عشرة مثاقيل أربعة عشر درهما  
 وسبعان (وليس) ولا يذروا (فيما دون خمس ذود) من الأبل (صدقة) وذود بفتح الذال المججمة وسكون الواو  
 وبالذال المهملة قال ابن المنبر أضاف خمس إلى ذود وهو مذكر لانه يقع على المذكر والمؤنث وإضافه إلى الجمع  
 لانه يقع على المفرد والجمع وأما قول ابن قتيبة انه يقع على الواحد فقط فلا يدفع ما نقله غيره انه يقع على الجمع  
 انتهى والاكثر على أن الذود من الثلاثة إلى العشرة لا واحد له من لفظه وانكر ابن قتيبة أن يراد بالذود الجمع  
 وقال لا يصح أن يقال خمس ذود كما لا يصح أن يقال خمس ثوب وغلطه العلماء في ذلك لكن قال أبو حاتم السجستاني  
 تركوا القياس في الجمع فقالوا خمس ذود لخمس من الأبل كما قالوا اثنا عشر على غير قياس قال القرطبي وهذا صريح  
 في أن الذود واحد في لفظه والاشهر ما قاله المتقدمون انه لا يقصر على الواحد وقال في القاموس من ثلاثة أبعرة  
 إلى عشرة أو خمس عشرة أو عشرين أو ثلاثين أو مائة أو مائتين إلى التسع ولا يكون إلا من الأناث وهو واحد  
 وجمع أو جمع لا واحد له أو واحد جمعه أذواد (وليس فيما دون خمس) بغير تاء وللأربعة خمسة (أوسق) من تمر  
 أو حب (صدقة) والأوسق بفتح الهمزة وضم السين جمع وسق بفتح الواو وكسرها ووسقون صاعا والصاع أربعة  
 أمداد والمقدار ثلث بالبغدادى فالأوسق الخمسة ألف وستمائة رطل بالبغدادى ورطل بغدادى على الأظهر  
 مائة وثمانية وعشرون درهما وأربعة أسباع درهم \* وبه قال (حدثنا على) غير منسوب ولا يذروا (عن زيد بن أبي  
 هاشم واسم أبي هاشم عبيد الله البلي) البغدادى ويعرف عبيد الله بالطبرخ بكسر الطاء المهملة وسكون  
 الموحدة وآخره خامخة انه (سم هشيا) بضم الهاء وفتح الشين المججمة ابن بشير بضم الموحدة وفتح الشين ابن  
 القاسم بن دينار قال (أخبرنا حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن أبو الهذيل (عن زيد بن وهب) بفتح الواو  
 أبو سليمان الهمداني الجهني الكوفي التابعي الكبير أحد المخضرمين (قال مررت بالربذة) بفتح الراء والموحدة  
 والذال المججمة موضع على ثلاث مراحل من المدينة به قبر أبي ذر (فأذا أنا بأبي ذر) جندب بن جنادة (رضي الله  
 عنه فقلت ما منزلك منزلك هذا) وأما سأل زيد عن ذلك لان مبعضى عثمان كانوا يشنعون عليه انه نفي أبازر وقد  
 بين أبو ذر أن نزوله في ذلك المكان انما كان باختياره كما سألني قريبا ان شاء الله تعالى (قال) أبو ذر (كنت بالشام)  
 أي بدمشق (فاختلفت أنا ومعاوية) بن أبي سفيان وكان أذاك عامل عثمان على دمشق (في) من نزل قوله تعالى  
 (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله قال معاوية نزلت في أهل الكتاب) نظرا إلى سياق  
 الآية فانها نزلت في أخبار الرهبان الذين لا يؤتون الزكاة قال أبو ذر (فقلت نزلت فينا وفيهم) نظرا إلى عموم  
 الآية (فكان بيني وبينه في ذلك) وفي نسخة في ذلك النزاع بل قيل انه كان كثيرا الاعتراض عليه والمنازعة له وكان  
 جيش معاوية يميل إلى أبي ذر وكان لا يخاف في الله لومة لائم (وكتب) معاوية رضي الله عنه لما خشي أن يقع بين  
 المسلمين خلاف وقتنة (إلى عثمان رضي الله عنه يشكوني) ما بسبب هذه الواقعة الخاصة أو على العموم (فكتب  
 إلى عثمان) رضي الله عنه (أن أقدم المدينة) بفتح الدال ما فعل مضارع فهمزته همزة قطع أو فعل امر فتحذف  
 في الوصل (فقد مفاكرت على الناس) أي يسألونه عن سبب خروجه من دمشق وعما جرى بينه وبين معاوية  
 (حتى) كأنهم لم يروني قبل ذلك فذكر ذلك لعثمان فقال لي ان شئت تحببت فكنيت قريبا) خشي عثمان على أهل  
 المدينة ما خشي معاوية على أهل الشام (فذاك الذي أنزلني هذا المنزل) بالنصب (ولو أمرت على) عبدا (حبشيا  
 لسمعت) قوله (وأطعت) امره وروى الامام احمد وابو يعلى من طريق أبي حرب بن أبي الأسود عن عمه عن أبي ذر  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له كيف تصنع اذا اخرجت منه أي من المسجد النبوي قال آتي الشام قال كيف  
 تصنع اذا اخرجت منها قال اعود إليه أي إلى المسجد قال كيف تصنع اذا اخرجت منه قال أضرب بسيفي قال  
 الأدلك على ما هو خير لك من ذلك واقرب رشد اتسمع وتطيع وتنساق لهم حيث ساقوك \* وفي حديث الباب  
 رواية نابی عن تابعي عن صحابي ومناسبة للترجمة من جهة أن ما أدى زكاته فليس يكنز ومفهوم الآية كذلك  
 واخرجه المؤلف ايضا في التفسير وكذا النساء \* وبه قال (حدثنا عياش) بالتحية والشين المججمة ابن الوليد  
 الرقام البصري (قال حدثنا عبد الأعلى) هو ابن عبد الأعلى السامي بالمهملة (قال حدثنا الجريري) بضم الجيم

وفتح الراء الاولى سعيد بن ابي اياس (عن ابي العلا) بفتح العين والهمز ممدوداين يد من الزيادة ابن الشخير ابي  
 المعافى (عن الاحنف بن قيس) بفتح الهمزة وسكون الحاء المهملة آخره فاء (قال جلست) قال المؤلف (ح  
 وحدثنى) بالافراد (احمق بن منصور) الكوسج المروزي قال (اخبرنا عبد الصمد) بن عبد الوارث (قال حدثنا  
 ابي) عبد الوارث قال (حدثنا) سعيد (الجريري) قال (حدثنا ابو العلا بن الشخير) بكسر الشين والحاء  
 المجتمين (أن الاحنف بن قيس حدثهم) اردف المؤلف هذا الاسناد بسابقه وان كان انزل منه لتصريح عبد  
 الصمد بتحديث ابي العلا للجريري والاحنف لابي العلا (قال) اى الاحنف (جلست الى ملا) اى جماعة  
 (من قريش فجاء رجل خشن الشعر) بفتح الخاء وكسر الشين المجتمين من الخشونة وللقابسي حسن بالمهملتين  
 والاول هو الصحيح (والتياب والهيئة حتى قام) اى وقف (عليهم فلم يبق بشرا الكازين) الذين يكثرزون  
 الذهب والفضة ولا يؤثرون زكاتها (برض) بفتح الراء وسكون الضاد المجمة آخره فاء حجارة مجمة (يحمي عليه)  
 اى على الرض ولا يذروا الاصيلي عليهم (في نار جهنم) بعدم الصرف للجمة والعلمية او عربى والمانع العلمية  
 والتأنيث (نم يوضع) الرض (على حلة ثدى احدهم) بفتح لام حلة وهى مانس من الثدي وطال (حتى يخرج  
 من نفض كنفه) بضم النون وسكون الفين المجمة آخره ضاد مجمة ويسمى الغضروف وهو العظم الرقيق على  
 طرف الكتف او هو اعلاه واصل النفض الحركة فسمى به الشاخص من الكتف لانه يتحرك من الانسان في مشيه  
 ونصرتفه وكنفه بالافراد (ويوضع) الرض (على نفض كنفه) بالافراد (حتى يخرج من حلة ثديه يتزلزل) اى  
 يتحرك ويضطرب الرض (نم ولى) ادبر (جلس الى سارية) اسطوانة (وتبعته وجلست اليه واما لادري من هو  
 فقلت له لارى) بضم الهمزة اى لا اظن (انقوم الا قد كرهوا الذى قلت) لهم بفتح التاء خطاب لابي ذر (قال)  
 ابو ذر (انهم لا يعقلون شيئا) فسرهم بجمعهم الدنيا كما سبأ قرييان شاء الله تعالى (قال لى خليلي قال) الاحنف  
 (قلت من) ولا يذرو من (خليلك) زاد فى نسخة يا اباذر (قال) ابو ذر هو اى خليلي (النبي صلى الله عليه وسلم)  
 وقوله (يا اباذر اتبصر احدا) الجبل المشهور ومعمول قال لى خليلي حينئذ يستقيم الكلام ولا يقال فيه حذف  
 خلا فالابن بطل والزركشى وغيرهما حيث قالوا اسقط قال النبي صلى الله عليه وسلم فى جواب السائل من  
 خليلك او قال النبي الثابتة جوابه وسقط قوله قال النبي يا اباذر والساقط كما قاله فى فتح السارى قال فقط من قوله  
 قال يا اباذر اتبصر قال وكان بعض الرواة ظنهم مكررة فحذفها ولا بد من اثباتها انتهى (قال فظرت الى الشمس  
 ما بقى من النهار) قال البرماوى كالكرمانى والزركشى والعينى اى اى شئ بقى منه وكأنهم جعلوها استفهامية  
 قال البدرا لمامبى وليس المعنى عليه انما المعنى فنظرت الى الشمس اعترف القدر الذى بقى من النهار وانظر  
 الذى بقى منه فهى موصولة (وانا لارى) بضم الهمزة اى اظن (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرسلنى فى حاجة  
 له قلت نعم) جواب اتبصر احدا (قال ما احب أنى مثل احد) الجبل المشهور (دهبا) مثل اما اسم أن او حال  
 مقدمة على الخبر وذهبا تمييز (انفقه) لخاصة نفسى (كله) اى مثل كل احد ذهبا (الا ثلاثة دنائير) قال  
 السكرومانى يمتثل أن هذا المقدار كان دينارا ومقدار كفاية اخراجات تلك الليلة له صلى الله عليه وسلم وهذا محمول  
 على الاولوية لان جمع المال وان كان مباحا لكن الجامع مسؤول عنه وفى المحاسبة خطر فكان الترتل اسلم وما ورد  
 من الترغيب فى تحصيله وانفاقه فى حقه محمول على من وثق بانه يجمعه من الحلال الذى يأمن معه من خطر  
 المحاسبة (وان هو لا يعقلون) هو من قول ابي ذر عطف على قوله لا يعقلون شيئا الاول وكرره للتأكيد ووربط  
 ما بعده به (انما يجمعون الدنيا) بيان لعدم عقلهم كما مر (لا والله) ولا يذرو عن الكشيمى ولا والله (لا اسألهم دنيا)  
 اى شيئا من متاعها بل أقنع بالقليل وأرضى باليسير (ولا استفتيم عن دين) اكتفاء بما سمعه من العلم من رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم (حق ائى الله) عز وجل فيه كثرة زهد أبى ذر وقد كان مذهبه انه يحرم على الانسان  
 اذا حرام زاد على حاجته \* وفى هذا الحديث الحديث والاخبار والغنة والقول ورواته كلهم بصريون  
 واخرجه مسلم فى الزكاة ايضا \* (باب انفاق المال فى حقه) \* وبالسند قال (حدثنا محمد بن المثنى) الزمى  
 البصرى قال (حدثنا يحيى) القطان (عن اسماعيل) بن ابي خالد واسمه سعد الكوفى (قال حدثنى) بالافراد (قيس)  
 هو ابن ابي حازم واسمه عوف الاحمسي الجبلى (عن ابن مسعود رضى الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم  
 يقول لا حسد) لا غبطة (الا فى اثنين) بالتأنيث اى حصتين (رجل) بالجر بدل من اثنين على حذف مضاف  
 ولا يذرو رجل بالرفع على اضماء مبتدأ اى احدهما رجل (آناه) بالمد اى اعطاه (الله ما لا فسلطه على هلكته)

يفتح اللام وفيه مبتدآن التعبير بالتسليط المقضى للقلبة وبالهلكة المشعرة بضناء الكل (في الحق) اخرج التبذير  
 الذي هو صرف المال فيما لا ينبغي (ورجل) بالجر ولا يذروا رجل بالرفع (آناه الله) اعطاء (حكمة) القرآن  
 أو السنة كما قال الامام الشافعي في الرسالة (فهو يقضى بها ويعلمها) فان قلت كل خير يفتنى مثله شر عاوجه  
 حصر الفتى في هاتين الخصلتين اجاب ابن المنير بأن الحصر هنا غير مراد انما المراد مقابلة ما في الطباع بضده لان  
 الطباع تحسد على جمع المال وتذم ببذله فين الشرع عكس الطبع فكانه قال لاحسد الا فيما تذمون عليه ولا  
 مذمة الا فيما تحسدون عليه ووجه المواخاة بين الخصلتين أن المال يزيد بالانفاق ولا ينقص لقوله تعالى ويربي  
 الصدقات ولقوله عليه الصلاة السلام ما نقص مال من صدقة والعلم يزيد أيضا بالانفاق منه وهو التعليم فتواخبا  
 وهذا الحديث سبق في كتاب العلم في باب الاعتباط \* (باب الرياء في الصدقة لقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا  
 لا تبطلوا) ثواب (صدقاتكم بالمعنى والاذى الى قوله الكافرين) ولا يوجب ذروا الوقت الى قوله والله لا يهدي القوم  
 الكافرين (وقال ابن عباس رضي الله عنهما) مما وصله ابن جرير (صدقا ليس عليه شيء وقال عكرمة) مولى  
 ابن عباس مما وصله عبد بن جريد (وابل مطر شديد والطل الذي) شبه سبحانه وتعالى الذي يطل صدقة بالمعنى  
 والاذى بالذي ينفي ماله رثاء الناس لاجل مدحتهم وشهرته بالصفات الجميلة مظهر أنه يريد وجه الله ولا ريب  
 أن الذي يراني في صدقته اسوأ حالا من المتصدق بالإن لأنه معلوم أن المشبه به أقوى حالا من المشبه ومن ثم قال  
 تعالى ولا يؤمن بالله واليوم الآخر ثم ضرب مثل ذلك المرائي بالانفاق بقوله فمثلته كمثل صفوان اى حجر أملس  
 عليه تراب فأصابه مطر كبير القطر فتركه صلبا أملس نقيًا من التراب كذلك اعمال المرائين تضعل عند الله فلا يجود  
 المرائي بالانفاق يوم القيامة ثواب شيء من نفقته كما لا يحصل النبات من الارض الصلدة والضمير في لا يقدر  
 للذي ينفق باعتبار المعنى لان المراد به الجنس أو الجمع أى لا يتفعول بما فعلوا ولا يجودون ثوابه وفي قوله تعالى  
 والله لا يهدي القوم الكافرين تعريض بأن الرياء والمعن والاذى على الانفاق من صفة الكفار فلا بد للمؤمن  
 أن يجتنبها \* هذا \* (باب بالتسوين لا يقبل الله صدقة) ولا يوجب الوقت الصدقة (من غلول) بضم الغين المجعة  
 خيانة في الغنم وللحموى والكشميرى لا تقبل الصدقة من غلول بضم أول تقبل وفتح ثالثة مبنيا للمفعول وهو  
 طرف من حديث الباب اخرجه مسلم (ولا يقبل الا من كسب طيب) هذا المسمى وحده وهو طرف من حديث  
 الباب (لقوله) تعالى ويربي الصدقات زاد ابو ذر (قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها اذى والله غنى  
 حلیم) \* (باب الصدقة من كسب طيب لقوله ويربي الصدقات) يكثرها ويفهمها وقوله ويربي بضم أوله وسكون  
 ثانيه وتخفيف الموحدة كذا التلاوة وفي نسخة ويربي بفتح الراء وتشديد الموحدة (والله لا يحب) لا يرتضى  
 (كل كفار) مصر على تحليل الحرام (اثم) فاجرب ارتكابه (ان الذين آمنوا) بالله ورسوله وبما جاء منه (وعملوا  
 الصالحات واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة) عطفهما على الاعمال لشر فهما على سائر الاعمال الصالحة (لهم اجرهم  
 عند ربهم ولا خوف عليهم) من آت (ولاهم يحزنون) على فائت ولغير ابي ذر ويربي الصدقات والله لا يحب كل  
 كفار اثم الى قوله ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون قال ابن بطال لما كانت هذه الآية مشقة على أن الربا  
 يحقه الله لانه حرام دل ذلك على أن الصدقة التي تقبل لا تكون من جنس المحقوق انتهى وقال الكرمانى لفظ  
 الصدقات وان كان اعم من أن يكون من الكسب الطيب ومن غيره ولكنه مقيد بالصدقات التي من الكسب  
 الطيب بقراءة سياق ولا يجمعوا الخبيث وبهذا تحصل المناسبة بين قوله لا تقبل الصدقة الا من كسب طيب وهذه  
 الآية والجواب عن قول ابن التين ان تكرار اجر الصدقة ليس على تكون الصدقة من كسب طيب وكان الابن  
 أن يستدل بقوله تعالى أنفقوا من طيبات ما كسبتم \* وبه قال (حدثنا) ولا يوجب الوقت حدثني (عبد الله بن منير)  
 بضم الميم وكسر النون انه (سمع ابا النضر) يفتح النون وسكون الصاد المجعة سالم بن ابي امية قال (حدثنا عبد  
 الرحمن هو ابن عبد الله بن دينار عن ابيه) عبد الله (عن ابي صالح) ذكوان السمان (عن ابي هريرة رضي الله  
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصدق بعدل تمرة) بمشاة فوقية وسكون الميم والعدل عند الجمهور  
 بفتح العين المثل وبالكسر الجمل بكسر الحاء أى بقية تمرة (من كسب طيب) حلال (ولا يقبل الله الا الطيب)  
 جملة معترضة بين الشرط والجزاء كيد التقرير المطلوب في التفقة (وان الله) بالواو ولا يوجب الوقت فان الله  
 (يقبلها) بمشاة فوقية بعد التحبة (بجيمته) قال الخطابي ذكر اليمين لانها في العرف لما عزر والاخرى لما هان

وقال ابن اللبان نسبة الايدي اليه تعالى استعارة لحقائق اوار علوية يظهر عنها تصرفه وبطشه بدء او اعادة وتلك الانوار متفاوتة في روح القرب وعلى حسب تفاوتها وسمعة دوائرها تكون رتبة التخصيص لمناظرها فنور الفضل باليمن ونور العدل باليد الاخرى والله سبحانه وتعالى يتعال من الجارحة وعند البراز من حديث عائشة فيبلغها الرحمن بيده (نير بها صاحبه) وللكنشيني صاحبها بمضاعفة الاجر أو المزيدي في الكمية (كأير بي احدكم فلو) بفتح الفاء وضم اللام وفتح الواو والمشددة المهر بين يفظم وهو حينئذ يحتاج الى تربية غير الائم والذي في اليونينية فلو بفتح الفاء وسكون اللام وفتح الواو (حتى تكون) بالمشناة الفوقية اي حتى تكون القرة (مثل الجبل) تشقل في ميزانه او المراد الثواب وفي رواية القاسم عند الترمذي حتى ان اللقمة لتصير مثل أحد وضرب المثل بالمهر لانه يزيد زيادة بينة ولان الصدقة نتاج العمل وأحوج ما يكون النتاج الى التربية اذا كان فطيما فاذا أحسن العناية به انتهى الى حد الكمال وكذلك الصدقة فان العبد اذا صدق من كسب طيب لا يزال نظر الله اليها يكسبها انت الكمال حتى تنتهي بالتضعيف الى نصاب تقنع المناسبة بينه وبين ما قدم نسبة ما بين القرة الى الجبل قاله في الفتح (تابعه) اي تابع عبد الرحمن (سليمان) بن بلال (عن ابن دينار) عبد الله وهذه المتابعة ذكرها المصنف في التوحيد ~~لكن~~ مخالفة بسيرة في اللفظ ووصلها ابو عوانة وغيره (وقال) مما وقع له مذاكرة (ورقاء) بن عمر (عن ابن دينار) عبد الله (عن سعيد بن يسار) بالتحسية والمهملة المخففة (عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) وقد خالف ورقاء عبد الرحمن بن سليمان فجعل شيخ ابن دينار فيه سعيد بن يسار بدل ابي صالح قال الحافظ ابن حجر ولم اقف على رواية ورقاء هذه موصولة وقال العيني وصلها البيهقي في سننه من رواية ابي النضر هاشم بن القاسم حدثنا ورقاء وقال الزين العراقي رويناه في الجزء الرابع من فوائد ابي بكر الشافعي قال حدثنا محمد يعني ابن غالب حدثنا عبد الصمد حدثنا ورقاء وقال الحافظ ابن حجر في كتاب التوحيد من قمه وقد ذكرت في الزكاة اني لم اقف على رواية ورقاء هذه المعلقة ثم وجدتها بعد ذلك عند كتابتي هنا فقد وصلها البيهقي (ورواء) اي الحديث المذكور (مسلم بن ابي مريم) السلي المدني مما وصله القاسمي يوسف بن يعقوب في كتاب الزكاة (وزيد بن اسلم وسهيل) مما وصله عنهما مسلم (عن ابي صالح عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) ووقع في رواية أبي ذر بعد قوله في الترجمة ولا تقبل الا من كسب طيب لقوله قول معروف اي كلام حسن ورد جليل ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى والله غني عن اتفاق كل منفق حلیم لا يجعل بالعقوبة \* (باب فضل الصدقة من كسب) اي مكسوب والمراد ما هو اعم من تعاطي التكسب فيدخل الميراث وذكر الكسب لانه الغالب في تحصيل المال طيب حلال لقوله تعالى ويربي الصدقات وذكر بقية الآية والحديث كما سبق وعز الحافظ ابن حجر الباب والترجمة للمستمل والكنشيني وعلى هذا فخلو ترجمة لا تقبل صدقة من غلول من حديث وتكون كالتي قبلها في الاقتصار على الآية ولكن تزيد عليها بالاشارة الى لفظ الحديث الذي في الترجمة كما وقع التنبية عليه \* (باب الصدقة قبل الرد) ممن يريد المتصدق ان يتصدق عليه لاستغسانه بما تخرجه الارض من كنوزها \* وبه قال (حدثنا آدم) بن ابي اياس قال (حدثنا شعبه) بن الجراح قال (حدثنا معبد بن خالد) بفتح الميم والموحدة بينهما عين مهملة ساكنة الجدل بالميم والادال المهملة المفتوحين الكوفي القاص بالقاف والصاد المهملة المشددة العابد (قال سمعت حارثة بن وهب) بالحاء المهملة والمثلثة ووهب بفتح الواو وسكون الهاء الخزاعي الخا عبد الله بن عمر بن الخطاب لانه رضي الله عنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول تصدقوا فانه ياتي عليكم زمان يمشي الرجل) فيه (بصدقه) جله يمشي في محل رفع على انها صفة زمان والعائد محذوف اي فيه (فلا يجد من يقبلها يقول الرجل) الذي يريد المتصدق ان يعطيه الصدقة (لوجئت بها بالامس) حيث كنت محتاجا اليها (لقبلتها فاما اليوم فلا حاجة لي بها) والمستمل والجوى فيها وفي الحديث الحث على الصدقة والاسراع بها فان قلت ان الحديث خرج مخرج التهديد على تأخير الصدقة فما وجه التهديد فيه مع ان الذي لا يجد من يقبل صدقة قد فعل ما في وسعه كما فعل الواجد لمن قبل صدقة والجواب ان التهديد مصروف لمن اخرها عن مستحقها ومطلوبها حتى استغنى ذلك الفقير المستحق فغنى الفقير لا يجلب ذمة الغني الماطل في وقت الحاجة قاله ابن المنير \* وهذا الحديث من الرباعيات ورواه عسقلاني وواسطي وكوفي وفيه التصديت والسامع والقول وأخرجه المؤلف ايضا في الفتن ومسلم في الزكاة \*

وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا أبو الزناد)  
 ذكوان (عن عبد الرحمن) بن هرم عن الأعرج (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 لا تقوم الساعة حتى يكثر فيكم المال فيفيض) بفتح المشنة التحتية من فاعل الاناء فيضاً اذا امتلأ منصوب  
 عطفاً على الفعل المنصوب (حتى يتم رب المال من يقبل صدقته) بضم الباء وكسر الهاء من أهتم والهمسم الحزن  
 رب نصب كذا في الفرع وغيره وضبطه الاكثرون على وجهين \* بهم بفتح أوله وضم الهاء من أهتم بفتح الهاء وهو  
 ما يشغل القلب من أمر يهم به ورب منصوب مفعول بهم ومن يقبل صدقته في محل رفع على الفاعلية وأسند  
 الفعل اليه لانه كان سبباً فيما حصل صاحب المال وبضم الياء وكسر الهاء من أهمه الامر اذا أولقه قال العيني  
 فعلى هذا ايضا الاعراب مثل الاول اى في نصب رب على المفعولية لان كلاماً من مفتوح الباء ومنه ومها متعد  
 يقال همهم الامر وأهمه وقال النووي ضبطوه بوجهين أشهرهما بضم أوله وكسر الهاء ورب مفعول والفاعل  
 من يقبل والمعنى أنه يعلق صاحب المال ويحزنه أمر من يأخذ منه زكاة ماله لقد احتاج لاخذ الزكاة لعدم  
 الغنى لجميع الناس \* والثاني بفتح أوله وضم الهاء من هم بمعنى قصد ورب فاعل ومن مفعول اى يقصده فلا يجده  
 انتهى ففرقوا بينهما فجعلوا الاول متعدياً من الاهتمام ورب مفعول والثاني من الهمم القصد ورب فاعل وتعب  
 الزركشي والبرماوى وغيرهما الثاني فقالوا هذا ليس بشئ اذ يصير التقدير يقصد الرجل من يأخذ ماله  
 فيستهيل وليس المعنى الا على الاول وأجاب البدر الدماميني بأنه لا استحالة أصلاً فانهم قالوا المعنى انه يقصد  
 من يأخذ ماله فلا يجده واذا لم يجد الانسان طلبته التي هو حرص عليها فلا شك أنه يحزن ويعلق لفوات  
 مقصوده فعاد هذا الى المعنى الاول انتهى ولا يذعن الكشهيى حتى يتم رب المال من يقبل اى المال صدقة  
 (وحق يعرضه) بفتح اوله (فيقول الذى يعرضه عليه) بنصب يقول عطفاً على الفعل المنصوب قبله (لا ارب لى)  
 بفتحات اى لا حاجة لى لاستغناءى عنه قال الزركشي والكرمانى والبرماوى كأنه سقط من الكتاب كلمة فيه اى  
 بعد قوله لا ارب لى قال العيني مشيراً الى الكرمانى السقط كأنه كان فى نسخته وهو موجود فى النسخ انتهى  
 والظاهر ان النسخ التى وقف عليها العيني ليست معتمدة فقد راجعت اصولاً معتمدة فلم اجد هاهنا ما هو مفهوم  
 كلام الحافظ ابن حجر ومنطوقه فى شرحه لهذا الموضع حيث قال قوله لا ارب لى زاد فى الفتن به فلو كانت ثابتة فى  
 الرواية هنا لما احتاج ان يقول زاد فى الفتن به بل قال البدر الدماميني ان رواة البخارى متفقون على رواية هذا  
 الحديث بدون هذه اللفظة والمعنى عليها فى كلام المتكلم يقول لا ارب لى بحذف الجار والجر وقيام القرينة انتهى  
 وقول البرماوى كالكرمانى وغيرهما وقد وجد ذلك فى زمن الصحابة كان تعرض عليهم الصدقة فيأبون قبولها  
 يشيرون به الى نحو حكيم بن حزام اذ دعاه الصديق رضى الله عنه ليعطيه عطاء فابى وعرض عليه عمر بن الخطاب  
 قسمة من الفى فلم يقبله رواء الشيطان وغيرهما ولكن هذا انما كان لزهدهم واعراضهم عن الدنيا مع قلة المال  
 وكثرة الاحتياج ولم يكن افيض المال وحينئذ فلا يشهد به فى هذا المقام \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد)  
 المسندى قال (حدثنا ابو عاصم النبيل) قال (أخبرنا سعدان بن بشر) بكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة  
 الجهمى قال (حدثنا ابو مجاهد) سعد الطائى قال (حدثنا محل بن خليفة) بضم الميم وكسر الحاء المهملة  
 وتشديد اللام (الطائى قال سمعت عدى بن حاتم) الطائى (رضى الله عنه) والده الجواد المشهور أسلم سنة  
 تسع او عشرة وثماني بعد الستين وقد أسن قبل بلغ مائة وعشرين وقيل مائة وثمانين (يقول كنت عند رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فجاء رجلان) قال الحافظ ابن حجر لم أعرفهما (احدهما يشكو العيلة) بفتح العين  
 المهملة اى الفقر (والآخر يشكو قطع السبيل) اى الطريق من طائفة يتروصد فى المسكن لاخذ مال  
 او لقتل او ارباب مكابرة اعتقاد اى الشوكه مع البعد عن القوت (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما قطع  
 السبيل فانه لا يأتي عليك الا قبيل) بارفع على البدل (حتى يخرج العير) بكسر العين المهملة وسكون المثناة  
 التحتية الابل تحمل الميرة (الى مكة بغير خفير) بفتح الحاء المعجمة وكسر الفاء الجبر الذى يكون القوم فى خفارتها  
 وذمتها (وأما العيلة فان الساعة لا تقوم حتى يطوف احدكم بصدقته لا يجد من يقبلها) لاستغنائه عنها (منه ثم  
 لبقتن احدكم بين يدي الله عز وجل) ليس بينه وبينه حجاب (هذا على سبيل التمثيل والا فالبارى سبحانه  
 وتعالى لا يحيط به شئ ولا يحجبه حجاب وانما يستتر تعالى عن ابصارنا بما وضع فيها من الخجب للجزع عن الادراك



في الدنيا فاذا كان يوم القيامة كشفها عن ابصارنا وقواها حتى نراهم معاينة كما نرى القمر ليلة البدر (ولا ترجع)  
 بفتح التاء وضما وضم الجيم (يترجم له ثم ليقولن له ألم أوتك مالا) زاد أبو الوقت وولدا (فليقولن بلى ثم ليقولن  
 ألم ارسل اليك رسولا فليقولن بلى فينظر عن يمينه فلا يرى الا السار ثم ينظر عن شماله فلا يرى الا السار فليستين  
 احدهم) يسكون اللام وزاد أبو ذر عن الكشيبي "النار وفي نسخة ولوبشق ثمرة بكسر الشين المجهة بنصفها (فان لم  
 يجد شيئا تصدق به على المحتاج) (فبكلمة طيبة) بردها ويطيب قلبه ليكون ذلك سببا لنجاته من النار \* وفي هذا  
 الحديث الحديث والاخبار والسماع والقول وأخرجه المؤلف ايضا في علامات النبوة والنسائي في الزكاة \*  
 وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا في الوقت حدثني (محمد بن العلاء) بفتح العين والمد أبو كريب قال (حدثنا أبو أسامة)  
 حماد بن أسامة الديلمي (عن يزيد) بضم الموحدة وفتح الراء بن عبد الله (عن) جده (أبي بردة) بضم الباء وسكون  
 الراء عامراً والحارث بن أبي موسى (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله عنه عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال لياتين على الناس زمان) قيل هو زمان عيسى عليه الصلاة والسلام (يطوف الرجل  
 فيه بالصدقة من الذهب) خصه بالذكور مبالغة في عدم من يقبل الصدقة لان الذهب اعز الاموال وأشرفها  
 فاذا لم يوجد من يأخذها فغيره بطريق الاولى والقصد عدم حصول القبول مع اجتماع ثلاثة اشياء طواف الرجل  
 بصدقة وعرضها على من يأخذها وكونها من ذهب (ثم لا يجد احدا يأخذها منه ويرى الرجل) بضم المثناة  
 التحتية وفتح الراء مبني للفعول (الواحد) حال كونه (يتبعه اربعون امرأة يلدن به) بضم اللام وسكون الذال  
 المجهة اى يلجئن اليه (من قلة الرجال) بسبب كثرة الحروب والقتال الواقع في آخر الزمان لقوله عليه الصلاة  
 والسلام يكثر الهرج (وكثرة النساء) \* ورواه هذا الحديث كلهم كوفيون وأخرجه مسلم بسند البخاري  
 \* هذا (باب) بالتسوين (اتقوا النار ولو بشق تمر) هذا لفظ الحديث (والقليل من الصدقة) بجزر القليل عطف  
 على سابقه من عطف العام على الخاص اى اتقوا النار ولو بالقليل من الصدقة (ومثل الذين ينفقون اموالهم)  
 شامل للقليل والكثير (ابتغاء مرضاة الله وتبتيان انفسهم) اى وتبتيان بعض انفسهم على الايمان فان  
 المال شقيق الروح فمن بذل ماله لوجه الله ثبت بعض نفسه ومن بذل ماله وروحه نبتا كلها واتصديقاً وتيقناً من  
 أصل انفسهم ان الله سيجزىهم على ذلك وفيه تنبيه على أن - حكمه الاتفاق للمنفق تركية النفس عن الجمل وحب  
 المال (الآية) اى الى آخرها ومعناها أن مثل نفقة هؤلاء في الزكاة كمثل جنة خير المبتدأ الذي هو مثل الذين  
 ينفقون كمثل بستان بموضع مرتفع من الارض فان شجره يكون أحسن منظر أو أركى غرا اصاب الجنة مطر  
 عظيم القطر فأعطت ثمرتها ضفين بالنسبة الى غيرها من البساتين فان لم يصبا وابل فطل اى فيصيبها مطر صغير  
 القطر أو فطل يكفيها كرم منبتها وبرودة هوائها الارتفاع مكانها يعني نفقاتهم زكية عند الله وان كانت  
 متفاوتة بحسب احوالهم كما أن الجنة تفرق المطر أو أكثر (والى قوله) تعالى (ومن كل الثمرات) ولا يذر  
 ومثل الذين ينفقون اموالهم الى قوله فيها من كل الثمرات كأن البخاري أتبع الآية الاولى التي ضربت مثلاً  
 بالروية بالآية الثانية التي تضمنت ضرب المثل لمن عمل عملاً يفقده احوج ما كان اليه للاشارة الى اجتناب  
 الرياء في الصدقة ولان قوله تعالى والله بما تعملون بصير يشعر بالوعيد بعد الوعد فأوضحه بذكر الآية الثانية  
 وكأن هذا هو السر في اقتصاره على بعضها اختصاراً \* وبالسند قال (حدثنا عبيد الله بن سعيد) بتصغير  
 عبد وكسر عين سعيد بن يحيى الشكري قال (حدثنا أبو النعمان الحكيم بن عبد الله) ولا يذر وهو الحكم  
 ابن عبد الله ولا بن عساكر الحكم هو ابن عبد الله (البصري) قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن  
 سليمان) بن مهران الاعمش (عن أبي وائل) بالله من شقيق بن سلمة (عن أبي مسعود) عتبة بن عمرو بن نعلبة  
 الانصاري البدرى مشهور بكتبته وحزم المؤلف بأنه شهد برا واستخلف مرة على الكوفة وتوفي قبل  
 سنة اربعين اوقها وصح في الاصابة أنه مات بعدها لانه ادرك امارته الغيرة على الكوفة وذلك بعد سنة اربعين  
 قطعاً (رضي الله عنه قال لما نزلت آية الصدقة) هي قوله تعالى خذ من اموالهم صدقة (كأنها حمل) بضم النون  
 وبالهاء المهملة اى فحمل الحمل على ظهورنا بالاجرة قال الخطابي يريد تسكاف الحمل لتكسب ما تصدق به  
 (لجاء رجل) هو عبد الرحمن بن عوف (فتصدق بشئ كثير) نصف ماله ثمانية الاف او اربعة آلاف ذكره  
 الواقدي وقيل هو عاصم بن عدي وكان تصدق بمائة وسق (فقالوا) اى المنافقون (مراني وجار رجل) هو ابو  
 عقيل بفتح العين الانصاري (فتصدق بصاع) ممن ترك وكان قد أجر نفسه على النزع من البئر بالحبل على صاعير

فترك صاعا لعماله وجاء بالآخر (فقالوا) أي المنافقون (أن الله لغني عن صاع هذا فتركوا الذين يلزون) يعيرون  
(الطوعين) أصله المتطوعين فأبدلت التاء طاء وأدغمت الطاء في الطاء (من المؤمنين في الصدقات والذين  
لا يجدون إلا جهدهم الآية) أي طاعتهم مصدر جهد في الأمر إذا بالغ فيه فيسخرون منهم - خسر الله منهم  
جازاهم على مخزيتهم ولهم عذاب أليم على كفرهم وذكر الخطيب في المتفق في ترجمة زيد بن أسلم من طريق  
مغازي الواقدي من اللامزين معتب بن قشير وعبد الرحمن بن بديل بنون ومنشأة فوقية - فتوحنا بينهما  
موحدة ساكنة ثم لام \* وفي هذا الحديث الحديث والعنفة والقول ورواية تابعي عن تابعي عن مصابي  
وأخرجه المؤلف أيضا في التفسير والزكاة ومسلم والنسائي في الزكاة وابن ماجه في الزهد \* وبه قال  
(حدثنا سعيد بن يحيى) البغدادي قال (حدثنا أبي) يحيى بن سعيد بن أبان قال (حدثنا الأعشى) سليمان  
ابن مهران (عن شقيق) أبي وائل بن سلمة (عن أبي مسعود) أن بصاري رضي الله عنه (قال) كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم إذا امرنا بالصدقة انطلق أحدنا إلى السوق فيحامل بضم المثناة التحتية وكسر الميم وضم  
اللام فعلا مضارعا وغير أبي ذر فعامل بفتح المثناة فوقية والميم واللام فعلا ماضيا أي تكلف الجلب بالأجرة  
ليكسب ما يتصدق به (فصيب المدة) في مقابلة أجرته فيصدق به (وإن لبعضهم اليوم لمائة ألف) من الدراهم  
أو الدنانير أو الامداد فلا يتصدق واسم أن قوله لمائة والجار والمجرور خبرها فصل بينهما بالظرف وهو متعلق  
بالظرف المستقر الذي هو الخبر أو بالعامل فيه على الخلاف وحكي الزركشي رفع لمائة ويض لتوجيه وجهه  
البرماوي بأن اسم أن ضمير الشأن ولمائة مبيد أخبره لبعضهم والجله خبر أن أي نحو قوله أن من أشد الناس  
عذابا يوم القيامة المصورون لكن قال البدر الدمايني يمنع منه اقتران المبتدأ بالام الابتداء وهي مانعة من  
تقدم الخبر على المبتدأ المقرون بها ودعوى زيادتها ضعيف جدا انتهى \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب)  
الواشحي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي إسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي (قال) سمعت عبد الله بن  
معقل (يفتح الميم وسكون العين المهملة وكسر القاف) أبا الوليد المزني (قال) سمعت عدى بن حاتم (الطائي) رضي  
الله عنه قال سمعت رسول الله (ولابي ذر النبي) صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو (كان الانتفاء) بشق ثمرة  
واحدة فإنه يفيد والشق بكسر الشين المججمة أي نصفها أو جانبها فلا يحقر الإنسان ما يتصدق به وإن كان يسيرا فإنه  
يستر المتصدق به من النار \* وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المججمة السجستانى المروزي  
(قال) أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن) ابن شهاب (الزهري) قال  
(حدثني) بالافراد (عبد الله بن أبي بكر بن حزم) يفتح الحاء المهملة وسكون الزاي المججمة (عن عروة بن الزبير  
عن عائشة رضي الله عنها قالت دخلت امرأة) قال الحافظ ابن حجر لم أعرف اسمها ولا ابنتها (معها إبتان)  
كانتتان (لها) في موضع رفع صفة لا بنان حال كونها (تسأل) عطاء (فلم تجد عندي شيئا غير ثمرة) واحدة  
(فأعطيتها إياها) لم تردّها خائبة وهي تجد شيئا أمثالا لقوله صلى الله عليه وسلم لها لا يرجع سائل من عندك  
ولو بشق ثمرة رواه البزار من حديث أبي هريرة (فقسمتها) السائلة (بين ابنتيها ولم تأكل منها) شيئا لما جعل الله  
في قلوب الإتهات من الرجة (ثم قامت فخرجت فدخل النبي) صلى الله عليه وسلم عليهما فأخبرته (بسكون الراء  
بشأن السائلة) (فقال من ابتلى) وفي رواية أبي ذر فقل النبي صلى الله عليه وسلم من ابتلى (من هذه البنات)  
الإشارة إلى أمثال من ذكر في الضافة أو إلى جنس البنات مطلقا (بنيتي) من أحوالهن أو من أنفسهن وسماه  
إبتلاء لموضع الكراهة لهن (كن له ستر) لم يقل أسترأ بالجمع لأن المراد الجنس المتناول للتقليل والكثير أي جبابا  
(من النار) ومناسبة الحديث للترجمة قال ابن المنير وتبعه كثير من الشراح من جهة أم البنيتين لأنها لما فسدت  
الثمرة بينهما فقد تصدقت على كل واحدة بشق ثمرة وقال النبي صلى الله عليه وسلم في حقها كلاما عما تندرج فيه  
حيث قال من ابتلى من هذه البنات بشيء كن له ستر من النار لكن تعقبه في المصاييح بأن المؤلف لم يدخل تحت  
عهد الاستدلال بهذا الحديث بعينه على أن الصدقة بشق الثمرة بقي من النار حتى تكلف له مثل هذا فإنه  
عقد الباب للامر باتقاء النار ولو بشق ثمرة وللتقليل من الصدقة وقد وفي بالامر من معا فحديث ابن معقل فيه  
اتقاء النار ولو بشق ثمرة وحديث عائشة رضي الله عنها فيه الصدقة بالشيء القليل كما أن في الأحاديث المتقدمة  
الإشارة إلى القليل من الصدقة فأى حاجة بعد ذلك إلى التكلف وليس في حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم

نعرض الى ما فعلته من قسم القرة بين البنتين وانجا فيه الاخبار بأن الابتلاء بشئ من البنات سبب السترم  
النار على أن ما قاله محتمل ويحتمل ايضا أن يكون حديث عائشة مسوقا لامر من معالقضية الصدقة بالقليل وهو  
ما فعلته عائشة من التصديق بالقرة ولا نقاء النار ولو بشئ قرة وهو ما فعلته ام البنتين \* وفي هذا الحديث  
التحديث والاخبار والعنونة والقول وأخرجه ايضا في الادب وكذا مسلم وأخرجه ايضا الترمذي في البر وقال  
حسن صحيح \* هذا (باب) بالتسوين (اي الصدقة) من الصدقات (افصل) وأعظم اجرا (وصدقة الشحيح) صفة  
مشبهة من الشح وهو يجل مع حرص (الصحيح) الذي لم يعثره مرض مخوف ينقطع عنده أمه من الحياة (لقوله  
تعالى وانفقوا مما رزقناكم) من بعض اموالكم اذا خال لا آخرة (من قبل ان يأتي احدكم الموت الآية) اي  
يرى دلائله وفي بعض الاصول الى خاتمتها بدل قوله الآية (وقوله) تعالى (يا ايها الذين آمنوا انفقوا مما رزقناكم)  
ما وجب عليكم انفاقه او الاتفاق في سبيل الخير مطلقا (من قبل ان يأتي يوم لا بيع فيه الآية) اي من قبل ان يأتي  
يوم لا تقدر فيه على تحصيل ما فترطم اذا لا بيع فيه فتحصلون ما تنفقون او تنفقون به من العذاب ولا خلة  
حق تعينكم عليه اخلاؤكم ولا شفاعة الا لمن اذن له الرحمن حتى تكملوا على شفعا تشفع لكم في حط ما في ذمكم  
فمناسبة الآية للترجمة كما به عليه ابن المنبر من حيث ان الآية معناها التحذير من التسوية بالاتفاق استبعادا  
لحلل الاجل واشتغالا بطول الامل والترغيب في المبادرة بالصدقة قبل هجوم المنية وفوات الامنية ووقع في  
رواية ابي ذر باب فضل صدقة الشحيح الصحيح فاسقط الجلة الاولى المسوقة بصيغة الاستفهام المؤذن بالتردد ثم انه  
في رواية ابي ذر قدم آية البقرة على آية المنافقون فقال لقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا انفقوا مما رزقناكم من قبل  
ان يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة الى الظالمون وانفقوا مما رزقناكم من قبل ان يأتي احدكم الموت الآية \* وبالسند  
قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا عمار بن القعقاع)  
بضم العين وتخفيف الميم والقعقاع بقافين مفتوحين بينهما عين ساكنة آخره عين مهملية قال (حدثنا ابو زرعة)  
هرم قال (حدثنا ابو هريرة رضى الله عنه قال جاء رجل) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه قيل يحتمل أن يكون  
أبا ذر لانه ورد في مسند أحمد انه سأل اي الصدقة افضل وكذا عند الطبراني لكنه أجيب جهده من مقل اوسر  
الى فقير الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اي الصدقة اعظم اجرا قال (أعظم الصدقة) (ان تصدق)  
بتخفيف الصاد وحذف الهمزة من احدى التاءين او بابدال احدى التاءين صاد او ادغامها في الصاد وهي في موضع رفع خبر  
المبتدأ المحذوف (وانت صحيح) جلة اسمية حالية (شحيح) حال كونك (تخشي الفقر وترا مل الغنى) بضم الميم اي  
تطمع في الغنى لمجاهدة النفس حينئذ على اخراج المال مع قيام المانع وهو اشح اذ فيه دلالة على صحة القصد وقوة  
الرغبة في القربة (ولا تهمل) بالجزم على النهي او بالنصب عطف على أن تصدق او بالرفع وهو الذي في البيهقي (حتى  
اذ بلغت) الروح اي قاربت (الحلقوم) بضم الحاء المهملة مجرى النفس عند القرعة (قلت لفلان كذا ولفلان  
كذا) كناية عن الموصى له والموصى به فيهما (وقد كان اذلان) اي وقد صار ما اوصى به للوارث فيبطل ان شاء اذ  
زاد على الثلث او اوصى به لوارث آخر والمعنى تصدق في حال صحته واختصاص المال بك وشح نفسك بأن تقول  
لا تلتف مالك لئلا تصير فقيرا في حال سقمك وسيأتي موتك لان المال حينئذ خرج منك وتعلق بغيرك \* وهذا  
الحديث أخرجه ايضا في الوصايا ومسلم والنسائي في الزكاة هذا \* (باب) بالتسوين من غير ترجمة فهو كالنصل من  
سابقه وهو ساقط في رواية ابي ذر فالحديث عنده من الترجمة السابقة \* وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسماعيل)  
المنقري قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح بن عبد الله البشكري (عن فراس) بكسر الفاء وتخفيف الراء آخره سين  
مهملية ابن يحيى الخارفي بالخاء المعجمة والراء الفاء المكتبة (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن مسروق) هو ابن  
الاجدع (عن عائشة رضى الله عنها ان بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم قلن) التحذير لبعض الغير المعين لكن  
عند ابن حبان من طريق يحيى بن حماد عن ابي عوانة بهذا الاسناد عن عائشة قالت فقلت (لنبي صلى الله عليه  
وسلم ايما أسرع بك لحوقا) نصب على التمييز اي يدركك بالموت وأينا بضم التحتية المشددة بغير علامة التأنيث  
لقول سيمويه فيما نقله عنه الزمخشري في سورة لقمان انه مثل كل في أن لحاق التاء لها غير فصيح وجلة اينما أسرع  
مبتدأ وخبر (قال) عليه الصلاة والسلام (اطولكن) بالرفع خبر مبتدأ محذوف دل عليه السؤال اي امر عكن  
لحوقا في اطولكن (بدا) نصب على التمييز وكان القياس أن يقول طولا كن بوزن فعل لان في مثله يجوز الافراد



والمطابقة لمن افعّل التفضيل له (فأخذوا قصبة بذرعونها) بالنزال المجبة اى يقتدرونها بذراع كل واحدة كي يعلموا  
أيمّن أطول جارحة والضمير في قوله فأخذوا بذرعونها راجع لمعنى الجمع لا لفظ جماعة النساء والاقبال فأخذن  
قصبة بذرعنها او عدل اليه تعظيما لشأنهن كبقوله وكانت من القاتلين وكقوله \* ان شئت حرمت النساء سواكم \*  
(فكانت سودة) بفتح السين بنت زمعة كما زاده ابن سعد (أطولهن يدا) من طريق المساحة (فعلمنا بعد) اى  
بعد أن تقرّر كون سودة أطولهن يدا بالمساحة (انما) بفتح الهمزة لكونه في موضع المفعول لعلمنا (كانت طول  
يدها الصدقة) اسم كان وطول يدها خبر مقدم اى علمنا انه صلى الله عليه وسلم لم يرد باليد العضو وبالطول طولها  
بل اراد العطاء وكثرته فاليد هنا استعارة للصدقة والطول ترشيح لها لانه ملائم للمستعار منه (وكانت  
اسرعنا حوقابه) عليه الصلاة والسلام (وكانت تحب الصدقة) واستشكل هذا بما ثبت من تقدم موت زينب وتأخر  
سودة بعد ها وأجاب ابن رشيد بأن عائشة لا تعنى سودة بقولها فعلمنا بعد اى بعد أن اخبرت عن سودة بالطول  
الحقيقي ولم تذكربسبب الرجوع عن الحقيقة الى المجاز لا الموت فتعين الجدل على الجواز انتهى وحينئذ فالضمير في  
وكانت في الموضوعين عائدة على الزوجة التي عنها صلى الله عليه وسلم بقوله أطول لكن يدا وان كانت بعد مذكور  
اذ هو متعين لقيام الدليل على انها زينب بنت جحش كما في مسلم من طريق عائشة بنت طلحة عن عائشة بلفظ فكانت  
أطولنا يدا زينب بنت جحش لانها كانت تعمل وتصدق مع اتفاقهم على انها اولهن موافقين أن تكون هي  
المراة وهذا من اضرار ما لا يصلح غيره كقوله تعالى حتى توارى بالجاب وعلى هذا فلم تكن سودة مراة قطعا  
وليس الضمير عائدة عليها لكن يعكّر على هذا ما وقع من التصريح بسودة عند المؤلف في تاريخه الصغير عن موسى  
ابن اسماعيل بهذا السند بلفظ فكانت سودة أسرعنا وقول بعضهم انه يجمع بين روايتي البخاري ومسلم بأن  
زينب لم تكن حاضرة خطابه عليه الصلاة والسلام بذلك فالاولية لسودة باعتبار من حضر اذ ذلك المعارض بما  
رواه ابن حبان من رواية يحيى بن حماد أن نساء النبي صلى الله عليه وسلم اجتمعن عنده فلم يغادر منهن واحدة  
وأجاب الحافظ ابن حجر بأنه يمكن أن يكون تفسيره بسودة من أبى عوانة لكون غيره لم يتقدم له ذكر لأن ابن  
عينة عن فراس قد خالفه في ذلك وروى يونس بن بكير في زيادة المغازي والبيهقي في الدلائل باسناده عنه عن  
زكريا بن أبى زائدة عن الشعبي التصريح بأن ذلك لزينب لكن قصر زكريا في اسناده فلم يذكر مسروقا ولا عائشة  
ولفظه فلما توفيت زينب علمنا انها كانت أطولهن يدا في الخير والصدقة ويؤيده ما رواه الحاکم في المناقب من  
مسند ركه ولفظه قالت عائشة فكان اذا اجتمعنا في بيت احدنا بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم عتد أيدينا  
في الجدارنة تطاول فلم نزل نفعل ذلك حتى توفيت زينب بنت جحش وكانت امرأة قصيرة ولم تكن اطولنا فعرفنا  
حينئذ أن النبي صلى الله عليه وسلم انما أراد بطول اليد الصدقة وكانت زينب امرأة صناعية باليد تدبغ وتحزّر  
وتتصدق في سبيل الله قال الحاکم على شرط مسلم وهي رواية مفسرة مبينة مرّجة لرواية عائشة بنت طلحة في أمر  
زينب وروى ابن أبى خيثمة من طريق القاسم بن معن قال كانت زينب اول نساء النبي صلى الله عليه وسلم لحوقابه  
فهذه روايات بعضها بعضها بعضا ويحصل من مجموعها أن في رواية أبى عوانة وهما \* (باب صدقة العلانية وقوله  
عز وجل) بالجر عطفًا على سابقه (الدين يهفون اموالهم بالليل والنهار سرّا وعلاية الى قوله ولا هم يحزنون)  
اى يعمرّون الاوقات والاحوال بالخيرات \* وروى عبد الرزاق بسند فيه ضعف انها زارت في علي بن ابى طالب  
كان عنده اربعة دراهم فأنفق بالليل واحدا وبالنهار واحدا وفي السرّ واحدا وفي العلانية واحدا وأخرج ابن  
أبي حاتم من حديث أبى امامة انها زارت في الخيل التي يربطونها في سبيل الله ولم يذكروا وكان له لم يرفه شيئا  
على شرطه وسقطت هذه الترجمة للمستمل \* (باب صدقة السرّ وقال ابو هريرة رضي الله عنه) مما وصله المؤلف  
من حديث في باب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة (عن النبي صلى الله عليه وسلم ورجل) او او حكاية لعطفه  
على ما ذكر قبله في الحديث (تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما صعبت) وللشمس بن ماتيّق (يمينه)  
وهذا كما قاله ابن بطال مثال ضربه عليه الصلاة والسلام في المبالغة في الاستئثار بالصدقة لقرب الشمال من اليمين  
وانما أراد لو قدر أن لا يعلم من يكون على شماله من الناس فخو واسأل القرية لأن الشمال لا توصف بالعلم فهو من  
مجانز الحذف وألطف منه ما قاله ابن المنير أن يراد لو أمكن أن يخفي صدقة عن نفسه لفعل فكيف لا يخفيها عن  
غيره والاختفاء عن النفس يمكن باعتبار وهو أن يتغافل المتصدق عن الصدقة ويتناساها حتى ينساها وهذا ممدوح

الكرام شرعوا عرفا (وقوله) عز وجل (ان تبدوا الصدقات فنعما هي) فتم شيئا ابدؤها (وان تحقوها وتؤتوها  
 الفقراء) اي تعطوها مع الاخفاء (فهو خير لكم الاية) فالأخفاء خير لكم وهذا في التطوع ولما لم يعرف بالمال  
 فان ابداء القرض اغيره أفضل لنبي الله صلى الله عليه وآله وسلم ولغيره ابي ذر وقال الله تعالى وان تحقوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم  
 ولم يذكر هنا شيئا الا المعلق فقط \* وروى ابن ابي حاتم عن الشعبي في قوله تعالى ان تبدوا الصدقات فنعما هي  
 رزق في ابي بكر وعمر رضي الله عنهما اهما عمر بن الخطاب بنصف ماله حتى دفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي  
 صلى الله عليه وسلم ما خلفت وراءك الا لاهلك يا عمر قال خلفت لهم نصف مالي واما ابو بكر فبما جماله كله فكاد أن  
 يخفيه من نفسه حتى دفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما خلفت وراءك  
 يا ابا بكر فقال عدة الله وعدة رسوله فبكي عمر وقال يا ابي انت يا ابا بكر والله ما سبقنا الى باب خرقه الا كنت سابقنا  
 \* هذا (باب) بالتبوين (اذ تصدق) رجل (على) آخر (غنى) وهو اي والحال أنه (لا يعلم) انه غنى فصدقته  
 مقبولة وسقط لفظ باب في رواية أبي ذر وقال عتب قوله في السابق فهو خير لكم الاية واذا تصدق بواو العطف  
 \* وبالسند قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حنيفة قال (حدثنا ابو الزناد)  
 ذكوان السمان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال رجل) من بني اسرائيل كما عند احمد من طريق ابن لهيعة عن الاعرج (لا تصدق بصدقة)  
 هو من باب الاترام كالنذر مثلا والقسم فيه مقدر كأنه قال والله لا تصدق وزاد في رواية أبي عوانة عن أبي  
 أمية عن أبي اليمان بهذا الاسناد الليلة وكثرها في المواضع الثلاثة وكذا مسلم من طريق موسى بن عقبة وبذلك  
 تحصل المطابقة بين الحديث وترجمته بصدقة السر على رواية أبي ذر اذ لو كانت جهر الماخفي عليه حال الغنى  
 لانه في الغالب لا يخفى بخلاف الآخرين (فخرج بصدقته) ليضعها في يد مستحق (فوضعها في يد سارق) وهو  
 لا يعلم انه سارق (فاصبحوا) اي القوم الذين فيهم هذا المتصدق (يتحدثون) في موضع نصب خبر أصبح (تصدق)  
 اي الليلة (على سارق) بضم التاء والصاد مبنيا للمفعول اخبار بمعنى التعجب او الانكار ولا بن لهيعة على فلان  
 السارق (فقال) المتصدق (اللهم لك الحمد) على تصدق على سارق حيث كان ذلك بارادتك لا بارادتي فان  
 ارادتك كلها جميلة ولا يحمد على الكرم وسواء وقدم الخبر على المبتدأ في قوله لك الحمد للاختصاص (لا تصدقن)  
 الليلة (بصدقة) على مستحق (فخرج بصدقته) ليضعها في يد مستحق (فوضعها في يد امرأة) راية فاصبحوا  
 اي بنو اسرائيل (يتحدثون تصدق الليلة على) امرأة (زانية فقال) المتصدق (اللهم لك الحمد) على تصدق (على)  
 امرأة (زانية) حيث كان بارادتك (لا تصدقن) الليلة (بصدقة فخرج بصدقته فوضعها في يد غنى) فاصبحوا  
 يتحدثون تصدق) الليلة (على غنى) فقال (اللهم لك الحمد على سارق وعلى زانية وعلى غنى) زاد الطبراني فساء ذلك  
 (قائ) في منامه (ف قيل له اما صدقتك) زاد أبو أمية فقد قبلت فاما (على سارق فله ان يستعف عن سرقة  
 واما الزانية فلعلها ان تستعف عن زناها) بالقصر كذا في الفرع وغيره وقال ابن التين روي شاء بالمد وعند أبي ذر  
 بالقصر قال الجوهرى بالقصر لاهل الحجاز قال تعالى ولا تقربوا الزنا والمذلة لاهل نجد قال الفرزدق

ابا حضر من بن يعرف زناؤه \* ومن يشرب الخمر طوم يصبح مسكرا

(واما الغنى) فاعلمه يعتبر فينفق (بالرفع فيهما ولا بن ذر ان يعتبر فينفق) بماء اعطاء الله) وفيه أن الصدقة كانت  
 عندهم محتصة بأهل الحاجات من اهل الخير ولهذا تعجبوا من الصدقة على هؤلاء وأن تبة المتصدق اذا كانت  
 سالحة قبلت صدقته ولو لم تقع الموضع واستحب اعادة الصدقة اذا لم تقع الموضع وهذا في صدقة التطوع اما الواجبة  
 فلا تجزئ على غنى وان ظنه فقير اخلافا لابي حنيفة ومحمد حيث قال لا تسقط ولا تجب عليه الاعادة \* وهذا  
 الحديث اخرجه مسلم والنسائي في الزكاة \* هذا (باب) بالتبوين (اذ تصدق) الشخص (على ابنه وهو لا يشعر)  
 انه ابنه جاز لانه يصير لعدم شعوره كالاجنبي فان قلت لم عبر هنا بنبي الشعر وفيما سبق بنبي العلم أجيب بأن المتصدق  
 فيما سبق بذل وسعه في طلب اعطاء الفقير فأخطأ اجتاده فناسب أن ينبي عنه العلم وهما بنابر ذلك غيره فناسب أن  
 ينبي عن صاحب الصدقة الشعور وقاله في فتح الباري \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القريابي قال (حدثنا  
 اسرائيل) بن يونس بن ابي اسحاق السبيعي قال (حدثنا ابو الجوزية) بضم الجيم مصغرا حطان بكسر الحاء  
 وتشديد الطاء المهملة آخره نون ابن خفاف بضم الخاء المعجمة وتخفيف الفاء الاولى الجرمي بفتح الجيم وسكون

الرأى (ان معن بن يزيد) بفتح الميم وسكون العين المهملة آخره نون ويزيد من الزيادة السلي بضم السين العصباني  
 (رضي الله عنه حدثه قال يا بيعت رسول الله صلى الله عليه وسلم انا وابي) يزيد العصباني (وجدي) الاخفش  
 العصباني ابن حبيب السلي (وخطب علي) عليه الصلاة والسلام من الخطبة بكسر الخاء اى طلب من ولي المرأة  
 أن يزوجهامنى (فانكمعنى) اى طلب لى النكاح فأجبتة (وصاصمت اليه) صلى الله عليه وسلم قال انزكشى  
 والبرماوى كانه سقط هنامن البخارى ما ثبت في غيره وهو فاطمى بالجيم يعنى حكم لى اى أظفرنى بمرادى يقال فليج  
 الرجل على خصمه اذا نظربه (وكان ابي يزيد) بالرفع عطف بيان لابي (اخرج دنائير تصدق بها فوضعها) اى  
 الدنانير (عند رجل في المسجد) لم يعرف اسمه الحافظ ابن حجر وأذن له أن يتصدق بها على المحتاج اليها اذا مطلقا  
 (لجئت فأخذتها) من الرجل الذى أذن له فى التصديق بها باختيار منه لا بطريق الغصب (فأتيته بها) اى أتيت  
 ابي بالصدقة (فقال والله ما ايل اريدت) على الخصوص بالصدقة بل اردت عموم الفقراء اى من غير حجر على  
 الوكيل ان يعطى الولد وقد كان الولد فقيرا (نخاصته) يعنى اياه وهذه الخاصة تفسير لخاصته الاول (الى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فقال لك ما نويت) من أجر الصدقة (يا يزيد) لانك نويت الصدقة على محتاج وابنيك  
 محتاج (ولت ما احدثت يا معن) لانك احدثت محتاجا اليها وانما امضاها صلى الله عليه وسلم لانه دخل فى عموم  
 الفقراء المأذون للوكيل فى الصرف اليهم وكانت صدقة تطلع \* وهذا الحديث من افراد البخارى رحمه الله \*  
 (باب مشروعية الصدقة باليمن) \* وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى بن سعيد  
 القطن) (عن عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر العصري (قال حدثني) بالافراد (حبيب بن عبد الرحمن)  
 بضم الحاء المجهمة وفتح الموحدة الاولى مصغرا ابو الحارث الانصارى خال عبيد الله السابق (عن حمص  
 ابن عاصم) هو ابن عرين الخطاب وحدث عبيد الله المذحكي ورأيه (عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال سبعة) اى من الاشخاص ليسد خل السماء فيما يمكن ان يدخلن فيه سبعة من عاف لا يدخلن  
 فى الامامة العظمى ولا فى ملازمة المسجد لان صلاتين فى بيتين أفضل نعم يمكن أن يكن ذوات عيال فيعدلن  
 فيدخلن فى الامامة كغيرها مما سجد ان شاء الله تعالى وحديثنا للتعبير بالرجال لا مفهوم له كفهوم العدد  
 بالسبعة فقد روى الاطلاق لذى خصال آخر كثيرة غير هذه افرادنا شيخنا الحافظ ابو الخير المضاوى فى جزء  
 فباغت مع هذه السبعة اثنين وتسعين بتقديم الفوقية على المهملة وقوله سبعة مبني أخبره (نظلم الله تعالى  
 فى ظله) اضافة الظل اليه سبحانه وتعالى اضافة تشريف كفاة الله والله تعالى منزعه عن الظل اذهوم من خواص  
 الاجسام فالمراد ظل عرشه كما فى حديث سلمان عند سعيد بن منصور باسناد حسن وقيل ظل طوبى او ظل  
 الجنة وهذا يرد قوله (يوم لا ظل الاظله) فان المراد يوم القيامة وظل طوبى والجنة ايا يكون بعد الاستقرار  
 فيها وهذا عام والحديث يدل على امتياز هؤلاء على غيرهم وذلك لا يصحكون فى غير القيامة حين تدنو الشمس  
 من انطلق وبأخذهم العرق ولا ظل ثم الالعرش وهذه السبعة اولهم (امام عدل) بسكون الدال يقال  
 رجل عدل ورجال عدل وامرأة عدل وهو الذى يضع النقي فى محسلة او الجامع للكمالات الثلاث الحكمة  
 والشجاعة والعفة التى هى اوصاف القوى الثلاثة العقلية والغضبية والشهوانية وهو المطيع لاحكام الله  
 والمراد به كل من له نظر فى شئ من امور المسلمين من الولاة والحكام ولا بن عساكر امام عادل اسم فاعل من عدل  
 يعدل فهو عادل (و) الثانى (شاب نشأ فى عبادة الله) لان عبادة الله اشق الغلبة شهوته وكثرة الدواعي له على طاعة  
 الهوى \* وزاد حماد بن زيد عن عبيد الله بن عمر فيما أخرجه الجوزقى حتى توفى على ذلك وفى حديث سلمان افنى  
 شبابه ونشاطه فى عبادة الله (و) الثالث (رجل قلبه معلق فى المساجد) اى بها من شدة حبه لها وان كان خارجا  
 عنها وهو كناية عن انتظاره اوقات الصلاة فلا يصلى صلاة ويخرج منها الا وهو ينتظر وقت صلاة اخرى حتى يصلى  
 فيه (و) الرابع (رجلان تحببا فى الله) لا غرض دينوى (اجتمعا عليه) اى على الحب فى الله (وتفرقا عليه) لم  
 يقطعها ما عارض دينوى سواء اجتمعا حقيقة ام لاحق فزفهما الموت (و) الخامس (رجل دعت) طلبته (امرأة  
 ذات مصيب) بكسر الصاد اى صاحبة نسب شريف (وجال) الى نفسها للزنا والتزوج بها تخاف ان يشتغل عن  
 العبادة بالاكتساب لها او خاف أن لا يقوم بحقوقها الشغلة بالعبادة عن التكسب بما يليق بها والاول اظهر كما يدل  
 عليه السياق (فقال) بلسانه أو بقلبه ليزجر نفسه (انى اخاف الله) السادس (رجل تصدق بصدقة) نطوعا

(فأخفاها حتى لا تعلم شماله) بنصب ميم تعلم نحو سرت حتى تغيب الشمس ويجوز رفعها نحو مرض زيد  
 حتى لا يرجونه علامة الرفع ثبوت النون وشماله بالرفع على الضاعلية لقوله لا تعلم (ما تنفق يمينه) جملة  
 في محل نصب على المقعولية أي لو قدرت الشمال رجلا لم تنفق لما علم صدقة البين للمبالغة في الاخفاء وصور  
 بعضهم اخفاء الصدقة بأن تصدق على الضعيف في صورة المشتري منه فيدفع له مثلاً درهماً فيمساوي  
 نصف درهم فالصورة مبايعة والحقيقة صدقة وأثبت عن بعضهم أنه كان يطرح دراهمه في المسجد ليأخذها  
 المحتاج والله الموفق (و) السابع (رجل ذكر الله خالياً) من الناس أو من الالتفات إلى غير المذكور تعالى  
 وإن كان في ملا (ففاضت) أي سالت (عيناه) استند الفيض إلى العين مع أن الفاض هو الدمع لا العين  
 مبالغة لأنه يدل على أن العين صارت دمعاً فياضاً ثم ان فيضها كما قاله القرطبي يكون بحسب حال الذكر وما  
 ينكشف له ففي أوصاف الجلال يكون البكاء من خشية الله كما في رواية زيد بن حماد عند الجوزي بلفظ  
 ففاضت عيناه من خشية الله وفي أوصاف الجلال يكون شوقاً إليه تعالى \* وفي جزء أبي الهريثة من طريق محمد  
 ابن سيرين عن أبي هريرة زيادة خصلة ثامنة وهي ورجل كان في سرية مع قوم فلقوا العدو فأنكسوا فخمي  
 آثارهم وفي لفظ أديارهم حتى نجوا ونجاوا واستشهد \* وفي شعب البيهقي من طريق أبي صالح عن أبي هريرة  
 تاسعة وهي ورجل تعلم القرآن في صغره فهو يتلوه في كبره \* ولعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد لا يسه عن سلمان  
 عاشرة وحادية عشرة ورجل يراعي الشمس لمواقب الصلاة ورجل إن تكلم تكلم بعلم وإن سكنت سكنت عن حلم  
 قال شيخنا إن ثبت عن سلمان كان له حكم الرفع فثله لا يقال رأياً \* وفي كامل ابن عدي عن أنس مرفوعاً ثانية  
 عشرة ورجل تاجر اشترى وباع فلم يقل إلا حقاً \* وفي مسلم عن أبي اليسر رفعه ثالثة عشرة ورابعة عشرة من أنظر  
 معسراً أو وضع له وسبقاً في باب من جلس في المسجد من كتاب الصلاة \* ولعبد الله بن أحمد في زوائد المسند عن  
 عثمان رفعه خامسة عشرة أو ترك الغارم \* وفي الأوسط عن شاذان بن أوس عن أبيه سادسة عشرة من أنظر معسراً  
 أو تصدق عليه \* وفي الأوسط أيضاً عن جابر سابعة عشرة أو أعان أخرق أي الذي لا صناعة له ولا يقدر أن يعلم  
 صنعة \* وعند أحمد والحاكم في صحيحه وعبد وابن أبي شيبة عن سهل بن حنيف ثامنة عشرة وناسعة عشرة  
 والعشرون من أعان مجاهد في سبيل الله أو غار ما في عسره أو مكاتب في رقبته \* وعند الضياء في المختارة عن عمر  
 ابن الخطاب الحادية والعشرون من أظلم رأس غاز \* وعند أبي القاسم التيمي في الترغيب له عن جابر بن عبد الله  
 الثانية والثالثة والرابعة والعشرون الوضوء على المكاره والمشي إلى المساجد في الظلم وأطعام الجائع ومعنى  
 الوضوء على المكاره أن يكره الرجل نفسه على الوضوء كما في شدة البرد \* وعند الطبراني عن جابر الخامسة  
 والعشرون من أظم الجائع حتى يشبع \* وعند أبي الشيخ في الثواب عن علي رفعه السادسة والعشرون  
 أن سيد التجار رجل لزم التجارة التي دل الله عز وجل عليهما من الإيمان بالله ورسوله وجهاد في سبيل الله فزاد  
 والشراء فلا يذم إذا اشترى ولا يحمى إذا باع وأبصدق الحديث وبؤدى الأمانة ولا يتخى للمؤمنين الغلاء فإذا  
 كان كذلك كان كأحد السبعة الذين في ظل العرش وسنده ضعيف \* وفي الأوسط عن أبي هريرة مرفوعاً السابعة  
 والعشرون أو حي الله تعالى إلى إبراهيم عليه الصلاة والسلام يا خليلي حسن خلقك ولومع الكفار تدخل مدخل  
 الأبرار وإن كنتي سبقت لمن حسن خلقه أن أظله تحت عرشى واسقيه من حظيرة قدسى وأدنيه من جوارى \*  
 وفي الأوسط عن جابر مرفوعاً الثامنة والعشرون والتاسعة والعشرون من كفل يتما أو أرملة \* وعند أحمد عن  
 عائشة مرفوعاً الثلاثون والحادية والثانية والثلاثون ولفظه أتدرون من السابق إلى ظل الله يوم القيامة قالوا  
 الله ورسوله أعلم قال الذين إذا أعطوا الحق قبلوه وإذا سلوه بذلوه وحكموا للناس حكمهم لأنفسهم وفي سنده  
 ابن لهيعة \* وعند ابن شاهين في الترغيب له عن أبي ذر رفعه الثالثة والرابعة والثلاثون وصل على الجنائز لأهل  
 ذلك يحزنك فإن الحزين في ظل الله وعند ابن شاهين عن أبي بكر رفعه إلى العادل ظل الله من نصحه في نفسه وفي  
 عباد الله أظله الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله \* وعند أبي بكر بن لال وأبي الشيخ في الثواب عن أبي بكر رفعه  
 الخامسة والثلاثون من أراد أن يظله الله بظله فلا يمكن على المؤمن غلظاً ولا يمكن للمؤمنين رحماً \* وعند  
 الدارقطني في الأفراد وابن شاهين في الترغيب عن أبي بكر أيضاً السادسة والثلاثون من يصبر السكلى ولفظه عند  
 ابن السني من عزى السكلى \* وعند ابن أبي الدنيا السابعة والثامنة والثلاثون ولفظه عن فضيل بن عياض قال

بلغني ان موسى عليه الصلاة والسلام قال اي رب من تظل تحت ظل عرشك يوم لا ظل الا ظلك قال يا موسى  
 الذين يعودون المرضى ويشيعون الهلكى \* وفي الفوائد الكثر وذيات تخريج ابي سعيد السكري عن علي بن ابي  
 طالب مرفوعا التاسعة والثلاثون شبيعة على ومحبوه وهو حديث ضعيف وفي فوائد العيسوي الاربعون  
 والحادية والثانية والاربعون ولفظه عن ابي الدرداء عن موسى عليه الصلاة والسلام قال يا رب من يساكنك  
 في حظيرة القدس ومن يستظل بظلك يوم لا ظل الا ظلك قال اولئك الذين لا يتطرون بأعينهم الزنا ولا يبتغون  
 في اموالهم الربا ولا ياخذون على احد منهم الرشا ولا يي القاسم التبي عن ابن عمر رفعه الثالثة والرابعة  
 والخامسة والاربعون رجل لم تأخذه في الله لومة لائم ورجل لم يعتده الى ما لا يحل له ورجل لم ينظر الى ما حرم  
 عليه \* وفيه عنبة وهو متروك \* وفي جزء ابن الصقر عن ابن عباس السادسة والاربعون من قرأ اذا صلى  
 الغداة ثلاث آيات من سورة الانعام الى ويعلم ما تكسبون وهو ضعيف قال ابن حجر والمتم به ابراهيم بن  
 اسحاق الصفي بكسر الصاد المهملة وبعد التمنية الساكنة نون \* وعند ابي الشيخ والديلي في مسنده عن انس  
 ابن مالك السابعة والثامنة والتاسعة والاربعون واصل الرحم وامرأة مات زوجها وترك عليها ايتاما صغارا  
 فقالت لا اتزوج على ايتامى حتى يموتوا او يغنيهم الله وعبد صنع طعاما فاطاب صنعه واحسن نفقته ودعا عليه  
 اليتيم والمسكين فاطعمهم لوجه الله \* وفي المعجم الكبير عن ابي امامة من طريق بشر بن غير وهو متروك مرفوعا  
 الخمسون والحادية والخمسون رجل حيث توجه علم أن الله معه ورجل يحب الناس لخال الله \* وعند الحارث  
 ابن ابي اسامة مما اتهم بوضعه مبسرة بن عبد ربه عن ابن عباس وابي هريرة الثانية والخمسون المؤذن في ظل  
 رجة الله حتى يفرغ يعني من اذانه \* وعند الديلي بلا اسناد عن انس الثالثة والرابعة والخامسة والخمسون  
 من فرج عن مكروب من امتي واحبا سنتي واكثر الصلاة على \* وفي مسند الديلي عن علي مرفوعا السادسة  
 والسابعة والثامنة والخمسون حملة القرآن في ظل الله مع انبيائه واصفيائه \* وعند ابي يعلى عن انس رفعه  
 التاسعة والخمسون المريض \* وعند ابن شاهين عن عمر رفعه الستون اهل الجوع في الدنيا \* وعند ابن ابي الدنيا  
 في الاحوال عن مغيث بن سمي احد التابعين الحادية والستون الصاعون قال شيخنا ومثله لا يقال رأيا وفي  
 امالي ابن ناصر عن ابي سعيد الخدري رفعه الثانية والستون من صام من رجب ثلاثة عشر يوما قال شيخنا  
 وهو شديد الوهي \* وعند الحارث بن اسامة عن علي مرفوعا الثالثة والستون من صلى ركعتين بعد ركعتي  
 المغرب قرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله احد خمس عشرة مرة وهو منكر \* وللدلي في مسنده عن  
 انس الرابعة والستون اطفال المؤمنين \* وفي المعجم الكبير عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قال لذلك الرجل  
 الذي مات ابنه أما ترضى أن يكون ابنك مع ابني ابراهيم بلا عبه تحت ظل العرش \* وعند ابي نعيم في الحلية عن  
 وهب بن منبه عن موسى عليه الصلاة والسلام الخامسة والستون من ذكر الله بلسانه او قلبه \* وفي  
 شعب البيهقي عن موسى عليه الصلاة والسلام السابعة والثامنة والتاسعة والستون رجل لا يعق والديه  
 ولا يمشی بالنميمة ولا يجسد الناس على ما آتاهم الله من فضله \* وفي الزهد لامام احمد عن عطاء بن يسار عن موسى  
 عليه الصلاة والسلام السبعون والحادية والثانية والثالثة والرابعة والخامسة والسبعون الطاهرة قلوبهم  
 النقية قلوبهم البرية ابدانهم الذين اذا ذكر الله ذكروا به واذا ذكر الله ذكر الله بهم وينبسون الى ذكره كاتيب  
 النور الى ذكرها ويغضبون لمحارمه اذا استحلت كما يغضب النور ويكافون بحبه كما يكلف الصبي بحب الناس  
 \* وفي الزهد لابن المبارك عن رجل من قريش عن موسى عليه الصلاة والسلام السادسة والسابعة والسبعون  
 الذين يعبرون مساجدى ويستغفرونى بالاسحار \* ولا يي نعيم في الحلية عن ادريس عاذا الله عن موسى قال يا رب  
 من في ظلك يوم لا ظل الا ظلك قال الذين اذكروهم ويذكروني \* وللدلي في مسنده عن انس مرفوعا يقول الله  
 عز وجل قزوا اهل لا اله الا الله من ظل عرشي فاني احبهم وفي حديث عنه رفعه الشهاد عن ابي داود والحاكم  
 وقال علي شرط مسلم عن ابن عباس مرفوعا شهداء احدا وراحمهم في اجواف طير خضر تاوى الى قتاديل من  
 ذهب معلقة في ظل العرش وعند الدارمي ومحمه ابن حبان عن عتبة بن عبد السلمي مرفوعا من جاهد نفسه  
 وماله في سبيل الله حتى اذا اتى العدو قاتلهم حتى قتل فذلك الشهيد المعتمن في خيمة الله تحت ظل عرشه وعند  
 الحسن بن محمد الخلال عن ابن عباس مرفوعا اللهم اغفر للمعلمين وأهل اعمارهم وأظلمهم تحت ظلك فانهم يعلمون  
 كتابك المنزل واخرجه الخطيب في تاريخ بغداد وقال ان ابا الطيب غير ثقة قال شيخنا بل قرأت بخط بعض الحفاظ



انه موضوع وفي الخلية عن كعب الاحبار اوحى الله الى موسى عليه الصلاة والسلام في التوراة من امر  
 بالمعروف ونهى عن المنكر ودعا الناس الى طاعته فله محبة في الدنيا وفي القبر وفي القيامة طلى \* وفي جزء من  
 المال ابي جعفر بن الجعفي بسند ضعيف ابا سعيد ولد آدم ولاخبر وفي ظل الرحمن عز وجل يوم القيامة يوم لا ظل  
 الاظله ولاخبر وسبق عن علي مرفوعا حله القرآن في ظل الله يوم لا ظل الاظله مع انبيائه واصفيائه وفي مناقب  
 علي بن احمد عنه مرفوعا انه رضى الله عنه يسير يوم القيامة بالواحد والحد وهو حامله والحسن عن عيمه والحسين  
 عن يساره حتى يشبه بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين ابراهيم عليه الصلاة والسلام في ظل العرش \* وهذا  
 الحديث سبق في باب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة من صلاة الجماعة وبأني ان شاء الله تعالى بعون الله  
 في الرقاق \* وبه قال (حدثنا علي بن الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهمل ابن عبيد الجوهري الهاشمي مولاهم  
 البغدادي احد الحفاظ قال يحيى بن معين مروي عن شعبة من البغداديين اثبت منه وقال ابو حاتم لم أروى  
 المحدثين من يحدث بالحديث على لفظ واحد لا يغيره سوى علي بن الجعد ووثقه آخرون وروى بالتشيع وروى  
 عنه البخاري من حديث شعبة فقط احاديث يسيرة وروى عنه ابو داود ايضا (آخرنا شعبة) بن الجراح (قال  
 احبري) بالافراد (معبد بن خالد) الجدلي القاص بتشديد الصاد المهمل (قال سمعت حارثة بن وهب) بالحاء  
 المهمل والمثلثة وروى بفتح الواو وسكون الهاء (الحزاعي) بالحاء والزاي المجتمعتين نزل الكوفة وهو أخو عبيد الله  
 ابن عمر لاته (رضي الله عنه يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول تصدقوا فسيأتي عليكم زمان) هو وقت  
 ظهور اشراط الساعة وظهور كنوز الارض وقله الناس وقصر آمالهم (يعني الرجل) فيه (بصدقه) زاد  
 في باب الصدقة قبل الرد فلا يجسد من قبلها (فيقول الرجل) الذي يتصدق المتصدق أن يدفع له صدقته (لوجئت بها  
 بالامس) بكسر السين فان قدرت اللام للتعريف فكسرة اعراب انفاقا وان اعتقدت زيادتها فكسرة بناء  
 كذا قاله البرماوي كازركشي ونعقبه في المصايح فقال لا شك أن بناء مع مقارنة اللام قليل وانما يرتكب  
 حيث يلجأ اليه كما اذا قيل ذهب الامس عافيه بكسر السين وأما هنا فلا داعي الى دعوى الزيادة بوجه (لقبلتها  
 منذ) اذ كنت محتاجا اليها (فاما اليوم فلا حاجة لي فيها) قيل ومطابقة هذا الحديث للترجمة من جهة انه اشترك  
 مع الذي قبله في كون كل منهما حاملا لصدقته لانه اذا كان حاملا لها بنفسه كان اخي لها فكان لا تعلم شماله  
 ما تنفق عيمه ويحمل المطلق في هذا على المقيد في ذالاي المناولة باليمين فليأمل \* وهذا الحديث قد سبق قريبا  
 في باب الصدقة قبل الرد \* (باب من امر خادمه) مملوكه او غيره (بالصدقة) بأن يتصدق عنه (ولم يناول) صدقته  
 للفقير (بنفسه وقال ابو موسى) عبد الله بن قيس الاشعري مما يأتي موصولا بتمامه ان شاء الله تعالى في باب اجر  
 الخادم اذا تصدق (عن النبي صلى الله عليه وسلم هو) اي الخادم (احد المتصدقين) بفتح القاف بلفظ التثنية  
 كما في جميع روايات الصحيين اي هو ورب الصدقة في اصل الاجر سواء لا ترجيح لاحدهما على الآخر وان  
 اختلف مقداره لهما فلو أعطى المالك لخادمه مائة درهم مثلا ليدفعها الفقير على باب داره مثلا فأجر المالك اكثر  
 ولو اعطاه رغبيا لذهب به الى فقير في مسافة بعيدة بحيث يقابل مشي الذهاب اليه باجرة تزيد على الزغيف فأجر  
 الخادم اكثر وقد يكون عمله قدر الرغيف مثلا فيكون مقداره الاجر سواء وقد جوز القرطبي كسر القاف من  
 المتصدقين على الجمع اذ هو متصدق من المتصدقين \* وبالسند قال (حدثنا عثمان بن ابي شيبة) هو ابن محمد اخو  
 ابي بكر بن ابي شيبة واسمه ابراهيم قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن شقيق)  
 هو ابن سلمة (عن مسروق) هو ابن الاعدع (عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله) ولاي ذر النبي  
 (صلى الله عليه وسلم اذا نفقت المرأة) على عيال زوجها واوصياؤه ونحو ذلك (من طعام) زوجها الذي في بيتها  
 المتصرف فيه اذا اذن لها في ذلك بالصريح او بالمفهوم من اطراد العرف فعمت رضه بذلك حال كونها غير  
 مفسدة له بأن لم تتجاوز العادة ولا يؤثر نقصانه وقيد بالطعام لان الزوج يسبح به عادة بخلاف الدراهم والدنانير  
 فان انفاقها منها بغير اذنه لا يجوز فلو اضطرب العرف واشكت في رضاه او كان شحيحا يشع بذلك وعلمت ذلك من  
 حاله واشكت فيه حرم عليها التصديق من ماله الا بصريح امره وايس في حديث الباب تصريح بجواز التصديق  
 بغير اذنه نعم في حديث ابي هريرة عند مسلم وما نفقت من كسبه من غير أمره فان نصف اجره له لكن قال النووي  
 معناه من غير امره الصريح في ذلك القدر المعين ويكون معها اذن عام سابق متناول لهذا القدر وغيره اما  
 بالصريح او بالمفهوم كما مر قال النووي وقال الخطابي هو على العرف الجاري وهو اطلاق رب البيت لزوجته اطعام

الضيف والتصدق على السائل فندب الشارع ربه البيت لذلك ورغبه ما فيه على وجه الاصلاح لا الفساد  
والاسراف وفي حديث ابي امامة الباهلي عند الترمذي مر فوجها وقال حسن لا تنفق امرأتك شيئا من بيت زوجها  
الا بأذن زوجها قيل يا رسول الله ولا الطعام قال ذاك افضل اموالنا وفي حديث سعد بن ابي وقاص عند ابي  
داود لما بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم النساء قامت امرأة فالت يا رسول الله انا كل على آباءنا وابنائنا قال  
ابوداود وأرى فيه وازوا جملنا يحمل لنا من اموالهم قال الربط تأكله وتمديه قال ابوداود الربط اى يفتح  
الراء الخبز والبقل والربط اى بضم الراء وتنصل من هذا أن الحكم يختلف باختلاف عادة البلاد وحال الزوج  
من مساحمة وفقرها وباختلاف حال المنفق منه بين أن يكون يسيرا يتساحبه وبين أن يكون له خطر في نفس الزوج  
يخجل بمنله وبين أن يكون ذلك رطبا يخشى فسادها أن تأخروا بين غيره (كان لها) اى للمرأة (اجرها بما انفقت)  
غير مضددة (ولزوجها اجره بما نسب) اى بسبب كسبه (وللخازن) الذى يكون بيده حفظ الطعام المتصدق  
منه (مثل ذلك) من الاجر (لا ينقص بعضهم اجر بعض) اى من اجر بعض (شيئا) نصب مفعول ينقص او ينقص  
كيزيد يتعدى الى مفعولين الاول اجر والثانى شيئا كراهم الله مرضا \* وفي هذا الحديث التحديث والعنينة  
وتابعى عن تابعى عن حماد بن عمار عن رواته كلهم كوفون وجرى رازى اصله من الكوفة واخرجه ايضا  
في الزكاة والبيع ومسلم في الزكاة وكذا ابوداود والترمذي واخرجه النساء وابن ماجه  
في التجارات \* هذا (باب بالتزوين (لا صدقة) كاملة (لا عن ظهر غنى) اى غنى يستظهر به على التواضع  
التي تنوبه قاله البغوى والتذكير فيه للتعظيم \* ولفظ الترجمة حديث روات احمد بن من طريق عطاء عن ابي هريرة  
وذكره المصنف تعليقا فى الوصايا (ومن تصدق وهو محتاج) جلة اسمية حاله كالجملتين بعد وهما قوله (واهلك  
محتاجا وعليه دين) مستغرق (فالدين) جواب الشرط وفى الكلام حذف اى فهو احق وأهل احق والدين  
(احق) أن يقضى من الصدقة والعق والهبة وهو اى الشيء المتصدق به (رد عليه) غير مقبول لان قضاء الدين  
واجب كنفته بماله والصدقة تطوع ومقتضاه أن الدين المستغرق مانع من صحة التبرع لكن محله اذا جرح عليه  
الحاكم بالفلس وقد نقل فيه صاحب المغنى وغيره الاجماع فيحمل اطلاق المؤلف عليه (ليس له أن يلف اموال  
الناس) فى الصدقة (قال) ولا يذروا قال (النبي صلى الله عليه وسلم) فى حديث وصله المؤلف فى الاستقراض  
(من أخذ اموال الناس يريد اتلافها اتلفه الله) فس اخذ دينا وتصدق به ولا يجرد ما يقضى به الدين فقد دخل  
فى هذا الوعيد قال المؤلف مستنبا من الترجمة أو بمن تصدق (الآن يكون معروفا بالصبر) فيصدق مع  
عدم الغنى او مع الحاجة (فيؤثر) بالثلثة يقدم غيره (على نفسه) بما معه (ولو كان به خصاصة) حاجة (كفعل  
ابى بكر) الصديق (حين تصدق بماله) كله فيما رواه ابوداود وغيره (وكذلك أثر الانصار المهاجرين) حين  
قدموا عليهم المدينة وليس بأيديهم شئ حتى ان من كان عنده امرأتان نزل عن واحدة وزوجها من أحدهم  
وهذا التعليق طرف من حديث وصله المؤلف فى كتاب الهبة (ونهى النبي صلى الله عليه وسلم) فى حديث المغيرة  
السابق بتمامه موصولا فى اواخر صفة الصلاة (عن اضاعة المال) استدلل به المؤلف على رد صدقة المديان  
واذا نهى الانسان عن اضاعة مال نفسه فاضاعة مال غيره اولى بالنهى ولا يقال ان الصدقة ليست اضاعة لانها  
اذا عورضت بحق الدين لم يبق فيها ثواب فبطل ككونها صدقة وبقيت اضاعة محضة (فليس له) للمديون  
(أن يضيع اموال الناس به) الصدقة وقال كعب هو أحد الثلاثة الذين خلفوا عن غزوة تبوك ولا يذروا  
كعب بن مالك (رضي الله عنه) قلت يا رسول الله ان من تمام (توبى أن أخلع من مالى صدقة) منهية الى الله  
والى رسوله صلى الله عليه وسلم قال أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك قلت فالى (بقاء قبل الهزيمة ولا يذروا  
الوقت) اى (امسك سهمى الذى يجير) وانما منعه صلى الله عليه وسلم من صرف كل ماله ولم يمنع الصديق لقوة  
يقين الصديق ووقاه وشدة صبره بخلاف كعب \* وبالسند قال (حدثنا عبدان) لقب عبد الله بن عثمان  
المروزي قال (اخبرنا عبد الله بن المبارك (عن يونس بن يزيد (عن ابن شهاب (الزهري قال اخبرني)  
بالافراد (سعيد بن المسيب انه سمع ابا هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال خير الصدقة  
ما كان عن) ولا يذروا (ظهر غنى) قال فى النهاية اى ما كان عفوا وقد فضل عن غنى وقيل اراد ما فضل عن  
العيال والظهر قد زاد فى مثل هذا الشبا على الكلام ونمكينا كأن صدقة مستندة الى ظهر قوى من المال (وابدا  
بن نعول) عن تجب عليك نفقته يقال عال الرجل اهله اذا قامهم اى قام بما يحتاجون اليه من القوت والكسوة

وغيرهما وقوله وأبداً قال الزركشي بالهمزة وتركه وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) الترمذي قال  
(حدثنا وهيب) بضم الواو وصغرا ابن خالد قال (حدثنا هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن حكيم بن حزام)  
بكسر الحاء وبالزاي المجهدة وحكيم بفتح الحاء وكسر الكاف الأحدى المكي ولد بجوف الكعبة فيما حكاها  
الزبير بن بكار وهو ابن أخ أم المؤمنين خديجة وعاش مائة وعشرين سنة شطرها في الجاهلية وشطرها في الإسلام  
وأعتق مائة رقبة ووج في الإسلام ومعه مائة بدنة ووقف بعرفة بمائة رقبة في أعناقهم أطواق الفضة منقوش فيها  
عتقاء الله عن حكيم بن حزام وأهدى ألف شاة ومات بالمدينة سنة تسعين أو سنة أربع أو ثمان وخمسين أو سنة  
ستين (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اليد العليا) المنفقة (خير من اليد السفلى) السائلة  
(وأبداً) بالهمزة وتركه (عنه يقول) زاد النساى من حديث طارق المحاربي أمك وأباك واختك وأخاك ثم ادناك  
ادناك وروى النساى أيضاً من حديث ابن عجلان عن سعيد المقبري عن أبي هريرة قال رجل بارسول الله  
عندي دينار قال تصدق به على نفسك قال عندى آخر قال تصدق به على زوجتك قال عندى آخر قال تصدق به  
على ولدك قال عندى آخر قال تصدق به على خادمك قال عندى آخر قال انت ابصر به ورواه ابوداود والحاكم  
لكن بتقديم الولد على الزوجة والذي اطبق عليه الاصحاب كما قاله في الروضة تقديم الزوجة لان نفقتها أكد  
لانها لا تنقطع بمضى الزمان ولا بالأعسار ولا نها وجبت عوضا عن التمكين ومباحث ذلك تأتي ان شاء الله تعالى  
في النفقات بعون الله (وخير الصدقة عن ظهر غنى) كذا في اليونانية بأسقاط ما كان (ومن يستعفف) يطلب  
العفة وهي الكف عن الحرام وسؤال الناس (بغفه الله) بضم الباء وفتح الفاء مشددة مجزوم كالسابق شرط  
وجزاؤه أى بصيره عفيفاً ولا يذريه الله بضم الفاء اتباعاً لفظة هاء الضمير وهو مجزوم كما مر (ومن يستغن  
بغفه الله) مجزومان شرطاً وجزاءً بحذف الباء منهما أى من يطلب من الله العفاف والغنى يعطيه الله ذلك  
(وعن وهيب) عطف على ما سبق أى وحدثنا موسى بن اسماعيل عن وهيب (قال أخبرنا هشام عن أبيه) عروة  
(عن أبي هريرة رضي الله عنه بهذا) أى بمحدث حكيم وإيراده له معطوفاً على اسناده يدل على انه رواه عن  
موسى بن اسماعيل بالطريقة من معاذ فكان هشام ما حدث به وهيباً تارة عن أبيه عن حكيم بن حزام وتارة  
عن أبي هريرة أو حدث به عنهما مجعاً فترقه وهيب أو الراوى عنه ولا يذريه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم بهذا ثم اخذ المصنف يذكر ما يفصل المجل في حديث حكيم في قوله اليد العليا خير من اليد السفلى  
فقال بالسند السابق أول هذا الكتاب (حدثنا ابو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي (قال حدثنا حماد بن زيد  
عن ايوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) قال سمعت النبي صلى  
الله عليه وسلم لم يذكر من هذا السند قال ابوداود قال الا كثر عن حماد بن زيد اليد العليا هي المنفقة وقال  
واحد عنه المتعفف يعني يعين وفاهين وكذا قال عبد الوارث عن ايوب قال الحافظ بن حجر انذى قال عن حماد  
المتعفف بالعين فهو مستد كذا روينا عنه في مسنده رواية معاذ بن المنى عنه وأما رواية عبد الوارث فلم اقف  
عليها موصولة وقد اخرج ابو نعيم في مستخرجه من طريق سليمان بن حرب عن حماد بلفظ واليد العليا  
يد المعطى وهذا يدل على أن من رواه عن نافع بلفظ المتعفف فقد صحف انتهى (ح) لالتحويل قال (وحدثنا  
عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) الامام (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال وهو على المنبر) جملة اتمية وقعت حالا (وذكر الصدقة) جملة فعلية حالية أى كان يحض  
الغنى عليها (والتعفف) أى ويحض الفقير عليه (والمسألة) كذا بالواو أى يذم المسألة ولمسلم عن قتبية عن  
مالك والتعفف عن المسألة (اليد العليا خير من اليد السفلى) فاليد العليا هي المنفقة اسم فاعل من أنفق ورواه  
ابوداود وغيره المتعفف بالعين والفساد كما مر ورجحه الخطابي قال لان السياق في ذكر المسألة والتعفف عنها  
وقال شارح المشكاة وتحرير ترجمته أن يقال ان قوله وهو يذكر الصدقة والتعفف عن المسألة كلام مجمل  
في معنى العفة عن السؤال وقوله اليد العليا خير من اليد السفلى بيان له وهو أيضاً مبهم فينبغي أن يفسر بالعفة  
لينايب المجل وتفسيره باليد المنفقة غير مناسب للمحل لكن انما يتم هذا الواقصر على قوله اليد العليا هي المتعفف  
ولم يعقبه بقوله (و) اليد (السفلى هي السائلة) لدالته على علو المنفقة وسفالة السائلة وروى الترمذي  
ما يستكشف منها فظهر بهذا أن ما في البخارى ومسلم أرجح من احدى روايتى أبي داود ونظاود راية ويؤيد ذلك  
رواية حديث حكيم عند الطبرانى باسناد صحيح من نوعايد الله فوق يد المعطى ويد المعطى فوق يد المعطى ويد المعطى



أسفل الأيدي وعند النساء من حديث طارق الحاربي قلمنا المدينة فاذا النبي صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر يحط الناس وهو يقول يد المعطي العليا وهذا نص يرفع الخلاف ويدفع تعسف من تعسف في تأويل ذلك كقول بعضهم فيما حكاه القاضي عياض اليد العليا الآخذة والسفلى المانعة أو العليا الآخذة والسفلى المنقضة وقد كان إذا أعطى الفقير العطية يحطها في يد نفسه ويأمر الفقير أن يتناولها لتكون يد الفقير هي العليا ادبامع قوله تعالى ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات قال فلما أُضيف الآخذ إلى الله تعالى نواضع لله فوضع يده أسفل من يد الفقير الآخذ وقال ابن العربي والتحقيق أن السفلى يد السائل وأما يد الآخذ فلا لأن يد الله هي المعطية ويد الله هي الآخذة وكلاهما عليا وكلاهما مابين اه وعروض بأن البحث إنما هو في يد الأديمين وأما يد الله عز وجل فباعتبار كونه مالك لكل شيء نسبت يده إلى الإعطاء وباعتبار قبوله الصدقة ورضاء بهانست يده إلى الآخذ وقد روى أصحاب في مسنده ان حكيم بن حزام قال يا رسول الله ما اليد العليا قال التي تعطى ولا تأخذ وهو صريح في أن الآخذة ليست بعليا ومحصل ما قيل في ذلك أن أعلى الأيدي المنقضة والمتعفة عن الآخذة لا تأخذ بغير سؤال وأسفل الأيدي السائلة والمانعة وكل هذه التأويلات المتعسفة تضلل عند الأحاديث السابقة المصرحة بالمراد فإولى ما فسر الحديث بالحديث وقد ذكر أبو العباس الداني في اطراف الموطأ أن هذا التفسير المذكور في حديث ابن عمر هذا مدرج فيه ولم يذكر لذلك مستند انهم في كتاب الصحابة للعسكري باسناد له فيه انقطاع عن ابن عمر أنه كتب إلى بشر بن مروان اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اليد العليا خير من اليد السفلى ولا احب السفلى الا السائلة ولا العليا الا المعطية فهذا يشعر بأن التفسير من كلام ابن عمر وبني يده مارواه ابن أبي شيبة من طريق عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال كنا نحدث أن اليد العليا هي المنقضة فانه في فتح الباري وفي هذا الحديث التحديث والعنفنة ورواه مابين بصري ومدني وأخرجه مسلم وابوداود والنسائي في الزكاة \* (باب) ذم (المانع بما اعطى) من الصدقة على من اعطاه (لقوله) تعالى (الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا) من الصدقات (منا) على من اعطوه بذلك الاعطائه وتعدد نعمه عليه (ولادى) بأن يتناول عليه بسبب ما انعم عليه فيحبط به ما أسلف من الاحسان فخطر الله تعالى المتى بالصنعة واخص به صفة لنفسه اذ هو من العباد تكديروا من الله تعالى أفضال وتذكير لهم بنعمه (الآية) إلى آخرها إلى قوله لهم أجرهم عند ربهم أي ثوابهم على الله لا على أحد سواه ولا خوف عليهم فيما يستقبلونه من احوال القيامة ولا هم يحزنون على ما فاتهم والآية نزلت في عبد الرحمن بن عوف فانه اتى النبي صلى الله عليه وسلم بأربعة آلاف درهم وعثمان فانه جهز جيش العسرة بألف بعير بأقتابها واحلاسها وسقط في رواية غير أبي ذر قوله منا ولا أذى واقتصر المؤلف على الآية ولم يذكر حديثنا كونه لم يجد في ذلك ما هو على شرطه وفي مسلم من حديث أبي ذر رضي الله عنه ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة الذي لا يعطى شيئا الأمانة والمنفق ساعته بالخلف والمسبل ازاره وهذه الترجمة ثبتت في رواية الكشميهني كما قال في الفتح وأشار في البيهقي إلى سقوطها في رواية أبي ذر والله الموفق والمعل.

\* (باب من احب تعجيل الصدقة) فرضها ونفلها (من يومها) خوفا من عروض الموانع \* وبالسند قال (حدثنا ابو عاصم) النبيل الفضال بن محمد (عن عمر بن سعيد) بضم العين في الأول وكسرها في الثاني النوفلى القرشي المكي (عن ابن ابي مليكة) بضم الميم وفتح اللام عبد الله (ان عقبه بن الحارث) أباسروعة النوفلى (رضي الله عنه) حدثه قال صلى بنا النبي (ولا بوى ذرو الوقت صلى النبي) صلى الله عليه وسلم العصر فأسرع) وفي باب من صلى بالناس فذكر حاجة فخطاهم فسلم بدل قوله هنا فأسرع (ثم دخل البيت فلم يلبث أن خرج فقلت) ولا بى الوقت في غير البيهقي فقلنا (أو قيل له) عن سبب سرعته (فقال) عليه الصلاة والسلام (كنت خفت في البيت تبرا) ذهابا غير مضروب (من الصدقة فكرهت أن آيته) بضم الهمزة وفتح الموحدة وتشديد المثناة التحتية أي اتركه حتى يدخل الليل (فقسخته) وهذا موضع الترجمة لأن كراهة تبنيته تدل على استحباب تعجيل الصدقة قال الزين بن المنير ترجم المصنف بالاستحباب وكان يمكن أن يقول كراهة تبنيته الصدقة لأن الكراهة صريحة في المنع واستحباب التعجيل مستنبط من قرائن سياق الخبر حيث أسرع في الدخول والقسم بقرى على عادته في ايثار الاخفى على الاجل \* (باب) استحباب (التحرى بضع على الصدقة) بأن يذكر ما فيها من الاجر

(و) ثواب (الشفاعة فيها) \* وبالسند قال (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم القراهيدي الازدي البصري قال (حدثنا شعبه) بن الجراح قال (حدثنا عدي) هو ابن ثابت (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم يوم عبد القطر كما صرح به في حديث باب الخطبة بعد العيد (فصلى ركعتين لم يصل قبل ولا بعد) بالبناء على الضم فيهما ما لقطعهما عن الاضافة) ثم مال على التسام ومعه بلال فوعظهن) وذكرهن الاكثرة (وامرهن أن يتصدقن فجعلت المرأة تلقى القلب) بضم القاف وسكون اللام آخره موحدة السوار ومن عظم (واخرص) بضم الخاء المجمة وسكون الراء آخره صادمهتين الخلقه \* والحديث سمعني في صلاة العيدين \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا عبد الواحد) ابن زياد قال (حدثنا ابو بريدة) بضم الموحدة وفتح الراء مصغرا (ابن عبد الله بن ابي بردة) بضم الموحدة عامر أو الحارث قال (حدثنا) جدي (ابو بردة بن ابي موسى عن ابيه) أبي موسى عبد الله بن قيس الاشعري (رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاء السائل أو طلبت اليه حاجة) بضم الطاء مبنيا للمفعول وحاجة رفع مفعول ناب عن فاعله (قال اشفعوا تؤجروا) سواء قضيت الحاجة أم لا (ويقضي الله) ولا ي الوقت وليقض الله (على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ماشاء) وهذا من مكارم اخلاقه صلى الله عليه وسلم ليصلوا جناح السائل وطالب الحاجة وهو تخلق باخلاق الله تعالى حيث يقول لنبيه صلى الله عليه وسلم اشفع تشفع واذا أمر عليه الصلاة والسلام بالشفاعة عنده مع علمه بانه مستغن عنها لان عنده شافعاً من نفسه وباعثاً من جوده فالشفاعة الحسية عند غيره من يحتاج الى تحريك داعية الى الخير متأكدة بطريق الاولى \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في الادب والتوحيد ومسلم وابوداود في الادب والترمذي في العلم والنسائي في الزكاة \* وبه قال (حدثنا صدقه بن الفضل) ابو الفضل المروزي قال (اخبرنا عبدة) بفتح العين وسكون الموحدة ابن سلمان الكلابي ابو محمد الكوفي (عن هشام) هو ابن عروة بن الزبير (عن زوجته) فاطمة بنت المنذر بن الزبير (عن اسماء) بنت ابي بكر الصديق (رضي الله عنه) و(عنما قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم لا توكي) بضم الفوقية وكسر الكاف يقال او كي ما في سقائه اذا شده بالوكاء وهو الخيط الذي يشده برأس القرية أي لا تربط على ما عندك وتغنيه (فيوكي عليك) بفتح الكاف الاولى مبنيا للمفعول ولمسلم فيوكي الله عليك وهو نصب لكونه جواباً للنهي مقرراً بالفاء أي لا توكي مالك عن الصدقة خشية نفاده فتقطع عنك مادة الرزق \* وبه قال (حدثنا عثمان بن ابي شيبة عن عبدة) بالاسناد السابق (وقال لا تحصي فيحصي الله عليك) بنصب فيحصي مع كسر صاده جواباً للنهي كسابقه وكان عبدة رواء عن هشام باللفظين معا فحدث به تارة كذا وتارة كذا والاحصاء معرفة قدر الشيء ورناً وعدداً وهو من باب المقابلة واحصاء الله هنا المراد به قطع البركة أو حبس مادة الرزق أو المحاسبة عليه في الآخرة \* وفي هذا الحديث الحديث والاحبار والعنقة ورواية تابعة عن صحابة ورواه كلهم مدنيون الابعدة فكوفي وأخرجه البخاري في الهبة ومسلم في الزكاة وكذا النسائي \* (باب الصدقة فيما استطاع) المتصدق \* وبالسند قال (حدثنا ابو عاصم) الفضال بن مخلد (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز قال المؤلف (ح) وحدثني (بالافراد) (محمد بن عبد الرحيم) المعروف بصاعقة البراز بمجتمعتين البغدادى (عن عجاج بن محمد) الاعور (عن ابن جريج قال اخبرني) بالافراد (ابن ابي مليكة) عبد الله (عن عباد بن عبد الله بن الزبير) بن العوام (اخبره عن اسماء بنت ابي بكر) الصديق (رضي الله عنهما انها جاءت الى النبي) ولا ي ذرجات النبي (صلى الله عليه وسلم فقال) لها (لا توكي) بعين مهملة من اوعيت المتاع في الوعاء اذا جعلته فيه ووعيت الشيء حفظته والمراد لازم الالياء وهو الامسال (فيوكي الله عليك) بضم التحتية وكسر العين والنصب جواباً للنهي بالفاء واسناده الى الله مجاز عن الامسال ولا ي ذر عن الكشميني لا توكي فيوكي الله عليك بالكاف بدل العين فيها وليس النهي للتصرم (ارضني) بهزمة مكسورة اذ لم توصل فعل أمر من الرضض بالضاد والحاء المجتمعتين وهو العطاء اليسير أي أفق من غير ايجاف (ما استطعت) أي ما دمت مستطبعة قادرة على الرضض \* وفي هذا الحديث الحديث والاحبار والعنقة وأخرجه أيضاً في الزكاة والهبة ومسلم في الزكاة والنسائي فيه وفي عشرة النساء \* هذا (باب) بالتسوين (الصدقة تكفر الخطيئة) \* وبالسند قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا جرير) بفتح الجيم ابن عبد الحميد (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابي وائل) بالهمزة شقيق بن سلمة (عن حذيفة) بن اليمان

(رضي الله عنه قال قال عمر رضي الله عنه أيكم يحفظ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الفتنة قال)  
حذيفة (قلت أنا أحفظه كما قال) عليه الصلاة والسلام (قال) عمر (أنت عليه بطري) يفتح الجيم والمدة خبران  
واللام للتأكيده من الجراءة وهي الاقدام على الشيء قال ابن بطال أي أنك كثير السؤال عن الفتنة  
في أيامه صلى الله عليه وسلم فانت اليوم تجري عن ذكره عالم به (فكيف قال) حذيفة (قلت) هي (فتنة  
الرجل في أهله) مما يعرض له معهن من سوء وحزن أو غير ذلك مما يبلغ كبره (وولده) بالاستغفال به من فرط  
الحبة عن كثير من الخبرات (وجاره) بأن يتقن مثل حاله أن كان متسعا كل ذلك (تسعه الصلاة والصدقة  
والمعروف قال سليمان بن مهران الأعمش (قد كان) أبو وائل (يقول) في بعض الأحيان (الصلاة والصدقة  
والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) بدل قوله والمعروف (قال) عمر لحذيفة رضي الله عنهما (ليس هذه) الفتنة  
(أريد ولكي أريد) الفتنة (التي تخرج كوج البحر قال) حذيفة (قلت ليس عليك بها) وللاربعة منها أي من  
الفتنة (يا أمير المؤمنين بأس) بالرفع اسم ليس أي ليس عليك منها شدة (بينك وبينها باب مغلق قال) عمر رضي الله  
عنه (فيكسر) هذا (الباب أو) للعموى والمستقلى أم (يفتح قال) حذيفة (قلت لا بل يكسر قال) عمر (فانه)  
أي الباب (إذا كسر لم يفلح أبدا) أشار به عمر إلى أنه إذا قتل ظهرت الفتن فلا تنسكن إلى يوم القيامة وكان كما قال  
لأنه كان سدا وبابا دون الفتنة فلما قتل كثرت الفتنة وعلم عمر أنه الباب (قال قلت أجل) أي نعم (قال) شقيق  
(فهيما) بكسر الهاء أي خفتنا (أن نسأله) أي نسأل حذيفة وكان مهيبا (من الباب) أي من المراد بالباب  
(فقلنا المسروق سله) لأنه كان أجرا على سؤاله لكثرة علمه وعلو منزلته (قال فسأله فقال) الباب (عمر رضي الله  
عنه قال) شقيق (قلنا علم) أي أفعل (عمر من تعنى قال نعم) كما أن دون غديله (اسم أن ودون خبرها مقدم  
أي كما يعلم أن الليلة أقرب من الغد ثم علم ذلك بقوله (وذلك أي حديثه) أي عمر (حديثا ليس بالاعمالط) لاشبهة  
فيه ولقد سبق هذا الحديث في أوائل الصلاة في باب الصلاة كفارة \* (باب من تصدق في) حال (الشركة ثم أسلم)  
هل يمتد بذلك أم لا ظاهر حديث الباب الأول \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال  
(حدثنا هشام) هو ابن يوسف قاضي صنعاء قال (حدثنا معمر) هو ابن راشد (عن) ابن شهاب (الزهري عن  
عروة) بن الزبير (عن حكيم بن حزام) بالزاي المججمة (رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله أرايت) أي أخبرني  
عن حكم (أشياء كنت أبحث) بالمثلثة وفي الأدب عند المؤلف ويقال أيضا عن أبي اليمان أبحث بالمثلثة لكن  
قال القاضي عياض بالمثلثة أصح رواية ومعنى أي اتعبد (بها في الجاهلية) قبل الإسلام (من صدقة أو عتاقة)  
بالالف قبل الواو وكان أعتق مائة رقبة في الجاهلية وحل على مائة بعير (وصلة رحم) بغير ألف قبل الواو (فهل)  
لي (فيها من أجر فقال النبي صلى الله عليه وسلم أسلمت على) قبول (ماسلف) لك (من خير) ويؤيد ظاهر هذا  
الحديث ما رواه الدارقطني في غرائب مالك من حديث أبي سعيد مر فوعا إذا أسلم الكافر فحسن إسلامه كتب  
الله له كل حسنة كان زلفها ومحا عنه كل سيئة كان زلفها وكان عمله بعد ذلك الحسن بعشر أمثاله إلى سبع مائة  
ضعف والسيئة بمثلها إلا أن ينجوا الله عنها لكن هذا لا يخرج على القواعد الأصولية لأن الكافر لا يصبح منه في  
حال كفره عبادة لأن شرطها النية وهي ممتدة منه وانما يكتب له ذلك الخير بعد إسلامه تفضلا من الله مستأنفا  
أو المعنى أنك ببركة فعل الخير هديت إلى الإسلام لأن المبادئ عنان الغيايات أو أنك يفعلك ذلك اكتسبت  
طبا عاجلة فانتفعت بذلك الطباع في الإسلام وقدم هدت لك تلك العادة معونة على فعل الخير وفي هذا الحديث  
التحديث والعنة ورواية تاجي عن تاجي عن مصابي وأخرجه أيضا في البيوع والأدب والعتق وأخرجه مسلم  
في الإيمان \* (باب أجر الخادم) هو شامل للمملوك والزوجة وغيرهما (إذا تصدق بامر صاحبه) حال كونه  
(غير مفسد) في صدقة \* وبالسند قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقفى البغلي قال (حدثنا جري) هو ابن عبد  
الجيد (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن أبي وائل) بالهمز شقيق (عن مسروق) هو ابن الأجدع (عن عائشة  
رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا تصدقت المرأة من طعام زوجها) بأذنه ولو أذنا عاملا  
حال كونها (غير مفسدة) بأن لا تعدي إلى الكثرة المؤدية إلى النقص الظاهر وهذا القيد متفق عليه فالمراد إذا  
تصدقت بشئ يسير (كان لها أجرها) بما تصدقت (ولزوجها) أجره (بما كسب والمنازلة) أجره (مثل ذلك)  
وفرق بعضهم بين المرأة والخازن بأن لها حقا في مال زوجها والنظر في بيتها فلها التصديق بغير أذنه بخلاف الخازن  
فليس له ذلك إلا بأذنه وفيه نظر لأنها إن استوفت حقها فتصدقت منه فقد قصصت به وإن تصدقت من غير حقها

رجع الامر كما كان والحديث سبق قريبا والله المعرف \* وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) بن كريب ابو كريب  
 الهمداني الكوفي قال (حدثنا ابو اسامة) حماد بن اسامة (عن يزيد بن عبد الله) بضم الموحدة وفتح الراء  
 مصغرا (عن) جده (ابي بردة) بضم الموحدة عامر (عن) ابيه (ابي موسى) الاشعري رضي الله عنه  
 (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال الخازن المسلم الامين الذي ينفذ بضم اوله وسكون ثانيه وكسر ثالثه  
 مخففا آخره ذال مجهزة مضارع أنفذ ويجوز فتح النون وتشديد القاء مضارع نفذ وهو اتمام من الافعال او من  
 التفعيل وهو الامضاء ولا ي الوقت في غير اليونانية ينفق بالقاف بدل المجهمة (وربما قال يعطى ما امر به)  
 من الصدقة (كلام موافق لطيب به نفسه) برفع طيب ونفسه مبتدأ وخبر مقدم والجملة في موضع الحال  
 وللكتيبة طيبا بالنصب على الحال به نفسه بالرفع فاعل بقوله طيب (ميدفعه الى) الشخص (الذي امر له)  
 بضم الهمزة مبني للمفعول اي الذي امر الا امر له (به) اي بالدفع (احدا المتصدقين) بفتح القاف لكن اجره  
 غير مضاعف له عشر حسنات بخلاف رب المال فهو نحو قوله في المبالغة فلم احد السانين واحدا بالرفع  
 خبر المبتدأ الذي هو الخازن وقيد الخازن بكونه مسلما لان الكافر لا يئتم به وبكونه امينا لان الخازن  
 غير مأجور ورتب الاجر على اعطائه ما امر به لئلا يكون خائنا ايضا وأن تكون نفسه بذلك طيبة لئلا يعدم النية  
 فيفقد الاجر والنجيل كل النجيل من يخل بمال غيره وأن يعطى من امر بالدفع اليه لا غيره \* وهذا الحديث  
 اخرجه ايضا في الوكالة والاجارة ومسلم في الزكاة وكذا ابو داود والنسائي \* (باب اجر المرأة اذا تصدقت) من  
 مال زوجها (أو اطعمت) شيئا (من بيت زوجها) حال كونها (غير مفسدة) جاز لها ذلك للاذن المفهوم  
 من اطراد العرف فان علم شهة أو شك فيه لم يجوز ولم يقيد هنا بالامر كالسابق فقبل لانه فرق بين المرأة والخادم  
 بأن المرأة لها ذلك بشرطه كما مر بخلاف الخازن والخادم \* وبالسند قال (حدثنا آدم) بن ابي اياس  
 قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا منصور) هو ابن المعتمر (والاعمش) كلاهما (عن ابي وائل)  
 شقيق بن سلمة (عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم يعني) بالمتنة التحينة  
 وبالفوقية اي عائشة حديث (اذا تصدقت المرأة من بيت زوجها) الى آخر الحديث الذي حول الاسناد الى  
 يقوله (ح) حدثنا عمر بن حفص (بضم العين قال) (حدثنا ابي) حفص بن غياث قال (حدثنا الاعمش عن شقيق  
 عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا اطعمت المرأة من بيت زوجها)  
 حال كونها (غير مفسدة) كان (لها اجرها) اي الصدقة وللكتيبة كان لها اجرها (وله) اي  
 الزوج مثله وللخازن مثل ذلك له اي الزوج (بما كتبها ولها) اي الزوجة (بما انفقت) ولا ين عسا كر  
 ولها مثل ما انفقت \* وبه قال (حدثنا يحيى بن يحيى) التميمي قال (اخبرنا جابر) هو ابن عمدا الجهمي  
 (عن منصور عن شقيق عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا انفقت المرأة  
 من طعام بيتها) حال كونها (غير مفسدة فلها اجرها) اي الصدقة (ولزوج) اجره (بما كتب وللخازن  
 مثل ذلك) الاجر بالشروط المذكورة في حديث ابي موسى السابق قريبا وظاهره يعطى التساوي للذكور  
 في الاجر ويحتمل أن يكون المراد بالمثل حصول الاجر في الجملة وان كان اجر الكاسب اوفر لكن يعكس عليه  
 حديث ابي هريرة بلفظ فلها نصف اجره اذ هو يشعر بالتساوي وهذا الحديث اورده المؤلف من ثلاثة طرق  
 عن عائشة كلها تدور على شقيق عن مسروق عنها وفي كل زيادة فائدة ليست في الاخر كما تراه فلفظ الاعمش  
 اذا اطعمت من بيت زوجها ولفظ منصور اذا انفقت المرأة من طعام بيتها قاله تعالى يرحم المؤلف ما أكثر  
 فرائد فوائده والله درهمه ما احلى مكرره \* (باب قول الله تعالى فاما من اعطى) ماله لوجه الله (وانتي) محارمه  
 (وصديق بالحسنى) اي بالمجازاة وأيقن أن الله سيخلفه أو بالكلمة الحسنى وهي كلمة التوحيد او بالحسنة  
 (فسييسره) سنيته في الدنيا (لليسر) للسهولة التي توفيه الى اليسر والراحته في الآخرة يعني للاعمال الصالحة  
 المسببة لدخول الجنة (واتامن بخل) بما امر به من الانفاق في الخيرات (واستغنى) بالديار عن العقبى  
 (وكذب بالحسنى فسييسره) في الدنيا (للعسرى) للشدّة المؤدية الى الشدة في الآخرة وهي الاعمال السيئة  
 المسببة لدخول النار (اللهم اعط منفق ما لا خلفا) بجز مال على الاضافة ولا ي الوقت من غير اليونانية منقفا  
 ما لا خلفا بنصب ما لا منقول منقفا بليل رواية الاضافة اذ لاها لا تخفى أن يكون مفعول اعط والاول اولى

من جهة أخرى وهي أن سياق الحديث للعرض على اتفاقها المال فناسب أن يكون مفعول منفى وأما الخلف  
غايها أنه أولى ليتناول المال والثواب فكمن من منفى مال قل أن يقع له الخلف المالى فيكون خلفه الثواب  
المعد له في الآخرة أو يدفع عنه من السوء ما يقابل ذلك قاله في فتح البارى وهو منزه أعط قطع والجله عطف على  
قول الله بحذف حرف العطف ذكره على سبيل البيان لله تعالى فكأنه يشير إلى أن قول الله تعالى مبين بالحديث  
يعنى تيسير اليسرى له إعطاء الخلف له قاله الكرماني وبالسند قال (حدثنا اسماعيل) بن أبي أويس (قال  
حدثني) بالافراد (أخى) أبو بكر اسمه عبد الحميد (عن سليمان) بن بلال (عن معاوية بن أبي مزرد) بضم الميم  
وفتح الزاى المجمة وكسر الراء المشددة آخره دال مهملة تين واسمه عبد الرحمن (عن) عمه (أبي الخطاب) بضم الحاء  
المهملة وبموحدتين بينهما الف مخففة أسعد بن يسار ضد اليمين (عن أبي هريرة) رضى الله عنه أن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال ما من يوم يصبح العباد فيه (ينزل فيه أحد) (الملك) فبمعنى ليس ويوم اسمه ومن زائدة  
ويصبح العباد صفة يوم وملكان مستثنى من محذوف هو خبر ما أى ليس يوم موصوف به هذا الوصف ينزل فيه  
أحد الملكين كما مر في حذف المستثنى منه ودل عليه بوصف الملكين (ينزلان فيقول أحدهما اللهم أعط  
بقطع همزة أعط (منمقا) ماله في طاعتك (خلفا) بنسخ اللام أى عوضا كقوله تعالى وما أنفقتم من شئ  
فهو يخلفه وقوله ابن آدم أنفق أنفق عليك (ويقول) الملك (الآخر اللهم أعط مسكنا خلفا) زاد ابن أبي حاتم من  
طريق قتادة عن أبي الدرداء أن نزل الله تعالى في ذلك فأتا من أعطى وأتى إلى قوله العسرى وقوله اللهم أعط  
مسكنا خلفا هو من قبيل المسألة لأن التلف ليس بمطية وظاهره كما حال القرطبي يوم الواجبات والمندوبات لكن  
المسك من المندوبات لا يستحق الدعاء بالتلف نعم إذا غلب عليه البخل المذموم بحيث لا تطيب نفسه بأخراج  
ما أمر به إذا أخرجه ورواة هذا الحديث كلهم مديون وأخرجه مسلم في الزكاة والنساء في عشرة النساء  
وكذا أخرجه من حديث أبي الدرداء أحمد وابن حبان في صحيحه والحاكم ومصححه والبيهقي من طريق  
الحاكم بلفظ ما من يوم طلعت فيه شمسها الا وكان يجنبها ملكان يناديان نداء يسمعه خلق الله كلهم غير  
الثقلين يا أيها الناس هلموا إلى ربكم أن ما قل وكفى خير مما كثر وألهى ولا آتت الشمس الا وكان يجنبها ملكان  
يناديان نداء يسمعه خلق الله كلهم غير الثقلين اللهم أعط منمقا خلفا وأعط مسكنا خلفا وأرسل الله في ذلك قرآنا  
في قول الملكين يا أيها الناس هلموا إلى ربكم في سورة يونس والله يدعو إلى دار السلام ويهدى من يشاء إلى  
صراط مستقيم وأرسل الله في قولهما اللهم أعط منمقا خلفا وأعط مسكنا خلفا والليل إذا بعشى والنهار إذا تجلى  
إلى قوله للعسرى وقوله يجنبها تنبيه جنة بفتح الجيم وسكون النون وهي الناحية (باب مثل البخل  
والمصدق) وبالسند قال (حدثنا موسى) بن اسماعيل التبوذكى قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومصرعا  
ابن خالد قال (حدثنا ابن طاوس) عبد الله (عن أبيه) طاوس (عن أبي هريرة) رضى الله عنه قال قال النبي  
صلى الله عليه وسلم مثل البخل والمصدق وفي الرواية اللاحقة والمنفق (كمثل رجلين عليهما جبتان  
من حديد) بضم الجيم وتشديد الموحدة ولم يسق المؤلف تمام هذا المتن في هذه الطريق نعم أخرجه بهذا الاسناد  
في الجهاد عن موسى بن عماره ولفظه مثل البخل والمصدق مثل رجلين عليهما جبتان بالموحدة من حديد  
قد اضطررت أيديهما إلى تراقبهما فكلما هم المتصدق بصدقته اتسعت عليه حتى تغنى أثره وكلما هم البخل بالصدقته  
انقبضت كل حلقة إلى صاحبها وتقلصت عليه وانضمت يده إلى تراقبه فسمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول  
فيمتد أن يوسعها فلا تسع وأخرجه مسلم أيضا في الزكاة وكذا النساء (قال المؤلف بالسند) ح وحدثنا  
أبو الهيثم (الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا أبو الزناد) بكسر الزاى وفتح  
النون عبد الله بن ذكوان (أن عبد الرحمن) الأعرج (حدثه أنه سمع أبا هريرة رضى الله عنه أنه سمع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل البخل والمنفق) وفي السابقة والمصدق (كمثل رجلين عليهما  
جبتان) بضم الجيم وتشديد الموحدة كالسابقة ومن رواه ههنا بالنون بدل الموحدة فقد حذف ثم قال في الفسخ  
اختلف في رواية الأعرج هذا والاكثر أنها بالموحدة أيضا وفي رواية حنظلة وابن هريرة عن المؤلف بالنون  
كما يأتي قريبا إن شاء الله تعالى وهي بالموحدة ثوب مخصوص ولا مافع من اطلاقه على الدرع (من حديث من  
فيهما) بضم المثناة وكسر الدال المهمة وتشديد المثناة التحتية جمع ثدى (إلى تراقبهما) بفتح اؤه وكسر



القفاف جمع زقوة العظميين المشرفين في اعدل الصدر من رأس المنكبين الى طرف ثغرة النحر (فاما المنفق  
 فلا ينفق) شياً (الاسبغت) بفتح السين المجهلة والموحدة الخفيفة والعين المجهلة اي امتدت وغطت (ورفرت)  
 بتخفيف الفاء من الوفور والشك من الراوى اي حكمت (على جلده حتى تخفى) بضم المنة العوقية  
 وسكون الخاء المجهلة وكسر الفاء اي تستر (بشائه) بفتح الموحدة وفونين الاولى خفيفة اي اصابعه وتحميدي  
 حتى تجن بضم اوله وكسر الجيم وتشديد النون من اجن الشيء اذا ستره وذكرها الخطابي في شرحه للجاري  
 كرواية الحميدي (وتعفو أثره) بفتح الهمزة والمثناة وتعفو نصب عطفا على تخفى وكلاهما مسند الى ضمير  
 الجبة وعفا يستعمل لازمامة عذابة قول عفت الديار اذا درست وعفاها الريح اذا طمسها ودرست وهو  
 في الحديث متعد أي تمحو أثر مثليه لسبوغها يعني أن الصدقة تستر خطايا المتصدق كما يستتر الثوب الذي يجز  
 على الارض أثر مشى لابس به برور الذيل عليه فضرر المثل بدرع سابعة فاستترت عليه حتى سترت جميع بدنه  
 والمراد أن الجواد اذا هم بالصدقة انفسح لها صدره وطابت به نفسه فتوسعت بالانفاق (وأما البخيل ولا يريد  
 أن ينفق شيئاً الا لزق) بكسر الزاي اي التصقت (كل حلقة) بسكون اللام (مكائنها فهو يوسعها  
 ولا تنسج) ولا يلبى الوقت فلا تنسج بالفاء بدل الواو وضرب المثل برجل اراد أن يلبس درعا يستجنى به فخالت يدها  
 بينها وبين أن تمر على سائر جده فاجتمعت في عنقه فلزمت رقوته والمعنى أن البخيل اذا حدث نفسه بالصدقة  
 شحت نفسه وضاق صدره وانقبضت يدها (تابعه) اي تابع ابن طماوس (الحسن بن مسلم) هو ابن يساق  
 في روايته (عن طماوس في الجنتين) بالموحدة وهذه المتابعة اخرجها المؤلف في اللباس في باب جيب القميص  
 (وقال حنظلة) بن ابي سفيان في روايته (عن طماوس جستان) بالنون بدل الموحدة وهذا ذكر المؤلف ايضا  
 في اللباس معلقا ووصله الاسماعيلي من طريق امصاق الازرق عن حنظلة (وقال الليث) بن سعد (حدثني)  
 بالافراد (جعفر) هو ابن ربيعة (عن ابن هرم) عبد الرحمن (سمعت ابا هريرة رضي الله عنه عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم لم جستان) بالنون ايضا ورجحت هذه الرواية على السابقة لقوله من حديد والجنة في الاصل  
 الحصن وسميت بها الدرع لانها تجن صاحبها اي تحميه \* (باب صدقة الكسب والتجارة لقوله تعالى  
 يا ايها الذين آمنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم) اي من التجارة الحلال كما اخرجها الطبراني وابن ابي حاتم  
 عن مجاهد (ومما اخرجناكم من الارض) اي ومن طيبات ما اخرجناكم من الحبوب والثمار والمعادن  
 فحذف المضاف لتقدم ذكره (الى قوله غنى حميد) اي غنى عن انفاقكم وانما يأمركم به لانفاقكم وسقط  
 في رواية غير ابي ذر ومما اخرجناكم من الارض ولم يذكر في هذا الباب حديثا على عادته فيما لم يجد على شرطه  
 والله اعلم \* (باب بالتونين) على كل مسلم صدقة فمن لم يجد ما يتصدق به (فليعمل بالمعروف) \* وبه قال  
 (حدثنا مسلم بن ابراهيم) القصاب قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا سعيد بن ابي بردة) بضم الموحدة  
 وسكون الراء (عن ابيه) ابي بردة عامر (عن جده) جد سعيد ابي موسى الاشعري رضي الله عنه  
 (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال على كل مسلم صدقة) اي على سبيل الاستحباب المتأكد ولا حتى في المال  
 سوى الزكاة الاعلى سبيل النذب ومكارم الاخلاق كما قاله الجمهور (فقالوا يا بني الله فمن لم يجد  
 ما يتصدق به) قال يعمل بيده فينفع نفسه ويتصدق قالوا فان لم يجد قال يعين ذا الحاجة الملهوف) بالنصب  
 صفة لذا الحاجة المنصوب على المفعولية والملهوف شامل للمظلوم والعاجز قالوا فان لم يجد اي فان لم يقدر  
 (قال فليعمل بالمعروف) وعند المؤلف في الادب من وجه آخر عن شعبة فلأمر بالخير او بالمعروف وزاد  
 أبو داود الطيالسي في مسنده عن شعبة وينهى عن المنكر (وليس لك عن الشر فاتها) بتأنيث الصمير  
 باعتبار الخصلة التي هي الامساك (له) اي للممسك (صدقة) والحاصل أن الصدقة تكون بمال موجود  
 أو بمقدور التصميل أو بغير مال وذلك اما فعل وهو الاغانة وتركه وهو الامساك عن الشر لكن قال ابن المنير  
 ان حصول ذلك للممسك انما يكون مع نية القرية به وفيه تقيه على أن الترك فعل ولا يجعل الامساك  
 والكف صدقة ولا خلاف أن الصدقة فعل فقد صدق على الترك انه فعل \* ورواه هذا الحديث كوفيون الاشعري  
 المؤلف فيصري وشعبة فواسطي وفيه التحديد والعتنة ورواية الابن عن ابيه عن جده وخرجه مسلم  
 والتسائي في الزكاة \* (باب بالتونين) (قدركم يعطى) المزكى (من الزكاة) المفروضة (و) كرم يعطى



المتصدق من (الصدقة) المسنونة وهو من عطف العام على الخاص (و) حكم (من اعطى شاة) في الزكاة  
 ولا يذرا على بضم الهمزة مبنيًا للمفعول \* وبالسند قال (حدثنا احمد بن يونس) التيمي البرقي قال  
 (حدثنا ابوشهاب) عبد ربه بن نافع الحنطاف بفتح الحاء المهملة والنون (عن خالد الخذاء) بفتح الحاء المهملة  
 والذال المجمة المشددة ممدودا (عن حفصه بنت سيرين) ام الهذيل الانصارية (عن ام عطية) نسيبة  
 (رضي الله عنها) انها (قالت بعث) بضم الواو وكسر العين مبنيًا للمفعول (الى نسيبة) ام عطية (الانصارية)  
 بضم النون وفتح السين مصغرا غير منصرف وللمستقلى نسيبة بفتح النون وكسر السين (بشاة) من الصدقة  
 (فارسلت) نسيبة (الى عائشة رضي الله عنها) وقد كان مقتضى الظاهر ان تقول بعثت الى بضم الميم المتكلم المجرور  
 لكانها عبرت عن نفسها بالظاهر حيث قاتت الى نسيبة موضع الخبر الذي هو ضمير المتكلم المجرور اما على  
 سبيل الالتفات او جرئت من نفسها ذاتا تسمى نسيبة وليس ام عطية غير نسيبة بل هي هي ولخوف هذا التوهم  
 زاد ابن السكن هنا عن القريري قال ابو عبد الله اي البخاري نسيبة هي ام عطية وفي نسخة وهي رواية ابي ذر  
 بعث بفتح الحاء مبنيًا للفاعل اي الى نسيبة بشاة فارسلت اي نسيبة الى عائشة رضي الله عنها وسلم ام عطية  
 قالت بعثت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة من الصدقة فبعثت الى عائشة منها بشي الحديث وهو يدل على  
 ان الباعث الرسول عليه الصلاة والسلام وغير ابي ذر بعثت بفتح الحاء وسكون تاء التأنيث الى بتشديد المنة  
 نسيبة بالرفع على الفاعلية بشاة فارسلت بسكون اللام الى عائشة رضي الله عنها (منها) اي من الشاة (وقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم عندكم شيء) ولم هل عندكم شيء قالت عائشة (فقلت) ولا يذرا فقالت (لا شيء)  
 عندنا (الا ما ارسلت به) ام عطية (نسيبة من تلك الشاة) والمستقلى والجوى من ذلك الشاة (فقال)  
 عليه الصلاة والسلام (هات) بكسر الهمزة وحذف الياء منه تخفيفا (قد بلغت محلها) بكسر الحاء اي وصلت  
 الى الموضع الذي تحمل فيه بصيرورتها ملكا للمتصدق بها عليهم فحمت منها هديتها وانما قال ذلك لانه كان  
 يحرم عليه اكل الصدقة \* ومطابقة الحديث للترجمة من جهة ان لها برأين احدهما مقداركم يعطى وبطابقه  
 ارسال نسيبة الى عائشة من تلك الشاة التي ارسلها النبي صلى الله عليه وسلم من الصدقة والجزء الثاني ومن  
 اعطى شاة ومطابقته من جهة ارسال النبي صلى الله عليه وسلم اليها بشاة كاملة قاله صاحب عمدة القاري  
 واخرجه المؤلف ايضا في الزكاة والهبة ومسلم في الزكاة \* (باب زكاة الورق) بفتح الواو وكسر الراء الفضة \*  
 وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (احبرنا مالك) الامام (عن عمرو بن يحيى) بفتح  
 العين وسكون الميم (المازني عن ابيه) يحيى بن عمار (قال سمعت ابا سعيد الخدري) رضي الله عنه (قال)  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون خمس اواق) بالتونين بكوار من الورق مضروبا وغير مضروب  
 (من الاهل) بيان للذود (وليس فيما دون خمس اواق) بالتونين بكوار من الورق مضروبا وغير مضروب  
 (صدقة) والاوقية اربعون درهما بالاتفاق كما مر والجملة ما تنادى بهم وذلك اربع مائة نصف معدلة مصر الان  
 ولا شيء في الغشوش حتى يبلغ خالصه نصابا او الاعتبار بوزن مكة تحديدا حتى لو نقص بعض حبة او في بعض  
 الموازين دون بعض لم تجب واقدر المخرج منها الذي هو ربع العشر خمسة دراهم وهي عشرة اناصاف وهذا  
 موضع الترجمة كما لا يخفى وأما الذهب ففي عشرين مثقالا منه ربع العشر لحديث ابي داود باسناد صحيح او حسن  
 عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم ليس في اقل من عشرين ديناراً شيء وفي عشرين نصف دينار فنصاب الذهب  
 اربعمائة قيراط وسبعة وخسون قيراطا وسمي قيراط ووزنه ثلاث حبات وثلاثة ارباع خمس حبة او ثمن حبة  
 وخمس ثمن حبة وهي من الشعيرة المتوسطة الذي لم يقشر بل قطع من طرفي الحبة منه مادق وطال وانما كان القيراط  
 ما ذكر لانه ثلاثة اثمان الدانق الذي هو سدس درهم وهو ثمان شعيرات وخمسة عشرة على الارجح اضربها  
 في ستة يحصل خمسون شعيرة وخمسة عشرة وذلك هو الدرهم الاسلامي الذي هو ستة عشر قيراطا زد عليه  
 ثلاثة اسباعه من الحب وهي احدى وعشرون حبة وثلاثة اناصاف حبة فيكون الدينار الشرعي الذي  
 هو مثقال اثنتين وسبعين حبة ويكون النصاب اناصافا اربعمائة حبة واربعين حبة وانما زيد على الدرهم  
 ثلاثة اسباعه من الحب لان المثقال درهم وثلاثة اسباعه ومنهم من ضبط الدرهم والدينار بحسب الخردل  
 البري فقال المثقال ستة آلاف حبة والدرهم اربعة آلاف ومائتان لان الدرهم سبعة اثمان المثقال كما تقر

ونقل بعضهم عن المحققين أن ضبطه بالحدود المذكورة جود لقله التفاوت فيه وعلى هذا الضبط فالنصاب مائة  
ألف خردلة وعشرون ألف خردلة والداني سبع مائة خردلة والقيراط مائة خردلة واثنان وستون خردلة ونصف  
خردلة فيكون النصاب بالدرهم ثمانية وعشرين درهما وأربعة أسباع درهم لأن كل عشرة دراهم سبعة  
مناقل وذلك اثنان وعشرون قيراطا وستة أسباع قيراط فاذا ضربت ذلك في عشرين عدد المناقل الذي هو  
النصاب تبلغ ما ذكرنا من القيراط فاذا أردت معرفة قدر النصاب الشرعي بدنانير مصر الآن التي كل واحد  
منها درهم وعشرون وهو ثمانية عشر قيراطا فاضربها في خمسة وعشرين اشرفيا تبلغ اربعمائة وخمسين قيراطا بفضل  
مما تقدم سبعة قيراط وسبع قيراط انصبها الثمانية عشر يكون نصابها وتسعمائة فيكون النصاب خمسة وعشرين  
اشرفيا وسبع اشرفي وتسعة وثمانون الفضة تسعة أنصاف وخمسة أسداس ونصف فضة ونصف سدس وثلاث سبع  
نصف سدس وهذه الكسور بالقول واحد عشر درهما وثلاث سبع درهم وقدر الزكاة من كامل النصاب خمسة  
اثنان اشرفي كامل وخمسة أسباع ثمن تسعة وذلك بالفضة خمسة عشر نصفا وخمسة أسداس نصف فضة وثلاثة  
أسباع نصف سدس وثلاث سبع نصف سدس وذلك عشرة دراهم فلوسا وثلاثة أسباع درهم وثلاث سبعة وحينئذ  
فزكاة النصاب خمسة اثنان اشرفي وربع عشرة وهو من الفضة ستة عشر نصفا وربع نصف فضة كذا حذر الشيخ  
شمس الدين محمد بن شيخنا الحافظ نحر الدين الديمي وصوبه غير واحد من الأئمة (وليس فيما دون خمسة اومق)  
ألف وتسائة رطل بالبغدادى من التمار والحبوب (صدقة) \* وبه قال (حدثنا محمد بن المنثري) قال (حدثنا  
عبد الوهاب بن عبد المجيد) قال (حدثني) بالافراد ولا بن عسا كحدثنا (يحيى بن سعيد) بكسر العين  
الانصارى (قال اخبرني) بالافراد (عمر) انه (سمع ابا) يحيى (عن ابي سعيد) الخدرى (رضي الله عنه) انه قال  
(سمعت النبي صلى الله عليه وسلم بهذا) الحديث وقائدة ايراده لهذا الطريق التصريح بسماع عمرو بن يحيى  
من ابيه بخلاف الاول فانه بالنعنة \* (باب) جواز اخذ (العرض) بفتح العين وسكون الراء وبالضاد المجمة  
خلاف الدنانير والدرهم (في الزكاة وقال طاوس) هو ذكوان مارواه يحيى بن آدم في كتاب الخراج (قال  
معاذ) هو ابن جبل (رضي الله عنه لاهل اليمن اتتوني بعرض) بفتح العين المهملة وسكون الراء بعدها ضاد مجمة  
(نصاب) بالتسوين بدل من عرض أو عطف بيان وجوز بعضهم اضافة عرض للاجفة كشجر أو الفلا اضافة  
بيان العرض وماعدا التقدير (خبيص) بفتح الخاء المجمة وآخرو صادمه لملة بيان لسابقه اى خبيصة وذكره  
على ارادة الثوب وقال الكرماني كساء اسود مريع له علمان والمشهور وخبيص بالسين قال ابو عبيد هو ما طوله  
خمسة اذرع (اوليس) بفتح اللام وكسر الموحدة المخففة فعيل بمعنى ملبوس (في الصدقة مكان الشعر والذرة)  
بضم الذال المجمة وتخفيف الراء هو (اهون) اسهل (عليكم) عبر على دون اللام لارادة تسليط السهولة عليهم  
(وخبر) أى ارفق (لاهماب النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة) لان مؤنة النقل ثقله فقرأى الاخف في ذلك خيرا  
من الاثقل وهو موافق لمذهب الحنفية في جواز دفع القيمة في الزكاة وان كان المؤلف كثير المخالفة لهم لكن قاده  
اليه الدليل كما قاله ابن رشد وهذا التعليق وان كان صحيحا الى طاوس لكن طاوس لم يسمع من معاذ فهو منقطع  
نم ايراد المؤلف له في معرض الاحتجاج يقتضى قوته عنده وقد حكى البيهقي عن بعضهم انه قال فيه عن الجزية  
بدل الصدقة فان ثبت ذلك فقد سقط الاحتجاج به لكن المشهور الاول أى رواية الصدقة وقد اوجب بان معاذ  
كان يقبض منهم الزكاة بأعيانهم غير مقومة فاذا قبضها عاوض عنها حينئذ من شاة ما شاة من العروض ولعله كان  
يسمع صدقة زيد من عمر وحتى يخلص من كراهة بيع الصدقة لما حبا وقيل لاجبة في هذا على اخذ القيمة في الزكاة  
مطلقا لانه لما حبا بالمدينة رأى المصلحة في ذلك واستدل به على نقل الزكاة واجيب بأن الذى صدر من معاذ  
كان على سبيل الاجتهاد فلا جبة فيه وعورض بأن معاذ كان أعلم الناس بالحلال والحرام وقد بين له النبي  
صلى الله عليه وسلم لما أرسله الى اليمن ما كان يصنع (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث أبي هريرة الا فى  
موصولا ان شاء الله تعالى في باب قول الله تعالى وفي الرقاب (واما خالد) هو ابن الوليد (احتبس) أى وقف  
ولا بوى ذرو الوقت فقد احتبس (أدراعه) جمع درع وهى الزردية (وأعنده) بضم المشاة الفوقية جمع هند  
بفتحين ولا يذروا أعنده بكسر التاء ولمسلم أعنده جمع عتاد بفتح العين لكن نقل ابن الاثير عن الدارقطني أن احده  
صوب الاول وان على بن حفص أخطأ في قوله أعنده وصحف وقال بعضهم ان احدا انما حكى عن علي بن حفص

واعنده بالمشاة وان الصواب واعبده بالموحدة لكن لا وهم مع صحة الرواية والذي يظهر أن الصحيح رواية اعنده  
بالمشاة الفوقية وهو المعتمد من السلاح والدواب للحرب (في سبيل الله) قال النووي انهم طلبوا من خالد زكاة  
أعتاده فلما انهم اتجروا فقال لهم لا زكاة على فقالوا النبي صلى الله عليه وسلم ان خالد يمنع فقال انكم تظلمونه انه  
حبسها ووقفها في سبيل الله قبل الحول فلا زكاة فيها وفيه دليل على وقف المنقول خلافا لبعض الكوفيين انتهى  
وقال البدر الدمايني ولا أدري كيف ينتهض حديث وقف خالد لأدراعه واعنده دليل على الجارية على أخذ  
العرض في الزكاة ووجهه غيره من حيث أن أدراعه واعنده من العرض ولولا أنه وقفها لأعطاهما في الزكاة  
أو لما صح منه صرفهما في سبيل الله فذلك في أحد مصادري الزكاة الثمانية فلم يبق عليه شيء واستشكله ابن  
دقيق العبد بأنه اذ حبس تعيين مصرفه من حيث التحميس فلا يكون مصرفا من حيث الزكاة ثم تخلص من ذلك  
باحتمال أن يكون المراد بالتحميس الارصاد لذلك لا الوقف فيزول الاشكال (وقال النبي صلى الله عليه وسلم)  
مما وصله المؤلف في العيدين من حديث ابن عباس رضي الله عنهما (تصدقن) أي آتين صدقاتكن (ولو من  
حليكن) بضم الحاء المهملة وكسر اللام وتشديد التحتية قال البخاري (فلم يستثن) عليه الصلاة والسلام (صدقة  
العرض من غيرها) ولا يذو صدقة العرض بالعين المهملة بدل الفاء (فجعت المرأة تلقى خرسها) بضم الخاء المعجمة  
وسكون الراء وبالصاد المهملة حلقها التي في أذنهما (ومخايبها) بكسر السين المهملة قلادتها قال البخاري  
(ولم يخص) عليه الصلاة والسلام (الذهب والفضة من العروض) وموضع الدلالة منه قوله وصاحبها لان  
السحاب ليس من ذهب ولا فضة بل من مسك وقرنفل ونحوهما فدل على اخذ القيمة في الزكاة لكن قوله ولو من  
حليكن يدل على انها لم تكن صدقة مدودة على حد الزكاة فلا حاجة فيه والصدقة اذا أطلقت جاءت على التطوع  
عرفا وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله) قال (حدثني) بالافراد (ابي) عبد الله بن المشي (قال حدثني)  
بالافراد عني (غامة) بضم المثلثة وتخفيف الميم ابن عبد الله بن انس قاضي البصرة (ان) جدته (انسا) هو ابن  
مالك (رضي الله عنه) حدثه ان ابا بكر الصديق (رضي الله عنه) كتب له الفريضة التي تؤخذ في زكاة الحيوان  
(التي امر الله رسوله) صلى الله عليه وسلم بها وثبت لفظ التي للكنهية (ومن بلغت صدقته بنت مخاض)  
بان كان عنده من الابل خمس وعشرون الى خمس وثلاثين وبنت المخاض بفتح الميم وبالصاد المعجمة  
الانثى من الابل وهي التي تم لها عام سميت به لان امها آن لها أن تلحق بالمخاض وهو وجع الولادة وان لم تحمل  
وبنت بالنصب على المفعولية وفي نسخة باضافة صدقة الى بنت (ولست عنده) أي والحال أن بنت المخاض  
ليست موجودة عنده (و) الحال أن الموجود (عنده بنت لبون) انثى وهي التي آن لها أن تلد فتصير لبونا  
(فانها تقبل منه) أي من المالك من الزكاة (وبعطيه المصدق) بضم الميم وتخفيف المهملة وكسر الدال كحدث  
أخذ الصدقة وهو الساعي الذي يأخذ الزكاة (عشرين درهما) فضة من النقرة الخالصة وهي المراد بالدرهم  
الشرعية حيث اطلقت (اوشاتين) بصفة الشاة المخرجة عن خمس من الابل (فان لم يكن عنده) أي المالك (بنت  
مخاض على وجهها) المفروض (وعنده ابن لبون) ذكر (فانه يقبل منه) وان كان اقل قيمة منها ولا يكف تحصيلها  
(وليس معني) وهذا طرف من حديث الصدقات ويأتى ان شاء الله تعالى معظمه في باب زكاة الغنم ودلالته  
على الترجمة من جهة قبول ما هو أنفس مما يجب على المتصدق واعطاؤه التفاوت من جنس غير جنس الواجب  
وكذا العكس واجب بان لو كان كذلك لكان ينظر ما بين السنين في القيمة فكان العرض يزيد تارة وينقص  
أخرى لاختلاف ذلك في الامكنة والازمنة فلما قدر الشارع التفاوت بمقدار معين لا يزيد ولا ينقص كان  
ذلك هو الواجب في مثل ذلك قاله في فتح الباري ورواه هذا الحديث بصريون وفيه التحديد وأخرجه المؤلف  
في مواضع قال المزي في الاطراف ستة في الزكاة أي هنا وباب لا يجمع بين متفرق وباب ما كان من خليطين وباب  
من بلغت عنده صدقة بنت مخاض وباب زكاة الغنم وباب لا تؤخذ في الصدقة هزمة وفي الخمس والشرعة  
والاباس وترك الحبل وقال صاحب التلويح في عشرة مواضع باسناد واحد مقطوعا من حديث غامة عن انس  
وأخرجه ابو داود في الزكاة وكذا النسائي وابن ماجه وبه قال (حدثنا مؤمل) بضم الميم الاولى وفتح الثانية  
مشددة بلفظ المفعول ابن هشام البصري قال (حدثنا اسماعيل بن علي) (عن ايوب) السخستاني (عن عطاء  
ابن ابي رباح قال قال ابن عباس رضي الله عنهما شهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم (اصلي) بفتح اللامين

والاولى جواب قسم محذوف بتضمنه افظ اشهد اى والله لقد صلى صلاة العبد (قبل الخطبة فرأى) عليه الصلاة والسلام (انه لم يسمع النساء) خطبته لبعدهن (فأتاهن) اى فجاء اليهن (ومعه بلال) حال كونه (ناشر ثوبه) بالاضافة ولا يذرنا نشر ثوبه بغير اضافة مع الرفع (فوعظهن وأمرهن أن يتصدقن فجعلت المرأة تلقى وأشار ايووب) السخيتانى بيده (الى اذنه والى حلقه) يريد ما فهم ما من حلق وقرط وقلادة \* ومطابقته للترجمة قبل من جهة امره عليه الصلاة والسلام التسايف دفع الزكاة فدفعن الحلق والقلادة وهو يدل على جواز اخذ العرض فى الزكاة وجوابه ما مر فى هذا الباب قريبا \* هذا (باب) بالتسوين (لا يجمع بين متفرق) بتقديم المثناة الفوقية على الفاء ونشديد الراء للعموى والمستقلى متفرق: تأخيرها (ولا يفرق بين مجتمع) بكسر الميم الثانية (ويذكر عن سالم) هو ابن عبد الله بن عمر بن ماصلة احمد وابو يعلى والترمذى وغيرهم (عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله) اى مثل لفظ الترجمة \* وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله الانصارى قال حدثنى) بالافراد (ابى) عبد الله بن المثنى (قال حدثنى) بالافراد عى (ثمامة ان) جدته (انسارضى الله عنه حدثه ان ابا بكر رضى الله عنه كتب له) الفريضة (التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يجمع) بضم اوله وفتح ثالثة اى لا يجمع المالك والمصدق (بين متفرق) بتقديم التاء على الفاء (ولا يفرق) بضم اوله وفتح ثالثة مشددا (بين مجتمع) بكسر الميم الثانية (خشية) المالك ككرة (الصدقة) فيقبل ماله أو خشية المصدق قلته أو امر كل واحد منهما أن لا يحدث فى المال شيئا من الجع والتفريق وخشية نصب على انه مفعول لاجله وقد تنازع فيه الفقهاء يجمع ويفرق وقال فى المصاييح ويحمل أن يقدر لا يفعل شيئا من ذلك خشية الصدقة فيحصل المراد من غير تنازع وهذا التأويل السابق قاله الشافعى وقال مالك فى الموطأ معناه أن يكون النفر الثلاثة لكل واحد منهم اربعون شاة وجبت فيها الزكاة فيجمعونهم حتى لا يجب عليهم كلهم فيها الاشاة واحدة أو يكون للخليطين ما تشاءة وشاتان فيكون عليهم ما فيها ثلاث شياه فيفرقانها حتى لا يكون على كل واحد الاشاة واحدة فصرف الخطاب للمالك وقال ابو حنيفة معنى لا يجمع بين متفرق أن يكون بين رجلين اربعون شاة فاذا جعها فاشاة واذا فرقاها فلا شى ولا يفرق بين مجتمع أن يكون لرجل مائة وعشرون شاة فاذا فرقاها المصدق اربعين اربعين فثلاث شياه وقال ابو يوسف معنى الاول أن يكون للرجل ثمانون شاة فاذا جاء المصدق قال هى بينى وبين اخوتى لكل واحد عشرون فلازكاة ويكون له اربعون ولاخوته اربعون فيقول كلها لى فاشاة \* هذا (باب) بالتسوين (ما كان من خليطين فانهما يتراجعا بينهما بالسوية وقال طاوس) هو ابن كيسان البجلي (وعطاء) هو ابن ابي رباح مما وصله ابو عبيد فى كتاب الاموال (اذا علم الخليفة ان) بكسر لام علم مخففة ولا يى الوقت من غير اليونينية علم الخليفة ان بقضاهما مشددة (اموالهما فلا يجمع مالهما) فى الصدقة فلو كان لكل واحد منهما عشرون شاة فممة فلازكاة (وقال سفيان) الثورى (لا يجب) فى الخليطين زكاة (حتى يتم لهذا اربعون شاة ولهذا اربعون شاة) فيجب على كل واحد شاة وهذا مذاهب أبى حنيفة وحاصله انه لا يجب على احد الشريكين فيما عاك الا مثل الذى كان يجب عليه لو لم تكن خلطة فلم يعتبر وخلطة الجوار واعتبرها الشافعى كخلطة الشبيوع لكن تختص خلطة الجوار باتحاد المشرع والمسرحة والمرعى والمراح بضم الميم موضع الحلب بفتح اللام والراعى والفعل \* وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثنى) بالافراد (ابى) عبد الله بن المثنى الانصارى وثقه الجعلى والترمذى واختلف فيه قول الدارقطنى وقال ابن معين وابوزرعة وابوحاتم صالح وقال النساءى ليس بالقوى وقال الباجى فيه ضعف ولم يكن من اهل الحديث وروى منا كبر وقال العقلى لا يتابع على اكثر حديثه انتهى نعم تابعه على حديثه هذا احمد بن سامة فرواه عن ثمامة انه اعطاه كتابا وزعم أن ابا بكر كتبه الحديث رواه ابو داود ورواه احمد بن مسنده فأتى كونه لم يتابع عليه وبالجملة فلم يحتج به البخارى الا فى روايته عن عمه ثمامة وأخرج له من روايته عن ثابت عن انس حديثا نوع فيه عنده وأخرج له ايضا فى اللباس عن مسلم بن ابراهيم عن عبد الله بن دينار فى النهى عن القرع بمناجعة نافع وغيره عن ابن عمر وروى له الترمذى وابن ماجه (قال حدثنى) بالافراد ايضا (ثمامة ان) انسا حدثه أن ابا ~~ج~~ رضى الله عنه كتب له (فريضة الصدقة) (التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم) وما كان من خليطين فانهما يتراجعا بينهما بالسوية) يريد أن المصدق اذا اخذ من احد الخليطين ما وجب أو بعضه من مال احدهما فانه يرجع الخاطا الذى اخذ منه الواجب أو بعضه بقدر حصة الذى

خاطبه من مجموع المالين مثلاً في المثل كالتأمر والحبوب وقية في المقوم كالابل والبقر والغنم فلو كان لكل منهما  
 عشرون شاة رجع الخليط على خليطه بقيمة نصف شاة لانصف شاة لانها غير منلية ولو كان لاحدهما مائة  
 ولا تسر خمسون فأخذ الساعي الشاتين الواجبتين من صاحب المائة رجع بثلاث قيمتهما أو من صاحب الخمسين  
 رجع بثلاث قيمتهما أو من كل واحد شاة رجع صاحب المائة بثلاث قيمتها وشاحب الخمسين بثلاث قيمتها \* (باب  
 ركاة الابل ذكره) أي حكم ركاة الابل (ابو بكر) الصديق (وابو ذر) وابو هريرة رضي الله عنهم عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم) وحديث كل منهم يأتي أن شاة الله تعالى في الزكاة وحديث أبي ذر في التذوير أيضاً \* وبالسند  
 قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا الوليد بن مسلم) بسند صحيح عن السنين وكسر اللام القرشي قال  
 (حدثنا الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (قال حدثني) بالافراد (ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عطية  
 ابن يزيد) من الزيادة البيهقي (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ان اعرابياً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عن الهجرة) أي أن يهاجروا على الإقامة بالمدينة ولم يكن من أهل مكة الذين وجبت عليهم الهجرة قبل الفتح  
 (فقال) له عليه الصلاة والسلام (ويحك) كلمة راحة وتوحيه لمن وقع في هلكة لا يستحقها (أن شاة) أي القيام  
 بحق الهجرة (شديد) لا يستطيع القيام بها الا القليل ولعلها كانت متعذرة على السائل شاة عليه فلم يجبه اليها  
 (وهل لك من ابل تؤدى صدقة) زكاتها (قال نعم) لي ابل تؤدى زكاتها (قال فاعمل من وراء البصار) بوحدة  
 ومهملة أي من وراء القرى والمدن وكانه قال اذا كنت تؤدى فرض الله عليك في نفسك ومالك فلا تالي أن  
 تقيم في بيتك ولو كنت في ابعدهم كان (فان الله لن يترك) بكسر المثناة الفوقية أي لن ينقصك (من) ثواب (عملك)  
 شيئاً) وللعمى والمستل ولم يترك بل الجازمة بدل لن الناصبة وفي بعض النسخ لم يترك بسكون المثناة الفوقية من  
 التركة وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الهجرة والادب والهبة ومسلم في المغازي وابو داود في الجهاد  
 والتساعي في البيعة والسير \* (باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض) برفع صدقة فاعل بلغت من غير تنوين  
 لاضافته الى بنت ولابي ذر صدقة بالتسوين بنت مخاض نصب مفعول بلغت (وليست عنده) \* وبالسند قال  
 (حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثني) بالافراد (أبي) عبد الله بن المثنى (قال حدثني) بالافراد أيضاً (غامة) بضم  
 المثلثة (ان انصارى رضي الله عنه حدثه ان ابا بكر رضي الله عنه كتب له فريضة الصدقة التي امر الله رسوله صلى  
 الله عليه وسلم) بها (من بلغت عنده من الابل صدقة الجذعة) بفتح الجيم والذال المججمة التي لها أربع سنين وطعنت  
 في الخامة (وليست عنده جذعة) الواو والحاء (وعنده حقة) بكسر الحاء المهملة وفتح القاف المشددة التي لها  
 ثلاث سنين وطعنت في الرابعة وخبر المبتدأ الذي هو من بلغت قوله (فانها تقبل منه الحقة ويجوز معها شاتين)  
 بصفة الشاة المخرجة عن خمس من الابل يدفعهما للمصدق (ان استيسر ناله) أي وجد ثاقباً ما شئته (أو عشرين  
 درهماً) فضة من النقرة وكل منهما اصل في نفسه لا بدل لانه قد خير فيهما وكان ذلك معلوماً لا يجري مجرى تعديل  
 القيمة لا اختلاف ذلك في الأزمنة والامكنة فهو تعويض قدره الشارع كالصاع في المصرة (ومن بلغت عنده  
 صدقة الحقة وليست عنده الحقة وعنده الجذعة فانها تقبل منه الجذعة ويعطيه المصدق) بتخفيف الصاد هي  
 الساعي (عشرين درهماً أو شاتين) ومن بلغت عنده صدقة الحقة وليست عنده الا بنت لبون) انثى (فانها تقبل  
 منه بنت لبون ويعطى) المصدق بالتشديد وهو المالك (شاتين أو عشرين درهماً) ومن بلغت صدقة بنت لبون)  
 نصب بنت على المفعولية وهي التي لها سنان وطعنت في الثالثة (وعنده حقة فانها تقبل منه الحقة ويعطيه  
 المصدق) بالتخفيف وهو الساعي (عشرين درهماً أو شاتين) ومن بلغت صدقة بنت لبون) نصب (وليست عنده  
 وعنده بنت مخاض) وهي التي لها سنة وطعنت في الثانية (فانها تقبل منه بنت مخاض ويعطى) أي المالك (معها)  
 المصدق (عشرين درهماً أو شاتين) فيه ان جبر كل مرتبة بشاتين أو عشرين درهماً وجواز التزول والصعود  
 من الواجب عند فقده الى سن آخر يابه والخيار في الشاتين والدرهم لادافعها سواء كان مالكا أو ساعياً وفي  
 الصعود والتزول للمالك في الاصح وهذا الحديث طرف من حديث انس وليس فيه ما ترجم له نعم أو رده في باب  
 العرض في الزكاة ولفظه كما قرئاً ومن بلغت صدقة بنت مخاض وليست عنده وعنده بنت لبون فانها تقبل  
 منه ويعطيه المصدق عشرين درهماً أو شاتين فان لم تكن عنده بنت مخاض على وجهها وعنده ابن لبون فانه يقبل  
 منه وليس معه شيء وحذفه هنا لقبيل جرى في ذلك على عادته في تشييد الاذهان بخلاف حديث الباب عن موضع



الترجمة كما رواه اكتفاء بذكر اصل الحديث في موضع آخر ليبحث الطالب عنه وقيل غير ذلك مما عزي لابن رشيد  
وابن المنير وفيما ذكر كفاية في الاعتذار عنه والله الموفق والمعين \* (باب زكاة الغنم) \* وبالسند قال  
(حدثنا محمد بن عبد الله بن المنفى الانصاري قال حدثني) بالافراد (ابي) عبد الله (قال حدثني) بالافراد ايضا  
(غامة بن عبد الله بن انس أن) جده (انسا) رضي الله عنه (حدثه أن أبا بكر) الصديق (رضي الله عنه كتب له)  
أي لانس (هذا الكتاب لما وجهه الى البحرين) عاملا عليها وهو اسم لاقليم مشهور يشتمل على مدن  
معروفة قاعدتها هجر (بسم الله الرحمن الرحيم هذه فريضة) أي نسخة فريضة (الصدقة التي فرض رسول الله  
صلى الله عليه وسلم على المسلمين) بفرض الله (والتي أمر الله بها) بحرف العطف ولا يبي داود التي بدونه على أن  
الجملة بدل من الجملة الاولى ولغير أبي ذر به (رسوله) عليه الصلاة والسلام أي بتبليغها واضيف الفرض اليه لانه  
دعا اليه وحمل الناس عليه أو معنى فرض قدر لان الإيجاب بنص القرآن على سبيل الاجمال وبين صلى الله عليه  
وسلم مجمله بتقدير الانواع والاجناس (فمن سئلها) بضم السين أي فمن سئل الزكاة (من المسلمين) حال كونها  
(على وجهها فليعطها) أي على الكيفية المذكورة في الحديث من غير تعبد بدليل قوله (ومن سئل فوقها) أي  
زائد على الفريضة المعينة في السن أو العدد (فلا يعط) الزائد على الواجب وقيل لا يعط شيئا من الزكاة لهذا  
المصدق لانه خان بطلبه فوق الزائد فاذا ظهرت خيائته سقطت طاعته وحينئذ يتولى اخراجه أو يعطيه لساع  
آخر \* ثم شرع في بيان كيفية الفريضة وكيفية اخذها وبأن زكاة الابل لانه غالب اموالهم فقال (في اربع  
وعشرين من الابل) زكاة (فنادونها) أي نادون اربع وعشرين (من الغنم) يتعلق بالمبتدأ المقدر (من كل  
خمس) خبرا للمبتدأ الذي هو (شاة) وكلمة من للتطيل أي لاجل كل خمس من الابل وسقط في رواية ابن السكن كلمة  
من الداخلة على الغنم وصوبه بعضهم وقال القاضي عياض كل صواب فمن اثبتنا غناها زكاتها من الغنم ومن  
البيان لا للتبعيض وعلى استأطها فالغنم مبتدأ خبره في اربع وعشرين وانما قدم الخبر لان المراد بيان النص  
اذا زكاة انما تجب بعد النصاب فكان تقديمه أهم لانه السابق في السبب (اذا) وفي نسخة فاذا (بلغت) ابله  
(خمس وعشرين الى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض اثني) قيد بالانثى للتأكيده كما يقال رأيت بعيني وسمعت  
بأذني (فاذا بلغت) ابله (ستاء وثلاثين الى خمس واربعين ففيها بنت لبون اثني) أن لا تمأ أن تلد (فاذا بلغت) ابله  
(ستاء واربعين الى ستين ففيها حقة طروقة الجمل) بفتح الطاء فعولة بمعنى مفعولة صفة لحقة استخست أن يغشاها  
الفيل (فاذا بلغت) ابله (واحدة وستين الى خمس وسبعين ففيها جذعة) بفتح الجيم والمذال المجعومة سميت بذلك لانها  
أجذعت مقدم اسنانها أي استقطته وهي غاية اسنان الزكاة (فاذا بلغت) ابله (يعني ستاء وسبعين الى تسعين ففيها  
بنت لبون) بزائدة يعني وكان العدد حذف من الاصل اكتفاء بدلالة الكلام عليه فذكر بعض رواة وأتى بلفظ  
يعني لينبه على أنه مزيد أو شك أحد رواة فيه (فاذا بلغت) ابله (أحدى وتسعين الى عشرين ومائة ففيها حقتان  
طروقتا الجمل فاذا زادت) ابله (على عشرين ومائة) واحدة فصاعدا (ففي كل اربعين بنت لبون وفي كل خمسين  
حقة) فواجب مائة وثلاثين بنت لبون وحقة وواجب مائة واربعين بنت لبون وحقتان وهكذا (ومن لم يكن معه  
الاربع من الابل فليس فيها صدقة الا أن يشاء ربها) أي يتبرع ويتطوع (فاذا بلغت خمس من الابل ففيها شاة  
و) فرض عليه الصلاة والسلام (في صدقة الغنم في سائمة) أي راعيها لا المعلقة وفي سائمة كما قاله في شرح  
المشكاة بدل من الغنم باعادة الجار المبدل في حكم الطرح فلا يجب في مطلق الغنم شيء وهذا أقوى في الدلالة من  
أن لو قيل ابتداء في سائمة الغنم أو في الغنم السائمة لان دالة البدل على المقصود بالمنطوق ودلالة غيره عليه  
بالمفهوم وفي تكرار الجار إشارة الى أن للسوم في هذا الجنس مدخلان أو أصلا بقاس عليه بخلاف جنسي  
الابل والبقر انتهى (إذا كانت) غنم الرجل وللكشمي إذا بلغت (اربعين الى عشرين ومائة) فزكاتها (شاة)  
جذعة ضأن لها سنة ودخلت في الثانية وقبل ستة اشهر أو ثنية معز لها سقتان ودخلت في الثالثة وقبل سنة وشاة  
رفع خبره مبتدأ مضمراً ومبتدأ وفي صدقة الغنم خبره (فاذا زادت) غنمه (على عشرين ومائة) واحدة فصاعدا  
(الى مائتين) فزكاتها (شاتان) مرفوع على الخبرية أو الابتدائية كما مر (فاذا زادت) غنمه (على مائتين) ولو  
واحدة (الى ثلثمائة ففيها ثلاث) وللكشمي ثلاث شياه (فاذا زادت) غنمه (على ثلثمائة) مائة أخرى لادونها  
(ففي كل مائة شاة) ففي اربع مائة اربع شياه وفي خمسمائة خمس وفي ستمائة ست وهكذا (فاذا كانت سائمة الرجل



فاقصة) نصب خبر كان (من اربعين شاة واحدة) صفة شاة الذي هو تميز اربعين كذا أعربه في التنقيح وتعقبه  
 في المصاييع بأنه لا فائدة في هذا الوصف مع كون الشاة تميزا وانما واحدة منصوب على انه مفعول بناقصة أي  
 اذا كلن عند الرجل ساعة تنقص واحدة من اربعين فلازكاة عليه فيها وبطريق الاولى اذا انقصت زائدا على  
 ذلك ويحتمل أن يكون شاة مفعولا بناقصة واحدة وصف لها واقيين محذوف للدلالة عليه انتهى (فليس فيها)  
 أي الناقصة عن الاربعين (صدقة إلا أن يشاء ربها) أن يتطوع (وأي) مائتي درهم من (الزكاة) بكسر الراء  
 وتخفيف القاف الورق والهاء عوض عن الواو نحو العدة والوعد القصة المضروبة وغيرها (ربع العشر) خمسة  
 دراهم ومازاده على المائتين فحسابه فيجب ربع عشره وقال ابو حنيفة لها وقص فلا شيء على ما زاد على مائتي  
 درهم حتى بلغ اربعين درهما فضة فقيه حينئذ درهم واحد وكذا في كل اربعين (فإن لم تكن) أي الزكاة (الان تسعين  
 ومائة فليس فيها شيء) اعدم النصاب والتعبير بالتسعين يوهم اذا زادت على المائة والتسعين قبل بلوغ المائتين  
 أن فيها زكاة وليس كذلك وانما ذكر التسعين لانه آخر عدد قبل المائة والحساب اذا جاوز الا حاد كان تركيبة  
 بالعقود كالعشرات والمئين والالوف فدكر التسعين ليدل على أن لا صدقة فيما تنقص عن المائتين ولو بعض حبة  
 لحديث الشيخين ليس فيما دون خمس أواق من الورق صدقة (الأن يشاء ربها) وهذا كقوله في حديث  
 الاعرابي في الايمان الآن تطوع \* هذا (باب) بالتسعين (لا يؤخذ في الصدقة) المقروضة (هرمة) بفتح  
 الهاء وكسر الراء (ولا ذات عوار) بفتح العين (ولا تيس الا ماشاء المصدق) بتخفيف الصاد المهملة وتشديد يدها  
 والتشديد مكشوط في اليونانية \* وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثني أبي) عبد الله بن المنني  
 (قال حدثني) بالافراد فيهما (غامة) بن عبد الله (أن أنسا) جده (رضي الله عنه) حدثنا (ابا بكر) الصديق  
 (رضي الله عنه) كسبه التي (والله) كسبه في الصدقة التي (امر الله رسوله صلى الله عليه وسلم) بها (ولا يخرج  
 في الصدقة) المقروضة (هرمة) الكبيرة التي سقطت اسنانها (ولا ذات عوار) بفتح العين وألف بعد الواو أي  
 معيبة بما ترتبه في البيع وهو شامل للمريض وغيره وبالضم العور في العين الامن مثلها من الهرمات وذات  
 العوار وتكني مريضة متوسطة ومعيبة من الوسط وكذا لا تؤخذ صغيرة لم تبلغ سن الاجراء (ولا تيس) وهو فحل  
 الغنم أو مخصوص بالمعز لقوله تعالى ولا تيموا الخبيث منه تتفقون (الاماشاء المصدق) بتخفيف الصاد وكسر  
 الدال كحدث أخذ الصدقات الذي هو وكيل الفقراء في قبض الزكوات بأن يؤدى اجتهاده الى أن ذلك خير لهم  
 وحينئذ فلا استثناء راجع لما ذكر من الهرم والعور والذكورة ثم يؤخذ ابن اللبون أو الحق عن خمس وعشرين  
 من الابل عند فقد بنت الخماض والذكر من الشياه فيما دون خمس وعشرين من الابل والتبيع في ثلاثين من  
 البقر لانه على الجواز فيها الا في الحق فلا قياس وخرج بعيب البيع عيب الانحمة ولو انقصت الماشية الى  
 صحاح ومراض أو الى سليمة ومعيبة أخذ صحيحة وسليمة بالقسط في اربعين شاة نصفها صحاح ونصفها مراض وقبحة  
 كل صحيحة دينار وكل مريضة دينار تؤخذ صحيحة بقيمة نصف صحيحة ونصف مريضة وهو دينار ونصف وكذا  
 لو كان نصفها سليما ونصفها معيبا كما ذكرتم ان الاكثرين كما قاله ابن حجر على تشديد صاد المصدق أي المصدق  
 فأبدلت التاء صاد أو دغمت في الصاد وتقدير الحديث حينئذ ولا تؤخذ هرمة ولا ذات عوار اصلها ولا يؤخذ  
 التيس الا برضى المالك لكونه محتاجا اليه في أخذه بغير رضاه اضراره وحينئذ فلا استثناء محتص بالتيس  
 واستدل به للمالك في تكليف المالك سليما وهو مذهب المدونة وعن ابن عبد الحكم لا يؤخذ من المعيبة الا أن  
 يرى السامع أخذ المعيبة لا الصغيرة \* (باب أخذ العناق في الصدقة) بفتح العين الانثى من ولد المعز اذا أتى عليها  
 حول ودخلت في الثاني والجمع أعنت وعنوق \* وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا  
 شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب (الزهري) (ح) للتحويل (وقال الليث) بن سعد عن ابيه عن ابيه عن ابيه  
 في الزهريات عن أبي صالح عن الليث قال (حدثني) بالافراد (عبد الرحمن بن خالد) الفهمي أمير مصر (عن ابن  
 شهاب) (الزهري) (عن عبيد الله بن عبد الله) بن عبيد الله بن مسعود أن أباه روى عن أبيه عن أبيه عن أبيه  
 قال قال أبو بكر) الصديق (رضي الله عنه) في حديث قصته مع عمر بن الخطاب في قتال مانعي الزكاة السابق  
 في أول الزكاة (والله لو منعوني عناقا كانوا يؤدونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعها) فيه  
 دلالة على أن العناق مأخوذة في الصدقة وهو مذهب البخاري كالشافعي وأبي يوسف وهو موضع الترجمة

(قال عمر رضي الله عنه فما هو الا أن رأيت ان الله شرح صدر أبي بكر رضي الله عنه بالقتال فعرفت انه الحق)  
 أي بما ظهر له من الدليل والمستثنى منه غير مذكور أي ليس الامر شيئا من الاشياء الاعلى أن أبابكر محق  
 وصورة اخراج المغير أن يضي على اربعين ما كسها من صغار المعز حول أو تنتج ماشيته ثم يموت فان حول  
 تاجها يني على حولها وكذا صغار الغنم وقال مالك في المدونة وإذا كانت الغنم مضافاً والبقر بما جيل  
 أو الابل فصلنا كلها كأن ربها أن يشتري ما يجزئ منها في الغنم جذعة أو ثنية وفي الابل والبقر ما في الكبار  
 منها وبه قال زفر وقال أبو حنيفة ومحمد لا شيء في الفصلان والعجا جيل ولا في صغار الغنم لامنها ولا من غيرها القول  
 عمر اعد السخلة عليهم ولا تأخذها وانما اخرج قول الصديق على المبالغة بدليل الرواية الاخرى لو منعوني عقالا  
 والعقال لازكاة فيه فالعقال تنبيهها بالادنى على الاعلى وربما قدر المستفصل لاجل الملازمة فحولوا كان فيهما آية  
 الا الله لفسدنا وتأكد أن الصديق قال من منع حقوا لعقلا أو عناقا يعني قليلا وكثيرا فقتالنا لمتعين وهو لا  
 منعوا فقطة لهم متعين \* هذا (باب) بالتأويل (لا تؤخذ كرائم اموال الناس في الصدقة) أي نفائس اموالهم  
 من أي صنف كان \* وبالسند قال (حدثنا امية بن بسطام) بكسر الموحدة مصر وفا العيشي بفتح العين وسكون  
 المثناة التحتية وكسر المعجمة قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي وفتح الراء قال (حدثنا روح بن القاسم) بفتح  
 الراء (عن اسماعيل بن امية) الاموي المكي (عن يحيى بن عبد الله بن صفي عن أبي سعيد) بفتح الميم نافذ بالنون  
 والفاء والذال المعجمة (عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذاً) واليا  
 (على) اهل البصرة من (الين) سنة عشر قبل حجة الوداع يعلمهم القرآن وشرائع الاسلام ويقضي بينهم ويقبض  
 الصدقات من عمال اهل اليمن وللكشمي الى اليمن (قال انك تقدم) بفتح الدال مضارع قدم بكسرهما (على)  
 قوم اهل كتاب) التوراة والانجيل وقاله تنبيهه على الاهتمام بهم لانهم اهل علم فليست مخاطبتهم كمخاطبة جهال  
 المشركين وعبد الاوثان (فليكن اول ما تدعوهم اليه عبادة الله) بنصب اول على انه خبر كان ورفع عبادة على  
 انه اسمها أي معرفة الله وفي رواية الفضل بن العلاء الى أن يوحدوا الله قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس  
 الا ليعبدون ويؤيده قوله (فاذا عرفوا الله) بالتوحيد ونفي الالهية عن غيره وفيه دليل على أن اهل الكتاب  
 لا يعرفون الله (فاخبرهم ان الله قد فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلتهم فاذا فعلوا الصلاة فاخبرهم ان الله  
 قد فرض عليهم زكاة تؤخذ من اموالهم وترد على فقرائهم) يحفل عود الصغير على اهل البلد فلا يجوز نقل الزكاة  
 وأن يعود عليهم بوصف اسلامهم (فاذا أطاعوا بها أخذ) بالقاء ولا في ذروا بن عساكر خذ (منهم) زكاة اموالهم  
 (وتوق) أي احذر (كرائم اموال الناس) جمع كريمة وهي العزيرة عند رب المال اما باعتبار كونها اكلة اي  
 مسنة للاكل أو ربى بضم الراء وتشديد الموحدة اي قريصة العهد بولادة وقال الازهرى الى خمسة عشر يوما  
 من ولادتها لان الزكاة لو اساءة الفقراء فلا يناسب الاحتجاف بمال الاغنياء الا ان وضوا بذلك \* هذا (باب)  
 بالتأويل (ليس فيما دون خمس ذود) من الابل (صدقة) مفروضة وانكر ابن قتيبة أن يقال خمس ذود كما يقال  
 خمس نوب وكأنه يرى أن الذود يطلق على الواحد وغلط في ذلك لشيوخ هذا اللفظ في الحديث الصحيح وسماعه  
 من العرب كما صرح به اهل اللغة نعم القياس في تمييز ثلاثة الى عشرة أن يكون جمع تكسير جمع قلة فجميعه اسم جمع  
 كما في هذا الحديث قليل والذود يقع على المذكر والمؤنث والجمع والمفرد فلذا أضاف خمس اليه \* وبالسند قال  
 (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة المازني)  
 نسبه الى جده ونسب جده الى جده كما وقع في رواية مالك والمعروف انه محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد  
 الله بن أبي صعصعة ورواه البيهقي في معرفة السنن والخباير عن الشافعي قال اخبرنا مالك عن محمد بن عبد الله  
 ابن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي صعصعة فنسب محمد الياي وعبد الرحمن لجده (عن ابيه) عبد الله ونقل البيهقي  
 عن محمد بن يحيى الذهلي أن محمد بن أبي صعصعة هذا سمع هذا الحديث من ثلاثة أنفس انتهى وقدر رواه اسحاق  
 ابن راهويه في مسنده عن أبي اسامة عن الوليد بن كنان عن محمد بن عمار عن عمرو بن يحيى وعبد بن نعيم كلاهما  
 عن أبي سعيد ورواه البيهقي في معرفة السنن عن الشافعي عن مالك عن عمرو بن يحيى عن ابيه (عن أبي سعيد  
 رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس فيما دون خمسة أوسق من التمر صدقة وليس فيما دون  
 خمس أواق) بكوار (من الورق) بكسر الراء الفضة (صدقة وليس فيما دون خمس ذود من الابل صدقة)

وهذا موضع الترجمة والحديث دليل على سقوط الزكاة فيما دون هذه المقادير من هذه الاعيان المذكورة خلافا  
لابي حنيفة في زكاة الحارث وتعلق الزكاة في كل قليل وكثير منه واستدل بقوله صلى الله عليه وسلم فيما سقت  
السماة العسر وفيما سقى بنضج أو دالية نصف العسر وهذا عام في القليل والكثير واجب بأن المقصود من الحديث  
بيان قدر المخرج لبيان المخرج منه قاله ابن دقيق العيد \* (باب) ايجاب (زكاة البقر) اسم جنس واحد بقرة  
وباقورة للذكور والانتى (وقال ابو حميد) عبد الرحمن الساعدي رضى الله عنه مما وصله في ترك الحيل  
(قال النبي صلى الله عليه وسلم لا عرفن) أي لا يرشكم غدا (ما جاء الله رجل) رفع فاعل جاء والله نصب بجاء  
وما مصدرية أي لا عرفن بجي رجل الله (يقرة لها خوار) بجاء مفعلة مفعولها واوصوت ولا يذر  
عن الكشميين لا عرفن بزيادة همزة قبل العين فلانتي أي لا ينبغي أن تكونوا على هذه الحالة فأعرفكم بها  
يوم القيامة وأراكم عليها قال البخاري (ويقال جوار) بضم الجيم مهموزا بدل خوار بالخاء المجهلة وقال تعالى  
(تجأرون أي ترفعون أصواتكم) ولا ي الوقت أصواتهم (كما تجأر البقرة) رواه ابن أبي حاتم عن السدي  
وذکر هذه الآية على عادته عند وقوفه على غريب يقع مثله في القرآن أن يذكر نفسه بكثرة كذا الفائدة  
\* وبالسند قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث) قال (حدثنا أبي) حفص قال (حدثنا الاعشى) سليمان بن مهران  
(عن المعروف بن سويد) بفتح الميم وسكون العين المهملة وبشكر الراء وسويد بضم السين مصغرا (عن أبي ذر  
رضي الله عنه قال انتهيت إلى النبي) ولا ي ذراتهيت اليه يعني النبي (صلى الله عليه وسلم قال) الله (الذي  
نفسى يده أو) قال (والذي لا اله غيره أو كما حلف) لم يضبط أبو ذر اللفظ الذي حلف به عليه الصلاة والسلام  
وقول الحافظ ابن حجر في الفسخ ان الضمير في قوله انتهيت اليه يعود على أبي ذر وهو الخالف وان قوله انتهيت  
اليه مفعول المعروف غير ظاهر وعله سبق فلم يؤيد ذلك مع ما سبق رواية مسلم عن المعروف عن أبي ذر انتهيت إلى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة فلما رأي قال هم الا خسرون ورب الكعبة الحديث  
وفيه ثم قال والذي نفسى يده (ما من رجل تكون له ابل أو بقرة أو غنم لا يؤدى حقها) أي زكاتها (الا أتى بها)  
بضم الهزة (يوم القيامة) حال كونها (أعظم ما تكون واسمها) عطف على المنصوب السابق (تطاؤه) ذوات  
الاخفاف منها (بأخفافها) جمع خف (وتنطحه) بكسر الطاء وتفتح ذوات القرون (بقرونها) فالضمير في كل قسم  
عائد على بعض الجلالة لا على الكل والخلف للابل والقرون للبقرة والظلف للغنم والبقرة في حديث أبي هريرة السابق  
في باب ان ماعز الزكاة وتأتى الغنم على صاحبها على خير ما كانت اذا لم يعط فيها حقها تطاؤه باطلافها وتنطحه  
بقرونها الحديث والتقدير بذوات الاخفاف وذوات القرون الذي ذكرته لابن المنبويه بيجاب عما استشكله من  
انه قيل في الابل والبقرة تطاؤه بأخفافها وهو أحسن من قول بعضهم في رواية باطلافها وهو يدل على أن كل واحد  
منها يوضع موضع الآخر واجاب القاضي عما مضى بأنه لما اجتمع أغلب احدى ماعز على الآخر ورد بقوله وتنطحه  
بقرونها لانه لا اشكال أن الابل لا قرون لها ولا شيء يقوم مقام القرون والتغليب انما يكون اذا وجد شيان  
متقاربان (كما جازت) بالجيم والزاي أي مرت (أخرها ردت عليه اولها) بضم راء ردت مبنيا للمفعول والضمير  
في عليه للرجل أي فهو ومعاقب بذلك (حتى يقضى بين الناس) إلى أن يفرغ الحساب (رواه بكير) هو ابن عبد  
الله بن الأشج مما وصله مسلم (عن أبي صالح) ذكره كوان (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم)  
ومراد المؤلف بهذا موافقة هذه الرواية لحديث أبي ذر في ذكر البقر لأن الحديثين مستويان في جميع ما وردا  
فيه قاله في الفتح \* ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أن الحديث يتضمن الوعيد فيمن لم يؤد زكاة البقر فبدل  
على وجوب زكاتها ولم يذكر المؤلف شيئا مما يتعلق بنصابها لكونه لم يقع له شيء على شرطه وروى الترمذي وحسنه  
ومحضه الحاكم عن معاذ يعني النبي صلى الله عليه وسلم إلى الجن وامرني أن آخذ من اربعين بقرة مسنة ومن كل  
ثلاثين بقرة تبيع ما وروى الحاكم ايضا من حديث عمرو بن حزم عن كتاب النبي صلى الله عليه وسلم في كل اربعين  
بقرة بقرة وقد حكم بعضهم بتصحيح حديث معاذ واتصاله وفيه نظر لان مسر وقاله بلق معاذ واغما حسنه  
الترمذي لشواهده والتبعية ماله سنة كاملة ونسب به لانه يتبع أمه ويجزئ عنه تبعة بل أولى للأنوثة والمسننة  
هي الثنية أي ذات سنتين وسيمت بذلك تسكامل اسنانها ويجزئ عنها تبعة لان اجزائها من ستين (باب الزكاة على  
الافارب وقال النبي صلى الله عليه وسلم له اجر ان اجر القرابة والصدقة) وصله فيما يأتي قريبا ان شاء الله تعالى

في حديث زينب امرأة عبد الله بن مسعود في باب الزكاة على الزوج لكنه قال فيه لها بتأنيث الضمير وسقط لابي  
 ذر لفظه أجرة وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) امام الائمة (عن اسحاق  
 ابن عبد الله بن ابي طلحة انه سمع انس بن مالك رضي الله عنه يقول كان ابو طلحة) زيد الانصاري رضي الله عنه  
 (اكثرا الانصار بالمدينة مالا من نخل) بنصب اكثر خبر كان وما لا تميز أي من حيث المال والجار للبيان  
 (وكان أحب امواله اليه) بنصب أحب خبر كان (بيرحا) برفع الراء اسمها وأحب اسمها وبيرونها لكن قال  
 الزركشي وغيره ان الأول أحسن لان الحديث عنه البير فينبغي أن يكون هو الاسم وقد اختلف في بيرحا  
 هل هو بكسر الموحدة أو بفتحها وهل بعدها همزة ساكنة أو مثناة فتحية وهل الراء مضمومة أو مفتوحة  
 وهل معرب أم لا وهل حامدود أم مقصور منصرف أو غير منصرف وهل اسم قبيلة أو امرأة أو بئر أو بستان  
 أو ارض فنقل في فتح الباري وتبعه العيني عن نهاية ابن الاثير فتح الموحدة وكسرها وفتح الراء وضمها مع المد  
 والقصر قال فهذا ثمان لغات انتهى والدي رأيت في النهاية بيرحا بفتح الباء وكسرها وفتح الراء وضمها  
 والمد فمما وفتحها ما والقصر هذا نصه بجر ورفه في غير ما نسخة ونقله عنه الطيبي كذلك بلفظه وعلى هذا فتكون  
 خمسة وقال عياض رويها بفتح الباء والراء وفتح الراء وضمها مع كسر الباء وقد حكى القاضي عياض عن  
 المغاربة كما نقل عنه في المصابيح ضم الراء في الرفع وفتحها في النصب وجزها في الجز مع الاضافة ابد الى حاونسبه  
 لخط الاصيلي لكن قال بعضهم من رفع الراء وألزمها حكم الاعراب فقد أخطأ وجزم التميمي بأن المراد به  
 في الحديث البستان معللا بأن بساتين المدينة تدعى بأبرها أي البستان الذي فيه بيرحا وقال عياض  
 حاطط سمي به وليس اسم بير وقال الصغاني يبرح فيعلى من البراح اسم ارض كانت لابي طلحة بالمدينة وأهل  
 الحديث يعصفون ويقولون بيرحا يحسبون انها بئر من آبار المدينة ونحوه في القاموس وقال في اللامع ولا تنافي  
 بين ذلك فان الارض أو البستان تسمى باسم البئر التي فيه كما سبق والذي لخصه من كلامهم في هذه الكلمة أن  
 بيرحا بكسر الموحدة وضم الراء اسم كان وفتحها خبرها مع الهمزة الساكنة بعد الموحدة وابدالها ياء ومدحاه  
 مصر وفاو غير مصر وف لان تأنيثه معنوي كهند ومقصور فهي اثنا عشر وبيروها بفتح الموحدة وسكون التحية  
 من غير همزة وفتح الراء وضمها خبر كان أو اسمها ومدحاه مصر وفاو غير مصر وف ومقصور فهي ستة اثنان منها  
 مع القصر على انه اسم مقصور لا تركيب فيه فيعرب كسائر المقصور ووصوب الصغاني والزنجشري والمجدد  
 الشبراوي منها فتح الموحدة والراء على سائرهما من المدد والمقصور بل قال الباجي انها المصححة على أبي ذر  
 وغيره (وكانت) أي بيرحا (مستقبلة المسجد) النبوي أي مقابلة قرية منه (وكان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يذخلها يشرب من ماء فيها) أي في بيرحا (طيب) بالجر صفة للحرور السابق (قال انس رضي الله عنه  
 فلما ازلت هذه الآية ان تناولوا البر) أي ان تبلغوا حقيقة البر الذي هو كمال الخير أولن تناولوا البر الذي هو  
 الرحمة والرضى والجنة (حتى تنفقوا عما تحبون) أي من بعض ما تحبون من المال أو مما يعميه وغيره كبدل الجاه  
 في معاونته الناس والبدن في طاعة الله والمهجة في سبيل الله (قام ابو طلحة) رضي الله عنه (الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان الله تبارك وتعالى يقول لن تناولوا البر حتى تنفقوا عما تحبون وان أحب  
 اموالي الى بيرحا) رفع خبر ان (وانها صدقة لله ارجو رها) اي خيرها (وذخرها) بضم الذال المججمة أي  
 أقدمها فأذخرها لاجدها (عند الله فضعها يا رسول الله حيث أرا الله) فوض تعيين مصر فيها اليه عليه  
 الصلاة والسلام لكن ليس فيه نصريح بأن أبا طلحة جعلها حبسا (قال فتنازل صلى الله عليه وسلم بخ) بفتح  
 الموحدة وسكون المججمة كهل وبل غير مكثرة هنا قال في القاموس قل في الافراد بخ ساكنة وبعج مكسورة وبعج  
 منقونة وبعج منقونة مضمومة وتكره بعج للمبالغة الا قول منقون والثاني مسكن ويقال بعج منسكين وبعج  
 منقون وبعج مشتد دين كلمة فقال عند الرضى والاعجاب بالشيء أو الفخر والمدح انتهى فنقنه شبهه باسماء  
 الاصوات كصه ومه (ذلك مال راجع ذلك مال راجع) بالموحدة فيها أي ذور بعج كلابن وانصاري ربح صاحبه  
 في الاسخرة أو مال مربوح فاعل بعني مفعول (وقد سمعت ما قلت واني ارى أن تجعلها في الاقرين فقال ابو طلحة  
 أفعل يا رسول الله) برفع لام أفعل فعلا مستقبلا (فقسمها) أي بيرحا (ابو طلحة في قاربه وبني عمه) من عطف  
 الخاص على العام وهذا يدل على أن انفاق أحب الاموال على أقرب الأقارب أفضل وأن الآية تم الانفاق

الواجب والمستحب قاله البيضاوي لكن استشكل وجه دلالة الحديث على الترجة لانها الزكاة على الاقارب  
 وهذا ليس زكاة وأجيب بأنه أثبت للزكاة حكم الصدقة بالقياس عليها قاله الكرماني فليست مثل وقال ابن المنير  
 ان صدقة التطوع على الاقارب لما لم ينقص أجرها بوقوعها موقع الصدقة والصله معا كانت صدقة الواجب  
 كذلك لكن لا يلزم من جواز صدقة التطوع على من يلزم المرء نفقته أن تكون الصدقة الواجبة كذلك \*  
 وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في الوصايا والوكالة والاشربة والتفسير ومسلم في الزكاة والنساء  
 في التفسير (تابعه) أي تابع عبد الله بن يوسف (روح) بفتح الراء وسكون الواو ثم مهمله ابن عبادة البصري  
 عن مالك في قوله رابع بالموحدة فيما وصله المؤلف في كتاب البيوع (وقال يحيى بن يحيى) النيسابوري مما وصله  
 في الوصايا (واسماعيل) بن أبي اويس مما وصله في التفسير كلاهما (عن مالك الراعي) بالمشناة التحتية بدل الموحدة  
 اسم فاعل من الرواح نقض الغد وأي انه قريب الفائدة يصل نفعه الى صاحبه كل رواح لا يحتاج أن يتكلف  
 فيه الى مشقة وسير أو روح بالاجرو يغدوبه واسكتني بالرواح عن الغد ولعلم السامع أو من شأنه الرواح وهو  
 الذهاب والقوات فاذا ذهب في الخير فهو أولى \* وبه قال (حدثنا ابن ابي مريم) هو سعيد بن محمد بن الحكم  
 ابن أبي مريم الجمحي قال (أخبرنا محمد بن جعفر) هو ابن ابي كثير الانصاري (قال اخبرني) بالافراد (زيد)  
 أبو اسامة العدوي ولا يذره ابن اسلم (عن عياض بن عبد الله) بن سعد القرني العامري (عن ابي سعيد)  
 سعد بن مالك (أخبرني رضي الله عنه) قال (خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيد (اضحى) بفتح الهمزة  
 وتوین الحاء (أو) عيد (فطرا الى المصلى ثم انصرف فوعظ الناس وأمرهم بالصدقة فقال ايها الناس  
 تصدقوا فخر على النساء فقال يا معشر النساء تصدقن فاني رأيتكن (وللموى والمستمل اريشكن بهمة  
 مفهومة قبل الراء وأرى يتعدى الى ثلاثة مفاعيل والتاء هي المفعول الاول وهي في محل رفع نائب عن الفاعل  
 والكاف والنون في موضع نصب المفعول الثاني والثالث قوله (اكثر أهل النار قتلن وبم) استفهام حذف  
 منه الاكف (ذلك) باسم الاشارة للمتوسط وللشبهى ذالبا لف بدل اللام (يا رسول الله قال تكثرن  
 اللعن) الشتم (وتكفرن العشير) الزوج اي تسترن احسان الزوج اليكن وتجهلنه (ما رأيت من ناقصات  
 عقل ودين اذهب للب الرجل) أي لعته وله ولشبهى بلب بالموحدة بدل اللام (الحازم) بالحاء المهملة والزاي  
 الضابط لامره (من احدا كن يا معشر النساء) يعنى انهن اذا أردن شيئا غالبن الرجال عليه حتى يفعلوه سواء كان  
 صوابا أو خطأ (ثم انصرف) عليه الصلاة والسلام (فلما صار الى منزله جاءت زينب) بنت معاوية أو بنت عبد الله  
 ابن معاوية بن عتاب الثقفية ويقال لها ايضا ربيعة وقع ذلك في صحيح ابن حبان نحو هذه القصة ويقال هما نثان  
 عند الاكثرو ممن جزم به ابن سعد وقال الكلاباذي ربيعة هي المعروفة بن زيب وبه جزم الطحاوي فقال ربيعة  
 هي زينب (امرأة ابن مسعود) عبد الله (تستأذن عليه فقبل يا رسول الله) الفائل بلال (هذه زينب فقال)  
 عليه الصلاة والسلام (اي الزيانب) اي اي زينب منهن فعترف باللام مع كونه علما لما نه كرحتى جمع  
 (فقبل امرأة ابن مسعود قال نعم ائذنها فأذن لها) بضم الهمزة وكسر الذال (قالت يا بني الله انك امرت  
 اليوم بالصدقة وكان عندى حلى) بضم المهملة وكسر اللام (لى فاردت أن تصدق به فزعم ابن مسعود أنه  
 ولده) بالنصب عطا على الضمير (أحق من تصدقت به عليهم) وهذا يحتمل أن يكون من مسند أبي سعيد بأن كان  
 حاضر عند النبي صلى الله عليه وسلم عند المراجعة ويحتمل أن يكون حله عن زينب صاحبة القصة  
 (فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق ابن مسعود زوجك وولدك أحق من تصدقت به عليهم) ووجه مطابقته  
 للترجة شمول الصدقة للفرض والنفل وان كان السياق قد يرجح النفل لكن السياق يقتضى عمومه قاله البرماوى  
 كغيره واحتج به على جواز دفع زكاة المرأة زوجها الفقير وهو مذهب الشافعية واحدا في رواية ومنعه  
 أبو حنيفة ومالك واحدا في رواية وأجابوا عن الحديث بأن قوله في الرواية الآية ان شاء الله تعالى في باب  
 الزكاة على الزوج والايام في الحجر ولو من حليكن يدل على التطوع وبه جزم النووي واحتجوا ايضا بنظر قوله  
 زوجك وولدك أحق من تصدقت به عليهم لانه يدل على انها صدقة تطوع لان الولد لا يعطى من الزكاة الواجبة  
 اجماعا وأجيب بأن الذى يمنع اعطاؤه من الصدقة الواجبة من يلزم المعطى نفقته والام لا يلزمها نفقة ولدها  
 مع وجود أبيه وأجيب بأن الاضافة للتربية لا للولادة فكأنه ولده من غيرها وتعليل منعها من اعطاء الزوج



يعود ما تعطيه له اليها في النفقة فكأنها لم تخرج عنها معارض بوقوع ذلك في التطوع ويلزم منه إبطاله قتاتل \*  
 والحديث يأتي في باب الزكاة على الزوج والايام في الجران شاء الله تعالى \* هذا (باب) بالتسوين (ليس  
 على المسلم في) عين (فرسه) الشامل للذكور والانثى وجمعه الخيل من غير لفظه (صدقة) خلا فلا يبي حنيصة في  
 انائها وذكورها وانائها حيث أوجب في كل فرس ديناراً أو ربع عشر قيمتها على التخيير \* وبالسند قال (حدثنا  
 آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت سليمان بن يسار)  
 بفتح المثناة والمهمله الخففة (عن عزال بن مالح) بكسر العين وتخفيف الراء (عن أبي هريرة رضي الله عنه  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على المسلم في فرسه وغلماه) أي عبده (صدقة) والمراد بالفرس  
 اسم الجنس والا فالواحدة لا خلاف انه لا زكاة فيها نعم اذا كانت الخيل للتجارة فجب فيها الزكاة بالاجماع فيخص  
 به عموم هذا الحديث وخص المسلم وان كان الصحيح عند الاصوليين والفقهاء تكليف الكافر بالفروع لانه  
 مادام كافراً فلا يجب عليه الاخراج حتى يسلم فاذا أسلم سقطت لان الاسلام يجب ما قبله \* هذا (باب) بالتسوين  
 (ليس على المسلم في عبده صدقة) الا صدقة الفطر وزكاة التجارة في قيمته ان كان للتجارة \* وبالسند قال  
 (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن خنيس بن عراك) بخاء مبهمة مضمومة  
 ومثناة مفتوحة مصغراً (قال حدثني) بالافراد (ابي) عراك (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم) \* وبه قال المؤلف ايضا (ح) وحدثنا سليمان بن حرب قال (حدثنا وهيب بن خالد) بضم الواو وفتح  
 الهاء تصغير وهب قال (حدثنا خنيس بن عراك بن مالك عن ابيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال ليس على المسلم صدقة في) عين (عبده) زاد مسلم الا صدقة الفطر (ولا) في عين (فرسه) ولا يبي ذر  
 ولا في فرسه واحترز بالتقييد بالعين فيهما عن وجودها في قيمتهما اذا كانا للتجارة كما مر \* وهذا الحديث أخرجه  
 مسلم في الزكاة وكذا ابوداود والترمذي والنسائي وابن ماجه \* (باب الصدقة على اليتامى) عبر بالصدقة  
 لشمولها الفرض والنفل والصدقة على اليتيم تذهب قساوة القلب كما روى \* وبالسند قال (حدثنا معاذ بن  
 فضالة) بفتح الفاء والضاد المجهمة الخففة قال (حدثنا هشام) الدستوائي (عن يحيى) بن ابي كثير  
 (عن حلال بن ابي عيون) هو هلال بن علي بن اسامة المدني من صغار التابعين قال (حدثنا عطاء بن يسار)  
 بتخفيف السين المهمله (انه سمع ابا سعيد الخدري رضى الله عنه يحدث ان النبي صلى الله عليه وسلم جلس ذات  
 يوم) أي قطعة من الزمان فذات يوم صفة للقطعة المقدرة ولم يصرف لان اضافتها من قبيل اضافة المسمى  
 الى الاسم وليس له تمكن في الظرفية الزمانية لانه ليس من اسماء الزمان (على المنبر وجلسنا حوله فقال افي)  
 وللمستحلي والكشميني ان (مما خاف عليكم من بعدي ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها) حسنهما  
 وبهجة الثانية كمال الغنائم وغيرها (فقال رجل) لم اعرف اسمه (يا رسول الله) يأتي الخير بالشر بفتح الواو  
 والهمزة للاستفهام أي أنصير نعمة الله التي هي زهرة الدنيا عقوبة وبالا (فسكت النبي صلى الله عليه وسلم)  
 انتظار الوحى (فقبل له) أي للسائل (ما شأنك تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يكلمك) فظنوا انه عليه  
 الصلاة والسلام أنكر مسأته قال أبو سعيد (فرأينا) بفتح الراء ثم الهمزة من الروية واللمعوى والمستحلي فرئنا  
 بضم الراء ثم كسر الهمزة ولنا كشميني فأرئنا بتقديم الهمزة المضمومة على الراء المكسورة أي فظننا  
 (انه ينزل عليه) الوحى بضم اوله وفتح الزاى مبني للمفعول (قال) أبو سعيد (فسمع) عليه الصلاة والسلام  
 (عنه الرخصاء) بضم الراء وفتح الحاء المهمله والضاد المجهمة والمد العرق الكثير (فقال اين السائل وكأنه)  
 عليه الصلاة والسلام (حمده) أي السائل فهموا أولا من سكوتة عند سؤاله انكاره ومن قوله عليه الصلاة  
 والسلام أين السائل حمده لما رأوا فيه من البشرى لانه عليه الصلاة والسلام كان اذا سر استثار وجهه  
 (فقال) عليه الصلاة والسلام (انه لا يأتي الخير بالشر) أي ما قدر الله أن يكون خيرا يكون خيرا وما قدر أن يكون  
 شرا يكون شرا وان الذي أخاف عليكم تضيقكم نعمة الله وصر فكم اياها في غير ما أمر الله فلا يتعلق ذلك  
 بنفس النعمة (و) أضرب لكم مثلي احدهما مثل المنزط في جمع الدنيا هو (ان محمدا بنبت الريح) بضم المثناة  
 التثنية من الانبات والريح رفع فاعل وهو الجدول الذي يستسقى به ما (يقفل) قتلا جبطا (أوبل) بضم  
 أوله وكسر الادم أي يقرب من القتل وسقط في البخارى هنا لفظة ما قبل يقتل وجبطا بعدها فيقتل صفة



للمفعول محذوف أي شيئاً أو نباتاً وحبطاً بفتح الحاء المهملة والموحدة نصب على التمييز وهو داء يصيب  
البعير من أحرار العشب أو من كلاً طيب يكثرونه فينتفع فيه لك أو يقارب الهلاك وكذلك الذي يكثرون جمع  
الدينا لا سيما من غير حلها وينفع ذا الحق حقه لك في الآخرة بدخوله النار وفي الدنيا بأذى الناس له  
وحدهم أياه وغير ذلك من أنواع الأذى وأسناد النباتات للربيع مجاز على رأي الشيخ عبد القاهر  
الجرجاني إذا المسند إليه ملابس للفعل وليس فاعلاً حقيقة فياله إذا الفاعل هو الله تعالى والسكاكي يرى أن  
الأسناد ليس مجازياً وأن المجاز في الربيع بفعله استعارة بالكناية على أن المراد به الفاعل الحقيقي بقدرته  
نسبة الأسناد إليه (ال) بالتشديد (أكله الخضراء) بفتح الخاء وسكون الضاد المجتمعتين وألف مدودة بعد  
الراء وللشميمي والمسئلي الخضرب كسر الضاد والراء من غير ألف وأكلة بمدة الهمزة والاستثناء مفزع  
والاصل مما ينبت الربيع ما يقتل آكله إلا كل الخضراء وقال الطيبي لا يظهر أنه منقطع لوقوعه في الكلام  
المثبت وهو غير جائز عند الزمخشري إلا بالتأويل ويجوز أن يكون متصلاً لكن يجب التأويل في المسئلي والمعنى  
أن من جملة ما ينبت الربيع شيئاً يقتل آكله إلا الخضراء منه إذا اقتصد فيه كـ له وتجوز دفع ما يؤذيه  
إلى الهلاك وفي بعض النسخ ألا بتخفيف اللام وفتح الهمزة على أنها استفاحية كانه قال ألا انظروا أكلة  
الخضراء واعتبروا شأنها (أكلت) وفي بعض النسخ فأنها كلت أي فأن أكلة الخضراء أكلت (حتى إذا امتدت  
خاصر تاهها) أي جنبها أي امتلأت شبعاً وعظم جنبها ثم أفلعت عنه سريراً (استقبلت عين الشمس)  
تسرى بذلك ما أكلت وتجوز (فلطفت) بفتح المثناة واللام أي ألقت السرقين سهلاً رقيقاً (وبالت) فيزول عنها  
الحبط وإنما تحبط الماشية لأنها تسلي بطونها ولا تملأ ولا تبول فتنتفع بطونها فيعرض لها المرض فتبذل  
(ورقت) اتسعت في المرعى وهذا مثل المقتصد في جمع الدينا المؤدى حقها الناجي من وبائها كما نجت آكلة  
الخضراء التي ليست من أحرار البقول وجيدها التي ينبت الربيع بتوالي أمطاره فتحسن وتنعم ولكنه من البقول  
التي ترعاها المواشي بعد هيج البقول وييسرها حيث لا تجلسوا لها فلا ترى الماشية تكثرون أكلها ولا تستريحها  
وقيل الربيع قد ينبت أحرار العشب والكلا فهي كلها خير في نفسها وإنما يأتي الشر من قبل آكل مستلذ  
منه ملك فيها بحيث تنتفع أضلاعه منه وتغني خاصر تاه ولا يطلع عنه فيهلكه سريراً فهذا مثل للكافر ومن ثم أكد  
القتل بالحبط أي يقتل قتلاً حبطاً والكافر هو الذي تحبط أعماله أو من قبل آكل كذلك فيشرفه إلى الهلاك  
وهذا مثال للمؤمن الظالم لنفسه المنهمك في المعاصي أو من أكل مسرف حتى تنتفع خاصر تاه ولكنه يتوخى  
إزالة ذلك ويحصيل في دفع مضرتة حتى يهضم ما أكل وهذا مثال للمقتصد أو من أكل غير مفرط ولا مسرف  
بأكل منها ما يستد جوعه ولا يسرف فيه حتى يحتاج إلى دفعه وهذا مثال السابق الزاهد في الدنيا الراغب  
في الآخرة لكن هذا ليس صريحاً في الحديث لكنه ربما يفهم منه (وأن هذا المال) زهرة الدنيا (خضرة) من  
حيث المنظر (حلو) من حيث الذوق وخضرة بفتح الخاء وكسر الضاد المجتمعتين آخرة تأتينا وتأتينا مع أن  
المال مذكراً باعتبار أنه زهرة الدنيا أو باعتبار البقلة أي أن هذا المال كالبقلة الخضرة أو كالفاكهة فالتأنيث  
وقع على التشبيه أو أن التأنيث لمبالغته كرواية وعلامة وخص الأخضر لانه أحسن الألوان ولما ذكر لهم صلى الله  
عليه وسلم ما يخاف عليهم من فتنة المال أخذ يعزفهم دواء تلك الفتنة بقوله (فتم صاحب المال ما أعطى منه  
المسكين واليتيم وابن السبيل أو كما قال النبي صلى الله عليه وسلم) شك من يحيى وفي الجهاد من طريق فليج بلفظ  
فجعله في سبيل الله واليتامى والمساكين وابن السبيل (وأنه من يأخذه) أي المال (بغير حقه) بأن يجمعه من  
الحرام أو من غير احتياج إليه ولم يخرج منه حقه الواجب فيه فهو (كلذي يأكل ولا يشبع) لانه كلما نال منه  
شيئاً ازدادت رغبته واستقل ما عنده ونظر إلى ما فوقه (ويكون) ماله (شهيداً عليه يوم القيامة) بأن ينطق  
الله الصامت منه بما فعل به أو يمثل مثاله أو يشهد عليه الموكلون بكتب الكسب والافتاق \* وفي هذا الحديث  
التحديث والعنونة والسماع وآخرجه المؤلف أيضاً في الرقاق ومسلم في الزكاة وكذا النسائي \* (باب الزكاة على  
الزوج واليتامى في الحجر) بفتح الحاء وكسرها (قوله) أي ما ذكره في الترجمة (ابوسعبد) الخدرى رضى الله عنه  
(عن النبي صلى الله عليه وسلم) كما سبق. ووصولاً في باب الزكاة على الأقارب \* وبالسند قال (حدثنا  
عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث بن طلق قال (حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران

(قال حدثني) بالافراد (ثقيق) أبو وائل (عن عمرو بن الحارث) بفتح العين وسكون الميم ابن أبي ضرار بكسر  
 الصاد المججمة الخزاعية له حجة وهو أخو جويرية بنت الحارث أم المؤمنين (عن زينب) بنت معاوية أوبنت  
 عبد الله بن معاوية بن عتاب الثقفية وتسمى ابصار ابنة (امراة عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنهما قال)  
 الاعمش (فذكره) أي الحديث (لأبراهيم) بن يزيد الثقفي (لحديثي) بالافراد (أبراهيم) الثقفي (عن أبي عبيدة)  
 بضم العين وفتح الموحدة عامر بن عبد الله بن مسعود (عن عمرو بن الحارث عن زينب امراة عبد الله)  
 ابن مسعود (عنه) أي يمثل هذا الحديث (سواء قالت كنت في المسجد النبوي) (فرايت النبي صلى الله عليه  
 وسلم فقال) يا معشر النساء (تصدقن ولومن حليكن) بضم الحاء وكسر اللام وتشدید المشنة الثقفية جمعا  
 كذا في الفرع وأصله ويجوز رفع الحاء وسكون اللام مفردا (وكانت زينب تنفق على) زوجها (عبد الله) بن  
 مسعود (وأيام في حجرها) لم يعرف الحافظ ابن حجر اسمهم (فقلنا) ولغير أبي ذر وابن عسا كر قال فقالت  
 (للعبد الله) زوجها (صل رسول الله صلى الله عليه وسلم أيجزئ) بضم الميم وآخره همزة وفي بعض الأصول وهو  
 الذي في البونينية أيجزئ بفتح الميم أي هل يكفي (عني أن تنفق عليك وعلى ابنتي) بيا الاضافة ولا يذرع على  
 أيتام (في حجرى من الصدقة) الواجبة أو أعم (فقال) ابن مسعود (سلى أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم)  
 فقالت زينب (فانطلقت الى النبي) ولا يذرع الى رسول الله (صلى الله عليه وسلم فوجدت امراة من الانصار)  
 هي زينب امراة أبي مسعود يعني عقبة بن عمرو الانصاري كما عند ابن الأثير في أسد الغابة وفي رواية الطيالسي  
 فاذا امراة من الانصار يقال لها زينب (على الباب حاجتها مثل حاجتي فزعلنا بلال) المؤذن (فقلنا) له  
 (سل النبي صلى الله عليه وسلم أيجزئ) بضم الميم أو ففتحها (عني أن تنفق على زوجي وأيتامي في حجرى) بالافراد  
 الضمير فيها وكان الظاهر أن يقال عنا وتنق وكذا باقها وأجاب الكرمانى بأن المراد كل واحدة منها أكرهفت  
 في الحكاية بحال نفسها لكن قال البرماوى فيه نظرو في رواية النساء على أزواجنا وأيتام في حجرنا  
 والطيالسي أنهم بنوا أخبا وبنوا اختا والنساء أي ابنا من طريق علقمة لاحداهم مفضل مال وفي حجرها  
 بنوا أخ لها أيتام وللأخرى فضل مال وزوج خفيف ذات البدأ فقير (وقلنا) أي السائلان وللعمري  
 والمسقل والكمشيني فقلنا بالقاء بدل الواو بلال (لا تخبرنا) يجوز المراء أي لا تعين اسمنا بل قل  
 تسأل أمراة أن (فدخل) بلال على رسول الله صلى الله عليه وسلم (فسأله) عن ذلك (فقال) عليه الصلاة  
 والسلام (من هما) المرأتان (قال) بلال معينا لاحداهما لوجوبه عليه بطلب الرسول عليه الصلاة والسلام  
 هي (زينب قال) عليه الصلاة والسلام (أي الزينب) أي زينب منهن تعرف باللام مع كونه علما  
 لما تنكر حتى جمع (قال) بلال زينب (امراة عبد الله) بن مسعود ولم يذكر بلال في الجواب معها زينب امراة  
 أبي مسعود الانصاري اكتفاء باسم من هي أكبر وأعظم (قال) عليه الصلاة والسلام ولا يذرع في ذرو الوقت  
 فقال (فم) أيجزئ عنها (ولها اجران اجر القرابة) أي صلة الرحم (واجر الصدقة) أي نواها قال المازري  
 الاظهر رجوعه على الصدقة الواجبة لسؤالها عن الاجزاء وهذا اللفظ انما يستعمل في الواجبة انتهى  
 وعليه يدل تبويب البخاري لكن ما ذكره من أن الاجزاء انما يستعمل في الواجب ان أراد قول واحد  
 فليس كذلك لان الاصوابين اختلفوا في المسألة فذهب قوم الى أن الاجزاء بم الواجب والمنسوب وخصه  
 آخرون بالواجب ومنعوه في المنسوب واعتمد المازري ونصره القرافي والاصفهانى واستبعد الشيوخ  
 نفي الدين السبكي وقال ان كلام الفقههاء يقتضى أن المنسوب يوصف بالاجزاء كالقرض وقد تعقب القاضى  
 عياض المازري بأن قوله ولو من حليكن وقوله فيما ورد في بعض الروايات عند الطماوى وغيره انها كانت  
 امراة صنعا البدين فكانت تنفق عليه وعلى ولده بلال على انها صدقة تطوع وبه جزم النووى وغيره  
 وتأولوا قوله أيجزئ عني أي في الوفاة من النار كما خافت أن صدقتها على زوجها لا تحصل لها المراد وقد سبق  
 الحديث في باب الزكاة على الاقارب وفيه انها شافت النبي صلى الله عليه وسلم بالسؤال وشافها وهما  
 لم تقع مشافهة فقبل تحمل الاولى على الجواز وانما هي على لسان بلال والظاهر انها قضيتان احداهما  
 في سؤالها عن صدقة باجلها على زوجها وولده والاخرى في سؤالها عن النفقة وفي هذا الحديث التحديث  
 والعنعنة والقول ورواته كلهم كوفيون الا عمرو بن الحارث وفيه رواية مصحابي عن صحابي وتابعي عن تابعي

قوله صنعا البدين الذي في كتاب  
 اللغة صنعا بوزن سحاب ولم يرد  
 من هذه المادة فعلا فانه نصر  
 الهمز في

عن محمدي وفي الطريق الثانية اربعة من السابعين وهم الاعشى وشقيق وابراهيم وأبو عبيدة وأخرجه مسلم  
في الزكاة والنساء في عشرة النساء وابن ماجه في الزكاة \* وبه قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) هو عثمان  
ابن محمد بن أبي شيبة بفتح المجهدة واسمه ابراهيم وعثمان أخو أبي بكر بن أبي شيبة قال (حدثنا عبيدة) بفتح العين  
وسكون الموحدة ابن سليمان (عن هشام عن ابيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن زينب) برة بفتح الموحدة  
وتشديد الراء (ابنة) ولابي ذر بنت (ام سلمة) بفتح السين واللام ام المؤمنين وهي بنت أبي سلمة عبد الله بن عبد  
الاسد بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم الخزومية ربيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولدت بأرض الحبشة  
وحفظت عن النبي صلى الله عليه وسلم ورويت عنه وعن أزواجه وذكرها البخلي في ثقات التابعين قال في الاصابة  
كانه كان يشترط للصحة البلوغ وذكرها ابن سعد فممن لم يرو عن النبي صلى الله عليه وسلم شيأ وروى عن أزواجه  
(قالت) اي زينب ولابي ذر عن ام سلمة وهو الصواب كما لا يخفى وام سلمة هي ام المؤمنين هند قالت (قلت يا رسول  
الله ألى) بفتح الياء أى هل لى (اجران انفق على بنى ابي سلمة) بن عبد الاسد وكان تزوجها النبي صلى الله عليه  
وسلم بعده ولها من أبي سلمة سلمة وعمر ومحمد وزينب ودرّة (انما هم بنى) منه بفتح الموحدة وكسر النون وتشديد  
الياء واصلي بنون فلما أضيف الى ياء المتكلم سقطت نون الجمع فصارت بنوى فاجتمعت الواو والياء وسبقت  
احداهما بالسكون فادغمت الواو بعد قلبها ياء في الياء فصارت بنى بضم النون وتشديد الياء ثم أبدل من ضمة  
النون كسرة لاجل الياء فصارت بنى (فقال) عليه الصلاة والسلام (انفق عليهم) بفتح الهمزة وكسر الفاء (فلما  
جر ما انفقت عليهم) باضافة أجر لئاليه فاموصولة وجوز بعضهم التسوين فتكون ما ترفية قال في فتح الباري  
وليس في الحديث تصريح بأن الذي كانت تنفقه عليهم من الزكاة فكان القدر المشترك من الحديث حصول  
الاطلاق على الایتام انتهى \* وفي هذا الحديث التحديث والغنة والقول ورواته ما بين كوفي ومدني وفيه رواية  
تابعي عن تابعي هشام وأبوه ومحمية عن صحابة زينب وامها \* (باب قول الله تعالى وفي الرقاب والغارمين)  
أى وللصرف في ذلك الرقاب بان يعاون المكاتب الذي ليس له ما يفي بالتجريم بشئ من الزكاة على أداء التجريم  
وقيل بأن تباع الرقاب فتعق وبه قال مالك في المشهور واليه مال البخاري وابن المنذر واحتج له بأن شراء الرقيق  
ليعتق أولى من اعانة المكاتب لانه قد يعان ولا يعتق ولان المكاتب عبد مابق عليه درهم والزكاة لا تصرف  
للعبد والاول مذهب الشافعي واليثل والكوفيين واكثر أهل العلم ورواه ابن وهب عن مالك وقال المرادوى  
من الحسابه في سقته وللمكاتب الاخذ أى من الزكاة قبل حلول نجم ويجزئ أن يشتري منها رقبة لا تعتق عليه  
فيعتقها ولا يجزئ عتق عبده ومكاتبه عنها وهو موافق لما رواه ابن أبي حاتم وأبو عبيد في الاموال بسند صحيح  
عن الزهري انه كتب لعمر بن عبد العزيز ان سهم الرقاب يجعل نصفين نصف لكل مكاتب يدعى الاسلام ونصفا  
يشترى به رقاب من صلبى وصام وعدل عن اللام الى في قوله وفي الرقاب للدلالة على ان الاستحقاق للمهمة  
لا للرقاب وقيل للايدان بأنهم أحق بها (وفي سبيل الله) أى وللصرف في الجهاد بالانفاق على المتطوعة به ولو كانوا  
أغنياء لقوله عليه الصلاة والسلام لا تحل الصدقة لغنى الا لينة لغاز في سبيل الله وخصه أبو حنيفة بالمحتاج  
وعن احمد الحج من سبيل الله (ويذكر) بضم أوله وفتح ثالثة (عن ابن عباس رضى الله عنهما) مما وصله أبو عبيد  
في كتاب الاموال عن مجاهد عنه (يعتق) الرجل بضم التحتية وكسر الفوقية (من زكاة ماله) الرقبة (ويعطى)  
منها (في الحج) المقروض للفقير وبه قال احمد محتجا بقول ابن عباس هذا مع عدم ما يدفعه ثم رجع عنه كافي رواية  
اليموني لا ضطراره لكونه اختلف في اسناده على الاعشى ومن ثم لم يجزم به المؤلف بل أورده بصيغة التقرىض  
لكن جزم المرادوى بصحة في العتق والحج وعلى قوله الفتوى عند الحسابه (وقال الحسن) البصري  
(ان اشترى اياه من الزكاة جاز) هذا بغيره وصله ابن أبي شيبة بلفظ شتل الحسن عن رجل اشترى اياه من الزكاة  
فأعتقه قال اشترى خير الرقاب (ويعطى في المجاهد بن) في سبيل الله (والذى لم يحج) اذا كان فقيرا (ثم تلا) الحسن  
قوله تعالى (انما الصدقات للفقراء الآية) ومفهوم تلاوته للآية انه يرى أن اللام في الفقراء لبيان المصرف  
لالتعليم فلو صرف الزكاة في صنف واحد كنى (في أيها) أى اى مصرف من المصارف الثمانية (اعطيت اجزأت)  
بسكون الهمزة وفتح التاء ولابي ذر اجزأت بفتح الهمزة وسكون التاء وفي بعض النسخ جزت بغير همزة مع  
تسكين التاء أى قضت عنه وفي بعضها اجرت بضم الهمزة وسكون الراء من الاجر (وقال صلى الله عليه وسلم)

مما يأتي موصولا في هذا الباب ان شاء الله تعالى (ان خالدا احتبس ادراعه في سبيل الله) بفتح الراء وألف بعدها  
 ولا يذرا درعه بنهما من غير ألف (ويذكر) بصيغة التقرير (عن ابى لاس) بسين مهملة متونة بعد ألف  
 مسبوقه بلام ولا ي في الوقت زيادة الخراعى قال في فتح البارى وتبعه العيني اختلف في اسمه فتبيل عبد الله وقيل  
 زياد بن عفة بجملة ونون مفتوحتين وكذا قال في الاصابة وقال في المقدمة يقال اسمه عبد الله بن عمنة ولا يصح  
 وقال في تقريب التهذيب والصواب انه غيره انتهى ولا ي لاس هذا محبة وحديثان هذا أحدهما وقد وصله احمد  
 وابن خزيمة والحاكم (جلنا النبي صلى الله عليه وسلم على ابل الصدقة للحج) ولفظ احمد على ابل من ابل الصدقة  
 ضعاف للحج فقلنا يا رسول الله ما نرى أن تحمل هذه فقال انما يحمل الله الحديث ورجاله ثقات الا أن فيه عننة  
 ابن اسحاق ولهذا توقف ابن المنذر في ثبوته وأورده المؤلف بصيغة التقرير \* وبالسند قال (حدثنا ابو اليان)  
 الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (قال حدثنا ابو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج)  
 عبد الرحمن بن هرم عن ابي هريرة رضى الله عنه قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصدقة الواجبة  
 أو صدقة التطوع ورجحه بعضهم تحسينا للطن بالعمامة اذ لا يظن بهم منع الواجب وعلى هذا فعذر خالد واضح  
 لانه أخرج ماله في سبيل الله فابقي له مال يحتمل المواصلة وتعقب بأنهم ما منعوه سجدا ولا عنادا أما ابن جميل فقد  
 قيل انه كان منافقا ثم تاب بعد كما حكاه المهب قبل وفيه نزات وما تقدموا الآية الى قوله فان يتوبوا يك خيرا لهم  
 فقال استتابني الله فتاب وصلح حاله والمشهور وزولها في غيره وأما خالد فكان متأولا باجزاء ما حبسه عن الزكاة  
 فالظاهر انها الصدقة الواجبة لتعريف الصدقة باللام العهدية وقال النووي انه الصحيح المشهور وبؤيده ما في  
 رواية مسلم من طريق ورقاء عن أبي الزناد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر ساعيا على الصدقة فهو مشعر  
 بأنها صدقة الفرض لان صدقة التطوع لا تبعث عليها السعاة ولا يذري بصدقة (فقيل) القائل عمر رضى الله عنه  
 لانه المرسل (منع ابن جميل) بفتح الجيم وكسر الميم قال ابن منده لم يعرف اسمه ومنهم من سماه حميدا وقيل عبد الله  
 وذكره الذهبي فيمن عرف بأبيه ولم يسم (وخالد بن الوليد وعباس بن عبد المطلب) بالرفع في عباس عطا على  
 وخالد المعطوف على ابن جميل المرفوع على الفاعلية فزاد في رواية أبي عبيد أن يعطوا وهو مقدر هـ لان منع  
 يستدعي مفعولا وقوله ان يعطوا في محل نصب على المفعولية وكلمة أن مصدرية اى منع هؤلاء الاعطاء (وقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم) بيان لوجه الامتناع ومن ثم عبر بالقاء (ما ينقم ابن جميل) بكسر القاف مضارع نقم  
 بالفتح اى ما يكره ويشكر (الا انه كان فقيرا فأنجاه الله ورسوله) من فضله بما أفاء الله على رسوله وأباح لامتته من  
 الغنائم ببركته عليه الصلاة والسلام والاستثناء مفرغ فعمل أن وصلتها نصب على المفعول به أو على انه مفعول  
 لاجله والمفعول به حينئذ محذوف ومعنى الحديث كما قاله غيره واحد انه ليس ثم شيء ينقم ابن جميل فلا موجب للمنع  
 وهذا مما قصد العرب في مثله تأكيدهم للنبي والمبالغة فيه بآيات شيء وذلك الشيء لا يقتضى اثباته فهو منتفأ أبدا  
 ويسمى مثل ذلك عند اليونانيين تأكيده المدح بما يشبه الذم وبالعكس في الاول نحو قول الشاعر

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم \* بين قول من قراع الكتاب

ومن الثاني هذا الحديث وشبهه اى ما ينفي لابن جميل أن ينقم شيئا الا هذا ولا يوجب له أن ينقم شيئا فليس  
 ثم شيء ينقمه فينبغي أن يعطى مما اعطاه الله ولا يكفر بأنعمه (واما خالد فانكم تظلمون خالد) عبر بالظاهر دون  
 أن يقول تظلمونه بالضمير على الاصل تفخيم الشأنة وتعظيلا لمرء نحو وما أدراك ما الحاققة والمعنى تظلمونه بطلبكم  
 منه زكاة ما عنده فانه (قد احتبس) أى وقف قبل الحول (ادراعه) جمع درع بكسر الدال وهو الزردية (واعنده)  
 التي كانت للتجارة على الجاهدين (في سبيل الله) فلا زكاة عليه فيها وانه مضمومة جمع عند ففتحتين ما بعده  
 الرجل من السلاح والدواب وآلات الحرب ولا يذري ذروا عنده بكسر هـ ثقيل ورواه بعض رواة البخارى واعنده  
 بالموحدة جمع عبد حكاه عياض وهو موافق لرواية واحتبس رقيقه ويحتمل أنه عليه الصلاة والسلام لم يقبل قول  
 من أخبره بمنع خالد جلا على أنه لم يصرح بالمنع وانما نقله عنه بناء على ما فهمه ويكون قوله عليه السلام تظلمون  
 خالد اى بنسبتكم اياه الى المنع وهو لم يمنع وكيف يمنع الفرض وقد نطوق بوقف خيله وسلاحه أو يكون  
 عليه السلام احتسبه ما فعله من ذلك من الزكاة لانه في سبيل الله وذلك من مصارف الزكاة لكن يلزم منه  
 اعطاء الزكاة لصنف واحد وهو قول مالك وغيره خلافا للشافعي في وجوب قسمتها على الاصناف الثمانية وقد

سبق استدلال البخاري به على اخراج العروضة في الزكاة واستشكله ابن دقيق العيد بأنه اذا حبس على جهة معينة تعين صرفه اليها واستحقه اهل تلك الصفة مضافا الى جهة الحبس فان كان قد طلب من خالد زكاة ما حبسه فكيف يمكن ذلك مع تعين ما حبسه لصرفه وان كان طلب منه زكاة المال الذي لم يحبسه من العين والحزن والماشية فكيف يحاسب بما وجب عليه في ذلك وقد تعين صرف ذلك الحبس الى جهته ثم انفصل عن ذلك باحتمال أن يكون المراد بالتحييس الارصاد لذلك لا الوقف فيزول الاشكال لكن هذا الاشكال انما يتأني على القول بأن المراد بالصدقة المفروضة أما على القول بأن المراد التطوع فلا اشكال كما لا يخفى (واما العباس ابن عبد المطلب فعم رسول الله صلى الله عليه وسلم) وللعموي والكشيبي عَمَ بغير فاء وفي وصفه بأنه عمه تنبيه على تفخيمه واستحقاق اكرامه ودخول الام على عباس مع كونه عالما بالصحبة (فهى) أى الصدقة المطلوبة منه (عليه صدقة) ثابتة سيصدق بها (ومثلها معها) أى وبضيف اليها مثلها كرما منه فيكون النبي صلى الله عليه وسلم ألزمه بتضيق صدقة ليكون ذلك أرفع لقدره وأنبه لذكوره وأبني للذنب عنه أو المعنى أن امواله كالصدقة عليه لأنه استدان في مفاداة نفسه وعقيل فصار من الغارمين الذين لا تلزمهم الزكاة وهذا التأويل على تقدير ثبوت لفظة صدقة واستبعادها البهقي لأن العباس من بني هاشم فحرم عليهم الصدقة أى وظاهر هذا الحديث انها صدقة عليه ومثلها معها فكانه أخذها منه وأعطاهه وحل غيره على أن ذلك كان قبل تحريم الصدقة على آل الله عليه الصلاة والسلام وفي رواية مسلم من طريق ورقاء وأما العباس فهى على ومثلها ثم قال يا عمر أما شعرت أن عم الرجل صنواً لله فلم يقل فيه صدقة بل فيه دلالة على أنه صلى الله عليه وسلم التزم باخراج ذلك عنه لقوله فهى على وبرجحه قوله ان عم الرجل صنواً لله أى مثله في هذه اللفظة اشعار بما ذكرنا فان كونه صنواً لا يناسب أن يحمل عنه أى هى على احساناً اليه وبراً به هى عندى قرض لاني استقلت منه صدقة عامين وقد ورد ذلك صريحاً في حديث على عند الترمذى لكن في اسناده مقال وفي حديث ابن عباس عند الدارقطني باسناد فيه ضعف بعث النبي صلى الله عليه وسلم عمر ساعياً فألقى العباس فأغلظ له فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان العباس قد استلفنا زكاة ماله العام والعام المقبل وعن الحكم بن عتبة (تابعه) أى تابع شعيب (ابن ابي الزناد) عبد الرحمن (عن ابيه) ابي الزناد عبد الله بن ذكوان على ثبوت لفظ الصدقة وهذا وصله احمد وغيره وذلك يرد على الخطابي حيث قال ان لفظ الصدقة لم يتابع عليها شعيب بن ابي حمزة كما ترى وكذا تابعه موسى بن عتبة فيما رواه النسائي (وقال ابن اسحاق) محمد امام المغازي فيما وصله الدارقطني (عن ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان (هى عليه ومثلها معها) من غير ذكر الصدقة (وقال ابن جرير) عبد الملك (حدثت) بضم الحاء مبنياً للمفعول (عن الاعرج) عبد الرحمن (بمنه) ولا يبي ذروا بن عسا كره مثلها أى مثل رواية ابن اسحاق بدون لفظ الصدقة وهى أولى لان العباس لا يحل له الصدقة كما مر ورواية ابن جرير هذه وصلها عبد الرزاق في مصنفه لكنه خالف الناس في ابن جميل فجعل مكانه ابا جهم بن حذيفة \* (باب الاستعفاف عن المسألة) في فقر المصالح الدينية \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن عطاء بن يزيد الليثي) بالثلثة ويزيد من الزيادة (عن ابي سعيد الخدري) رضى الله عنه ان ناساً من الانصار قال الحافظ ابن حجر لم أعرف اسمهم لكن في حديث النسائي ما يدل على أن ابا سعيد المذكور منهم (سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعطاهم ثم سألوهم فاعطاهم) زاد أبو ذر ثم سألوهم فاعطاهم (حتى نفد) بكسر الفاء وبالذال المهملة أى فرغ وفي (ما عنده فقال ما يكون عندي من خير) ما موصولة متضمنة معنى الشرط وجوابه (فلن ادخره عنكم) بتشديد الذال المهملة أى لن اجهله ذخيرة لغيركم أولن أحبسه واخباؤه وأمنعكم اياه (ومن يستعفف) بفاءين وللعموي والمستمل ومن يستعفف بفاء واحدة مشددة أى ومن طلب العفة عن السؤال (يعفه الله) بنصب الفاء أى يرزقه الله العفة أى الكف عن الحرام ولا يبي ذر يعفه الله برفع الفاء (ومن يستغن) يظهر الغنى (يعفه الله ومن يتصبر) يعالج الصبر ويتكلفه على ضيق العيش وغيره من مكاره الدنيا قال في شرح المشكاة قوله يعفه الله يريد أن من طلب من نفسه العفة عن السؤال ولم يظهر الاستغناء يعفه الله أى يصبره عفيفاً ومن رزق من هذه المرتبة الى ما هو أعلى من اطهار الاستغناء عن الخلق لكن ان أعطى شيئاً لم يردّه يملأ الله قلبه



غنى ومن فاز بالقدح المعلى ونصبر وان اعطى لم يقبل فهو هو اذا الصبر جامع لمكارم الاخلاق (يصبره الله) يرزقه الله  
الصبر (وما اعطى احد) يضم الهزمة مبنيا للفعول واحدرفع نائب عن الفاعل (عطاء) نصب مفعول ثان لا اعطى  
(حبرا) صفة عطاء (واوسع) عطف على خبرا (من الصبر) لانه جامع لمكارم الاخلاق اعطاهم صلى الله عليه وسلم  
لما جنتهم ثم يهيم على موضع الفضيلة \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام  
(عن ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال (والله الذي نفسى بيده) انما حلف لتقوية الامر وتأكيده (لان يأخذ) بلام التأكيده  
(احكم حبله) وفي رواية اجملة بالجمع (فيحطب) بناء الاقتران وفي مسلم فيحطب بغير تاى فان يحطب اى  
يجمع الحطب (عن ظهريه) فهو (خبره) ليست خبرهنا من افعال التفضيل بل هى كقوله تعالى اصحاب الجنة  
يومئذ خبر مستقرا (من أن يأتي رجلا) اعطاء الله من فضله (فيسأله اعطاء) حمله ثقل المنية مع ذل السؤال  
(او منعه) فاكتسب الذل والخيبة والحرمان اعازنا الله من كل سوء \* وبه قال (حدثنا موسى) بن اسماعيل  
التبوذكى قال (حدثنا وهيب) يضم الواو وفتح الهاء ان خالد قال (حدثنا هشام عن ابيه) عروة (عن الزبير)  
ابيه (ابن العوام) رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لان يأخذ احكم حبله) بالافراد ايضا واللام  
فى لان ابتدائية او جواب قسم محذوف (فيا ترى بحزمة الحطب) بالتعريف وحرمة يضم المهمة وسكون الرأى  
ولا يى بجزمة حطب (على ظهره فيبيعها فيكف) بنصب الفعلين (الله) اى فيمنع الله (بها وجهه) من أن يريق  
ماء بالسؤال قاله المظهرى ومن فوائده الاكتساب الاستغناء والتصدق كما فى مسلم فيصدق به ويستغنى  
عن الناس فهو (خبره من أن يسأل الناس) أى من سؤال الناس ولو كان الاكتساب يعمل شاقا كالا حطاب  
وقد روى عن عمر فيما ذكره ابن عبد البر ~~كسبة~~ نسبة فيها بعض الدناءة خير من مسألة الناس (اعطوه) ماسأل  
(او منعه) وفي الحديث فضيلة الاكتساب بعمل اليد وقد ذكر بعضهم انه أفضل المكاسب وقال الماوردى  
اصول المكاسب الزراعة والتجارة والصناعة قال ومذهب الشافعى أن التجارة أطيب والاشبه عندى أن  
الزراعة أطيب لانها اقرب الى التوكل قال النووي فى شرح المهذب فى صحيح البخارى عن المقدم بن معدى  
كرب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما اكل احد طعاما قط خيرا من أن يأكل من عمل يده الحديث فالصواب  
مانص عليه الرسول صلى الله عليه وسلم وهو عمل اليد فان كان زراعا فهو أطيب المكاسب وأفضلها لانه عمل يده  
ولان فيه توكلا كما ذكره الماوردى ولان فيه نفعاً عاماً للمسلمين والدواب ولانه لا بد فى العادة أن يوكل منه بغير  
عوض فيحصل له اجره وان لم يكن ممن يعمل بيده بل يعمل له غلمانا وجرأوه فاكتسابه بالزراعة أفضل لما ذكرنا  
وقال فى الروضة بعد حديث المقدم هذا فهاذا صريح فى ترجيح الزراعة والصناعة لكونهما من عمل يده ولكن  
الزراعة افضلها للعموم النفع بها لا دعى وغيره وعموم الحاجة اليها والله اعلم وغاية ما فى هذا الحديث تفضيل  
الاحتطاب على السؤال وليس فيه انه أفضل المكاسب فاعله ذكره اتيسره لاسيما فى بلاد الجبال لكثرة ذلك فيها  
\* وبه قال (حدثنا عثمان) بفتح العين المهمة وسكون الموحدة عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي قال (اخبرنا  
عبد الله بن المبارك قال) (اخبرنا يونس) بن يزيد الايلي (عن) ابن شهاب (الزهري عن عروة بن الزبير) بن العوام  
(وسعيد بن المسيب ان حكيم بن حزام) بفتح الحاء المهمة فى الاول وكسر هاءى الثانى وتخفيف الزاى المجهمة  
(رضى الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعطانى ثم سأله فاعطانى ثم سأله فاعطانى) بتكرير  
الاعطاء ثلاثا (ثم قال يا حكيم ان هذا المال) فى الرغبة والميل اليه وحرص النفوس عليه كالفاكهة التى هى  
(خضرة) فى المنظر (حلو) فى الذوق وكل منهما ما يرغب فيه على انفراد فكيف اذا اجتمعوا وقال فى التبيين  
تأنيث الخبر تنبيه على أن المبتدأ مؤنث والتقدير ان صورة هذا المال أو يكون التأنيث للمعنى لانه اسم جامع  
لاشياء كثيرة والمراد بالخضرة الروضة الخضراء أو الشجرة الناعمة والحلوة المستخلصة الطعم قال فى المصابيح  
اذا كان قول خضرة صفة للروضة والمراد بها نفس الروضة الخضرة لم يكن ثم اشكال البتة وذلك أن توافق  
المبتدأ والتعريفى التأنيث انما يجب اذا كان الخبر صفة مشتقة غير سببية نحو هذه حسنة وفى حكمها كالمسبوب  
أما فى الجوامد فيجوز نحو هذه الدار مكان طيب وزيد نسمة عجيبه انتهى (عن اخذه) اى المال ولله ومحافن اخذ  
(بسخاوة نفس) من غير حرص عليه أو بسخاوة نفس المعطى (يورك له فيه ومن اخذه باشراف نفس) اى مكسبا



له يطلب النفس وحرصها عليه وتطعمها اليه (لم يترك له) أي الاخذ (فيه) أي في المعطى (وكان) أي الاخذ  
(كاذباً يأكل ولا يشبع) أي كذى الجوع الكاذب بسبب سقم من غلبة خلط سوداوى أو آفة ويسمى جوع  
الكلب كلما ازداد كلما ازداد جوعاً فلا يجد شيئاً ولا ينعج فيه الطعام وقال في شرح المشكاة لما وصف المال  
بالمقيل اليه النفس الانسانية يجبلتها رتب عليه بالفاء امرين احدهما تركه مع ما هي مجبولة عليه من  
الحرص والشره والميل الى الشهوات واليه اشار بقوله ومن اخذ به اشراف نفس وثانيها كفها عن الرضا فيه  
الى ما عند الله من الثواب واليه اشار بقوله بسخاوة نفس فكفى في الحديث بالسخاوة عن كسف النفس  
عن الحرص والشره كما كفى في الآية بتوقى النفس عن الشح والحرص المجبولة عليه من السخاوة لان من توقى من  
الشح يكون ضياعها في الدارين ومن توقى شح نفسه فاولئك هم المفلحون وسقط من اليونانية كما جاء عليه  
بمحاشية فروعها لفظة وكان غاماً أن يكون سهواً أو الرواية كذلك (اليد العليا) المنفقة (خير من اليد السفلى)  
السائلة (فقال حكيم فقلت يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا ادرأ) بفتح الهززة وسكون الراء وفتح الزاي وضم  
الهززة أي لا انقص (احداً بعدك) أي بعد سؤلك ولا ارضا غيرك (شيئاً) من ماله اي لا اخذ من احد شيئاً بعدك  
وفي رواية اسحق قلت فوالله لا تكون يدى بعدك تحت يدى العرب (حتى افارق الدنيا فكان ابو بكر) الصديق  
(رضي الله عنه يدعوا حكيماً الى العطاء فيأبى) اي يمتنع (أن يقبله منه) خوف الاحتياج فتجأ وزبه نفسه الى  
ماله يريد فقطعها عن ذلك وترك ما يريه الى ما لا يريه (ثم ان عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه دعاه ليعطيه فأبى)  
أي امتنع (ان يقبل منه شيئاً فقال) عمر ان حضر معي لغة في براءة تدبرته المعادلة من الحيف والتقصيص والحرمان  
بغير مستند (الى اشهدكم معشر المسلمين على حكيم انى اعرض عليه حقه من هذا التي فيأبى أن يأخذه) فيه انه  
لا يستحق من بيت المال شيئاً الا باعطاء الامام ولا يجبراً سده على الاخذ واتفقا شاهد عمر على حكيم لم يمتز (فلم يرزأ  
حكيم احداً من الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى توفى) لعشرين من امارته معاوية مبالغه في الاحترار  
اذ مقتضى الجملة الاشراف والحرص والنفس سرقة ومن حرم حول الحسى يوشك أن يقص فيه قال النووي  
اتفق العلماء على التمسك من السؤال من غير ضرورة واختلف اصحابنا في مسألة القادر على الكسب على وجهين  
احدهما انها حرام لظواهر الاساديث والثاني حلال مع الكراهة بثلاثة شروط أن لا يذل نفسه ولا يلج في السؤال  
ولا يؤذى المسؤل فان فقدوا واحد من هذه الشروط فحرام بالاتفاق انتهى وقد مثل القاضي ابو بكر بن العربي  
للواجب بالمريدين في ابتداء امرهم ونازعه العراقي بأنه لا يطلق على سؤال المريدين في ابتداء امرهم اسم الوجوب  
وانما جرت عادة الشيوخ في تهذيب اخلاق المبتدئين بفعل ذلك لكسر انفسهم اذا كان في ذلك اصلاح لهم  
فأما الوجوب الشرعى فلا في حديث ابن الفراسي عمارواه أبو داود والنسائي انه قال يا رسول الله أسأل  
فقال لا وان كنت ما تالا بد فأسأل الصالحين اي من ارباب الاموال الذين لا يمنعون ما عليهم من الحق وقد  
لا يعلون المستحق من غيره فاذا عرفوا بالسؤال المحتاج اعطوه مما عليهم من حقوق الله أو المراد من تبرك  
بدعائهم وترجى اجاباتهم وحيث جاز السؤال فيجنب فيه الاحراج والسؤال بوجه الله لحديث المجسم الكبير عن  
ابي موسى باسناد حسن عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ملعون من سأل بوجه الله وطمعون من سأل بوجه الله  
فمنع سائله ما لم يسأل بهجراً وفي حديث الباب الحديث والاحبار والعنة وثلاثة من التابعين واخرجه  
المؤلف ايضا في الوصايا وفي الحسن والرفق ومسلم في الزكاة والترمذى في الزهد والنسائي في الزكاة (باب من  
اعطاه الله شيئاً من غير مسئلة ولا اشراف نفس) فليقبله (وفي اموالهم) اي المتقين المذكورين قبل هذه الآية  
(حق للسائل والمحروم) المتعفف الذى لا يسأل رواء الطبرى من طريق ابن شهاب وفي رواية المسقى تقديم  
الآية وسقطت للاكثر كما قاله في الفتح والذي في الفرع واصله باب من اعطاه الله شيئاً من غير مسئلة ولا اشراف  
نفس وفي هامشها الابى ذرعن المسقى باب بالتقنين وفي اموالهم حق للسائل والمحروم وبالسند قال (حدثنا  
يحيى بن بكير) يضم الموحدة وفتح الكاف قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يونس) بن يزيد الا بلى (عن)  
ابن شهاب (الزهري عن سالم) ان اباه (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال سمعت) ابي (عمر) بن الخطاب رضى  
الله عنه (يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى العطاء) اي بسبب العمالة كما في مسلم لامن الصدقات  
فليت من جهة الفقر (فاقول اعطه من هو افقر اليه منى) عبر بانقر ليفيد نكته حسنة وهي كون الفقير

هو الذي يملك شيئاً ماله انه انما يتحقق فقير واقتر اذا كان الفقير له شيء يقل ويكثر اموالاً لو كان الفقير هو الذي لا شيء له البتة كان الفقراء كلهم سواء ليس فيهم فقر قاله صاحب المصايع (فقال) عليه السلام (خذ) أي بالشرط المذكور بعد وزاد في رواية شعيب عن الزهري في الاحكام فقبوله ونصدق به اي اقبله وادخله في مملكك ومالك وهو يدل على انه ليس من اموال الصدقات لان الفقير لا ينبغي أن يأخذ من الصدقات ما يتخذه مالا (اذ اجابك من هذا المال شيء) أي من جنس المال (وانت غير مشرف) يسكون الشين المجبة بعد الميم المضمومة والجملة حالية اي غير طامع والاشراف أن يقول مع نفسه يبعث الى فلان بكذا (وه سائل) اي ولا طالب له وجواب الشرط في قوله اذ اجابك قوله (نخذه) وأطلق الاخذ اولا وعلقه ثانيا بالشرط فحمل المطلق على المقيد وهو مقيد ايضا بكونه حلالا فلو شك فيه فلا احتياط الرذوه هو الورع نعم يجوز اخذه عملا بالاصل وقدره من الشارع عليه الصلاة والسلام درعه عنده يردى مع علمه بقوله تعالى في اليهود سمعون للكذب اكلون للصحت وكذلك أخذ منهم الجزية مع العلم بأن اكثر اموالهم من غن الخنزير والخمر والمعاملة الفاسدة وقيل يجب أن يقبل من السلطان دون غيره لحديث سمرة المروي في السنن الا أن يسأل ذا سلطان (ومالا) يكون على هذه الصفة بأن لم يجئ اليك ومالت نفسك اليه (ولا تتبعه نفسك) في الطلب واتركه واخرجه المؤلف ايضا ومسلم في الزكاة وكذا النساء

• (باب من سأل الناس تكثر) نصب على المصدر اي سؤال تكثر اي مستكثرا المال بسؤاله لا يريد به سد الخلة قاله في التنقيح أو نصب على الحال اما بأن يجعل المصدر نفسه حالا على جهة المبالغة فهو زيد عدل أو بأن يقتدر مضاف أي ذاتك ويحوز أن يكون منصوبا على المصدر التاكيدى للنوع اي يتكثر تكثر او الجملة الفعلية حال ايضا قاله في المصايع وجواب الشرط محذوف أي من سأل لاجل التكثر فهو مذموم • وبالسند قال (حدثنا يحيى ابن بكير) قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عبيد الله بن ابي جعفر) بضم العين وفتح الموحدة مضغرا واسم ابي جعفر يسار (قال سمعت حنيفة بن عمار بن عبد الله بن عمر) بالحاء المهملة والراء وعمر بضم العين وفتح الميم (قال سمعت) ابي (عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يزال الرجل يسأل الناس) اي تكثر او هو غنى (حتى يأتي يوم القيامة ليس في وجهه مزرعة لم) بل كاه عظم ومزرعة بضم الميم وسكون الزاي وفتح العين المهملة وزاد في القاموس كسر الميم وحكى ابن التين فتح الميم والزاي القطعة من اللحم أو التفتة منه وخص الوجه لمنأكلة العقوبة في موضع الجنابة من الاعضاء لكونه اذل وجهه بالسؤال أو أنه يأتي ساقط القدر والجاه وقد يؤيده حديث مسعود بن عمر وعند الطبراني والبرازمر فوعال يزال العبد يسأل وهو غنى حتى يخلق وجهه فلا يكون له عند الله وجه وقال التوربشتي قد عرفنا الله تعالى أن الصور في الدار الآخرة تختلف باختلاف المعاني قال الله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فالذي يبدل وجهه لغير الله في الدنيا من غير باس وضرورة بل للتوسع والتكثر يصيبه شين في وجهه باذهاب اللحم عنه ليظهر للناس عنه صورة المعنى الذي خفي عليهم منه انتهى ولفظ الناس يعي المسلم وغيره فيؤخذ منه جواز سؤال غير المسلم وكان بعض الصالحين اذا احتاج يسأل ذميا ثلاثا يعاقب المسلم بسببه لو رده قاله ابن ابي حنيفة ونظار قوله ما يزال الرجل يسأل الى آخره الوعيد لمن سأل سؤالا كثيرا او موافق فهم انه وعيد ان سأل تكثر والفرق بينهما ما ظاهرا فقد يسأل الرجل دائما وليس متكررا الدوام افتقاره واحتياجه لكن القواعد تبين أن المتوعد هو السائل عن غنى وكثرة لان سؤال الحاجة مباح وربما ارتفع عن هذه الدرجة وعلى هذا نزل البخاري الحديث قاله في المصايع وسبقه اليه ابن المنير في الحاشية (وقال) عليه الصلاة والسلام (ان الشمس تدنو) اي تقرب (يوم القيامة) فيسحق الناس من دنوها فيعرقون (حتى يبلغ العرق نصف الاذن) فان قلت ما وجه اتصال قوله ان الشمس الخ بما سبق اجيب بأن الشمس اذا دنت يكون اذا هال الى اللحم في وجهه اكثر واشد من غيره (مينا هم كذلك) اصله بين فزيدت الالف بأشباع فتحة النون وهو ظرف بمعنى المفاجأة ويحتاج الى جواب يتم به المعنى وهو هنا قوله (استغاثوا يا دم ثم) استغاثوا (بعوسى ثم) استغاثوا (بعمد صلى الله عليه وسلم) فيه اختصار اذ يتغاث ايضا بغير من ذكر من الانبياء كما لا يخفى (وزاد عبد الله) بن صالح كتاب الليث أو عبد الله بن وهب فيما ذكره ابن شاهين فيما وصله البرازمر والطبراني في الاوسط وابن مندة في الايمان (حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد (قال حدثني) بالافراد ايضا (ابن ابي جعفر) عبيد الله بصغير عبد (فيثفع ليقضي بين الخلق فيمضي حتى يأخذ بحلقه الباب) يسكون لام حلقه

والمراد حلقة باب الجنة (فيؤتى عنه الله مقاما محمودا) هو مقام الشفاعة العظمى (بجمعه اهل الجمع) اى اهل  
 المختصر (كلهم) \* وحديث الباب اخرجه مسلم والنسائى (وقال معلى) بضم الميم وفتح العين المهمة وتشديد  
 اللام منقوفا عن ابى ذر ابن اسد عما وصله البيهقى (حدثنا وهيب) تصغير وهب (عن النعمان بن راشد عن عبد الله  
 ابن مسلم اخى) محمد بن مسلم بن شهاب (الزهري عن حمزة) بن عبد الله بن عمران (سمع ابن عمر رضى الله عنهما عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم في المسألة) أى في الجزء الاول من الحديث دون الزيادة واخره من عهدهم \* (باب قول  
 الله تعالى لا يسألون الناس الخافا) أى الخافا وهو أن يلزم المسؤول حتى يعطيه من قولهم لحفى من فضل لحافه  
 أى اعطاني من فضل ما عنده ومعناه انهم لا يسألون الناس وان سألوا عن ضرورة لم يلحوا وقبل هونى للسؤال  
 والالحاح كتوله \* على لاجب لا يهتدى بمناره فراده لا منار ولا اهتداء به ولا ريب أن نقي السؤال والالحاح  
 أدخل في التعفف (وكم الغنى) أى مقداره المانع للرجل من السؤال وليس في الباب ما فيه نصريح بالتقدير اما  
 لكونه لم يجدها هو على شرطه أو اكتفاء بما يستفاد من قوله في الحديث الاتى ان شاء الله تعالى ولا يجداى  
 الرجل غنى يغنيه وعن سهل بن الحنظلية من فروع ما من سأل وعنده ما يغنيه فانما يستكثر من النار قال النضلي  
 احذر رواه قالوا وما الغنى الذى لا يبغي معه المسألة قال قدر ما يغتد به وبغشيه رواه ابو داود وعند ابن خزيمة  
 أن يكون له سبع يوم وليلة أو ليلة ويوم قال الخطابي اختلف الناس في تأويل حديث سهل ففضل من وجد غدا  
 يومه وعشاء لم يخل له المسألة على ظاهر الحديث وقيل انما هو فمين وجد غدا وعشاء على دائم الاوقات فاذا  
 كان عنده ما يكفيه لقوته المدة الطويلة حرمت عليه المسألة وقيل انه منسوخ بالاحداث التى فيها تقدير الغنى  
 بملك خسين درهم أو قيمتها أو بملك أوقية أو قيمتها وعرض بأن ادعاء النسخ مشترك بينهما لعدم العلم بسبق احدهما  
 على الآخر (وقول النبي صلى الله عليه وسلم) بجزر قول أى في حديث أبى هريرة الاتى في هذا الباب ان شاء  
 الله تعالى (ولا يجداى) اى الرجل (غنى يغنيه) بكسر غين غنى والقصر ضة الفقر زاد ابو ذر لقول الله تعالى (للفقراء)  
 متعلق بمحذوف اى اعدوا للفقراء واجعلوا ما تنفقون للفقراء أو صدقاتكم للفقراء (الذين احصروا في سبيل الله)  
 احصرهم الجهاد (لا يستطيعون ضربا في الارض) أى ذهابا في التجارة والكسب وقيل هم اهل الصفة كانوا  
 نحو من اربع مائة من فقراء المهاجرين يسكنون صفة المسجد يستغرقون أوقاتهم في التعلم والعبادة وكانوا  
 يخرجون في كل سبعية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ووصفهم بعدم استطاعة الضرب في الارض يدل على  
 عدم الغنى اذ من استطاع ضربا فيها فهو واحد لنوع من الغنى (الى قوله فان الله به عليم) ترغيب في الانفاق  
 خصوصا على هؤلاء وسقط قوله لا يستطيعون ضربا في الارض في غير رواية أى ذر \* وبالسند قال (حدثنا حجاج  
 ابن منهل بكسر الميم السلى البصرى الخاطى قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (قال اخبرني) بالافراد (محمد بن زياد  
 قال سمعت ابا هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين) بكسر الميم وقد تفتح اى الكامل  
 في المسكنة (الذى ترده الاكلة والاكتان) عند طوافه على الناس للسؤال لانه قادر على تحصيل قوته وربما  
 يقع له زيادة عليه وليس المراد ان المسكنة عن الطواف بل نقي كمالها لانهم أجمعوا على أن السائل الطواف المحتاج  
 مسكين وهمزة الاكلة والاكتان مضمومة أى اللقمة واللقمة كالصريح به في الرواية الاخرى تقول اكلت  
 اكلة واحدة اى لقمة وأما بالفتح فالأكل مرة واحدة حتى يشبع (ولكن المسكين) الكامل بخفيف فون لكن  
 فالمسكين من فروع وبشديدها فالمسكين منصوب والاخرة لابي ذر (الذى ليس له غنى) بكسر الغين مقصور اى  
 يسار وزاد الاعرج يغنيه وهى صفة له وهوقدر زائد على اليسار اذ لا يلزم من حصول اليسار للمرء أن يغنى به بحيث  
 لا يحتاج الى شئ آخر واللفظ محتمل لان يكون المراد نقي اصل اليسار ولان يكون المراد نقي اليسار المقيد بأنه يغنيه  
 مع وجود اصل اليسار وعلى الاحتمال الثانى فقهه أن المسكين هو الذى يقدر على مال أو كسب يقع موقعه من  
 حاجته ولا يكفيه كفايته من عشرة وهو حينئذ أحسن حالا من الفقير فانه الذى لا مال له أصلا أو بملك ما لا يقع  
 موقعه من كفايته كثلاثة من عشرة واخبروا بقوله تعالى أما السفينة فكانت لمساكين فسماهم مساكين مع أن لهم  
 سفينة لكنها لا تقوم بجميع حاجتهم (ويستعصى) بيا من أو بيا واحدة زاد همام أن يسأل الناس وزاد الاعرج  
 ولا يفتن له (ولا يسأل الناس الخافا) نصب على الحال اى ملحقا بصفة مصدر محذوف اى سؤال الالحاف  
 او عائله محذوف اى ولا يلحظ الخافا به قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) الدورى قال (حدثنا اسماعيل بن علية)

هو اسماعيل بن ابراهيم وعليه بضم العين وفتح اللام وتشديد المشاة التحتية اسم امته قال (حدثنا خالد الخذاء) بفتح الحاء المهملة وتشديد الذا المجهمة مدودا البصري (عن ابن اشوع) بفتح الهمزة وسكون الشين المجهمة وفتح الواو اخره عين مهملة غير منصرف واسمه سعيد بن عمرو بن اشوع الهمداني قاضي الكوفة ونسب لجدته وثقه ابن معين والنسائي والعجلي واسحاق بن راهويه ورماه الجوزجاني بالتشيع لكن احتج به النسيخان والترمذي له عنده حديثان احدهما متابعة ولا يذعن ~~عن~~ <sup>عن</sup> ~~ابن~~ <sup>ابن</sup> ~~الاشوع~~ <sup>الاشوع</sup> (عن الشعبي) بفتح المجهمة عامر بن شراحيل (قال حدثني) بالافراد (كاتب المغيرة بن شعبة) ومولاه وراى بفتح الواو وتشديد الزاء وبالذال المهملة آخره (قال كتب معاوية) بن أبي سفيان رضى الله عنهما (الى المغيرة بن شعبة) رضى الله عنه (ان اكتب الى بشي سمعته من رسول الله) ولا يذعن <sup>عن</sup> ~~عن~~ <sup>عن</sup> ~~ابن~~ <sup>ابن</sup> ~~الاشوع~~ <sup>الاشوع</sup> (صلى الله عليه وسلم فكتب اليه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله كره لكم ثلاثا قيل وقال) يجوز ان يكونا ماضيين وان يكونا مصدرين وكتبا بغير الف على لغة ربيعة والمراد المقابلة بلا ضرورة وقصد ثواب فأنتم تنقسي القلوب أو المراد ذكر الاقوال الواقعة في الدين ~~كان~~ <sup>كان</sup> يقول قال الحكماء كذا وقال اهل السنة كذا من غير بيان ما هو الاقوى ويقلد من سمعه من غير أن يحتاط وقال في الحكم القول في الخير والاقيل والقال في الشر خاصة وقال في المصايح قيل وقال وما بعد هابدل من ثلاثا فان قلت كره لا يتسلط على قيل وقال ضرورة أن كلا منهما فعل ماض فلا يصح وقوعه مفعولا به فكيف صح البدل بالنسبة اليهما قلت لانسلم أن واحدا منهما فعل بل كل منهما اسم مسماء الفعل الذي هو قيل أو قال وانما فتح آخره على الحكاية وذلك مثل قولك ضرب فعل ماض ولهذا أخبر عنه والخبار عنه باعتبار مسماء وهو ضرب الذي يدل على الحدث والزمان وغاية الامر أن هذا لفظ مسماء لفظ ولا نكير فيه كاسماء السور واسماء حروف المعجم قال وقول ابن مالك أن الاسناد اللفظي يكون في الكلام الثلاث والذي يختص به الاسم هو الاسناد المعنوي ضعيف اهـ (و) كره الله لكم (اضاعة المال) بانفاقه في المعاصي والاسراف فيه كدفعه لغير رشيد أو تركه من غير حافطة أو تركه حتى يفسد أو يعوق أو انيه بالذهب أو يذهب سقف بيته أو غير ذلك وللمعوى والمستمل واضاعة الاموال (وكثرة السؤال) للناس في أخذ ما هو لهم صدقة وهذا موضع الترجمة ويحتمل أن يكون المراد الـ وال عن المشكلات التي تعبد بانظارها أو عمالا حاجة للسائل به لكن حمله على المعنى الاعم أولى \* وبه قال (حدثنا محمد بن غريز) بضم الغين المجهمة وفتح الراء الاولى مصغرا ابن الوليد ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي المدني (الزهري) قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم عن ابيه) ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني نزبل بغداد (عن صالح بن كيسان) بفتح الكاف (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (قال أخبرني) بالافراد (عامر بن سعد) بسكون العين (عن ابيه) سعد بن ابي وقاص رضى الله عنه (قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطا) هودون العشرة من الرجال ليس فيهم امرأة وحذف مفعول اعطى الثاني ليعم (واما جالس فيهم) في الرهط والجملة حالية (قال فترسل رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم) أى من الرهط ولا يذعن فيهم (رجلا) هو جعليل بن سراقه فيما ذكره الواقدي الضمري أو الغفاري أو الثعلبي فيما ذكره ابو موسى وروى ابن اسحاق في مغازيه عن محمد بن ابراهيم التيمي قال قيل يا رسول الله اعطيت عيينة بن حصن والاقرع بن حابس مائة مائة وتركت جعليلا قال والذي نفسي بيده جعليل ابن سراقه خير من طلائع الارض مثل عيينة والاقرع ولكني أتألفهم اوا كل جعليلا الى ايمانه وهذا امر سل حسن لكن له شاهد موصول روى الروائي وابن عبد الحكم في فتوح مصر من طريق بكر بن سوادة عن ابي سالم الجيشاني عن ابي ذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له كيف ترى جعليلا قلت مسكينا كسكاه من الناس قال وكيف ترى فلانا قلت سيدا من السادات قال فجعليل خير من ملء الارض مثل هذا قال قلت يا رسول الله ففلان هكذا ونضع به ما نضع قال انه رأس قومه فأتألفهم واسناده صحيح وأخرجه ابن حبان من وجه آخر عن ابي ذر ~~كان~~ <sup>كان</sup> لم يسم جعليلا وأخرجه البخاري من حديث سهل بن سعد فابهم جعليلا واذرقاله في الاصابة (لم يعطه وهو أعجبهم) أى أفضل الرهط وأصلهم (الى) أى في اعتقادي قال في المصايح اضاف فعل التفضيل الى خير الرهط المعطين وأوقعه على الرجل الذي لم يعط وأفعل التفضيل اذا قصدت به الزيادة على من اضيف اليه كما قال ابن الجاني شرط أن يكون منهم وقد بينا انه ليس من الرهط ضرورة كونه لم يعط فمتنع كما يمنع يوسف

احسن اخوته مع ارادة هذا المعنى والمخلص من ذلك اعجب الرهط الحاضرين الذين منهم المعطى والمقروء  
 فان قلت لم لا يجوز ان يكون المقصود بالفعل التفضيل زيادة مطلقة والاضافة للتخصيص والتوضيح فينتفى  
 المذور فيجوز التركيب كما اجازوا يوسف احسن اخوته بهذا الاعتبار قلت المراد بالزيادة المطلقة ان يقصد  
 تفضيله على كل ما سواه مطلقا لا على المضاف اليه وحده وظاهر ان هذا المعنى غير مراده هنا انتهى قال سعد  
 (صفت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسار ربه فقلت مالك عن فلان) اى اى شئ حصل لك امرضته به من  
 فلان فلا تعطيه (والله ائى لاراه مؤمنا) بضم الهمزة اى لاطنه وفي غير الفرع بفتح الهمزة اى اعلمه قال النووي  
 ولا يضم على معنى اظنه لانه قال غلبنى ما اعلم ولا نهى راجع النبي صلى الله عليه وسلم مرارا فلولا لم يكن جازما لما  
 كرر المراجعة وتعقب بأن ما اعلم معناه ما اظن كقوله تعالى فان علمه وهن مؤمنات والمراجعة لا تدل على  
 الجزم لان الظن يلزم اتباعه اتفاقا وحلف على غلبة ظنه (قال) عليه الصلاة والسلام (اوسلما) باسكان الواو  
 على الاضراب عن قوله والحكم بالظاهر ~~كأنه~~ قال بل مسلما ولا تنقطع بايمانه فان الباطن لا يطاع عليه  
 الا الله فالاولى ان يعبر بالاسلام وليس حكما بعدم ايمانه بل نهى عن الحكم بالقطع به (قال) سعد (فسكت)  
 سكونا (قليل ثم غلبنى ما اعلم فيه فقلت يا رسول الله مالك عن فلان والله ائى لاراه) اظنه (مؤمنا قال) عليه  
 الصلاة والسلام (اوسلما) كذا لا يذرى حاشية الفرع وفيه ائى لاراه مؤمنا اوقال مسلما (قال فسكت)  
 سكونا (قليل ثم غلبنى ما اعلم فيه) ولا يذرى منه بالميم والنون بدل المفاء والماء (فقلت يا رسول الله مالك عن فلان  
 والله ائى لاراه) اظنه (مؤمنا قال) عليه الصلاة والسلام (اوسلما) كذا لا يذرى حاشية الفرع وفيه والله  
 ائى لاراه مؤمنا اوقال مسلما (يعنى فقال) وهاتان الكلمتان ساقطتان عند أبي ذر (ائى لا عطى الرجل) مفعوله  
 الثانى محذوف اى الشئ (وفيه راجع الى منه) مبتدأ أو خبره فى موضع الحال (خشية) نصب مفعوله لقوله  
 لا عطى اى لاجل خشية الله (ان يكب) بضم أوله وفتح الكاف (فى النار على وجهه) وهذا الحديث سبق  
 فى باب اذا لم يكن الاسلام على الحقيقة من كتاب الايمان (وعن ابيه) عطفا على السابق اى قال يعقوب بن  
 ابراهيم عن ابيه ابراهيم (عن صالح) هو ابن كيسان (عن اسماعيل بن محمد انه قال سمعت ابي) محمد بن سعد بن  
 أبي وقاص (يحدث هذا) الحديث ولا يذرى هذا فهو مرسل لانه لم يذ كر سعدا لكن قال الكرماتى ان الاشارة  
 فى قوله هذا الى قول سعد فهو متصل (فقال فى) جملة (حديثه فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم يده بجمع  
 بين عنى وكنتى) بالفاء والفعل الماضى كذا فى اليونانية وفى بعض الاصول يجمع بالباء الجارة وضم الجيم  
 وسكون الميم اى ضرب يده حال كونها مجموعة وبين اسم لا ظرف كقوله تعالى لقد تقطع بينكم على قراءة الرفع  
 (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (اقبل) بكسر الموحدة فعل امر من الاقبال ولا يذرو الاصيل اقبل بفتح  
 الموحدة فعل امر من القبول فهو مزنة همزة وصل تكسر فى الابتداء كأنه لما قال له ذلك تولى ليذهب فأمره  
 بالاقبال ليسين له وجه الاعطاء والمع (اى سعد) منادى مفرد مبنى على الضم وأى حرف نداء (ائى لا عطى  
 الرجل) الحديث (قال ابو عبد الله) البخارى جريا على عادته فى ايراد تفسير اللفظة العربية اذا وافق ما فى  
 الحديث ما فى القرآن (فككبوا) فى سورة الشعراء اى (قلبوا) بضم القاف وكسر اللام وضم الموحدة ولا يذرى  
 فكبوا بضم الكاف من الكب وهو الالتقاء على الوجه وقوله تعالى فى سورة الملك (مكبيا) بكسر الكاف  
 لا يذرى قال (اكب الرجل اذا كان فعله غير واقع على احد) اى لازما (فاذا وقع الفعل) اى اذا كان متعذبا  
 (قلت كبه الله لوجهه وكبته انا) يريد أن اكب لازم وكب متعذ وهو غريب أن يكون القاصر بالهمز والمتعذ  
 مجذفا بها وبه قال (حدثنا اسماعيل بن عبد الله) هو ابن ابي اويس المدنى ابن اخت الامام مالك (قال حدثنى)  
 بالافراد (مالك) الامام (عن ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الامرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابي  
 هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لبس المسكين) الكامل (الذى يطوف على الناس)  
 لبسألهم صدقة عليه (تردء اللقمة واللقمتان والقرة والقرتان) بالثناة القوقية فيها (ولكن المسكين)  
 الكامل فى المسكنة (الذى لا يجد غنى يغنيه) اى شيا يقع موقع من حاجته (ولا يظن به) بضم الباء وفتح  
 الطاء اى لا يعلم بحاله ولا يذرى باللام بدل الموحدة (فيصدق عليه) بضم الباء مبني للمفعول (ولا يقوم فيسأل  
 الناس) برفع المضارع والواقع بعد الفاء فى الموضعين عطفا على المنى المرفوع فينسب الذى عليه اى لا يظن له



فلا يصدق عليه ولا يقوم فلا يسأل الناس بالنصب فيه ما بأن مضرة وجوب الوقوع في جواب النبي بعد الفاء  
 وقد يستدل بقوله ولا يقوم فيسأل الناس على أحد محلي قوله تعالى لا يسألون الناس الحفاة أن معناه نفي  
 السؤال أصلاً وقد يقال لفظه يقوم تدل على التأكيد في السؤال فليس فيه نفي أصل السؤال والتأكيد  
 في السؤال هو الخاف \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث) بكسر الفين المجعولة آخره مثله قال (حدثنا  
 أبي) حفص قال (حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا أبو صالح) ذكوان الزيات (عن أبي هريرة  
 رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لان يأخذ أحدكم حبله ثم يغدو) يذهب قال أبو هريرة  
 (احسبه) أي اظنه (قال إلى الجبل) موضع الحطب (فيحطب فيبيع فبأكل ويتصدق) بواو العطف ليدل  
 على انه يجمع بين البيع والصدقة وبالفاء في الأولين لان الاحتطاب يكون عقب الغدو إلى الجبل والبيع يكون  
 عقب الاحتطاب (خبره من أن يسأل الناس) أعطوه أو منعه وفيه الاستكساب بالمباحات كالحطب  
 والحشيش السابق في موات (قال أبو عبد الله) البخاري (صالح بن كيسان أكبر) سنا (من الزهري وهو  
 قد أدرك ابن عمر) بن الخطاب يعني أدرك السماع منه وأما الزهري فاختلف في لقبه والصحيح انه لم يلقه  
 وإنما روى عن ابنه سالم عنه وعند أبي ذر تقدم قال أبو عبد الله الخ على قوله حدثنا اسماعيل \* (باب)  
 مشروعية (خرص القر) بالثناة وسكون الميم ولا يذ التمر بالثناة وفتح الميم والخرص بفتح الخاء المجعولة وقد  
 تكسر وسكون الراء بعدها صاد مهملة هو خرزما على الفخ من الرطب ثم يخصى على مالكه ويعرف مقدار  
 عشرة فيثبت على مالكه ويحلى بينه وبين التمر فاذا جاء وقت الحداد أخذ العشر والخرص سنة عند الشافعية  
 وفي قول جزم به الماوردي انه واجب وانكره الحنفية وفائدة الخرص التوسعة على أرباب الثمار في تناول  
 منها وإيثار الأهل والجيران والفقراء لان في منعهم منها تضيقاً لا يحق وخرج بالتمر الحب لاستناره ولانه يؤكل  
 غالباً رطباً بخلاف التمر \* وبالسند قال (حدثنا سهل بن بكار) بفتح الموحدة وتشديد الكاف أبو بشر الدارمي  
 قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومضغ ابن خالد (عن عمرو بن يحيى) بسكون الميم المازني (عن عباس) بتشديد  
 الموحدة آخره سين مهملة ابن سهل (الساعدي عن أبي حميد) المذراعي وعبد الرحمن (الساعدي) رضى الله عنه  
 (قال غزو نافع النبي صلى الله عليه وسلم غزوة بول) غير منصرف وكانت في رجب سنة تسع (فلما جاهدوا  
 القرى) بضم القاف مدينة قديمة بين المدينة والشام (أذا امرأة) لم يعرف الحافظ ابن حجر اسمها (في حقيقة  
 لها) مبتدأ وخبر قال ابن مالك في التوضيح لا يمنع الابتداء بالكرة المحضة على الإطلاق بل اذا لم تحصل فائدة  
 فخور رجل يتكلم اذا لا تخلو الدينام من رجل متكلم فلو اقترن بالكرة قرينة تحصل بها الفائدة جاز الابتداء بها  
 او من تلك القرائن الاعتماد على اذا الفجائية فحواطلفت فاذا سبغ في الطريق والحديقة بفتح الخاء المهملة  
 والقاص قال ابن سيده هي من الرياض كل ارض استدارت وقيل البستان (فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 لا تصابوا خرسوا) بضم الراء زاد سليمان بن بلال عنده سلم خرسنا قال الحافظ ابن حجر ولم أقف على اسم من  
 خرص منهم (وخرص رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة أوسق فقال لها أحصى) بفتح الهمزة من الاحصاء  
 وهو العد أي احفظي قدر (ما يخرج منها) كيلاً (فلما أتينا بول) قال (عليه الصلاة والسلام) (أما) بتخفيف  
 الميم (إنها) بكسر الهمزة ان جعلت اما بمعنى حقاً وفتحها ان جعلت استفتاحية (سبب الليلة) زاد سليمان عليكم  
 (ريح شديدة فلا يقوم من أحد) منكم (ومن كان معه بعير فليعقله) أي يشده بالعقال وهو الحبل (فعلقلناها)  
 ولغير أبي ذر فعلنا من الفعل (وهبت ريح شديدة فقام رجل فألقته بجبل طي) بتشديد الياء بعدها همزة وفي  
 رواية الكشميني جبلي بالثنية واسم أحدهما جابفتح الهمزة والجيم ثم همزة على وزن فعل وقد لا يميز  
 فيكون بوزن عاصداً من الآخر سلى (واهدى) يوحنا بضم المثناة التحتية وفتح الخاء المهملة وتشديد اللنون  
 ابن روبة واسم أمه العلماء بفتح العين وسكون اللام وبالمد (ملك أيلة) بفتح الهمزة وسكون المثناة التحتية بعدها  
 لام مفتوحة بلدة قديمة بساحل البحر (لنبي صلى الله عليه وسلم بغلة يضاء) واسمها كما جزم به النووي لدل  
 وقال لكن ظاهر اللفظ هاناه أهداه للنبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بول وكانت سنة تسع من الهجرة  
 وقد كانت هذه البغلة عند النبي صلى الله عليه وسلم قبل ذلك وحضر عليها غزوة حنين كما هو مشهور في الحديث  
 وكانت حنين عقب فتح مكة سنة ثمان قال القاسمي ولم يرو أنه كان له صلى الله عليه وسلم بغلة غير هاهنا فيجمل قوله على



أهداه الله قبل ذلك وقد عطف الإهداء على الجي بالواو وهي لا تقتضي الترتيب انتهى كلام النور  
وتعقب الجلال البلقيني بأن البغلة التي كان عليها يوم حنين غير هذه في مسلم أنه كان عليه الصلاة والسلام على  
بغلة بيضاء أهداه الله ففروا الجذامى وهذا يدل على المغايرة قال وفيما قاله القاضي من التوحيد نظر فقد قيل أنه  
كان له من البغال دلدل وقضة والتي أهداه الله ابن العلماء والاييلة وبغلة أهداه كسرى وأخرى من دومة  
الجندل وأخرى من عند التجاشي كذا في السيرة لمعطى قال وقد وهم في تفرقة بين بغلة ابن العلماء والاييلة  
فان ابن العلماء هو صاحب أيلة ونقص ذكر البغلة التي أهداه الله ففروا الجذامى (وكساه) النبي صلى الله عليه  
وسلم (بردا) الضمير المنسوب عائدا على ملك أيلة وهو المكسو (وكتب) عليه الصلاة والسلام (له) أى الملك أيلة  
(بجهرهم) أى يبلدهم والمراد أهل بجهرهم لانهم كانوا سكانا بساحل البحر والمعنى انه أقره عليهم بما التزمه من  
الجزية ولفظ الكتاب كما ذكره ابن اسحاق بعد السجدة هذه أمانة من الله ومحمد النبي رسول الله ليوحنا بن روبة  
وأهل أيلة اساقفتهم وسائرهم في البر والبحر لهم ذمة الله وذمة النبي ومن كان معه من أهل الشام وأهل اليمن  
وأهل البحر فن أحدث منهم حدثا فانه لا يحول ماله دون نفسه وانه طيب لمن أخذه من الناس وانه لا يحمل أن  
ينعوه ما يردونه من بر أو يجروه هذا كتاب جهيم بن الصلت وشر جميل بن حسنة فاذا نزل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم (فلما أتى) صلى الله عليه وسلم (وآدى القرى) المدينة السابق ذكرها قريبا (قال للمرأة) صاحبة الحديث  
المدكوكة قبل (كم جاءت) وفي نسخة جاء بأسقاط ناء التانيث وجاء هنا بمعنى كان أى كم كان (حديثك) أى  
غرها وسلم فسأل المرأة عن حديثكم كم بلغ غرها (قالت عشرة أوسق) بنصب عشرة على نزع الخافض أى بمقدار  
عشرة أوسق وعلى الحال وتعقبه في المصابيح بأنه ليس المعنى على أن عمر الحديث بقة جاء في حال كونه عشرة أوسق  
بل لا معنى له أصلا انتهى (خرص رسول الله صلى الله عليه وسلم) مصدر منصوب بدل من عشرة أو عطف بيان  
لها ولا يذخر من بالرفع خبر مبتدأ محذوف أى هي خرص ويجوز رفع عشرة وخرص على تقدير الحاصل  
عشرة أوسق وهي خرص رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا قاله الكرماني والبرماوى وابن حجر والمعنى والزركشى  
وتعقبه الدماميني بأنه مناف لتقديره أو لا جاءت بمقدار عشرة أوسق (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) من أنى متجمل  
الى المدينة فمن أراد منكم أن يتجمل اليها (معى فليمتجمل) روى تعليق سليمان بن بلال الآتى قريبا الموصول عند  
أبي على بن خزيمه أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا دنا من المدينة أخذ طريق غراب لانها أقرب  
الى المدينة وترك الأخرى قال في الفتح فبمعنى بيان قوله انى متجمل الى المدينة أى انى سالت الطريق القريبة فمن  
أراد فليأت معى يعنى ممن له اقتدار على ذلك دون بقية الجيش قال ابن بكار شيخ المؤلف (فلما) بانفاة وتشديد الميم  
قال المؤلف (قال ابن بكار كلمة) مقول ابن بكار ولا يذرك كلمة بالرفع خبر مبتدأ محذوف (معناها) ولا يذرك معناها  
(أشرف على المدينة قال) عليه الصلاة والسلام (هذه طابة) غير منصرفة (فلما رأى احدا قال هذا جليل)  
بضم الجيم وفتح الموحدة مصغرا ولا لاربعة جبل (يحبنا ونحبهم) حقيقة ولا يسكرو وصف الجهاد أنه يحب الرسول  
كما حنت الاسطوانة على مفارقتها صلى الله عليه وسلم حتى سمع القوم حنينها حتى سكته وكما أخبر أن حجرا كان يسلم  
عليه قبل الوحي فلا ينكر أن يكون جبل احد وجميع اجزاء المدينة تحبه وتحن الى لقائه حال مفارقتها اياها وقال  
الخطابي أراد به أهل المدينة وسكانها كقوله تعالى وأسأل القرية أى اهلها فيكون على حذف مضاف واهل  
المدينة الانصار ثم قال عليه السلام لمن كان معه من اصحابه (ألا أخبركم بخير دور الانصار) ألا للتبسيه ودور جمع  
دار يريد بها القبائل الذين يسكنون الدور وهي الحال (قالوا بلى) أخبرنا (قال) عليه الصلاة والسلام خيرهم  
(دور بنى النجار) بفتح النون والهمزة المشددة تميم بن ثعلبة وسمى بالجار فيما قيل لانه اختن بقدم (ثم دور بنى  
عبد الاشهل) بفتح الهمزة وسكون الشين المجعدة وفتح الهاء بعدها لام (ثم دور بنى ساعدة) بكسر العين المهملة  
(أو دور بنى الحارث بن الخزرج) بفتح الحاء وسكون الزاى المجعدين وفتح الراء بعدها جيم (وفى كل دور الانصار  
بمعنى خيرا) أى كان لفظ خيرا محذوف من كلام الرسول صلى الله عليه وسلم وهو مراد ولا يذرك خبر بالرفع  
(وقال سليمان بن بلال) القرشي التيمي (حدثني) بالافراد (عمرو) يعنى بن يحيى المازني بالسند المذكور وهو موصول  
في فضائل الانصار (ثم دار بنى الحارث ثم دار) بنى ساعدة (فقدّم بنى الحارث على بنى ساعدة) (وقال سليمان بن  
بلال المذكور ايضا عماله ابو على بن خزيمه في فوائده (عن سعد بن سعيد) بسكون العين في الاول الانصارى  
اخى يحيى بن سعيد (عن عمارة بن غزيلة) بفتح الغين المجعدة وكسر الزاى وتشديد التعتية وعمار بن بضم العين

وتخفيف الميم المازني الانصاري (عن عباس) بالموحدة آخره سين مهجلة (عن ابيه) سهل بن سعد وهو آخر من مات من الصحابة بالمدينة (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال احدث جيل يحبنا ونحبه) يخالف عمار بن غزبة عمرو بن يحيى في اسناد الحديث فقال عمرو بن عباس عن أبي حميد كما سبق: أولاً وقال عمار عن عباس عن أبيه فيحصل كما قاله في الفتح أن يسلك طريق الجمع بأن يكون عباس أخذ القدر المذكور وهو احدث جيل يحبنا ونحبه عن أبيه وعن أبي حميد معاً وحمل الحديث عنهما معاً أو كاه عن أبي حميد ومعظمه عن أبيه وكان يحدث به نارة عن هذا ونارة عن هذا اولاً ذلك كان لا يجمعهما (وقال ابو عبد الله) أي البخاري وفي نسخة وقال أبو عبيد بن رستم العين وفتح الموحدة مصغراً وعلها شرح الحافظ ابن حجر وقال كغيره انه القاسم ابن سلام الامام المشهور صاحب الغريب مفسراً لما سبق من قوله الحديث (كل يستأن عليه حائط فهو حديقة وما لم يكن عليه حائط لم يقل) فيه (حديقة) وقال في القاموس الحديقة الروضة ذات الشجر أو القطعة من الغل وفي هذا الحديث مشروعية الخرص واختلف هل يتحدث بالنخل أو يلحق به العنب أو يعم كل ما ينتفع به رطباً وجافاً فقال بالاقول شرح القاضي وبعض اهل الظاهر وبالثاني الجمهور والى الثالث نحا البخاري وهل يكنى خالص واحداً هل للشهادات عارف بالخرص أو لا بد من اثنين قولان للشافعي والجمهور وعلى الاول الحديث أبي داود باسناد حسن انه صلى الله عليه وسلم كان يبعث عبد الله بن رواحة الى خيبر خارساً وفي حديث الباب الحديث والغنمة والقول وأخرجه المؤلف ايضا في الحج والمغازي وفي فضل الانصاريه وعنه ومسلم في فضل النبي صلى الله عليه وسلم والحج وأبو داود في الخراج \* (باب) اخذ (العشر فيما يسقى من ماء السماء) وهو المطر (وبالماء الجاري) كما العيون والآبار ولفظ سنن أبي داود فيما سقت السماء والانهار والعيون ولا يذروا الماء باسقاط الموعدة (ولم ير عمر بن عبد العزيز) رحمه الله (في العسل شيئاً) من الزكاة وهذا وصلة مما لاك في الموطن عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم قال جاء كتاب من عمر بن عبد العزيز الى أبي وهو يعني أن لا يأخذ من الخليل ولا من العسل صدقة وحديث ان في العسل العشر ضعه الشافعي \* وباسناده قال (حدثنا سعيد بن ابي مریم) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن ابي مریم أبو محمد الجمعي بالولاء قال (حدثنا عبد الله بن وهب) بفتح الواو وسكون الهاء القرشي المصري (قال اخبرني) بالافراد (يونس بن يزيد) الايلي (عن الزهري) ولا يذروا عن ابن شهاب الزهري (عن سالم بن عبد الله عن ابيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال فيما سقت السماء) من باب ذكر المحل وارادة الحال أي المطر (والعيون أو كان غثياً) بفتح العين المهملة والمثناة المنخفضة وكسر الراء وتشديد التثنية ما يسقى بالسيل الجاري في حفرو تسمى الحفرة عاثوراء لتعثر الماء اذ لم يعلمها قاله الازهوي وهو المسمى بالبعلي في الرواية الاخرى (العشر) مبتدأ خبره فيما سقت السماء أي العشر واجب فيما سقت السماء (وما سقى بالنضح) بفتح النون وسكون المعجمة بعدها مهملة ما سقى من الآبار بالقرب أو بالسانية فواجبه (نصف العشر) والفرق ثلث المونة هنا وخففت في الاول والناضح اسم لما يسقى عليه من بعير أو بقرة ونحوهما (قال ابو عبد الله) أي البخاري (هذا) أي حديث الباب (تفسير) الحديث (الاول) وهو حديث أبي سعيد السابق في باب ما أذى زكاته فليس يكنز ولا الحق لهذا الباب وللفظه ليس فيما دون خمسة أو سق صدقة (لانه لم يوقت) بكسر القاف ولا يذروا يوقت بفتحها (في) الحديث (الاول) يريد لم يحدث بالعشر أو نصفه وكان الاصل أن يقول لانه لم يوقت فيه لكنه عبر بالظاهر موضع الضمير (يعني) أي البخاري بقوله هذا (حديث ابن عمر فيما سقت السماء العشر) جملة معترضة من كلام الراوي بين قوله لانه لم يوقت في الاول وبين قوله (وبين في هذا) أي في حديث ابن عمر ما يجب فيه العشر أو نصفه (ويوقت) أي حذبه هذا ما ظهر لي من شرح هذا القول والذي مشى عليه الكرماني وغيره من الشراح عن علمته أن مراده أن حديث أبي سعيد مفسر لحديث ابن عمر والزيادة والتوقيت تعيين النصاب وفي هذا نظر لا يخفى لانه بصير المعنى قال أبو عبد الله هذا تفسير الاول يعني حديث أبي سعيد السابق لانه لم يوقت في الاول الذي هو حديث أبي سعيد وهو خلاف المتدعي فليست أمثل نعم حديث ابن عمر هذا بعمومه ظاهر في عدم اشتراط النصاب لحديث أبي سعيد مقيد لا طلاقه كما أن حديث ابن عمر مقيد لا طلاق حديث أبي سعيد فكل منهما مفسر للآخر بما فيه من الزيادة (والزيادة) من الثقة (مقبولة والمفسر) بفتح السين (يقضي على المهم) بفتح

الهاء أى الخاص يقتضى على العام بالتخصيص لان قوله ليس فيما دون خمسة أوسق صدقه يشمل ما يسبق بمؤنة  
 وغير مؤنة وقوله فيما سقت السماء خاص (اذا رواه أهل الثبت) يسكون الموحدة فى فرع اليونينية وقال  
 الحافظ ابن حجر كالكروانى وغيره بفتحها واذا رواه متعلق بقوله مقبولة وقال التميمي والاسماعيلي ان هذا القول  
 فى نسخة القربرى انما هو عقب حديث أبي سعيد فى الباب التالى لهذا الباب وان وقوعه هنا غلط من الناسخ  
 ويشكل عليه ثبوته فى الاصول المعتمدة فى كل من البابين عقب حديث ابن عمر وفى رواية عن أبي ذر وابن  
 عساكر عقب حديث أبي سعيد وان اختلف بعض اللفظ فهما على أن نسبة الغلط للناسخ انما تنأت على تقدير  
 ارادة المؤلف أن حديث أبي سعيد مفسر لحديث ابن عمر وقد مر ما فى ذلك أما على ما ذكرته من أن حديث الباب  
 مفسر لحديث أبي سعيد فلا وجه لثبته بالمصير الى ما ذكرته أولى من العكس على ما لا يخفى وفى رواية غير أبي ذر  
 قال أبو عبد الله هذا الأول لانه لم يوقت فى الأول فأسقط لفظ تفسير لكن فى اليونينية ضبب على لفظه الأول  
 الأولى وكتب فى الهامش صوابه أولى أو المفسر الأولى بفتح الهمزة وسكون الواو من الولاية والمفسر بكسر  
 السين قلت ومعناه حديث الباب أولى من حديث أبي سعيد السابق لما فيه من زيادة التمييزين ما يسبق بمؤنة  
 وغير مؤنة أو هو المفسر لحديث أبي سعيد حيث بين فيه كما مر وهو يؤيد ما شرحته فليتأمل (كما روى الفضل  
 ابن عباس) رضى الله عنهم فيما وصله احمد (ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يصل فى الكعبة) يوم فتح مكة  
 (وقال بلال) المؤذن فيما وصله المؤلف فى الحج (قد صلى) فيها يومئذ (فأخذ بقول بلال) بضم الهمزة مبدا  
 للمفعول لما معه من الزيادة (وترك قول الفضل) بضم تاء ترك مبني للمفعول كما أخذ وليس قول بلال منافيا  
 لقول الفضل لم يصل بل مراده انه لم يره لاشتغاله بالدعاء ونحوه فى ناحية من نواحى البيت غير التى صلى فيها النبي  
 صلى الله عليه وسلم \* هذا (باب) بالتأنيدين (ليس فيما دون خمسة أوسق) من المقتات فى حال الاختيار وهو من  
 الثمار الرطب والعنب ومن الحب الحنطة والشعير والسلت والارز والعدس والحصى والباقلاء والدخن والذرة  
 واللوبياء والمماش والجلبان ونحوها (صدقة) والوسق ستون صاعا والصاع أربعة امداد والمد رطل وثلاث  
 بالبغدادى فالأوسق الخمسة آلاف وستمائة رطل بالبغدادى والاصح اعتبار الكيل لا الوزن اذا اختلفا وانما  
 قدر بالوزن استظهارا قال القمولى وقد رانصاب بأردب مصر ستة أراذب وربع يجعل القدحين صاعا  
 كزكاة الفطر وكفارة اليمين وقال السبكي خمسة أراذب ونصف وثلاث فقد اعتبر القدر المصرى بالمد الذى  
 حرزته فوسع مدين وسبع مائة رطل بالصاع فدحان الاسبعي مد وكل خمسة عشر مائة سبعة أقداح وكل خمسة  
 عشر صاعا وية ونصف وربع فثلاثون صاعا ثلاث ويات ونصف وثلثمائة صاع خمسة وثلاثون وية وهى خمسة  
 أراذب ونصف وثلاث فالنصاب على قوله خمسمائة وستون قدحا وعلى قول القمولى ستمائة وبالسند قال  
 (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) القطان قال (حدثنا مالك) الامام (قال حدثني) بالافراد  
 (محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي صعصعة عن ابيه) عبد الله (عن ابي سعيد الخدرى رضى الله عنه عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس فيما أقل) ما زائدة وأقل مجرور بربى بالفتحة لانه لا ينصرف بدليل قوله بعد  
 ولا فى أقل وقيد بعضهم فيما حكاه فى التنقيح بالرفع قال فى اللامع والمصايح واللفظ له فتكون ما موصولة حذف  
 صدر صلتها وهو المبتدأ الذى أقل خبره أى فيما هو أقل وجاز الحذف هنا لطلو صلة ذلك بتعلق الخبر (من خمسة  
 أوسق صدقة) بفتح الهمزة وضم السين جمع وسق وتقدم الكلام فيه (ولا فى أقل من خمسة من ابل الذود  
 صدقة ولا فى أقل من خمس أواق) بغير ياء بكوار ولا بى ذر خمسة أواق بناء التأنيث فى خمس وأواق بالياء  
 المشددة (من الورق) أى الفضة (صدقة) أى زكاة (قال أبو عبد الله) البخارى (هذا) الحديث (تفسير)  
 حديث ابن عمر (الأول) المذكور فى الباب السابق (إذا) بألف بعد الدال كذا فى الفرع وأصله والنسخة  
 المقررة على المدحوى وجميع ما وقفت عليه من الاصول المعتمدة اذا يأنف قبل المجعة ولعلها سبق قلم والا فالمراد  
 اذا تعليلية ولا وقفت على ان اذا ترد بمعنى اذا تعليلية بعد النصب التام نعم يحتمل أن تكون ظرفية أى حين  
 (قال) فى حديث أبي سعيد (ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة لكونه لم يبين) فى حديث ابن عمر قدر النصاب  
 (وبوخذا بدافى العلم بما زاد على الثبت أو ينوا) وسقط من قوله قال أبو عبد الله الى آخر قوله أو ينوا فى رواية  
 ابى ذر وابن عساكر \* (باب اخذ صدقة القرع عند صرام النخل) بكسر الصاد المهملة أى الجداد والقطاف

عند او ان ادراكه (و) باب (هل بترك الصبي) يضم الياء من يترك مبنيا للمفعول أى هل يترك لوني الصبي الصبي  
 (فيمس غمرا الصدقة) ينصب فيمس جواب الاستفهام والذي في اليونانية فيمس بالرفع ولم يجزم بالحكم لاحتمال  
 أن يكون النسي خاصا بمن لا يحل له تناول الصدقة \* وبالسند قال (حدثنا عمر بن محمد بن الحسن الاسدي)  
 بفتح السين المهملة المعروف بابن التل بفتح المثناة القوقية وتشديد اللام قال النساءى وابو حاتم صدوق ووثقه  
 الدارقطني وغيره وقال ابن حبان في حديثه اذا حدث بعض المناكير وضعف يعقوب الفسوي أباه محمد او قال  
 العقيلي لا يتابع وقال ابن عدى لم أر بحديثه بأسا لكن الذي رواه البخارى عن عمر عن ابيه حديثان احدهما  
 هذا وهو عنده بتابعه شعبة عن محمد بن زياد يعنى في باب ما يذكر في الصدقة للنبي صلى الله عليه وسلم والحديث  
 الثانى في المناقب عن حفص بن غياث عن هشام عن ابيه عن عائشة ما غرت على امرأة وهو عنده بتابعه حميد  
 ابن عبد الرحمن واللبث وغيرهما عن هشام وروى له ابو داود والنسائى قال (حدثنا ابى) محمد بن الحسن  
 قال (حدثنا ابراهيم بن طهمان) بفتح الطاء وسكون الهاء (عن محمد بن زياد) بكسر الزاى وتخفيف الباء  
 (عن ابى هريرة رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوفى بالقرع عند صرام الخيل) أى قطع القرع  
 عنه (فيجي) هذا بقرع وهذا من قرع من بيانه وعبر في الاولى بقرع بالوحدة قال الكرماني لان في الاول ذكر المجي  
 به وفي الثانى المجى منه وهو متلازمان وأن تغايرامفهوما (حتى يصير عنده كوما من قرع) بفتح الكاف وسكون  
 الواو ولا يذير بينهما وسكون الواو والنصب خبر يصير واسمها ضمير عائدة الى القرع حتى يصير القرع عنده كوما  
 وهو ما اجتمع كالعروة ولا يذير كوما بالرفع اسم يصير على انها تامة فلا تحتاج الى خبر وقال في المصابيح الخبر  
 عنده ومن في قوله من قرع للبيان (جعل الحسن والحسين) ابنا فاطمة (رضى الله عنهما) وعنها (يلعبان بذلك  
 التمر فأخذ احدهما) وهو الحسن بفتح الحاء (تمر فجعله) اى المأخوذ وللكشمي فجعلها أى القرع (في فيه فنظر  
 اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخرجهما من فيه فقال) عليه الصلاة والسلام (ما علمت) همزة الاستفهام  
 وفي بعض النسخ ما علمت بجذفها قال ابن مالك وقد كثر حذف الهمزة اذا كان معنى ما حذف منه لا يستقيم  
 الا بتقديرها وذكرا متلا قال في المصابيح وقد وقع في كلام سيبويه ما يقتضى أن حذفها من الضمرا وذلك انه  
 قال وزعم الخليل أن قول الاخلط

كذبتك عينك أم رأيت بواسط \* غلس الظلام من الرباب خيالا

كقوله انها الابل أم شاء ويجوز في الشعر أن يريد بكذبك الاستفهام وحذفت الالف هذا كلامه وقال ابن ام  
 قاسم في الحقي الداني المختار اطرا حذفها اذا كان بعدها أم المتصلة لكثرة نظما ونثرا انتهى (أن آل محمد)  
 هم بنو هاشم وبنو المطلب عند الشافعي وعند أبي حنيفة ومالك بن وهاشم فقط وقيل قريش كلها زاد ابو ذر  
 صلى الله عليه وسلم لا يأكلون الصدقة) بالتعريف ولا يذير صدقة وظاهره بعم الفرض والنفل لكن السياق  
 يخصها بالفرض لان الذى يحرم على آله انما هو الواجب وفي الحديث ان الطفل يجب الحرام كالكبير ويعترف  
 لاى شئ نهى عنه لينشأ على العلم فيأتى عليه وقت التكليف وهو على علم من الشريعة \* (باب من باع غماره  
 او باع نخله) التى عليها الثمار (او باع ارضه) التى عليها الزرع (او باع زرعوه) الحال انه (قد وجب فيه  
 العشر أو الصدقة) اى الزكاة وهو نعيم بعد تخصيص وفيه اشارة الى الرد على من جعل في الثمار العشر مطلقا  
 من غير اعتبار نصاب (فأدى الزكاة من غيره) أى من غير ما ذكر (أو باع غماره ولم تجب فيه الصدقة) أى جاز  
 به فيها بخواب الشرط محذوف وانما جوزوا ذلك لانه اذا باع بعد وجوب الزكاة فعل امر اجازا فتعلق  
 الزكاة بذمته فله أن يعطيها من غيره (و) باب (قول النبي صلى الله عليه وسلم) مما سأتى ان شاء الله تعالى موصولا  
 قريبا لا يتبعوا القرعة بدون النخلة (حق يبدو) يظهر (ملاحها) قال البخارى (فلم يحظر البيع) بالطاء المجمة  
 أى لم يمنع النبي صلى الله عليه وسلم البيع (بعد) بدو (الصلاح على احد ولم يحص) عليه الصلاة والسلام  
 (من وجب عليه الزكاة ممن لم يجب) عليه لعدم قوله حتى يسدو ملاحها وهو وقت الزكاة ولم يقيد الجواز  
 بتركها من غير ما قبل عدمه وأطلق في سياق البيان وهذا أحد القولين في هذه المسألة والتول الثانى وهو  
 مذهب الشافعي لا يجوز لانه باع ما يملك وما لا يملك وهو نصيب المساكين فتفسد الصفقة وهذا اذا لم يضمن  
 الخارص المالك التمر ولو ضمنه بصريح اللفظ كان يقول ضمنك نصيب المستحقين من الربط بكذا تمر او قبل

قوله من غيره  
الف أي به  
الواو قاله نصر  
الهو دني

المالك ذلك التضييع جازله التصرف بالبيع والا كل وغيرهما اذا التفتع من اتقى الحق الى ذمته ولا يكتفى  
الخحرص بل لابد من نصر يحمي الخحرص بتضييع المالك فان اتقى الخحرص أو التضييع أو القبول لم يخذل تصرف  
المالك في الكل بل فيما عدا الواجب شأنا لبقاء حق المستحقين في العين ولا يجوز له ان يكتفى منه \* وبه قال  
(حدثنا حجاج) هو ابن منهل قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (أخبرني) بالافراد (عبد الله بن دينار  
قال سمعت ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما يقول) (نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع القرعة حتى يردوا)  
بالواو من غيره حمز يظهر (صلاحيها وكان) أي ابن عمر كان في مسلم (اذا سئل عن صلاحها قال حتى تذهب  
عاهته) أي آفته والتذكير باعتبار القرع ولا يذرع الكسبي من عاهتها أي القرعة أي فتصير على الصفة  
المطلوبة كظهور التضييع ومبادئ الخلاوة بأن يتلون ويلين أو يتلون بحمرة أو صفرة أو سودا أو نحوه فانه حينئذ  
يأمن من العاهة وقبل ذلك ربما تلف لضعفه فلم يسق شي في مقابلة الثمن فيكون من اكل اموال الناس  
بالباطل لكن يخص من عموم ذلك ما اذا شرط القطع فانه جائز اجماعا \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في البيوع  
وابوداود والترمذي والنسائي وابن ماجه وهو من رابعيات البخاري \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف  
التبسي) قال (حدثني) بالافراد (اللبث) بن سعد الامام قال (حدثني) بالافراد ايضا (خالد بن يزيد) من الزيادة  
(عن عطاء بن ابي رباح) بفتح الراء والموحدة آخره مهمله (عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما) قال  
(نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمار حتى يردوا) يظهر (صلاحيها) \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعد  
القفقي) (عن مالك) هو ابن انس الامام (عن حميد) الطويل (عن انس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم نهى عن بيع الثمار حتى ترزى) بضم أوله وكسر الهاء (قال حتى تحمرا) بفتح المنة الفوقية  
وسكون المهملة وبعد الميم ألف ثم راء مشددة قال في القاموس زهى الخطل طال كازهى والبسر تلون كازهى  
وزهى وقال غيره زهى الخطل ظهرت غمرته وأزهى اجترأ أو اصفر وقال الاصمعي لا يقال أزهى بل زهى وقال  
الجوهري وأزهى لغة حكاهما أبو زيد ولم يعرفها الاصمعي وقال ابن الاثير منس من أنكر بزهى ومنهم من أنكر  
بزهى وقال الكرماني الحديث الصحيح يطل قول من أنكر الا زهاه وقوله تحمرا أي أو نصفر أو تسود فهو للتبديل  
\* هذا (باب) بالتشوين (هل يشتري) الرجل (صدقه) فيه خلاف (ولا بأس أن يشتري صدقه غيره) ولا يذرع  
صدقه غيره (لان النبي صلى الله عليه وسلم انما نهى المتصدق خاصة عن الشراء ولم ينه غيره) هذا يؤمنه حديث  
بريرة هو لها صدقة ولنا هذه لانه اذا كان هذا جائزا مع خلقه من العوض فبالعوض أولى بالجواز  
\* وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير المصري قال ابن عدي هو أثبت الناس  
في اللبث وقال ابو حاتم يكتب حديثه وقال مسلمة تكلم في سماعة من مالك وضعفه النسائي مطلقا وقال البخاري  
في تاريخه الصغير ما روى يحيى بن بكير عن اهل الجواز في التاريخ فاني اتقيته وهذا الحديث يدل على انه يتنى  
حديث شيوخه ولهذا ما اخرج له عن مالك سوى خمسة احاديث مشهورة متباعدة ومعظم ما اخرج له عن اللبث  
قال (حدثنا اللبث) بن سعد (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف مصغرا هو ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد  
ابن مسلم الزهري (عن سالم ان) أباه (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان يحدث ان) أباه (عمر بن الخطاب يصدق  
بقرس) أي جل عليه رجلا في الفوز والمعنى انه ملكه ليعز عليه (في سبيل الله) وليس المراد انه وقفه بدليل قوله  
(فوجدته) أي اصابه حال كونه (يساع) بضم الباء مبنيا لله ففعل اذ لو وقفه لم يصح أن يتناعه  
(فأراد أن يشتريه) بانباس ضمير المفعول ولا يذرع الكسبي أن يشتري (ثم اتى النبي صلى الله عليه  
وسلم فاستأمره) أي استشاره (فقال) عليه الصلاة والسلام (لا تعد) أي لا ترجع (في صدقتك) واقطع  
طمعك منها ولا ترغب فيها (فبذلك) أي فبسبب ذلك (كان ابن عمر) عبد الله رضي الله عنهما لا يترك  
ان يتناعه شيئا يصدق به الا بطل صدقة) أي اذا اتفق له أن يشتري شيئا مما يصدق به لا يترك في ملكه حتى  
يصدق به ثانيا فكذا نهى عن شراء الصدقة انما هو لمن أراد أن يملكها لان ردها صدقة  
وقال الكرماني وتبعه البرماوى والعيني التلخيص في التظنية وكلمة من مقدرة أي لا يتخلوا الشخص من أن يتناعه  
في حال الاحال الصدقة ولغرض من اغراض الصدقة انتهى وهذه رواية ابن ذر كماله في فتح الباري وغيره  
ولغير ابن ذر يحدث في حرف النبي \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التبسي قال (أخبرنا مالك بن انس)



الامام وسقط لابي ذر ابن انس (عن يزيد بن اسلم) العدو المدني (عن ابيه) أسلم المخضرم مولى عمر المتوفى  
 سنة ستين وهو ابن اربع عشرة سنة ومائة سنة (قال سمعت عمر بن الخطاب يرضي الله عنه يقول جلت رجلان  
 (على فرس في سبيل الله) أي جعلته حوله من لم يكن له حوله من المجاهد بن ملكه ايامه وكان اسم الفرس  
 فيما ذكره ابن سعد في الطبقات الورد وكان تميم الداري فأهداه للنبي صلى الله عليه وسلم فأعطاه لعمر ولم يعرف  
 الحافظ ابن حجر اسم الرجل (فأضاعه) الرجل (الذي كان عنده) بترك القام عليه بالخدمة والعلف والسقي  
 وارساله لارعي حتى صار كاشي الهالك (فأردت أن اشتريه فظننت) وفي نسخة وظننت بالواو بدل الفاء  
 (انه يبيعه برخص فسألت النبي صلى الله عليه وسلم) عن ذلك (فقال لا تشتري) بجذف ضمير المفعول ولا يبي ذر  
 وابن عساكر لا تشتريه بانبائه ولا بن عساكر لا تشتريه بانباع كسرة الزاه والياء وظاهر النهي التحريم لكن الجمهور  
 على انه للتنزيه فيكره لمن تصدق بشئ واخرجه في زكاة أو كفارة أو نذر أو نحو ذلك من القربات أن يشتريه من  
 دفعه هو اليه أو يهبه أو يملكه باختياره منه فأما اذا ورثه منه فلا كراهة فيه وكذا لو انتقل الى ثالث ثم اشتراه  
 منه المتصدق فلا كراهة وحكي الحافظ العراقي في شرح الترمذي كراهة شراؤه من ثالث انتقل اليه من المتصدق  
 وبه عليه عن بعضهم رجوعه فيما تركه لله كاحرم على المهاجرين سكنى مكة بعد هجرتهم منها لله تعالى وأشار عليه  
 الصلاة والسلام الى العلة في نهيه عن الابتاع بقوله (ولا تعدني صدقتك) أي لا تعدني صدقتك بطريق  
 الابتاع ولا غيره فهو من عطف العام على الخاص (وان اعطاكه بدرهم) متعلق بقوله لا تشتريه أي لا ترغب فيه  
 البتة ولا تنظر الى رخصه ولكن انظر الى انه صدقتك وقد أورد ابن المنير هنا سؤالا وهو ان الاغيا في النهي  
 عادته أن يكون بالاخف أو الادنى كقوله تعالى فلا تقل لهم ماعاف ولا خفاء أن اعطاه ايامه بدرهم أقرب الى  
 الرجوع في الصدقة مما اذا باعه بقيته وكلام الرسول صلى الله عليه وسلم هو الحق في الفصاحة واجاب بأن امراد  
 لا تغلب الدنيا على الآخرة وان وفرها معطيها فاذا زهد فيها وهي موفرة فلا ينزهد فيها وهي مقترنة اخرى  
 واولى وهذا على وفق القاعدة انتهى (فان العائد في صدقة كالعائد في قبته) الفاء للتعليل اي كما يقع أن يبقى  
 ثم يأكل كذلك يقع أن يتصدق بشئ ثم يجزئه الى نفسه بوجه من الوجوه وفي رواية للشيخين كالكلب يعود  
 في قبته فثبته بأخس الحيوان في أخس احواله تصوير التهجين وتفسيره انه قال في المصابيح وفي ذلك دليل  
 على المنع من الرجوع في الصدقة لما اشتمل عليه من التنفير الشديد من حيث شبهه الراجع بالكلب والرجوع  
 فيه باقي والرجوع في الصدقة برجع الكلب في قبته انتهى وجرم بعضهم بالحرمه قال قتادة لانعلم التي  
 الاحراما والصحيح انه للتنزيه لان فعل الكلب لا يوصف بتحريم اذ لا تكليف عليه فالمراد بالتنفير من العود بشئيه  
 بهذا المستقذر (باب ما يذكر من الحرمة في الصدقة) مطلقا الفرض والتطوع (لنبي صلى الله عليه  
 وسلم) وهل تحريم الصدقة عليه من خصائصه دون الانبياء والحكم شامل لهم ايضا ولا يبي ذر زيادة وآله اي  
 تحرم عليهم الصدقة ايضا لانها مطهرة كما قال تعالى تطهرهم وترصدهم بها واسلم ان هذه الصدقات  
 انما هي أوساخ الناس وانها لا تحل لمحمد ولا لآل محمد وآل محمد منزّهون عن أوساخ الناس وصيانة لمنصبه  
 الشريف لانها تنجس عن ذلك الاخذ وعز المأخوذ منه ا قوله عليه الصلاة والسلام البذل العلياء خير من البذل  
 السفلى وأبدل بها التي التي يؤخذ على سبيل القهر والغلبة المنهي عن عز الاخذ وذلك المأخوذ منه ونعقب  
 ابن المنير التحليل بأنهم اذلة بأن مقتضاه تحريم الهبة عليهم ولا فائده ولان الواهب ايضاله اليد العليا  
 وقد جاء في بعض الطرق اليد العليا هي المعطية ولم يقل المتصدقة قد دخل الهبات والاصح عند اصحابنا  
 أن المحرم على الآل الفرض دون التطوع لقول جعفر بن محمد عن أبيه كل من يشرب من سقايات بين مكة  
 والمدينة فليله انشرب من الصدقة فقال انما حرم علينا الصدقة المفروضة رواه الشافعي والبيهقي وهو صحيح  
 عند الحنابلة وبه قال الحنفية وأصبح عن ابن القاسم في الغيبة وبالسند قال (حدثنا آدم) بن ابي اباس  
 قال (حدثنا شعبة) بن الجراح قال (حدثنا محمد بن زياد) الجهمي مولا هم (قال سمعت ابا هريرة رضي الله  
 عنه قال اخذ الحسن بن علي رضي الله عنهما ائمة من غير الصدقة فجعلها في فيه) زاد أبو مسلم الصحيح  
 فلم يفتن له النبي صلى الله عليه وسلم حتى قام ولعابه يسيل فغضب النبي صلى الله عليه وسلم شدة (فقال النبي  
 صلى الله عليه وسلم كن كبح بطرحها) بفتح الكاف وكسرها وبسكون الحاء منقلا ومخففا وبكسرها منقولة



وغير منقولة فهي ست لغات ورواية أبي ذر كنخ كنخ بكسر الكاف وسكون الخاء مخففة قال ابن مالك  
في التسهيل انهم امن اسماء الافعال وفي التهمة انهم امن اسماء الافعال وبه قطع ابن هشام في حواشيه على  
التسهيل وقيل هي عربية وقيل بجمجمة وزعم الداودي انها معربة وأوردوها البخاري في باب من تكلم بالفارسية  
في آخر الجهاد والثانية تأكيد للاولى وهي كلمة يقال عند زجر الصبي عن تناول شيء وعند التقدير من شيء  
(ثم قال) عليه الصلاة والسلام له (اما شعرت امانا فاكل الصدقة) لم يمتها علينا ما ذكر \* (باب الصدقة)  
على حوالى ازواج النبي صلى الله عليه وسلم (أي عتقاتهن) \* وبالسند قال (حدثنا سعيد بن عفير) بضم  
العين المهملة وفتح الفاء قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله (عن يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) الزهري قال  
(حدثني) بالافراد (عبد الله بن عبد الله) بن صغير عبد الاول ابن عتبة بن مسعود أحد الفقهاء السبعة  
(عن ابن عباس) رضي الله عنهما قال وجد النبي صلى الله عليه وسلم شاة مينة اعطيتها مولادة لم تسم هذه المولاة  
وهمة اعطيتها مضمومة مبتدأ المالم بسم فاعله ومولاة رفع نائب عن الفاعل أي عتيقة (لمينة) ام المؤمنين  
رضي الله عنها (من الصدقة) متعلق بأعطيت أو صفة لشاة وهذا موضع الترجمة لان مولاة ميمونة أعطيت  
صدقة فلم ينكر عليها النبي صلى الله عليه وسلم فدل على أن موالى ازواجه عليه الصلاة والسلام تحمل لهم  
الصدقة كهن لأنهن لسن من جله الأكل ونقل ابن بطال الاتفاق عليه لكن فيه نظر فقد روى الخلال فيما ذكره  
ابن قدامة من طريق ابن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها قالت انا آل محمد لا تحمل لنا الصدقة قال  
ابن قدامة وهذا يدل على تحريمها واسناده حسن وأخرجه ابن أبي شيبة نعم هي حرام على مواله صلوات الله  
وسلامه عليه وموالى آلهم بنوها ثم وبنا المطلب لانه صلى الله عليه وسلم لما سأل عن ذلك قال ان الصدقة  
لا تحمل لنا وان مولى القوم من انفسهم رواه الترمذي وقال حسن صحيح وانما لم يترجم الموالى لازواجه لانه  
لم يثبت عنده في ذلك شيء (قال) ولا يذرف قال (النبي صلى الله عليه وسلم) هلا انتفعتم بجلدها قالوا انها مينة  
قال انما حرم اكلها أي اللحم حرام لا الجلد \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا سبعة) بن الحجاج  
قال (حدثنا الحكم) بفحيتين ابن عتيبة (عن ابراهيم) النخعي (عن الاسود) بن يزيد (عن عائشة رضي الله عنها  
انها ارادت ان تشتري بريرة للعتيق) بفتح الموحدة وكسر الراء الاولى (وأراد موالها) ساداتها بنوه لال  
أو اهل بيت من الانصار (أن يشتريها) على عائشة (ولاءها) أي يكون لهم وواو لاها مفتوحة مع  
المد مأخوذة من الولي يفتح الواو وسكون اللام وهو القرب والمراد هنا وصف حكمي ينشأ عنه ثبوت حق الارث  
من العتيق الذي لا وارث له من جهة نسب أو زوجية أو فاضل عن ذلك وحق العقل عنه اذا جنى والتزويج  
لأنه بشرط ذلك كله واتقاء مانعه فذلك قال الشافعي ان المسلم اذا أعتق النصراني وبالعكس حق الولاء  
نابت ولا ارث لاختلاف الدين وقد قال عليه الصلاة والسلام لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم ووجود  
مانع الارث لا يلزم منه عدم المقضي بدليل الاب القاتل أو الرقيق أو مخالف في الدين فان عدم ارثه لا يقدح  
في ابوته فلم يخرج عن كونه أباه فكذلك هذا لا يخرج عن كونه مولاه هذا تقرير الشافعي في الام وغيرهما من كتبه  
فتأمل فانه نفيس جدا وقد كانت العرب تبسح هذا الحق وتبته فنهى الشرع عنه لان الولاء كالنسب ولحمه كلمة  
النسب فلا يقبل الزوال بالازالة والمولى يطلق على المعتق من اعلى وعلى العتيق ايضا لكن من أسفل وهل ذلك  
حقيقة فهم ما أوفى الأعلى أوفى الأسفل أقوال مشهورة وذكر ابن الأثير في النهاية أن اسم المولى يقع على معان  
كثيرة وذكر منها ستة عشر معنى وهي الرب والمالك والسيد والمنعم والمعتق والتناصر والمحبة والتابع والجار وابن  
العم والخليف والعقيد والصهر والعبد والمنعم عليه والمعتق قال واكثرها قد جاء في الحديث فيضاف كل واحد الى  
ما يقتضيه الحديث الوارد فيه وكل من ولي أمرا أو قام به فهو مولاه ووليه ويختلف مصادر هذه الاسماء فالولاية  
بالفتح في النسب والنصرة والعتيق والولاية بالكسر في الامارة والولاء في العتيق والموالاة من والى القوم (فذكرت  
عائشة) رضي الله عنها (لنبي صلى الله عليه وسلم) حذف المفعول أي ذلك (فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم  
اشترىها) منهم على ما يقصدون من اشتراط كون الولاء لهم واستشكل هذا لان المقر رانه لو شرط مع العتيق  
الولاء لم يصح البيع لخالفته نص الشارع ان الولاء لمن أعتق وأجيب بأن الشرط لم يقع في العقد وبأنه خاص  
بقصة عائشة هذه الصلحة قطع عاداتهم كما خص فسخ الحج الى العمرة بالصحة بيان جوازها في أشهره

(فانما الولاء لمن اعنت) أي فلا تبالي سواء شرطته أم لا فانه شرط باطل وكلمة انما هنا للعصر لان لم تكن للعصر  
لما لم يكن من اثبات الولاء لمن اعنت فبمعنى لم يعنى لكن هذه الكلمة ذكرت في الحديث لبيان نفيه عن لم يعنى  
فدل على ان مقتضاها الحصر قال ابن ذريق العبد (قالت) عائشة رضي الله عنها (واني النبي صلى الله عليه وسلم)  
بضم الهمزة مبنيا للمفعول النبي رفع نائب عن الفاعل (بلم فقطت هذا ما) ولا في الوقت مما (تصدق به) بضم  
أوله وثانيه (على بريرة فقال) عليه الصلاة والسلام (هو) أي اللهم المتصدق به على بريرة (لها صدقة ولنا هدية)  
قال ابن مالك يجوز في صدقة الرفع على انه خبر هو ولها صدقة قدمت فصارت حالا كقوله \* والصالحات عليها  
مغلقة باب \* فلو قصد بقاء الوصفية لقيل والصالحات عليها باب مغلقة وكذا الحديث لو قصدت فيه الوصفية بالها  
لقيل هو صدقة لها ويجوز انصب فيها على الحال والخبر لها انتهى والصدقة منحة لثواب الآخرة والهدية غايك  
الغير شيأ تقر باليه واكرامه ففي الصدقة نوع ذل للاخذ فلذلك حرمت الصدقة عليه صلى الله عليه وسلم دون  
الهدية وقيل لأن الهدية يشاب عليها في الدنيا فتزول المنة والصدقة يراد بها ثواب الآخرة فتبقى المنة ولا ينبغي  
لنبي أن يمن عليه غير الله وقال البيضاوي اذا تصدق على المحتاج بشئ ملكه وصار له كسائر ما يملكه فله أن يهدي  
به غيره كما له أن يهدي سائر أمواله بلا فرق هذا موضع الترجمة لأن بريرة من جملة مولات عائشة وتصدق عليها  
\* وهذا الحديث قد سبق في باب ذكر البيع والشراء على المنبر في المسجد وقد أخرجه البخاري ايضا في كتاب  
الكفارات وفي الطلاق والقراءات والنساء في الزكاة والصلاق \* هذا (باب) بالتسوين (اذ انحوت الصدقة)  
أي عن كونها صدقة بأن دخلت في ملك المتصدق عليه يجوز تناول الهاشمي لها ولا في ذراذح أو بضم الحاء  
وحذف التاء مبنيا للمفعول \* وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا يزيد بن زريع)  
بضم الزاي وفتح الراء مصغرا ويزيد من الزيادة قال (حدثنا خالد) (الحذاء) (عن حفصة بنت سيرين) (أخت محمد  
ابن سير بن سيدة التابعيات) (عن أم عطية) (نسبية) (الانصارية رضي الله عنها) (أنها) (قالت دخل النبي صلى الله  
عليه وسلم على عائشة رضي الله عنها فقال هل عندكم شيء) من الطعام (فقلت لا) شيء من الطعام عندنا (الشيء  
بعثت به البنا) أم عطية (نسبية) بضم التون وفتح السين المهملة والموحدة بينهما تحسية ساكنة والجملة من فعل  
وفاعل صفة لشيء وكلمة من في قوله (من الشاة) للبيان والدلالة على التبعيض (التي بعثت بها) انتم لها  
(من الصدقة فقال) عليه الصلاة والسلام (إنها) أي الصدقة (قد بلغت محلها) بكسر الحاء أي وصلت إلى  
الموضع الذي تحل وذلك انه لما تصدق به على نسبية صارت ملكا لها فضع لها التصرف بالبيع وغيره فلما أهدته له  
عليه الصلاة والسلام انتقلت عن حكم الصدقة فجازله القبول والا كل \* وفي هذا الحديث التحديث والعنونة  
ورواته كلهم بصريون وفيه رواية التابعة عن الصحابة وأخرجه المؤلف ايضا في الزكاة والهبة ومسلم في الزكاة  
\* وبه قال (حدثنا يحيى بن موسى) المعروف بجث بجمجمة مفتوحة فضنة فوقه مشددة قال (حدثنا وكيع)  
هو ابن الجراح الرؤسي بضم الراء وهمزة ثم مهملة الكوفي قال (حدثنا شعبة) (بن الحجاج) (عن قتادة بن دعامه)  
(عن أنس) هو ابن مالك (رضي الله عنه) أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بلعم تصدق به على بريرة فقال هو) أي  
اللهم (عليها صدقة وهو لنا هدية) قدم لفظ عليها على المبتدأ الافادة الاختصاص أي لا علينا الزوال وصف الصدقة  
وحكمها لكونها صارت ملكا لبريرة ثم صارت هدية فالعبر ليس لعين اللهم كما لا يخفى (وقال ابو داود) الطيالسي  
مما أخرجه في مسنده (أبانا) خصها المتأخرون بالاجازة (شعبة) (بن الحجاج) (عن قتادة) (بن دعامه) انه  
(سمع أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) ساق السند دون المتن لتصریح قتادة فيه بالسماع  
لانه مدلس فزال توهم تدليس في السند السابق حيث عنعن فيه \* (باب اخذ الصدقة) المفروضة  
(من الأغنياء وترد) بالرفع كما في الفرع وغيره مما وقفت عليه من الأصول المعتمدة وقال العيني بالنسب بتقدير  
أن فيكون في حكم المصدر ويكون التقدير وأن ترد وهو الذي في اليونانية فقط أي والرد (في الفقراء حيث كانوا)  
ظاهرا أن المؤلف يختار جواز نقل الزكاة من بلد المال قاله ابن المنبر وهو مذهب الحنفية والاصح عند الشافعية  
والمالكية عدم الجواز ثم لو نقل اجزا عند المالكية لكن لو نقل لدون اهل بلد الوجوب في الحاجة لم يجزه وهو  
المشهور عندهم ولم يجز النقل عند الشافعية الا عند فقد المستحقين \* وبالسند قال (حدثنا محمد) (ولاي ذر  
محمد بن مقاتل المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (أخبرنا زكريا بن اسحاق) المكي

(عن يحيى بن عبد الله بن صفيق) بفتح الصاد المهملة وسكون المثناة التحتية وكسر الفاء (عن أبي معبد) نافذ  
بالتون والفاء والدال المهملة أو المجهمة (مولي ابن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال) وفي رواية  
أسماعيل بن أمية عند المؤلف التوحيد عن يحيى أنه سمع أبا معبد يقول سمعت ابن عباس يقول (قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولمسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب وإسحاق بن إبراهيم ثلاثتهم عن وكيع  
وقال فيه عن ابن عباس عن معاذ بن جبل قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى هذا يكون  
الحديث من مسند معاذ لكنه في جميع الطرق من مسند ابن عباس كما عند المؤلف وليس حضور ابن عباس  
لذلك يبعد لانه كان في أواخر حياة النبي صلى الله عليه وسلم وهو إذا لمع أبو به بالمدينة قاله الحافظ ابن حجر  
(لمعاذ بن جبل حين بعثه إلى اليمن) واليا كما عند العسكري أو فاضيا كما عند ابن عبد البر (أنك ستأتي قوما  
أهل كتاب) بنصب أهل بدل من قوم لاصفة وهذا كالتوطئة للتقوى همته عليهم الكون أهل الكتاب  
أهل علم في الجملة ولذا خصهم بالذكر تفضيلا لهم على غيرهم من عبدة الأوثان ولا يذر عن الجوى والمستغنى  
أهل الكتاب بالتعريف (فإذا جنتهم) عبر بأذا دون أن تفتاؤلا بالوصول اليهم (فادعهم إلى أن يشهدوا أن لا اله  
إلا الله وأن محمدا رسول الله) بدأهم مالا نهما أصل الدين الذي لا يصبغ شي غيرهما إلا بهما واستدل به على أنه  
لا يكتفي في الإسلام الاقتصار على شهادة أن لا اله إلا الله حتى يضيف الشهادة بالمحمد بالرسالة وهو قول الجمهور  
(فإنهم أطاعوا) أي شهدوا وأتوا قاصدا (لذلك) وعدى أطاع باللام وإن كان يتعدى بنفسه لتعنيته معنى  
انقاد ولا يخرجة فإنهم أجابوا بذلك (فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة فإنهم  
أطاعوا لذلك) بأن أتوا بوجوب الخمس عليهم أو فعلوها (فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم صدقة)  
في أموالهم (تؤخذ من أغنيائهم) يأخذها الإمام أو نائبه (فتدعى على فقرائهم) خههم بالذكر وإن كان مستحق  
الزكاة أصنافا آخر لمقابلته الأغنياء ولأن الفقراء هم الأغلب والضمير في فقرائهم يعود على أهل اليمن فلا يجوز  
النقل لغير فقراء أهل بلد آخر كما سبق أول الزكاة (فإنهم أطاعوا لذلك) أي نفائس  
(أموالهم) بنصب كرائم بفعل مضمر لا يجوز إظهاره للقرينة الدالة عليه وقال ابن قتيبة لا يجوز حذف واو وكرائم  
اتهمى وعلل بأنها حرف عطف فيجمل الكلام بالحذف (وأتوا دعوة المظلوم) أي تجنب جميع أنواع الظلم لئلا  
يدعو عليك المظلوم واتخاذ كره عقب المنع من أخذ الكرائم للإشارة إلى أن أخذها ظلم (فانه ليس بينه)  
أي المظلوم ولا بيني وبين الكاشميين والأصلي فأنها ليس بينها أي دعوة المظلوم (وبين الله حجاب) وإن كان  
المظلوم عاصيا للحديث أحمد عن أبي هريرة بأسناد حسن مرفوع دعوة المظلوم مستجابة وإن كان فاجرا  
فقبوره على نفسه وليس لله عليه حجاب يحجبه عن خلقه فإن قلت إن بعث معاذ كان بعد فرض الصوم والحج  
فلم يذكرهما أجيب بأنه اختصار من بعض الرواة وقيل إن اهتمام الشارع بالصلاة والزكاة أكثر ولذا كرر  
في القرآن فمن ثم لم يذكرهما في هذا الحديث وقال الإمام البلقيني إذا كان الكلام في بيان الأركان لم يخل  
الشارع منها بشئ كحديث ابن عمر بنى الإسلام على خمس فإذا كان في الدعاء إلى الإسلام اكتفى بالأركان  
الثلاثة الشهادة والصلاة والزكاة ولو كان بعد وجود فرض الصوم والحج لقوله تعالى فإن تابوا وأقاموا الصلاة  
وآتوا الزكاة في موضعين من براءة مع أن نزولها بعد فرض الصوم والحج قطعاً والحكمة في ذلك أن الأركان  
الخمس اعتقادي وهو الشهادة وبدني وهو الصلاة ومالي وهو الزكاة فتصرف في الدعاء إلى الإسلام عليها التفرع  
إلى كنين الأخيرين عليها فإن الصوم بدني محض والحج بدني ومالي \* وهذا الحديث قدم في أول باب وجوب  
الزكاة (باب صلاة الإمام ودعائه أصاحب الصدقة) كأن يقول اجرك الله فيما أعطيت وبارك فيما بقيت  
ونحو ذلك والمراد من الصلاة معناها اللغوي وهو الدعاء وعطف الدعاء على الصلاة ليسين أن لفظ الصلاة ليس  
بمحمول بل غيره من الدعاء ينزل منزلته قاله ابن المنير ويؤيده ما في حديث وائل بن حجر عند النساء أنه صلى الله عليه  
وسلم قال في رجل بعث بناقاة حسنة في الزكاة اللهم بارك فيه وفي آله (وقوله) تعالى بالجر عطف على المجرور  
السابق (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم) من الذنوب (وترزقهم بها) وتنتجها حسناتهم وترفعهم إلى  
 منازل المخلصين (وصل عليهم) أي ادع لهم رواه ابن أبي حاتم وغيره بأسناد صحيح عن السدي (إن صلواتك)  
وفي بعض الأصول أن صلواتك بالافراد كقراءة حمزة والكسائي وحفص (سكن لهم) تسكن إليها نفوسهم وتطمئن

بها قلوبهم وجعلها تعدد المدعو لهم ولا يذرتهم الى قوله **سكن لهم** \* وبالسند قال (حدثنا حفص  
ابن عمر) بضم العين الحوضي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن عمرو) بفتح العين وسكون الميم بن مرة بضم الميم  
وتشديد الراء ابن عبد الله بن طارق الكوفي السابعي الصغير (عن عبد الله بن ابي اوفى) بفتح الهمزة وسكون  
الواو وفتح الفاء مقصورا اسمه علقمة بن خالد الحارث الاسلمي وهو آخر من مات من الصحابة بالكوفة سنة  
سبع وثمانين وفي المغازي عند المؤلف سمعت ابن ابي اوفى رضي الله عنهما (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم  
اذا اتاه يوم بصدقتهم) أي بركة أموالهم (قال اللهم صل على فلان) أي اغفر له وارحمه ولغيره من آل فلان  
يريد أبا أوفى نفسه لان الآل يطلق على ذات الشيء كما قال عليه السلام عن أبي موسى الأشعري لقد أوفى  
من ما رأت من أمير آل داود يريد داود نفسه (فأتاه ابي) أبو أوفى (بصدقته فقال اللهم صل على آل أبي أوفى)  
امتثالاً لقوله تعالى وصل عليهم وهذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم اذ يكره لنا كراهة تنزيهه على الصحيح  
الذي عليه الاكثرون كما قاله النووي اقراد الصلاة على غير الانبياء لانه صار شعارا لهم اذ اذكروا فلا يلحق  
غيرهم فلا يقال ابو بكر صلى الله عليه وسلم وان كان المعنى صحيحا كما لا يقال قال محمد عز وجل وان كان عزيرا  
جليلا لان هذا من شعار ذكرا لله تعالى \* وفي هذا الحديث الحديث والنعنة والقول واخرجه ايضا في المغازي  
والدعوات ومسلم في الزكاة وكذا ابوداود والنسائي وابن ماجه \* (باب) حكم ما يستخرج من البحر) بسهولة  
كل موجود بساحله أو بصعوبة كالمستخرج بالقوص عليه ونحو ذلك هل تجب فيه زكاة أم لا (وقال ابن عباس  
رضي الله عنهما) مما وصله الشافعي ورواه البيهقي من طريقه (ليس الغنبر ركاز) بفتح العين والموحدة بينهما  
نون ساكنة نوع من الطيب قال في القاموس روث دابة بحرية أو نوع عين فيه اتهمى وقيل هو زبد البحر أو نبات  
في قعره يأكله بعض دوابه ثم يفسده رجيحا لكن قال ابن سينا وما يحكى انه روث دوابه أوقيتها أو من زبد البحر  
بعيد وقيل هو نبات في البحر بمنزلة الخشيش في البر وقيل انه شجر ينبت في البحر فينكسر فيلقيه الموج الى الساحل  
وقال الشافعي في كتاب السلم من الام اخبرني عدد من اتفق بحبرهم انه نبات يخلفه الله تعالى في جنبات البحر  
(هو شئ دسره البحر) بفتح المهملة أي دفعه ورمى به الى الساحل (وقال الحسن) البصري مما وصله ابن ابي شيبة  
(في الغنبر واللؤلؤ) وهو قطر الريح يقع في الصدف (الحسن) قال البخاري اذا على قوله هذا (فإنكم كذا  
في البيونية وفي غيرها وانما) جعل النبي صلى الله عليه وسلم الحديث الذي سيأتي قريبا ان شاء الله تعالى  
موصولا (في الركاز) الذي هو من دفين الجاهلية في الارض (الحسن) ليس في الذي يصاب في الماء لان الذي  
يستخرج من البحر لا يسمى في لغة العرب ركازا (وقال الليث) بن سعد مما وصله المؤلف في البيوع (حدثني  
بالافراد) (جعفر بن ربيعة) بن شرجيل المصري (عن عبد الرحمن بن هرم) (عن ابي هريرة رضي الله  
عنه عن النبي) ولا يذرت عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ان رجلا من بني اسرائيل سأل بعض بني  
اسرائيل بأن ولا يذرت أن (يسلفه) بضم أوله من اسلف (الف دينار) زاد في باب الكفالة في القرض والديون  
فقال اتنى بالشهداء أشهدهم قال كفي الله شهيدا قال فأتى بالكفيل قال كفي الله كفيلا قال صدقت  
(فدفعها اليه) وزاد ايضا فيه الى اجل مسمى (فخرج في البحر فلم يجد مركبا) بفتح الكاف أي سفينة يركب  
عليها ويبحى الى صاحبه أو يبعث فيها قضا دينه (فأخذ خشبة فنقرها) قورها (فادخل فيها الف دينار)  
زاد ايضا في الكفالة وصحيفة منه الى صاحبه (فرمى بها) أي بالخشبة (في البحر) بقصد أن الله تعالى  
يوصلها الى المال (فخرج الرجل الذي كان اسلفه) الف دينار (فأخذ بالخشبة) أي فاذا هو مفاجبا بالخشبة  
(فأخذها لاهله حطباً) نصب على أن اخذ من افعال المقاربة فيعمل عمل كان أو بفعل مقدر أي يستعملها  
استعمال الحطب في الوقود (فذكر الحديث) بتمامه ويأتى ان شاء الله تعالى في باب الكفالة في القرض  
(فلما شرها) أي قطع الخشبة بالمشارة (وجد المال) الذي كان اسلفه وموضع الترجمة قوله فاذا بالخشبة  
فأخذها لاهله حطباً وأدنى الملاسة في التطابق كاف وقال ابن المنير موضع الاستشهاد انما هو أخذ الخشبة  
على أنها حطب فدل على اباحة مثل ذلك مما يلقظه البحر اما مما يشأ به كاعنبر أو مما سبق فيه ملك وعطب  
وانقطع ملك صاحبه منه على اختلاف بين العلماء في تعليق هذا مطلقاً ومنصلاً واذا جاز تلك الخشبة وقد تقدم  
عليها ملك متعلق فغلب العنبر الذي لم يتقدم عليه ملك اولي \* وهذا الحديث اخرجه ايضا في الكفالة والاستقراض

واللقطة والشروط والاستئذان والنسأى في اللقطة وتأتى بقية مباحثه ان شاء الله تعالى في محاله بعون الله وقوته \* هذا (باب) بالتنوين (في الركاك الخس) بالرفع مبتدأ مؤخر والركاز بكسر الراء وتخفيف الكاف آخره زاي هو من دفن الجاهلية كأنه ركز في الارض ركزا أى غرز وانما كان فيه الخس لكثرة نفعه وسهولة اخذه (وقال مالك) هو ابن انس امام دار الهجرة بمرواه ابو عبيد في كتاب الاموال (وابن ادريس) هو الشافعي الامام الاعظم صاحب المذهب كما جزم به أبو زيد المروزي احد الرواة عن الفربري وتابعه البيهقي وجهور الأئمة وعبارة البيهقي كما رأيت في كتابه معرفة السنن والآثار قد حكى محمد بن اسماعيل البخاري مذهب مالك والشافعي في الركاز والمعدن في كتاب الزكاة من الجامع وقال مالك وابن ادريس يعنى الشافعي وقيل المراد بابن ادريس عبد الله بن ادريس الاودي الكوفي (الركاز دفن الجاهلية) بكسر الدال وسكون الفاء أى الشيء المدفون كذبح يعنى مذبح وبالفتح المعدر ولولا يراد هنا كذا قاله ابن حجر كالركن كشي وتعقبه في المصاحب بأنه يصح الفتح على أن يكون مصدر الريد به المفعول مثل الدرهم ضرب الامير وهذا الثوب نسج الين (في قليله وكثيره الخس) بضمين وقد تسكن الميم وهذا قول أبي حنيفة ومالك واحد وبه قال امامنا الشافعي في القديم وشرط في الجديد النصاب فلا يجب الزكاة فيما دونه الا اذا كان في ملكه من جنس التقدا الموجود (وليس المعدن) بكسر الدال أى المكان من الارض يخرج منه شيء من الجوهر والاجساد كالذهب والفضة والحديد والنحاس والرصاص والكبريت وغير ذلك مأخوذ من عدن بالمكان اذا أقام به يعدن بالكسر عدونا سمي بذلك لعدون ما انبته الله فيه قاله الزهري وقال في التاموس والمعدن كجلس منبت الجواهر من ذهب ونحوه لاقامة اهله فيه دائما ولا نبات الله عز وجل اياه فيه (بركاز) لانه لا يدخل تحت اسم الركاز ولاله حكمه (وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم) كما وصله في آخر الساب من حديث أبي هريرة (في المعدن جبار) بضم الجيم وتخفيف الموحدة آخره راء يعنى اذا حفر معدنا في ملكه أو في موات فوقع فيه شخص ومات أو استأجره لعمل في المعدن فهلك لا يضمه بل دمه هدر وليس المراد أنه لا زكاة فيه (وفي الركاز) دفن الجاهلية (الخس) ففرق بينهما ما جعل لكل منهما حكما ولو كانا بمعنى واحد لجمع بينهما فلما فرق بينهما دل على التباين (واخذ عمر بن عبد العزيز من المعادن) وهى المستخرجة من موضع خلقها (من كل ما شئت) من الدراهم (خسة) منها وهى ربع العشر وفي قول الخس كالركاز بجامع الخفاء في الارض وهذا التعليق وصله ابو عبيد في كتاب الاموال (وقال الحسن) البصري بما وصله ابن أبي شيبه بمعناه (ما كان من ركاز) دفن الجاهلية (في ارض الحرب ففيه الخس وما كان في ارض السلم) بكسر السين وسكون اللام أى الصلح ولا بى الوقت وما كان من ارض السلم (ففيه الزكاة) المعهودة وهى ربع العشر قال ابن المنذر لا اعرف احدا فرق هذه التفرقة غير الحسن (وان وجدت اللقطة) بضم الواو مبني للمفعول واللقطة بضم اللام المشددة وفتح القاف وسكونها وهذا من قول الحسن ولا بى الوقت وجدت لقطة (في ارض العدو فعر فيها) لاحتمال أن تكون للمسلمين وفي الفرع كأصله وان وجدت بفتح الواو مبني للفاعل اللقطة مفعول (وان كانت من العدو) أى من ماله فلا حاجة الى تعريفها لانها صارت ملكه (ففيها الخس وقال بعض الناس) هو الامام ابو حنيفة وهذا أثر لموضع ذكره فيه الموافق بهذه الصيغة ويحتمل أن يكون ارادأبا حنيفة وغيره من الكوفيين من قال بذلك (المعدن ركاز مثل دفن الجاهلية) بكسر الدال وفتحها على ما مر فيجب فيه ايضا الخس قال الزهري وأبو عبيد الركاز المال المدفون والمعدن جميعا (لانه يقال) مما سمع من العرب (اركز المعدن) بفتح الهجزة فعل ماض مبني للفاعل والضمير في لانه للشان واللام للتعليل (اذا خرج منه شيء) بفتح الخاء المعجمة بغير هجزة قبلها ولا بى ذرأخرج بهزمة مضمومة (قله) أى لبعض الناس (قديقال لمن وهب له شيء) بضم الواو وكسر الهاء مبني للمفعول شيء رفع نائب عن الفاعل (اوربج ربها كثيرا او كثر ثمه اركزت) بناء الخطاب اى فيلزم أن يقال لكل واحد من الموهوب والرمح والتمر ركاز ويقال لصاحبه اركزت ويجب فيه الخس لكن الاجماع على خلافه وانه ليس فيه الاربع العشر فالحكم مختلف وان اتفقت التسمية واعترضه بعضهم بأنه لم ينتقل عن بعض الناس ولا عن العرب انهم قالوا اركز المعدن وانما قالوا اركز الرجل فاذا لم يكن هذا صحيحا فكيف يتوجه الازام بقول القائل قد يقال لمن وهب الخ ومعى اركز الرجل صار له ركاز من قطع الذهب



ولا يلزم منه انه اذا اوجب له شيء أن يقال له اركز بالخطاب وكذا اذا ربح رجحا كثيرا أو كثر غره ولو علم المعترض أن معنى افعـل هنا ما هو لما اعترض ولا الخش فيه ومعنى افعـل هنا للصبرورة يعني لصبرورة الشيء منسوب إلى ما اشتق منه الفعل كأغذ البعير أي صار ذا غدة ومعنى اركز الرجل صار له ركاز من قطع الذهب كما مر ولا يقال الا بهذا القيد لا مطاقا (ثم ناقض) أي بعض الناس لأنه قال أولا المعدن ركاز فنيه الخمس (وقال) ثانيا (لا بأس أن يسقطه) عن السامعي (ولا يؤدى الخمس) في الزكاة وهو عندنا شامل للمعدن وقد اعترض ابن بطل المواقف في هذه المناقضة بأن الذي اجاز أبو حنيفة كتمانها انما هو اذا كان محتاجا اليه بمعنى أنه يتأول أن له حقاً في بيت المال ونصيباً في النقي فأجاز له أن يأخذ الخمس لنفسه عوضاً عن ذلك لأنه أسقط الخمس عن المعدن بعد ما أوجبه فيه \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بفتح لام سلمة كلاهما (عن أبي هريرة) رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (الجماء) بفتح العين المهملة وسكون الجيم والمثأى البهيمة لانها لا تتكلم (جبار) بضم الجيم وتخفيف الواو حدة أي هدر غير مضمون واسلم جرحها جبار ولا بد في رواية البخاري من تقدير اذا لمعنى الجماء فبها هدر او قد دات رواية مسلم على أن ذلك المقدر هو الجرح فوجب المصير له لكن الحكم غير مختص به بل هو مثال منه به على غيره ولو لم تكن رواية أخرى على تعيين ذلك المقدر لم يكن لرواية البخاري عموم في جميع المقدرات التي يستقيم الكلام بتقدير واحد منها هذا هو الصحيح في الاصول لان المقضى لا عموم له والمراد أنها اذا انفلتت وصدمت انساناً فأنفلتت أو أنفلتت مالا فلا غرم على مالكها أما اذا كان معها فعليه ضمان ما أنفلتت سواء أنفلتت له ام لا ونها رسوا كان سائقها أو ركبها أو قائدها وسوا كان مالكها أو اجيره أو مستأجرها أو غاصبا وسواء أنفلتت يدها أو رجلها أو بعضها أو ذنبها وقال مالك القائد والراكب والسائق كلهم ضامنون لما أصابت الدابة الا أن ترجح الدابة من غير أن يفعل بها شيء ترجح له وقال الحنفية ان الراكب والقائد لا يضمنان ما نفلتت الدابة برجلها أو ذنبها الا أن أوقفنها في الطريق واختلفوا في السائق فقال القدوري وآخرون انه ضامن لما أصابت يدها أو رجلها لان النفع يبرأى عينه فأمكنه الاحتراز عنها وقال أكثرهم لا يضمن النفع أيضاً وان كان يراها اذ ليس على رجلها ما يمنعها به فلا يضمنه التحرز عنه بخلاف الكدم لا يمكن كبحها بلجامها وصححه صاحب الهداية وكذا قال الحنابلة ان الراكب لا يضمن ما تلفه البهيمة برجلها (والبئر) يضرها الرجل في ملكه أو في موات فيسقط فيها رجل أو ثمنها على من استأجره لحفرها في ملك (جبار) لا ضمان فيه أما اذا حفرها في طريق المسلمين أو في ملك غيره بغير إذنه قتل في فيها انسان وجب ضمانه على عاقلة حافرها والكفارة في مال الحافر وان تلف بهما غير الآدمي وجب ضمانه في مال الحافر (والمعدن) اذا حفره في ملكه أو موات أيضاً لاستخراج ما فيه فوقع فيه انسان او انهار على حافره (جبار) لا ضمان فيه أيضاً (وفي الركاز) دفن الجاهلية (الحس) في عطف الركاز على المعدن دلالة على تغيرهما وان الخمس في الركاز لا في المعدن وانفق الأئمة الاربعة وجهور العلماء على أنه سواء كان في دار الاسلام أو دار الحرب خلافاً للحسن حيث فرق كما مر وشروطه النصاب والتقديران لا الحول ومذهب احمد انه لا فرق بين النقتين فيه وغيرهما كالنحاس والحديد والجواهر اظاها هذا الحديث وهو مذهب الحنفية ايضاً لكنهم أوجبوا الخمس وجعلوه فدياً والحنابلة أوجبوا ربع العشر وجعلوه زكاة وعن مالك روايتان كالتولين وحكي كل منهما عن ابن القاسم \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحدود ونساء في الزكاة وأورده البخاري في الاحكام \* (باب قول الله تعالى والعاملين عليها) أي على الصدقات وهم السعاة الذين يبعثهم الامام لقبضها (ومحاسبة المصدقين مع الامام) \* وبالسند قال (حدثنا يوسف بن موسى) بن راشد القطان قال (حدثنا ابو اسامة) بضم الهمزة حماد بن اسامة قال (أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن أبي حميد) عبد الرحمن أو المنذر (السعدي رضي الله عنه قال استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً من الاسد بفتح الهمزة وسكون السين ويقال الازد بالزاي (على صدقات بني سليم) بضم السين وفتح اللام (يدعى ابن اللثبية) بضم اللام وسكون اللثبية الفوقية وفي بعض الاصول بفتحها وحكاها المنذرى وقيل بفتح اللام والمنذاة حكاه في الفتح واسمه عبد الله وكان من بني لب حتى من الازد وقيل اللثبية امة (فلما جاءه) من عمله (حاسبه)



عليه الصلاة والسلام لما وجد معه من جنس مال الصدقة وأدعى أنه أهدي إليه كما يظن به من مجموع طرق الحديث وبأنى البحث فيه ان شاء الله تعالى في الاحكام وتزكيات الحيل وأخرجه مسلم في المغازي وأبو داود في الخراج \* (باب) جوار (استعمال ابل الصدقة و) شرب (ألبانها لبناء السبيل) دون غيرهم خلافاً للشافعي حيث قال يجب استيعاب الاصناف الثمانية \* وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثني) بالافراد (يحيى) القطان (عن شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا قتادة) بن دعامة (عن انس) رضي الله عنه ان اناسا ثمانية (من عريثة) بضم العين وفتح الراء المهملة وسكون المثناة التحتية وفتح النون قبيلة وعند المؤلف في المغازي من عكل وعريثة بواو العطف وسبق في باب ابوال ابل من الطهارة بلفظ من عكل أو عريثة بالشك (اجتروا المدينة) بسكون الجيم وفتح القوقية والواو الاولى من باب الاقتعال أى كرهوا المقام بها لما فيها من الوحش وأصابهم الجوى وهوداء الجوف اذا نطاول (فرخص لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأبوا ابل الصدقة) وكانت خمس عشرة كما عند ابن سعد (فشرى بوا من ألسنها وأبوالها) تمسك به من قال ان بول ما اكل طاهر ودفع بأن الدواء يبيح ما كان حراماً وهذا موضع الترجمة قال ابن بطال والحجة بمعنى للمؤلف للترجمة بحديث الباب فاطعة لانه عليه الصلاة والسلام أفرد أبناء السبيل بابل الصدقة وألبانها دون غيرهم انتهى وعورض باحتمال أن يكون ما أباح لهم من الاتقاع الابعاء وقد رحمتهم على انه ليس في الخبر ايضاً انه ملكهم رقابها وانما فيه انه أباح لهم شرب ألبان الابل للتداوى واستنبط منه المؤلف جواز استعمالها في بقية المنافع اذا فرق وأما عليك رقابها فلم يقع وغاية ما يفهم من حديث الباب أن للإمام أن يخص بمنفعة مال الزكادون الرقبة صفادون صنف بحسب الاحتياج على انه ليس في الخبر ايضاً تصريح بأنه لم يصرف من ذلك شيئاً لغير العريتين فليست الدلالة منه لذلك ظاهرة أصلاً قاله في فتح الباري (فتقنوا) أى فلما شربوا منها وصحوا قتلوا (الراعى) يسار النبوي (واستاقوا الذود) سوقاً عنيقاً وفي نسخة واستاقوا الابل (فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم) سرية عشرين نفساً وكان اميرهم كرز بن جابر وسعد بن سعيد فأدركوهم في ذلك اليوم (فأتي بهم) بضم الهمزة (وقطع) بتشديد الطاء وفي نسخة بتخفيفها أى فأمر بقطع (أيديهم) جمع يديهما أن يراد اقل الجمع وهو اثنان لان لكل منهم يدين وأما أن يريد التوزيع عليهم بأن يقطع من كل واحد منهم يد واحدة والجمع في مقابلة الجمع يفيد التوزيع (وارجلهم) من خلاف (وسمرا عينهم) بفتح السين والميم مخففة أى كحلها باسم امير حميمة لانهم فعلوا ذلك بالراعى ولابى ذر وسمرو بتشديد الميم والاول أشهر وأوجه كانه عليه المنذرى (وتركهم بالحرة) بفتح الحاء وتشديد الراء المهملة ترص ذات حجارة سود (يعضون الحجارة) بفتح الياء والعين المهملة (تابعه) أى تابع قتادة (ابوقلابه) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي فيما وصله المؤلف في كتاب الطهارة (وجيد) الطويل فيما وصله مسلم والنسائي وأبو داود وابن ماجه وابن خزيمة (وثابت) البناني فيما وصله المؤلف في كتاب الطب (عن انس) رضي الله عنه \* (باب وسم الامام ابل الصدقة) بالياء ونحوه (بيده) \* وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الحزامي بالحاء المهملة والزاي القرشي الاسدي قال (حدثنا الوليد) ابن مسلم القرشي قال (حدثنا ابو عمرو) عبد الرحمن (الاوزاعي) قال (حدثني) بالافراد (اصحاق بن عبد الله) ابن ابي طلحة) اسمه زيد بن سهل الانصاري ابن اخى انس بن مالك قال (حدثني) بالافراد ايضاً (انس بن مالك) رضي الله عنه قال غدت) أى رحلت أول النهار (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبد الله بن أبي طلحة) هو أخو انس لأمته وهو صحابي وقال النووي تابعي قال البرماوى كالكرمانى هو سهو (ايحكه) تبركابه وبريقه ويده ودعائه وهو أن يضع القمرة ويجعلها في فم الصبي ويجعلها في حنكه بسببته حتى تتحلل في حنكه (فوافيته) أى أثبتته في مريد الغنم (في يده الميسم) بكسر الميم وفتح السين المهملة حديدة يكوى بها (بسم) يعلم (ابل الصدقة) لتمييز عن الاموال المملوكة وليردها من اخذها ومن التقطها وليعرفها صاحبها فلا يشترها اذا انصدق بها مثلاً لا يعود في صدقة فهو مخصوص من عموم النبي عن تعذيب الحيوان وقد نقل ابن الصباغ عن الشافعية اجماع العصاة على انه يستحب أن يكتب في مائتة الزكاة زكاة أو صدقة وسأني في الذبائح ان شاء الله تعالى عن انس انه رأى بسم عمراً في آذانها ولا بسم في الوجه للنهي عنه \* وفي هذا الحديث التحديث بالافراد والجمع والقول واخرجه مسلم في اللباس \* (بسم الله الرحمن الرحيم) باب (فرض) (صدقة الفطر) أى من رمضان فأضيفت الصدقة للفطر لكونها

تجب بالفطر منه او مأخوذة من الفطرة التي هي الخلقة المرادة بقوله تعالى فطرة الله التي فطر الناس عليها وهذا  
قاله ابن قتيبة والمعنى انما وجبت على الخلقة تركية للنفس اي تطهيرها رتبة لعملها ويقال للخصر في زكاة  
الفطر فطرة بضم الفاء كما في الكفاية وهو غريب والذي في شرح المذهب وغيره كسر الفاء لا غير قال وهي مولدة  
لا عربية ولا معربة بل اصطلاحية للفقهاء انتهى فتكون حقيقة شرعية على المختار كالصلاة ويقال لها  
صدقة الفطر وزكاة الفطر وزكاة رمضان وزكاة الصوم وصدقة الرأس وزكاة الابدان ولا يذرعن المستمل  
ابواب صدقة الفطر باب فرض صدقة الفطر وكان فرضها في السنة الثانية من الهجرة في شهر رمضان قبل العيد  
يومين (ورأى ابو العالية) ربيع بن مهران الرياحي بالمشاة التحتية (وعطاء) هو ابن ابي رباح (وابن سيرين)  
محمد فيما وصله عنه وعن الاول ابن ابي شيبة من طريق عاصم الاحول وعبد الرزاق عن ابن حريج عن عطاء  
(صدقة الفطر فريضة) وهو مذهب الشافعية والجمهور ونقل ابن المنذر وغيره الاجماع على ذلك لكنه معارض  
بأن الحنفية يقولون بالوجوب دون الفرض وهو مقتضى قاعدة ثم في أن الواجب مائت بدل لظني وقال  
المرداوي من الحنابلة في تنقيحه وهي واجبة وتسمى ايضا فرضا ونقل المالكية عن اشهب انما سنة مؤكدة  
قال بهرام وروى ذلك عن مالك وهو قول بعض اهل الظاهر وابن اللبان من الشافعية وجعلوا فرض في الحديث  
على التقدير كقولهم فرض القاضي نفقة اليتيم وهو ضعيف مخالف للظاهر وقال ابراهيم بن عليه وابو بكر بن  
كيسان الاصح نسخ وجوبها واستدل لهما بمحدث النساء عن قيس بن سعد بن عبادة قال امرنا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر قبل أن تنزل الزكاة فلما نزلت الزكاة لم يأمرنا ولم ينهنا ونحن نفعله لكن في اسناده  
راو مجهول وعلى تقدير الصحة فلا دليل فيه على النسخ لان الزيادة في جنس العبادة لا توجب نسخ الاصل  
المزيد عليه غير أن محل سائر الزكوات الاموال ومحل زكاة الفطر الرقاب كما به عليه الخطابي \* وبالسند  
قال (حدثنا يحيى بن محمد بن السكن) بفتح السين والكاف آخره فون البزاري الراي المجبة ثم الرأء المهملة القرشي  
قال (حدثنا محمد بن جعفر) بفتح الجيم والصاد المجبة بينهما هاء ساكنة آخره ميم ابن عبد الله الثقفي قال  
(حدثنا اسما عيل بن جعفر) الانصاري (عن عمر بن نافع) بضم العين وفتح الميم (عن ابيه) نافع مولى عبد الله بن  
عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما قال فرض) اي اوجب (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وما اوجبه فأمر الله  
وما كان ينطق عن الهوى (زكاة الفطر) من صوم رمضان ووقت وجوبها غروب الشمس ليلة العيد لكونه  
اضافها الى الفطر وذلك وقت الفطر وهذا قول الشافعي في الجديد واحد بن حنبل واحدى الروايتين عن مالك  
وقال ابو حنيفة طلوع الفجر يوم العيد وهو قول الشافعي في القديم (صاعا من تمر) بنصب صاعا على التمييز  
او هو مفعول ثان وهو خمسة ارطال وثلاث رطل بالبغدادى وهو مذهب مالك والشافعي واهم علماء الجاز  
وهو مائة وثلاثون درهما على الاصح عند الراعى ومائة وعثمانية وعشرون درهما واربعه اسباع درهم على  
الاصح عند النووي فالصاع على الاول ستمائة درهم وثلاثة وتسعون درهما وثلاث درهم وعلى الثاني ستمائة  
درهم وخمسة وثمانون درهما وخمسة اسباع درهم والاصل الكيل وانما قدر بالوزن استظهارا قال في الروضة  
وقد يشكل ضبط الصاع بالارطال فان الصاع المخرج به في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ميكال معروف ويختلف  
قدره وزنا باختلاف جنس ما يخرج كالذرة والحب وغيرهما والصواب ما قاله الدارمى ان الاعتماد على الكيل  
بصاع معيار بالصاع الذي كان يخرج به في عصر النبي صلى الله عليه وسلم ومن لم يجد له اخرجه قدره يثقن انه  
لا ينقص عنه وعلى هذا فالتقدير خمسة ارطال وثلاث تقريب وقال جماعة من العلماء الصاع اربع حنفات بكفى  
رجل معتدل الكفين حكاه النووي في الروضة وذهب ابو حنيفة ومحمد الى انه ثمانية ارطال بالرطل المذكور  
وكان ابو يوسف يقول كقولهما ثم رجع الى قول الجمهور ولما تناظر مع مالك بالمدينة فأراه الصبيان التي توارثها  
اهل المدينة عن اسلافهم من زمن النبي صلى الله عليه وسلم (او صاعا من شعير) ظاهره أنه يخرج من ايه ما شاء  
صاعا ولا يجزئ غيرهما وبذلك قال ابن حزم لكن ورد في روايات اخرى ذكر اجناس أخرت أني ان شاء الله تعالى  
(على العبد والحر) وظاهره أن العبد يخرج عن نفسه وهو قول داود الظاهري منفردا به ويردّه قوله عليه الصلاة  
والسلام ليس على المسلم في عبده صدقة الا صدقة الفطر وذلك يقتضى انما ليست عليه بل على سيده وقال القاضي  
البيضاوى وجعل وجوب زكاة الفطر على السيد كالوجوب على العبد مجازا ذل بس هو أهلا لان يكاف بالواجبات

المالية وبؤيد ذلك عطف الصغير عليه (والذكروا الثاني) والخثي (والصغير) اى وان كان يتما خلافاً لمحمد بن الحسن وزفر (والكبير من المسلمين) دون الكفار لانها طهورة والكفار ليسوا من اهلها نعم لازكاة على اربعة من لا يفضل عن منزله وخادمين يحتاج اليهما وليقان به وعن قوته وقوت من تلزمه نفقته ليلة العيد ويومه ما يخرجها فيها وامرأة غنية لها زوج معسر وهي في طاعته فلا يلزمها اخراج فطرتها بخلاف ما اذا لم تكن في طاعته وبخلاف الامة فان فطرتها تلزم سيدها والفرق تسامح الحرة نفسها بخلاف الامة بدليل أن لسيدها أن يسافر بها ويستخدمها والمكاتب لا تجب فطرتها عليه لضعف ملكه ولا على سيده لانه معه كالاجنبي والمغصوب او الا بقاء تعطل فأنه تهما على السيد لكن الاصح وجوب اخراج عليه عنهما تبعاً لنفقتهما وعن منقطع الخبر اذا لم تض مدّة لا يعيش في مثلها لان الاصل بقاء وحيا فان مضت مدّة لا يعيش في مثلها لا تجب فطرتها ويستثنى ايضا عبد بيت المال والعبد الموقوف فلا تجب فطرتها اذ ليس لهما مال معين يلزم بها (وامر) عليه الصلاة والسلام (بها) اى بالفطرة (أن تؤدى قبل خروج الناس الى الصلاة) اى صلاة العيد \* تنبيه \* قوله من المسلمين ذكر غير واحد أن مال الكاتبة قد ردها من بين النقات وفيه نظر فقد رواها جماعة عن يعقوب بن حنبل عن حنبل بن عمار بن نافع والنجاشي بن عثمان وكثير بن فرق والمعل بن اسماعيل وبن يوسف بن يزيد وابن ابي ليلى وعبد الله بن عمر العمرى واخوه عبيد الله بن عمر وابوب السخيتاني على اختلاف عنهم في زيادتها فأما رواية عمر بن نافع فاخرجها البخارى في صحيحه وأما رواية النجاشي بن عثمان فاخرجها مسلم في صحيحه وأما رواية كثير بن فرق فرواها الدارقطني في سننه والحاكم وأما رواية المعل بن اسماعيل فرواها ابن حبان في صحيحه وأما رواية بن يوسف بن يزيد فرواها الطحاوى في بيان المشكل وأما رواية ابن ابي ليلى وعبد الله بن عمر العمرى واخيه عبيد الله التى فيها زيادة قوله من المسلمين فرواها الدارقطني في السنن وأما رواية ابوب السخيتاني فذكرها الدارقطني وهذه الزيادة تدل على اشتراط الاسلام في وجوب زكاة الفطر ومقتضى ذلك انه لا تجب على الكافر زكاة الفطر لانه نفسه ولا عن غيره فأما عن نفسه فتبقى عليه وأما عن غيره من عبد وقريب فتختلف فيه وللشافعية وجهان مبنيان على انها تجب على المؤدى ابتداء او على المؤدى عنه ثم يحملها المؤدى والاصح الوجوب بناء على الاصح وهو وجوبها على المؤدى عنه ثم يحملها المؤدى وهو النجاشي عن احمد أعاكسه وهو اخراج المسلم عن تربيته وعبد الكافر في فلا تجب عند مالك والشافعية واحمد وقال ابو حنيفة بالوجوب \* وفي هذا الحديث الحديث والعنينة والقول واخرجه ابو داود والنسائى والترمذى وقال حديث حسن صحيح \* (باب) وجوب (صدقة الفطر على العبد وغيره من المسلمين) اختلف هل تجب على العبد ابتداء ثم يحملها السيد عنه او تجب على السيد ابتداء وجهان للشافعية والى الاول نحا البخارى قاله فى الفتح وقال ابن بطال انه يقول بذهب اهل الظاهر انها تلزم العبد في نفسه وعلى سيده فكيفه من ا كساب ذلك واخرجه عن نفسه وتعلقه في المصاييح بأن البخارى لم يرد هذا وانما اراد التنبية على اشتراط الاسلام في تؤدى عنه زكاة الفطر لا غير ولا يتم ترجم ترجمه اخرى على اشتراط الاسلام وعبر به على دون عن ليطابق لفظ الحديث وقد سقط لفظ من المسلمين لابن عساكر \* وبالسند قال (حدثنا عبد بن يوسف) التنبسى قال (اخبرنا مالك) الامام الاعظم (عن نافع عن اس عمر) بن الخطاب (رضى الله عنهم) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر (من صوم رمضان) (صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير على كل حر أو عبد) قال القاضي ابو الطيب وغيره على بمعنى عن لان العبد لا يطالب باذائها واجيب بانه لا يلزم من فرض شيء على شخص مطالبته به بدليل الفطرة المتحملة عن غير من لزمته والدية الواجبة بقتل الخطأ أو شبهه (ذكرنا وانثى) اخذ بظاهره ابو حنيفة فوجب زكاة الفطرة على الانثى سواء كان لها زوج ام لا وذهب مالك والشافعية واحمد الى أن المتروجة تجب فطرتها على زوجها بالتقاس على النفقة واسمأنسوا بحديث ابن عمر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بزكاة الفطر عن الصغير والكبير والحرة والعبد ممن غنوا من رواته الدارقطني والبيهقي وقال اسناده غير قوى قال فى المجموع والحاصل أن هذه اللفظة ممن غنوا ليست بشابسة (من المسلمين) فلا تجب على المسلم فطرة عبده الكافر قال فى شرح المشكاة من المسلمين حال من العبد وما عطف عليه وتنزيلها على المعانى المذكورة على ما يقتضيه علم البيان أن المذكورات جاءت من دوجه على التضاد للاستيعاب لا للتخصيص لئلا يلزم التداخل فيكون المعنى فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على جميع الناس من المسلمين أما كونهن فيم وجبت وعلى من وجبت فيعلم من نصوص اخرى وقال فى المصاييح هو نص ظاهر

في أن قوله من المسلمين صفة لما قبله من النكرات المتعاطفات بأوفى يدفع قول الطحاوي بأنه خطاب متوجه معناه  
 إلى السادة يقصد بذلك الاحتجاج لمن ذهب إلى إخراج زكاة الفطر عن العبد الكافر \* (باب صدقة الفطر صاع من  
 شعير) برفع صاع خبر مبتدأ محذوف أي هي صاع ولغير أبي ذر باب صاع من شعير وفي بعض الأصول صاعاً بالنصب  
 خبر كان محذوف أو حكاية عما في الحديث \* وبالسند قال (حدثنا قبيصة) بفتح القاف وكسر الموحدة ولا يذر  
 قبيصة بن عقبة بضم العين وسكون القاف العامري قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن زيد بن أسلم) مولى عمر بن  
 الخطاب (عن عياض بن عبد الله) العامري (عن أبي سعيد) الخدري (رضي الله عنه قال كنا نطمع الصدقة) أي  
 زكاة الفطر قال للعهد (صاعاً من شعير) من بيانية والحديث أخرجه الستة وله حكم الرفع على الصحيح كما قطع به  
 الحاكم والجمهور لأن الظاهر أنه صلى الله عليه وسلم أطلع على ذلك وأقره ومثل هذا لا يقال من قبل الرأي \* (باب  
 صدقة الفطر) هي (صاع من طعام) ولغير أبي ذر صاعاً بالنصب خبر كان كما مر \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن  
 يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) هو ابن أنس الإمام (عن زيد بن أسلم عن عياض بن عبد الله بن سعد بن أبي  
 سرح) بسكون عين سعد وراء سرح (العامري أنه سمع أبا سعيد الخدري رضي الله عنه يقول كنا نخرج زكاة الفطر  
 صاعاً من طعام) هو البراقوله (أو صاعاً من شعير) قال الثوري بشئ والبراقول ما كانوا يشتاقونه في الحضر والسفر  
 فلولا أنه أراد بالطعام البر لذكره عند التفصيل وحكي المندري في حواشي السنن عن بعضهم اتفاق العلماء على أنه  
 المراد هنا وقال بعضهم كانت لفظة الطعام تستعمل في الحنطة عند الإطلاق حتى إذا قيل أذهب إلى سوق الطعام  
 فهم منه سوق القمح وإذا غلب العرف نزل اللفظ عليه لأن ما غلب استعمال اللفظ فيه كان خطوره عند الإطلاق  
 أقرب وتعقبه ابن المندرجي في حديث أبي سعيد إلا أن شاء الله تعالى في باب صاع من زبيب فلما جاء معاوية  
 وجاءت السمراء لأنه يدل على أنها لم تكن قوتاً لهم قبل هذا ثم قال ولا نعلم في التمسح خبراً ثابتاً عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم يعتمد عليه ولم يكن البر يومئذ بالمدينة إلا الشيء اليسير منه فكيف يتوهم أنهم أخرجوا ما لم يكن موجوداً  
 وأما ما أخرجه ابن خزيمة والحاكم في صحيحهم من طريق إسحاق عن عبد الله بن عبد الله بن عثمان بن حكيم عن  
 عياض بن عبد الله قال قال أبو سعيد وذكروا عنده صدقة رمضان فقال لا أخرج إلا ما كنت أخرج في عهد رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم صاعاً ثم أوصاع حنطة أو صاع شعير أو صاع أقط فقال له رجل من القوم أو مدين من قمح  
 فقال لا تلك قيمة معاوية لا أقبلها ولا أعمل بها فقال ابن خزيمة بعد أن ذكره ذكر الحنطة في خبر أبي سعيد غير محفوظ  
 ولا أدري ممن الوهم وقوله فقال رجل الخدال على أن ذكر الحنطة في أول القصة خطأ أن لو كان أبو سعيد أخبر  
 أنهم كانوا يخرجون منها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعاً لما كان الرجل يقول له أو مدين من قمح وقد  
 أشار أبو داود إلى رواية ابن إسحاق هذه وقال أن ذكر الحنطة فيها غير محفوظ (أو صاعاً من تمر أو صاعاً من أقط)  
 وهو ابن جهم فيه زبد فان أفسد الملح جوهره لم يجز وإن ظهر عليه ولم يفسده وجب بلوغ خالصه صاعاً (أو صاعاً  
 من زبيب \* باب صدقة الفطر صاعاً) وفي نسخة صاع (من تمر) \* وبالسند قال (حدثنا أحمد بن يونس)  
 هو أحمد بن عبد الله بن يونس التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الإمام (عن بافع) مولى ابن عمر (أن عبد الله  
 قال) ولا يذر أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال (أمر النبي صلى الله عليه وسلم بزكاة الفطر صاعاً من تمر  
 أو صاعاً من شعير قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) فجعل الناس أي معاوية ومن معه كما مر ح في الرواية  
 الأخرى (عده) قال في التماموس العدل أي بالفتح المثل والنظر كالعدل أي بالكسر والعدل الجمع اعدال  
 وعدلاء والكيل انتهى وقال الأخفش بالكسر المثل وبالفتح مصدر وقال النزهة بالفتح ما عدل الشيء من غير جنسه  
 وبالكسر المثل وقال غيره بالعكس (مدين) ثنية مدهو ربع الصاع (من حنطة) وظاهره أنه فعل ذلك بالاجتهاد  
 بناء على أن قيم ما عدا الحنطة متساوية وكانت الحنطة أذل غالبية الثمن لكن يلزم عليه أن تعتبر القيمة في كل زمان  
 فيختلف الحال ولا يضبط وربما لم في بعض الأحيان إخراج أصع من الحنطة ويدل على أنهم لحظوا ذلك ما روى  
 جعفر الثوري في كتاب صدقة الفطر أن ابن عباس لما كان أمير البصرة أمرهم بإخراج زكاة الفطر وبين لهم  
 أنها صاع من تمر إلى أن قال أو نصف صاع من تمر قال فلما جاء علي ورأى رخص أسعارهم قال اجعلوها صاعاً من  
 كل فدل على أنه كان ينظر إلى القيمة في ذلك قاله في فتح الباري لكن في حديث ثعلبة بن أبي صعير عن أبيه قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاع من بر أو قمح عن كل اثنين رواه أبو داود أي مجزئ عنهما وهذا

نص صريح ولا اجتهاد مع النص وهو مذهب ابي حنيفة رحمه الله كما مر لكن حديث ثعلبة فيه النعمان بن راشد  
لا يثبت به وقال البخاري فيه يهتم كثيرا وقال احمد ليس حديثه بصحيح وبقية مباحث هذا الحديث تأتي قريبا ان  
شاء الله تعالى \* (باب صاع من ربيب) في صدقة الفطر تجزئ \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن منير) بضم الميم  
وكسر النون الزاهد المروزي انه (سمع يزيد العدني) يفتح العين والدال المهملين ولا يذري زيد بن ابي حكيم يفتح  
الحاء وكسر الكاف العدني (قال حدثنا سفيان) الثوري (عن زيد بن اسلم قال حدثني) بالافراد (عباس بن  
عبد الله بن ابي سرح) بسكون الراء بعد السين المهملة المفتوحة آخره ماء مهملة (عن ابي سعيد الخدري رضي  
الله عنه قال كنا نعطيها) اي زكاة الفطر (في زمان النبي صلى الله عليه وسلم) هذا حكم الرفع لضافته الى زمان  
النبي صلى الله عليه وسلم (صاعا من طعام او صاعا من تمر او صاعا من شعير او صاعا من زبيب فلما جاء معاوية) بن  
ابي سفيان وزاد مسلم في روايته فلم ينزل فخرجه حتى قدم معاوية حاجبا ومعترا فكلم الناس على المنبر وزاد ابن  
خرينة وهو يومئذ خليفة (وجاءت السمراء) اي كثرت الخنطة الشامية ورخصت (قال اري) بضم الهمزة اي  
اظن ولا يذري (مدا) واحدا (من هذا) الحب والقمح (بعدل مدني) من سائر الحبوب وبهذا ونحوه تمسك  
ابي حنيفة رحمه الله تعالى واجيب بانه قال في اول الحديث صاعا من طعام وهو في الحجاز الخنطة فهو صريح في  
أن الواجب منها صاع وقد عتد الاقوات فذكر افضلها قوتنا عندهم وهو البر لا سيما وعطفت بأوالها  
فالنظر الى ذواتها لا قيمتها ومعاوية انما صرح بانه رايه فلا يكون حجة على غيره انتهى لكن نازع ابن المنذر في كون  
المراد بالطعام الخنطة كما مر قريبا او قد زاد مسلم قال ابو سعيد اما انما لا زال اخرجه ابداما عشت وله من طريق  
ابن بجلان عن عياض فأسكر ذلك ابو سعيد وقال لا اخرج الا ما كنت اخرج في عهد رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ولا بن خزيمة والحاكم والدارقطني فقال له رجل متين من قمح فقال لا تلك قيمة معاوية لا قبلها ولا اعمل بها  
فدل على انه لم يوافق على ذلك وحينئذ فليس في المسألة اجماع سكوتي وقال النووي وكيف يكون ذلك  
وقد خالفه ابو سعيد وغيره من هراطول صحبة واعلم باحوال النبي صلى الله عليه وسلم \* (باب استحباب اخراج  
الصدقة) اي صدقة الفطر (وبل) خروج الناس الى صلاة (العيد) وقد صرح بذلك الفقهاء من المذاهب  
الاربعة بل زاد الحنابلة فقالوا بكرة تأخيرها عن الصلاة \* وبالسند قال (حدثنا ادم) بن ابي اياس قال  
(حدثنا حفص بن ميسرة) صدقة المينة الصنعاء في نزيل الشام قال (حدثنا) بالجمع ولا يذري حدثني (موسى بن عقبة  
عن يافع عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بركة الفطر) أن تخرج  
(قبل خروج الناس الى الصلاة) اي قبل صلاة العيد وبعد صلاة الفجر عن عمرو بن دينار عن عكرمة فيما قاله ابن  
عينة في تفسيره يقدم الرجل زكاته يوم الفطر بين يدي صلاته فان الله تعالى يقول قد افلح من تزكى وذكر اسم  
ربه فصلى والامر هنا للندب فيجوز تأخيرها الى غروب شمس يوم العيد نعم يحرم تأخير أدائها عنه بلا عذر كغيبه  
ماله والاخذ لان القصد اغناء الفقراء عن الطلب فيه وفي حديث ابن عمر عند سعيد بن منصور أغنواهم يعني  
المساكين عن طواف هذا اليوم ويلزم قضاؤها على الفور والتعبير بالصلاة جرى على الغالب من فعلها اول  
النهار فان اخرجت اي الصلاة استحباب الاداء قبلها اول النهار للتوسعة على المستحقين \* وبه قال (حدثنا  
معاذ بن فضالة) بضم الميم وفتح الصاد المجهمة المخففة قال (حدثنا ابو عمر) بضم العين ولا يذري ابو عمر حفص بن  
ميسرة (عن زيد) ولا يذري زيد بن اسلم (عن عياض بن عبد الله بن سعد) بسكون العين ابن ابي سرح (عن ابي  
سعيد الخدري رضي الله عنه قال كما تخرج في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفطر) صادق بجميعه  
فلذا جمل الامام الشافعي التفسير في الحديث السابق بقبل صلاة العيد على الاستحباب (صاعا من طعام وقال  
ابو سعيد) الخدري مفسرا ما أجله في قوله من طعام (وكان طعامنا الشعير) بالنصب خبر كان وفي رواية غير ابي  
ذر طعامنا الشعير ينصب الطعام ورفع الشعير اسم كان مؤخر (والزبيب والاقط والتمر) عطفت على الشعير  
زاد الطحاوي من طريق اخرى عن عياض فلا تخرج غيره وهو يؤيد تغليب ابن المنذر لمن قال ان قوله صاعا من  
طعام حجة لمن قال صاعا من خنطة كما سبق تقريره وحمل البرماوى كالكرمانى الطعام هنا على اللغوى  
الشامل لكل مطعوم قال ولا ينافي تخصيص الطعام فيما سبق بالبر لانه قد عطفت عليه الشعير فدل على التغير  
وهذا كالوعده فانه عام في الخير والشر واذا عطفت عليه الوعيد خص بالخير وليس هو من عطفت الخاص على العام  
نحو وفاكهة ونخل وملائكته وجبريل فان ذلك انما هو فيما اذا كان الخاص اشرف وهنا بالعكس انتهى فليأمل



مع ما سبق عن ابن المنذر وغيره \* (باب) وجوب (صدقة الفطر على الحر والمملوك) سبق قبل خمسة ابواب باب  
صدقة الفطر على العبد وغيره لكنه قيدها في رواية غير ابن عساكر بالسلب واسقط ذلك هنا قال الزين ابن المنذر  
غرضه من الترجمة الاولى أن الصدقة لا تخرج عن كافر ولذا قيدها بقوله من المسلمين وغرضه من هذه تيميد من يجب  
عليه او عنه بعد وجود الشرط المذكور وهو الاسلام ولذا استغنى عن ذكره هنا فيها (وقال الزهرني) محمد  
ابن مسلم بن شهاب (في المملوكين) بكسر الكاف حال كونهم (للتجارة يزكى) بفتح الكاف مبنيا للمفعول  
او بكسرها مبنيا للفاعل اي يؤدى الزكاة (في التجارة) زكاة قيمتهم آخر الحول (وزكى) بفتح الكاف او بكسرها  
كما مر هناك (في) زكاة (الفطر) زكاة ابدانهم وهذا قول الجمهور وقال الحنفية لا يلزم السيد زكاة الفطر عن  
عبد التجارة اذ لا يلزم في مال واحد كاتان قال الحافظ ابن حجر وهذا المتعلق وصله ابن المنذر ولم اتفق على  
استناده وذكر بعضه ابو عبيد في كتاب الاموال \* وبالسند قال (حدثنا ابو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي  
المصري الملقب بعارم بالعين والراء المهملة بن قال (حدثنا حماد بن زيد) هو ابن درهم الجهضمي قال (حدثنا  
ايوب) السخيتاني (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) قال فرض النبي صلى الله عليه وسلم  
(صدقة الفطر اوقال) صدقة (رمضان) شك الراوي في المقول منهما وكلاهما صحيح لتعلق الصدقة بهما وفي رواية  
في الصحيحين الجمع بينهما وهي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر من رمضان (على الذكور والانثى والحر  
والمملوك) فانا كان اومدر او اتم ولدا ومعلق العتق بصفة ولو ابقا ومغصوبا ومؤجرا ومرونا يؤتيها السيد عنه  
(صاعا من تمر او صاعا من شعير) أما المكاتب فلا فطرة عليه اضعف ملكه ولا على سيده عنه لتزوله منه منزلة  
الاجنبى وأما البعض فقال الشافعي يخرج هو من الصاع بقدر حرته والسيد بقدر رقه وهو احدى الروايتين  
عن احمد والمنه ور عند المالكية أن على المالك بقدر نصيبه ولا شيء على العبد وقال ابو حنيفة لا شيء فيه عليه  
ولا على السيد (فعدل الناس به) اي بصاع التمر اي جعلوا مثله (نصف صاع من بر) ولما كان الكلام متضما  
ترك المعدول عنه ادخل الباء عليه لانها تدخل على المتروك في الماعن البدلية والمراد بالناس معاوية ومن  
معه كما مر لا جميع الناس حتى يكون اجماعا كما نقل عن ابي حنيفة انه استدلل به وقد مر ما فيه (فكان ابن عمر  
يعطى التمر) وفي رواية مالك في الموطأ عن نافع كان ابن عمر لا يخرج الا التمر في زكاة الفطر لامرأة واحدة فانه يخرج  
شعيرا (فأعوز) بفتح الهمة والواو يمين ما عين مهملة ساكنة آخره زاي اي احتاج ولا ي ذرفأعوز بضم الهمة  
وكسر الواو (اهل المدينة من التمر) فلم يجدوه (فأعطى شعيرا) وهو يدل على أن التمر افضل ما يخرج في صدقة  
الفطر ومذهب الشافعية أن الواجب جنس القوت المعشروكذا الاقط لحديث ابي سعيد السابق وفي معناه اللبن  
والجبن فيجزئ كل من الثلاثة وقوته ولا يجزئ الخبيض والمصل والسمي والجبن المتزوع الزبد لا تتفاء الاقيبات  
بها ولا الملح من الاقط الذي افسد كثرة الملح جوهره ويجب من غالب قوت بلده فأوفى قوله في الحديث صاعا من تمر  
او صاعا من شعير ليست للتخيير بل لبيان الانواع التي يخرج منها وذكر لانهم الغالب في قوت اهل المدينة وجاءت  
احاديث اخرى باجناس اخرى فعند الحاكم او صاعا من شعير ولا ي داود والنسائي اوسلت وللمؤلف وغيره كما  
سبق اوزيب واقط وكلاهما محمولة على انها غالب اقوات مخاطبين بها ويجزئ الاعلى عن الادنى ولا عكس  
والاعتبار بزيادة الاقيبات في الاصح فالبر خير من التمر والارز والشعير خير من التمر لانه ابلغ في الاقيبات والتمر خير  
من الزبيب وقال الحنفية يتخير بين البر والدقيق والسويق والزبيب والتمر والدقيق اولى من البر والدرهم اولى  
من الدقيق فيما روى عن ابي يوسف وقال المالكية من اغلب قوت المزكى او قوت البلد الذي هو فيه من معشر  
وهو القمح والشعير والارز والذرة والدخن والتمر والزبيب والاقط غير العلس الا أن بقتات غير المعشر والاقط كالتين  
والقطاني والسويق والاعم واللبن فانه يخرج منه على المنه و قال نافع (فكان ابن عمر) رضي الله عنهما (يعطى)  
زكاة الفطر (عن الصغير والكبير حتى ان كان يعطى) الفطرة (عن عني) بفتح الموحدة وكسر النون وتشديد التحتية  
اي الذين رزقهم وهو في الرق او بعد أن اعتق على سبيل التبرع او كان يرى وجوبه على جميع من يمونه ولولم تكن  
نقته واجبة عليه وهمة ان مكسورة ومفتوحة فصلا الكرماني شرط المكسورة اللام في الخبر اي نحو وان  
كانت لكبيرة والمفتوحة قد ونحوه واجاب بانهما مفترتان وتجعل أن مصدرية وكان زائدة انتهى ونعقبه  
العين فقال هذا تعسف والاوجه أن يقال ان مخففة من الثقبلة واصله حتى انه كان اي حتى ان ابن عمر كان



يعطى واجاب في المصايح عن اللام بانه اذا دل على قصد الاثبات جازتر كما كقوله

ان كنت قاضي فحي يوم ينكم \* لولم تنو ابو عبد يوم نوديع

اذا المعنى فيه لا يستقيم الاعلى ارادة الاثبات والدليل في الحديث موجود لانه قال وكان ابن عمر يعطى عن الصغير والكبير وغيا به قوله حتى ان كان يعطى عن نبي ولا تأتي الغاية مع قصد النفي اصلا انتهى لكن ثبت في رواية ابي ذر كما في اليونانية ليعطى باللام ولم يضبط الهـ مرة ابا الكسرو صحح عليها قال نافع (وكان ابن عمر رضى الله عنهما يعطيا) اى زكاة الفطر (الذين يقبلونها) اى الذين يجتمع عندهم ويتولون تفرقتها صيحة العبد لانه السنة قاله ابن بطال او الذين يتبعون الفقر من غير انه يتجسس ولا يذر عن الجوى والمستحلى يقبلون باسقاط ضمير المفعول (وكانوا) اى الناس (يعطون) يضم اوله وثالثه اى صدقة الفطر (قبل) يوم (الفطر) يوم (ابو ميم) فيه جواز تقديمها قبل يوم العيد فله تعجيلها من اول رمضان ليلا والصحيح منعه قبل رمضان لانه تقديم على السبب \* (باب) وجوب (صدقة الفطر على الصغير والكبير) \* وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) القنطان (عن عبيد الله) بن عمر العمري (قال حدثني) بالافراد (نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة الفطر صاعا من شعير او صاعا من تمر على) ولي (الصغير) الذى لم يحتمل من ماله ان كان له مال او على من تلزمه نفقته وبه قال الائمة الاربعة والجمهور خلافا لمحمد بن الحسن حيث قال على الاب مطلقا (والكبير والحز والمملوك) \* تنبيه \* لا فطرة على جنين خلافا لابن حزم حيث قال بوجوبه استدل بقوله او صاعا من التمر على الصغير قال لان الجنين فى بطن امه يقع عليه اسم صغير فاذا اكمل مائة وعشرين يوما فى بطن امه قبل ان تصدع القبر من ليله العيد وجب أن تؤذى عنه صدقة الفطر واستدل بما رواه بكر بن عبد الله المزني وقنادة أن عثمان رضى الله عنه كان يعطى صدقة الفطر عن الصغير والكبير حتى عن الحمل فى بطن امه وعورض بأن ما ذكر عن عثمان لا يجزى فيه لانه منقطع فان بكر وقنادة روايتهما عن عثمان مرسله وأما قوله عن الصغير والكبير فلم يفهم عاقل منه الا الموجودين فى الدنيا واما المعدوم فلا نعلم احد اوجب عليه والله اعلم وهذا الخ كتاب الزكاة والله اسأل بوجهه الكريم وبنيه العظيم عليه افضل الصلوات والتسليم أن يمن على تالعه وتحريه على ما يحبه تعالى ويرضاه ويندعنى به والمسلمين فى عافية بلا محنة أسستودع الله تعالى ذلك فانه لا تخيب ودائعهم وكذا جميع ما روى وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين وسلم تسليما كثيرا ولما فرغ المؤلف من الزكاة عقبها بالحج لما يندفع من المناسبة لان كلا منهما عباداة مالية فقال

\*(كتاب الحج)\*

(بسم الله الرحمن الرحيم \* باب وجوب الحج وفصله) ولا يذرت تقديم البسملة على كتاب وسقط لغيره البسملة وباب نعم ثبت لفظ باب لابن عساكر فى اليونانية وفى نسخة تقديم البسملة وللأصيلي فيما حكاه فى فتح البارى كتاب المناسك والحج بفتح الحاء وكسرها وبها قرئ فى الفتح لغة اهل العالمة والكسرة لغة نجد وفرق سيوريه بينهما ما جعل المكسور مصدرا واسما للفعل والمتنوع مصدر فقط وقال ابن السكيت بالفتح التصد وبالكسر القوم الحاج وقال الجوهري والحجة بالكسرة الواحدة وهو من الشواذ لان القياس بالفتح وهو مبنى على اختياره انه بالفتح الاسم ومعنى الحج فى اللغة القصد وفى الشرع عبادة يلزمها وقوف بعرفة ليلة عاشوراء والحج وطواف ذى طهر اختص بالبيت عن يساره سبعة والمناسك جمع منسك بفتح السين وكسرها والنسك العبادة والناسك العابد واختص بأعمال الحج والمناسك مواقف النسك وأعمالها والنسكة مختصة بالذبيحة (وقول الله تعالى) بالجر عطف على سابقه وسقط ذلك لغير ابي ذر (ولله) فرض واجب (على الناس حج البيت) قصد للزيارة على الوجه المخصوص الا ترى بيانه ان شاء الله تعالى (من استطاع اليه سبيلا) بدل من الناس مختص له والنسك فى اليه للبيت والحج وكل ما أتى الى الشئ فهو سبيلا وحذف الرابط لفهمه اى من استطاع منهم كذا اعرب جهرا المعرب لكن قال البدر الدما مبنى يلزم عليه فصل البدل والمبدل منه بالابتداء وفيه نظر انتهى وقال ابن هشام زعم ابن السيد أن من فاعل بالمصدر ويرد أن المعنى حينئذ والله على الناس أن يحج المستطيع فيلزم انهم جميع الناس اذا تخلف المستطيع وتعبه فى المصايح بانه بناء على أن الاف واللام لا تستغرق الجنس وهو ممنوع لجواز كونها للعهدة المذكورة والاراد حينئذ بالناس من جرى ذكره وهم المستطيعون وذلك لان حج البيت مبتدأ والخبر قوله لله على الناس

والمبتدأ مقدم على الخبرية وان تأخر لفظا فاذا قدمت المبتدأ وما هو من متعلقاته كان التقدير ج البيت  
المستطيعون حق ثابت لله على الناس اى هؤلاء المذكورين ويدل عليه انك لو آتيت بالضمير ستة مسدأل  
ومعصوم او هو علامة الاداة التي للعهد المذكور بل جعلها كذلك مقدّم على جعلها للعموم فقد صرح كثيرون  
بانه اذا احتل كون أل للعهد وكونها الغيرة كالجنس او للعموم فافهم لها على العهد للقرينة المرشدة اليه  
ووجوب الحج معلوم من الدين بالضرورة وهذه الآية وهو أحد أركان الاسلام الخمس ولا يتكرر وجوبه الا  
لعارض نذرا وقضاء عارض روى مسلم حديث ابى هريرة خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ايها الناس  
قد فرض الله عليكم الحج فحجوا فقال رجل يا رسول الله اكل عام فسكت حتى قالها ثلاثا فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم اى انا أمرنا أن نجح كل عام وهذا يدل على أن مجرد الامر لا يفيد التكرار ولا  
المرة والا لما صح الاستفهام وانما سكت صلى الله عليه وسلم حتى قالها ثلاثا نازجها عن السؤال فان التقدم بين  
يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم منهى عنه لقوله تعالى لا تتقدموا بين يدي الله ورسوله لانه صلى الله عليه وسلم  
مبعوث لبيان الشرائع وتبليغ الاحكام فلو وجب الحج كل سنة لبيّنه عليه الصلاة والسلام لهم لانه لا يحال ولا يقتصر  
على الامر به مطلقا سواء سئل عنه او لم يسأل عنه فيكون استجبالا ضائعا ثم لما رأى انه لا يزجر به ولا يقع  
الا بالجواب الصريح اجاب عنه بقوله لو قلت نعم لوجبت كل عام حجة فأفاد به أنه لا يجب في كل عام لما في لو من  
الدلالة على انتفاء الشيء لا انتفاء غيره وانه لم يتكرر لما فيه من الحرج والكلف الشاقة فالة البيضاء ونعقبه الطيبي  
بأن الاستدلال بسؤال الرجل على أن الامر لا يفيد التكرار ولا المرة ضعيف لان الانكار واردة على السؤال  
الذى لم يقع موقعه ولهذا زجره وقال ذروني ما تركتكم نعم الخطاب يعنى اقتصروا على ما امرتكم به على قدر  
استطاعتكم فقد علم أن الرجل لو لم يسأل لم يفد الامر غير المرة وأن التكرار يفقر الى دليل خارجي انتهى ثم ان  
الحج مطلقا ما فرض عين او فرض كفاية او تطوع واستشكل تصويره واجيب بانه يتصور في العبد والصبيان  
لان الفرضين لا يتوجهان اليهما وبأن في حج من ليس عليه فرض عين جهتين جهة تطوع من حيث انه ليس عليه  
فرض عين وجهة فرض كفاية من حيث احياء الكعبة قال الزركشي وفيه التزام السؤال اذ لم يخلص لناسج  
تطوع على حدته وفي الاول التزامه بالنسبة للمكلفين ثم انه لا يبعد وقوعه من غيرهم فرضا وبسطة به فرض  
الكفاية عن المكلفين كافي الجهاد وصلاة الجنازة انتهى واختلف هل هو على الفور وعلى التراخي فعند الشافعية  
على التراخي لان الحج فرض سنة خمس كما جزم به الرافعي في كتاب الحج اوسنة ست كما صححه في السير وتبعه عليه  
في الروضة ونقله في شرح المهذب عن الاصحاب وعليه الجمهور لانه نزل فيها قوله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله وهذا  
ينبنى على أن المراد بالانعام ابتداء الفرض ويؤيده ما أخرجه الطبري باسناد صحيحه عن علقمة ومسروق وابراهيم  
التخمي أنهم قرؤوا وأقيموا الحج وقبل المراد بالانعام الاكمال بعد الشروع وهو يقتضى تقدم فرضه قبل ذلك وقد  
اخره صلى الله عليه وسلم الى سنة عشر من غير مانع فدل على التراخي اليه ذهب اللغوي وصاحب المقدمات  
والتلمساني من المالكية وحكى ابن القصار عن مالك انه على الفور وتابعه العراقيون وشهره صاحب الذخيرة  
وصاحب العدة وابن بركة لكن القول بالتراخي مقيد بعدم خوف الفوات والاستعانة الزاد والراحلة كما فسروا  
صلى الله عليه وسلم وهو يؤيد قول الشافعي انهم بالمال ولذلك اوجب الاستنابة على الزمن اذا وجد اجرة من ينوب  
عنه وقال مالك بالبدن فيجب على من قدر على المشى والكسب في الطريق وقال ابو حنيفة بمجموع الامرين ثم ان  
اليهود حين امروا بالحج قالوا ما واجب علينا فنزل قوله تعالى (ومن كفر) اى بحج فريضة الحج (فان الله عني وعن  
العالمين) فلا يضروهم ولا يتقعه ايمانهم قال البيضاوي وضع كفر موضع من لم يحج تأكيذا لوجوبه وتقليظا  
على تاركه ولذا قال عليه الصلاة والسلام من مات ولم يحج فلبت ان شاء الله يهوديا ونصرانيا وقد اكد امر الحج  
في هذه الآية من وجوه الدلالة على وجوبه بصيغته الخبر وباراه في صورة الاسمية وباراده على وجه يفيد أنه حق  
واجب لله في رقاب الناس وتعميم الحكم أولا وتخصيصه فانه كلبضاح بعد ابهام وتبيينه وتكرير المراد وتسمية  
ترك الحج كفرا من حيث انه فعل المكفرة وذكر الاستغناء عنه بالبرهان والاشعار بعظم السخط لانه تكليف  
شاق جامع بين كسر النفس واتعاب البدن وصرف المال والتجرد عن الشهوات والاقبال على الله انتهى وهذا  
اخذ من قول الزمخشري لكن عبارته جعل ومن كفر عوضا عن ومن لم يحج تغليظا الى آخر الحديث واستشكله

ابن المنير بأن تاركه لا يكفر بمجرد تركه فتعين حمله على تاركه جاحدا للوجوبه فالكفر يرجع الى الاعتقاد قال  
والزحشمى سهل عليه ذلك لانه يعتقد أن تارك الحج يخرج عن الايمان ويخلد في النار ويحتمل أن يكون قوله  
ومن كفر استثناف وعبد للكافرين \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك)  
الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سليمان بن يسار) ضد المين (عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهم) قال  
كان الفضل (اختلف على الزهري في هذا الاسناد فرواه ابن جريح كما في باب الحج عن لا يستطيع الثبوت على  
الراحلة عنه عن سليمان بن يسار عن ابن عباس عن الفضل بن عباس وروى ابن ماجه من طريق محمد بن كريب عن  
ايه عن ابن عباس اخبرني حصين بن عوف عن الخثعمي قال قلت يا رسول الله ان ابي وسأل الترمذي البخاري  
عنه فقال اصح شي فيه ما روى ابن عباس عن الفضل قال فيحتمل أن يكون ابن عباس سمعه من الفضل ومن  
غيره ثم رواه بغير واسطة انتهى قال في الفتح وانما يرجح البخاري الرواية عن الفضل لانه كان ردف النبي صلى الله  
عليه وسلم حينئذ وكان ابن عباس قد تقدم من مزدلفة الى منى مع الضعفة كما سيأتي ان شاء الله تعالى والفضل هو  
شقيق عبد الله اتهم امام الفضل لبابة الكبرى (رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم) راجبا خلفه عن الدابة  
(بخاءت امرأة من خثعم) بفتح الخاء المعجمة وسكون المثلثة وفتح العين المهملة غير منصرفة قال البرماوى كالزركشي  
للعلمية ووزن الفعل حتى من يجيله من قبائل الين وتعقبه في المصابيح فتال ان لم يحمل هذا على سبق قلم من  
المصنف او الغلط من الناسخ فهو عجيب اذ ليس فيه وزن الفعل المعتبر عندهم ولو قيل بانه على وزن درج لزم  
منع صرف جعفر وهو باطل بالاجماع انتهى (فجعل الفضل ينظر اليها وتنظر اليه) في رواية شعيب الاعمية  
في الاستئذان ان شاء الله تعالى وكان الفضل رجلا وضياى جيلا واقلت امرأة من خثعم وضينة وطفق  
الفضل ينظر اليها واعجبه حسنها (وجعل النبي صلى الله عليه وسلم يصر وجه الفضل الى الشق الاخر) بكسر  
السين وفتح الخاء (فقالت) أى المرأة (يا رسول الله ان فريضة الله على عباده في الحج ادركت ابي) حال كونه  
(شيخا كبيرا لا يثبت على الراحلة) صفة لشيخا او حال متداخلة للتي قبلها اى وجب عليه الحج بان اسلم وهو شيخ  
كبير او حصل له المال في هذه الحالة والاقل اوجه كما قاله الطيبي واختلفت طرق الاحاديث في السائل عن ذلك  
هل هو امرأة او رجل وفي المسؤل عنه ايضا أن يحج عنه هل هو اب او ام او اخ فاكثر طرق الاحاديث الصحيحة  
دالة على أن السائل امرأة سالت عن ابيها كما هو في الصحيحين طرق حديث الفضل وحديث عبد الله اخيه  
وحديث علي وفي النساء من حديث الفضل ان السائل رجل سأل عن اتمه وفي صحيح ابن حبان من حديث  
ابن عباس ان السائل رجل يسأل عن ابيه وعند النساء اى ايضا ان امرأة سألت عن ابيها وفي حديث بريدة عند  
الترمذي ان امرأة سألت عن اتمها وفي حديث حصين بن عوف عند ابن ماجه ان السائل رجل سأل عن ابيه  
وفي حديث سنان بن عبد الله ان عمته قالت يا رسول الله فوفيت احمى وهذا محمول على التعدد (افأج عنه) اى  
أيجوزنى أن ائوب عنه فأج عنه فالقاه بعد همزة الاستفهام عاطفة على مقدّر لان الاستفهام له المصدر (قال)  
عليه الصلاة والسلام (نعم) حجى عنه (وذلك) اى ما ذكره (في حجة الوداع) وفيه جواز الحج عن الغير وتمسك  
الحنفية بعمه ومه على صحة حج من لم يحج نيابة عن غيره وخالف الجمهور ونحوه وبين حج عن نفسه لحديث السنن  
وصحیح ابن خزيمة عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يلبي عن شبرمة فقال أفتحجت عن نفسك قال  
لا قال هذه عن نفسك ثم احجج عن شبرمة ومنع مالك الحج عن المعصوب مع أنه راوى الحديث وقال الشافعي  
لا يستنبط الصحيح لافي فرض ولا نفل وجوزوا ابو حنيفة واحدا في النفل \* وأما المطابقة بين الحديث والترجمة  
فتعالوا تدرك بدقة النظر من دلالة الحديث على تأكيد الامر بالحج حتى ان المكلف لا يعذر بتركه عند عجزه عن  
المباشرة بنفسه بل يلزم ان يستنبط غيره وهو يدل على أن في مباشرة فضلا عظيما وبأن ان شاء الله تعالى افراد  
فضل الحج باب \* وهذا الحديث اخرجه ايضا في المغازي والاستئذان ومسلم في الحج وكذا أبو داود والترمذي  
والنساءى وابن ماجه \* (باب قول الله تعالى يا تولوا رجلا) نصب على الحال من الضمير الذى في يا تولوا وهو  
محذوم جواب قوله وأذن اى يا تولوا مشاة (و) ربكنا (على كل) بعير (ضامر) مهزول اتعبه بعد السفر فهزله  
والضامر يستعمل بغيرها للمذكروا المؤنث (بأئين) صفة لكل ضامر لانه في معنى الجمع (من كل فج)  
طريق (عقب) بعيد (لشهدوا) ليحضروا (منافع لهم) دينية ودنيوية وذكرها لان المراد بها انواع من المنافع

مخصوصة بهذه العبادة وسبب نزول هذه الآية كما ذكره الطبري من طريق عمر بن ذر قال قال مجاهد كانوا  
 لا يركبون فأنزل الله تعالى يا أولئ رجالا وعلى كل ضامر فامرهم بالزاد وخص لهم في الركوب والتجرب ومن ثم  
 ذكر المؤلف هذه الآية مترجما إلى اللغة العربية على أن اشتراط الراحة في وجوب الحج لا ينافي جواز الحج ماشيا مع  
 القدرة على الراحة وعدم القدرة لأن الآية اشتملت على المشاة والركبان قال المؤلف مفسرا لقوله تعالى في سورة  
 نوح (فخجا) جمع فحج أي (الطريق الواسعة) وهو الموافق لقول القزاعي وأبي عبيد والزهري وهو الذي ذكره  
 البضاوي وغيره من أئمة التفسير وقال ثعلب ما انخفض من الطرق \* وبالسند قال (حدثنا أحمد بن عيسى)  
 التبري المصري الأصل قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله (عن يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري  
 (أن سالم بن عبد الله) ولأبي ذر زيادة ابن عمر (أخبره أن ابن عمر رضي الله عنهما قال رأيت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يركب راحلته بذى الحليفة) بضم الحاء المهملة وفتح اللام وسكون التحتية وفتح الفاء آخره هاء وهي  
 أبعد المواقيت من مكة (ثم يهل) بضم أوله وكسر ثانيه من الأهلل وهو رفع الصوت بالتلبية أي مع الأحرام  
 (حتى يستوى) أي الراحة ولا يذرح حتى تستوى (به) حال كونها (فائجة) وهذا الحديث أخرجه مسلم  
 والترمذي \* وبه قال (حدثنا إبراهيم) ولأبي ذر إبراهيم بن موسى التميمي الحافظ المعروف بالبراء الصغير قال  
 (أخبرنا الوليد) بن مسلم القرشي الأموي قال (حدثنا الأوزاعي) عبد الرحمن أنه (جمع عطاء) هو ابن أبي رباح  
 (يحدث عن جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله عنهما) أن أهلل رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذى  
 الحليفة حين استوت به راحلته قال ابن المنير أراد المؤلف أن يرد على من زعم أن الحج ماشيا أفضل لأن الله  
 تعالى قدم الرجال على الركبان فيمن أنزل لو كان أفضل لفعله صلى الله عليه وسلم وانما حج عليه الصلاة والسلام  
 قاصدا لذلك ولذا لم يحرم حتى استوت به راحلته \* وفي هذا الحديث التحديث والأخبار والسماع والعنونة  
 (رواه) أي أهله حين استوت به راحلته (أنس) فيما وصله في باب من بات بذى الحليفة حتى أصبح (وابن عباس  
 رضي الله عنهما) في باب ما يلبس المحرم من الثياب كما سيأتي إن شاء الله تعالى \* (باب الحج على الرحل) للتواضع  
 والرحل بفتح الراء وسكون الحاء المهملة وهو لا يغير كالسرج للفرس (وقال ابن) بن يزيد العطاري البصري سما  
 وصله أبو نعيم في مستخرجيه وأبان بفتح الهـ مزنة وتخفيف الموحدة آخره نون مصروف وغير مصروف وفي  
 المصابيح قال القرافي المحدثون والنخلة على عدم صرفه قال ونقله ابن يعين في شرح المفصل عن الجمهور وقال  
 أن وزنه أفعل واصله أبن صيغة مبالغة في البيان الذي هو الظهور فتقول هذا أبن من هذا أظهر منه وأوضح  
 فلو حظ أصله مع العلمية التي فيه فلم يصرف هكذا في شرح المنهاج الأصلي للسبكي في فصل الخصوص قال  
 الدماميني صرح ابن مالك في التوضيح بأنه منقول من أبان ماضيين ولم يكن منقولاً لوجب أن يقال فيه  
 أبن بالتصحيح وهو كلام متجه بقرينة الرد على ما نقله القرافي وأقره عليه السبكي من كونه أفعل تفضيل فتأمله  
 قال (حدثنا مالك بن دينار عن القاسم بن محمد) هو ابن أبي بكر الصديق (عن عائشة رضي الله عنها) أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم بعث معها (أحفا) شقيقها (عبد الرحمن فأمروها) جهلا على العمرة حتى اعترت (من السعير)  
 بفتح الفوقية وسكون النون وكسر العين المهملة موضع عند طرف حرم مكة من جهة المدينة على ثلاثة أميال  
 من مكة (وجعلها على) مؤخر (قنب) أي أردفها وكان هو على قنب لأنه قال في الرواية الموصولة آخر الباب  
 فأحقها أي أردفها على الخسيبة وهي الزيادة التي تجعل في مؤخر القنب فان القصة واحدة والقنب بفتح المثناة  
 الفوقية آخره موحدة هو خشب الرحل وقيل القنب للعمل بمنزلة الأكف للحمال (وقال عمر) بن الخطاب (رضي  
 الله عنه) فيما وصله عبد الرزاق وسعيد بن منصور (شدوا الرحال في الحج فإنه أحد الجهادين) أم على جهة  
 التغليب أو الحقيقة لأنه يجاهد نفسه بالصبر على مشقة السفر وتزله الملائكة (وقال محمد بن أبي بكر المقتدي) بفتح  
 الدال المهملة المشددة مما وصله الأسعدي ولا يوزن ذر والوقت بدل قوله قال حدثنا محمد بن أبي بكر قال  
 (حدثنا يزيد بن زريع) بالتصغير ويزيد من الزيادة قال (حدثنا عزرة بن ثابت) بفتح العين والراء بينهما زاي ساكنة  
 ابن ثابت بالثنية والموحدة (عن ثمامة بن عبد الله بن أنس) بضم المثناة وتخفيف الميم ابن مالك الأنصاري  
 البصري قاضيا (قال ج أنس على رحل ولم) ولأبي عساكر فلم (يكن شحيا) أي لم يؤثر الرحل على الحمل للجل  
 (وإنما) (حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حج على رحل وكانت) أي الراحة التي ركبها (زائجة)

بالإي إى حاملة وحاملة متاعه لان الزامه البعير الذى يستظهر به الرجل لجل متاعه وطعامه فاقدى به  
عليه الصلاة والسلام أنس وقد روى جج الابرار على الرجال وفيه ترك الترفه حيث جعل متاعه تحت وركب  
فوقه وروى سعيد بن منصور من طريق هشام بن عروة قال كان الناس يمجون ويحتشم أزودتهم  
وكان اقل من حج على رجل وليس تحتة تى عثمان بن عفان رضى الله عنه \* وبه قال (حدثنا  
عمر بن علي) بفتح العين وسكون الميم الفلاس قال (حدثنا ابو عاصم) الفضال بن محمد النبيل شيخ المؤلف روى  
عنه هنا بواسطة قال (حدثنا ايمان بن نابل) بنون وموحدة بينهما ألف آخره لام وأيمن بفتح الهمزة وسكون  
التحفة وفتح الميم آخره نون غير منصرف قال (حدثنا القاسم بن محمد) هو ابن ابي بكر الصديق (عن عائشة  
رضى الله عنها انها قالت يا رسول الله اعتمرتم ولم اعتمر فقال) عليه الصلاة والسلام (يا عبد الرحمن اذهب باخذك  
فاعمرها) بقطع الهمزة وكسر الميم أمر من الاعمار (من التعميم فأحقها) عبد الرحمن بمزة مفتوحة وسكون  
الحاء المهملة وفتح القاف والموحدة اى حملها على حقة الرحل وأردفها خلفه ولغير ابي ذر عن الكشميهني  
فأحقها بكسر القاف وسكون الموحدة (على ناقة) ولا يى ذر عن الكشميهني (على ناقة) فاعمرت \* باب فضل الحج  
المبرور اسم مفعول من بر المتعدي يقال بر الله برك فهو متعبد بنفسه ويبنى للمفعول فيقال بر برك فهو مبرور  
\* وبالسند قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) بن يحيى الاوبسى المدنى الاعرج قال (حدثنا ابراهيم بن سعد)  
بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سعيد بن المسيب)  
بفتح الباء على المشهور وقيل بكسرها و كان يكره فتحها (عن ابي هريرة رضى الله عنه قال سئل النبي  
صلى الله عليه وسلم) السائل ابو ذر (اى الاعمال افضل) اى اكثر ثوابا فى حديث ابن مسعود عند الشيخين  
اى الاعمال أحب الى الله قال الصلاة لوقتها وفى حديث ابي سعيد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اى الناس  
أفضل قال رجل يجاهد فى سبيل الله الى غير ذلك من الاحاديث الواردة فى هذا المعنى واستشككت للمعارضة  
الظاهرة وأجيب بأنه صلى الله عليه وسلم أجاب كلا بما وافق غرضه وما يرغب فيه او على حسب ما عرف من حاله  
وبما يليق به وأصلح له توقا له على ما خفى عليه وقد يقول القائل خيرا الاشياء كذا ولا يريد تفضيله فى نفسه  
على جميع الاشياء ولكن يريد أنه خيرها فى حال دون حال ولو احدث دون آخر (قال) عليه الصلاة والسلام  
أفضل الاعمال (ايمان بالله ورسوله) نكرو الايمان يشعر بالتعظيم والتفخيم اى التصديق المقارن بالاخلاص  
المستتبع للاعمال الصالحة (قبل ثم ماذا) اى اى شئ أفضل بعده (قال جهاد فى سبيل الله) اى قتال الكفار  
لا علا كلمة الله (قبل ثم ماذا) افضل (قال جج مبرور) مقبول ولم يخاطبه اثم ولا ربا فيه ولا تقع فيه مصيبة وفى  
حديث جابر عند احمد باسناد فيه ضعف قالوا يا رسول الله ما بر الحج قال اطعام الطعام وافشاء السلام وقوله  
ايمان بالله الخ اخبار مبني على محذوفة لا مبتدآت محذوفة الاخبار لان المقدرة على الكل أفضل الاعمال وهو  
أعرف من ايمان بالله ولا حقيقه وقوله مبرور قال المازرى هو من البر \* وبه قال (حدثنا عبد الرحمن بن المبارك)  
العيسى بفتح العين المهملة وكسر الشين المعجمة بينهما مشاة تحية ساكنة وليس أنا عبد الله بن المبارك الفقيه  
المشهور قال (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله الطحان قال (اخبرنا حبيب بن ابي عمرة) بفتح العين وسكون الميم وفتح  
الراء آخره ها تأنيث القصاب (عن عائشة بنت طلحة) التميمية القرشية اجل نساء قريش اصدقها مصعب بن  
الزبير ألف درهم (عن عائشة ام المؤمنين رضى الله عنها انها قالت يا رسول الله نرى) بفتح النون نعتقد  
(الجهاد افضل العمل) لكثرة ما نسمع من فضائله فى الكتاب والسنة وعند النساء من رواية جرير عن حبيب  
فانى لا أرى فى القرآن أفضل من الجهاد أفلا يجاهد (قال لا) يجاهدن وسقط لفظ لا عند ابي ذر (لكن) بضم  
الكاف وتشديد النون واللام حرف جر دخل على جماعة المخاطبات خبر قوله (افضل الجهاد) كذا لا يى ذر  
عن الكشميهني والعمري كفى الفتح وغيره لكن بكسر الكاف وزيادة ألف بعد اللام مع تشديد النون بلفظ  
الاستدراك وحيتذ فأفضل منصوب على انه اسمها وفى رواية لكن بسكون النون مخففة فأفضل مرفوع  
بالابتداء خبره (جج مبرور) وعلى هذين يكون الاستدراك مستقادا من السياق اى ليس لكن الجهاد لكن افضل  
منه فى حقك جج مبرور وقول الزركشى لكن بضم الكاف وتشديد النون والوجه حيثذ رفع افضل على انه  
مبتدأ خبره جج مبرور نعتبه البدل ما صيغ بأنه ظن أن لكن ظرف لغو متعلق بأفضل اى افضل الجهاد لكن



حج مبرور والمانع من ذلك فاقم فالصواب أن الخبر قوله لكن وأما حج مبرور فغير مبتدأ محذوف أي هو حج مبرور  
 ورواه هذا الحديث ما بين مروزي وبصري وواسطي وكوفي ومدني وفيه رواية المرأة عن خالتها فان عاشت  
 أم المؤمنين خالة عائشة بنت طلحة لان اتهام كلثوم بنت أبي بكر الصديق واخرجه ايضا في الحج والجهاد  
 والتسائي في الحج وكذا ابن ماجه \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج قال  
 (حدثنا سيار) بفتح السين المهملة وتشديد المثناة التحتية (ابو الحكم) الغزالي بنون وزاي وأبوه يكنى أبا سيار  
 واسمه وردان (قال سمعت ابا حازم) بالحاء المهملة والراء سلطان بفتح السين وسكون اللام الاشجعي وليس هو  
 أبا حازم سلة بن دينار صاحب سهل بن سعد لانه لم يسمع من أبي هريرة (قال سمعت ابا هريرة رضي الله عنه قال)  
 بلفظ الماضي كالذين قبله (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من حج لله) والمؤلف فيما يأتي من حج هذا البيت  
 ولمسلم من أي هذا البيت وهو يشمل الاتيان للحج والعمرة وللدار قطن من طريق الاعمش عن أبي حازم بسند فيه  
 ضعف إلى الاعمش من حج او اعتمر (فلم يرت) بثلاث الفاء في المضارع والماضي لكن الافصح الضم في المضارع  
 والفتح في الماضي أي الجماع أو الفعش في القول او خطاب الرجل المرأة فعما يتعلق بالجماع وقال الازهرى كلمة  
 جامعة لكل ما يريد الرجل من المرأة (ولم يفسق) لم يأت بسائمة ولا معصية وقال سعيد بن جبيرة قوله تعالى فلا  
 رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج الرث اثبات النساء والفسوق السباب والجدال المراءبة يعني مع الرفضاء  
 والمكارين ولم يذكر في الحديث الجدال في الحج اعتمادا على الآية ويحتمل أن يكون ترك الجدال قصد الان  
 وجوده لا يؤثر في ترك مغفرة ذنوب الحاج اذا كان المراد به المجادلة في احكام الحج لما يظهر من الأدلة أو المجادلة  
 بطريق التعميم لا تؤثر ايضا لان الفاحش منها دخل في عموم الرفث والحسن منها ظاهر في عدم التأثير والمستوى  
 الطرفين لا يؤثر ايضا قاله في فتح الباري والفاء في قوله فلم يرت عطف على الشرط وجوابه (رجع) أي من ذنوبه  
 (كيوم ولدته امه) بجز يوم على الاعراب وبفتح على البناء وهو المختار في مثله لان صدر الجملة المضاف اليها مبني  
 أي رجع مشابها لنفسه في انه يخرج بلا ذنب كما خرج بالولادة وهو يشمل الصغار والكبار والتبعات قال  
 الحافظ ابن حجر وهو من اقوى الشواهد لحديث العباس بن مرداس المصرح بذلك وله شاهد من حديث ابن  
 عمر في تفسير الطبري انتهى لكن قال الطبري انه محمول بالنسبة إلى المطالم على من تاب وعجز عن وفاء ما عليه  
 الترمذي هو مخصوص بالمعاصي المتعلقة بحقوق الله خاصة دون العباد ولا تنسقط الحقوق انفسها فن كان عليه  
 صلاة او كفارة ونحوها من حقوق الله تعالى لا تنسقط عنه لانها حقوق لا ذنوب انما الذنوب تأخيرها عن  
 التأخير يسقط بالحج لا هي انفسها فلما اخرجها بعده فجدد انما آخر فالحج المبرور يسقط انما المخالفة لا الحقوق  
 \* (باب فرض موافقة الحج والعمرة) المكانية جمع ميقات مفعال من الوقت المحدود واستعبر هنا للمكان  
 انساغا وقد لزم شرعا تقديم الاحرام للافاقي على وصوله إلى البيت تعظيما للبيت واجلالا لكانزاه في الشاهد من  
 ترجل الزاكي القاصد إلى عظيم من الخلق اذا قرب من ساحته خضوعا له فلذا لزم القاصد إلى بيت الله تعالى  
 أن يحرم قبل الحلول بحضرته اجلالا فان الاحرام تنسب بالاموات وفي ضمن جعل نفسه كاليت سلب اختياره  
 والقاعقياده متخلياً عن نفسه فارغا عن اعتبارها شيئا من الاشياء \* وبالسند قال (حدثنا مالك بن اعين) بن  
 زياد بن درهم التهمدي قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية الجعفي (قال اخبرني) بالافراد (زيد بن جبيرة) بضم الجيم  
 وفتح الموحدة الجشمي (انه اتي عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما في منزله وله فسطاط) بيت من شعر  
 ونحوه (وسراق) حول الفسطاط وهو بضم السين وكسر الدال كل ما أحاط بشئ ومنه أحاط بهم سرادقها  
 او هو الخيمة او لا يقال لها ذلك الا اذا كانت من قطن أو ما يغطي به من الدار من الشمس وغيرها قال في عدة  
 القاري والظاهر ان ابن عمر كان معه اهله وأراد صبرهم بذلك لا التفخر (فأثنته) مقتضى السياق أن يقول فثناه  
 لكنه وقع على سبيل الالتفات وللاجماع على قد دخلت عليه فآثنته (من ابن بجوزان اعتمر قال فرضها رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم) أي قدرها وأبينها وأوجبها والضمير المنصوب للمواقيت القريبة الحالية (لاهل نجد)  
 ساكنيها ومن سلك طريق سفرهم فحز على ميقاتهم ونجد بفتح النون وسكون الجيم آخره دال مهملة ما ارتفع من  
 تنامة إلى ارض العراق قاله في الصحاح وقال في المشارق ما بين جرش إلى سواد الكوفة وحده مما يلي المغرب  
 الجازي ومن يسار الكعبة البين قال ونجد كلها من عمل الإمامة وقال في النهاية ما ارتفع من الارض وهو اسم

خاص لما دون الحجاز بما إلى العراق قال في القاموس التجد ما اشرف من الارض وما خالف الغور رأى تهامة  
 ونضم جيمه مذكر أعلاه تهامة واليمن وأسطله العراق والشام وأوله من جهة الحجاز ذات عرق (قرنا) قال النووي  
 على نحو مر حلتين من مكة قال في القاموس قرية عند الطائف أو اسم الوادي كله وغلط الجوهري في تحريكه  
 وفي نسبة أويس القرني اليه لانه منسوب الى قرن بن ردمان بن ناجية بن مراد أحد أجداده انتهى وثبت في  
 مسلم نحوه لكن قال القاسبي من سكن اراد الجبل ومن فتح أراد الطريق الذي يقرب منه ولا يذ من قرن  
 (ولا هل المدينة) يثرب سكانها ومن سلك طريقهم فزع على ميقاتهم (ذ الحليفة) بضم الحاء المهملة وفتح اللام  
 مصغرا موضع بعده من المدينة ميل كما عند الرافعي لكن في البسيط انها على ستة أميال وصححه في المجموع وهو  
 الذي قاله في القاموس وقبل سبعة وفي المهمات الصواب المعروف بالمشاهدة انها على ثلاثة أميال أو تزيد قليلا  
 (ولا هل الشام) من العريش الى بلس وقيل الى القررات قاله النووي ومن سلك طريقهم (الحقفة) بضم الجيم  
 واسكان الحاء المهملة وفتح الفاء قرية على ستة أميال من البحر وثمان مراحل من المدينة ومن مكة خمس مراحل  
 أو ستة أو ثلاثة قال ابن الكبي كان العماليق يسكنون يثرب فوقع بينهم وبين بني عجيل بفتح المهملة وكسر الموحدة  
 وهم اخوة عاد حرب فأخرجوهم من يثرب فزولوا مهيبة فجاء سيل فاجتخفهم اى استأصلهم فسميت الحقفة وهي  
 الآن خربة لا يصل اليها أحد ولو خنها وانما يحرم الناس الآن من رابع لكونها محاذية لها وفي حديث عائشة عند  
 السامى مر فوعا ولا هل الشام ومصرا الحقفة قال الولي بن العراقي وهذه زيادة يجب الاخذ بها وعليه العمل  
 وزاد نافع في الباب الا تى بعد باين ان شاء الله تعالى قال عبد الله وبلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 ويهل اهل اليمن من يلم وبقيّة مباحث الحديث تأتى ان شاء الله تعالى في محالها \* (باب قول الله تعالى وتزودوا)  
 اى بما يكف وجوهكم عن الناس ولما امرهم بزيادة الدنيا أرشدهم الى زاد الاخرة فقال (فإن خير الزاد التقوى)  
 \* وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بشر) بكسر الموحدة وسكون الشين المجعة قال ابن خلقون هو الحريري بفتح  
 الحاء المهملة البلخي الزاهد روى عنه البخاري في الحج وهجرة النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه مسلم مات خمس  
 خلون من المحرم سنة ثنتين وثلاثين ومائتين قال وقد فرق بعض الناس بين يحيى بن بشر البلخي وبين يحيى بن بشر  
 الحريري فجعلهما رخين روى البخاري عن البلخي ويروى مسلم عن الحريري انتهى وكذا جعلهما ابن طاهر  
 وأبو علي الجبائي واحدا والصواب التفرقة قال (حدثنا شبابة) بفتح الشين المجعة وتخفيف الموحدة الاولى  
 ابن سوار (عن ورفاء) بفتح الواو وسكون الراء ممدود ابن عمرو بن كاسب الشكري (عن عمرو بن دينار) بفتح  
 العين وسكون الميم (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كان اهل اليمن يحجون  
 ولا يترقدون) زاد ابن أبي حاتم عن ابن عباس من وجه آخر يقولون نخرج بيت الله أفلا يطعمنا \* (ويقولون نحن  
 المتوكلون) على الله تعالى (فاذا قدموا مكة) ولغير الكشميين المدينة والاول أصوب لكنه ضبب في اليونينية  
 عليه (سألو الناس) الزاد (فأنزل الله تعالى وتزودوا فان خير الزاد التقوى) وليس فيه ذم التوكل لان ما فعلوه  
 تأكل لا تؤكل لان التوكل قطع النظر عن الاسباب مع ثبوتها لا ترك الاسباب بالكلية فدفع الضرر المتوقع  
 او الواقع لا ينافي التوكل بل هو واجب كالهرب من الجدار الهاوى واساغة اللقمة بالماء والتداوى وأما  
 ما روى عن جماعة من الصحابة والتابعين من ترك التداوى فيحتمل أن يكون المريض قد كوشف بأنه لا يبرأ وعليه  
 يحتمل ترك الصديق التداوى او يكون مشغولا بخوف العاقبة وعليه يحتمل ما روى أن ابا الدرداء قيل له ما تشكى  
 فقال ذنوبي فتبيل له لا ادعوك طمينا قال الطبيب أمرضني وقبل غير ذلك \* وهذا الحديث أخرجه أبو داود  
 في الحج والنسائي في السير والتفسير (رواه) اى الحديث المذكور (ابن عيينة) سفيان (عن عمرو) يعنى ابن  
 دينار (عن عكرمة مر سلا) لم يذكر فيه ابن عباس وكذا رواه سعيد بن منصور عن ابن عيينة وأخرجه الطبري  
 عن عمرو بن علي وابن أبي حاتم عن محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ كلاهما عن ابن عيينة مر سلا قال ابن أبي حاتم  
 وهو أصح من رواية ورفاء قال الحافظ ابن حجر قد اختلف فيه على ابن عيينة فأخرجه النسائي عن سعيد  
 ابن عبد الرحمن الخزرجي عنه موصولا بذكر ابن عباس فيه لكن حكى الاتماع على عن ابن صاعد أن سعيدا  
 حدثهم به في كتاب المناسك موصولا قال وحدثنا به في حديث عمرو بن دينار فلم يجاوز به عكرمة انتهى والمحفوظ  
 عن ابن عيينة ليس فيه ابن عباس لكن لم ينفرد شبابة بوصله فقد أخرجه الحاكم في تاريخه من طريق القرأت

ابن خالد عن سفيان الثوري عن ورقاء موصولا وأخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس كما سبق  
 \* (باب مهل أهل مكة للحج والعمرة) بضم الميم وفتح الهاء وتشديد اللام أي موضع اهلالهم وهو في الأصل رفع  
 الصوت بآلية ثم أطلق على نفس الاحرام اتساعا قال أبو البقاء وهو مصدر بمعنى الاهلال كالمدخل والمخرج  
 بمعنى الادخال والاخراج قال البدر الدمايني جعله هنا مصدرا يحتاج الى حذف أو تأويل ولا داعي اليه \*  
 وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري التبوذكي البصري قال (حدثنا وهيب) بضم الواو  
 وفتح الهاء ابن خالد قال (حدثنا ابن طاوس) عبد الله الجبالي (عن ابيه) طاوس (عن ابن عباس) رضي الله  
 عنهما (قال ان النبي صلى الله عليه وسلم وقت) أي حدد المواضع الآتية للاحرام وجعلها ميقاتا وان كان  
 مأخوذا من الوقت الآن العرف يستعمله في مطلق التعديد اتساعا ويحتمل أن يريد به تعليق الاحرام بوقت  
 الوصول الى هذه الاماكن بالشرط المعبر وقد يكون بمعنى أوجب كقوله تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين  
 كتابا موقورا وتأويله الرواية الماضية بلفظ فرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم (لاهل المدينة) النبوية ومن  
 سلك طريق سفرهم ومر على ميقاتهم (دالحليفة) مفعول وقت والحليفة بضم الحاء المهملة تصغير حلقة بنت  
 معروف وهي قرية خربة وبها مسجد يعرف بمسجد الشجرة خراب ويترى بقايا لها يترى على وقال في القاموس هو ماء  
 لبنى جشم على ستة اميال وهو الذي صحبه النووي كما ذكره قول من قال كان الصباغ في الشامل والروابي  
 في الجحراثة على ميل من المدينة وهم يرده الحس ولهم موضع آخر بين حاذة وذات عرق حاذية بالماء المهملة  
 والذال المعجمة الخنفه وهو اراد في حديث رافع بن خديج كأمع النبي صلى الله عليه وسلم بذى الحليفة من تهامة  
 فأصبنا نهب ابل (ولا اهل الشام) زاد النسائي في حديث عائشة ومصر وزاد الشافعي في روايته والمغرب  
 (الحنفه) وقول النووي في شرح المذهب ان بعدها عن مكة ثلاث مراحل فيه نظر كما قاله الحافظ ابن حجر  
 (ولا اهل نجد) أي نجد الحجاز أو البين ومن سلك طريقهم في السفر (قرن المنازل) ويسمى قرن الثعالب ويسمى  
 بذلك لكثرة ما كان يأوي اليه من الثعالب وسكى الروابي عن بعض قدماء الشافعية انهم ما وضعوا احدهما  
 في هبوط وهو الذي يقال له قرن المنازل والاخر في صعود وهو الذي يقال له قرن الثعالب والمعروف الاول  
 لكن في اخبار مكة للفاكهى أن قرن الثعالب جبل مشرف على أسفل منى بينه وبين منى ألف وخمسمائة ذراع  
 فظهر أن قرن الثعالب ليس من المواقيت (ولا اهل اليمن) اذا مررنا بطريق تهامة ومن سلك طريق سفرهم ومر على  
 ميقاتهم (بيلم) بفتح الباء واللامين وسكون الميم الاولى بينهما غير منصرف جبل من جبال تهامة ويقال فيه ألم  
 بهم مرة بدل الباء على مر حلتين من مكة فان مر اهل اليمن من طريق الجبال فيمقاتهم نجد (هن) أي المواقيت  
 المذكورة (لهن) بضمير المؤنثات وكان مقتضى الطاهر أن يكون لهم بضمير المذكرين فأجاب ابن مالك بأنه عدل  
 الى ضمير المؤنثات اقتصد التثنية وكانه يقول ناب ضمير عن ضمير بقرينة لطلب اتساعا وأجاب غيره بأنه على  
 حذف مضاف أي هن لاهل هن أي هذه المواقيت لاهل هذه البلدان بدليل قوله في حديث آخر هن اهت ولن اتى  
 عليهن من غير اهت فصرح بالاهل ثانيا ولا يذرهن لهم بضمير المذكرين وهو واضح (ولن اتى) مر (عليهن)  
 أي المواقيت (من غيرهن) أي من غير اهل البلاد المذكورة فلو مر الشامي على ذى الحليفة كما يفعل الآن لزمه  
 الاحرام منها وليس له مجاوزتها الى الحنفه التي هي ميقاته فان أخرسها ولزمه دم عند الجهور وأطلق النووي  
 الاتفاق ونفي الخلاف في شرحه لمسلم والمذهب في هذه المسألة فان أراد نفي الخلاف في مذهب الشافعي فسلم  
 وان أراد نفي الخلاف مطلقا فلا ن مذهب مالك أن له مجاوزة ذى الحليفة الى الحنفه ان كان من اهل الشام  
 أو مصر وان كان الافضل خلافا وبه قال الحنفية وابن المنذر من الشافعية وأما استشكل ابن دقيق العيد قوله  
 ولا اهل الشام الحنفه فانه شامل من مزم من اهل الشام بذى الحليفة ومن لم يزر وقوله ولمن أتى عليهن من غير اهلهن  
 فانه شامل للشامي اذا مرر بذى الحليفة وغيره فهما عمومان قد تعارضا فأجاب عنه الولي بن العراقي بأن المراد  
 باهل المدينة من سلك طريق سفرهم ومن مر على ميقاتهم وحينئذ فلا اشكال ولا تعارض (من أراد الحج  
 والعمرة) معا بأن يقرن بينهما أو الواو بمعنى أو وفيه دلالة على جواز دخول مكة بغير احرام (ومن كان دون ذلك)  
 أي بين الميقات ومكة (فن) أي فيقائه من (حيث اتساعا) الاجرام أو السفر من مكانه الى مكة (حتى اهل مكة)  
 وغيرهم عن هو به اهل لون (من مكة) كالاتى الذي بين مكة والميقات فانه يحرم من مكانه ولا يحتاج الى

الى الرجوع الى الميقات وهذا خاص بالحج أما العمرة فمن ادنى الحل وقوله حتى اهل مكة من مكة عام للحج  
 والعمرة ولذا قال المؤلف باب مهل اهل مكة للحج والعمرة لكن قصة عمرة عائشة حين ارسلها عليه الصلاة والسلام  
 مع اخيها عبد الرحمن الى التميمي تحرم منه بالعمرة تخصص عموم هذا الحديث لكن البخاري نظر الى عموم اللفظ  
 نعم القارئ حكمه حكم الحاج الى الاهل من مكة تغليباً للحج لان دراج العمرة تحتمه فلا يحتاج الى الاحرام بها  
 من الحل مع أنه يجمع بين الحل والحرم بوقوفه بعرفة وحتى هذه ابتدائية وأهل مكة مبتدأ والخبر محذوف  
 والجمله لا محل لها من الاعراب \* وهذا الحديث اخرجه مسلم والنسائي في الحج \* (باب ميقات اهل المدينة  
 ولا يهلون قبل ذى الحليفة) لانه لم ينقل عن احد ممن حج مع النبي صلى الله عليه وسلم انه أحرم قبلها والظاهر أن  
 المصنف كان يرى المنع من الاحرام قبل الميقات \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال  
 (أخبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال يهل اهل المدينة (ومن سلك طريقهم في سفره) (من ذى الحليفة واهل الشام) ولا يذر  
 ويهل اهل الشام أى ومن اجتاز في سفره بميقاتهم (من الخمسة ر) يهل (اهل نجد) ومن مر في سفره بميقاتهم  
 (من قرن قال عبد الله) هو ابن عمر (وبلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) وفي رواية سالم عنه زعموا أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولم أسمعهم (ويهل اهل اليمن) تمامته دون نجد ومن مر بطريقهم (من يلم) قال  
 ابن عبد البر انه متواتر على أن ابن عمر لم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم قوله ويهل اهل اليمن من يلم  
 ولا خلاف بين العلماء أن مرسل الصحابي صحيح جهة نعم خالف في ذلك الاستاذ أبو إسحاق الاسفرايني فذهب  
 الى انه ليس بحجة وقد ورد ميقات اليمن مرفوعاً عن غير ارسال من حديث ابن عباس في الصحيحين وغيرهما ومن  
 حديث جابر في مسلم الأثره قال احسبه رفعه ومن حديث عائشة عند النسائي ومن حديث الحارث بن عمرو  
 عند أبي داود والنسائي \* (باب مهل اهل الشام) وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا  
 حماد) هو ابن زيد (عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس) رضي الله عنهما (قال وقت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لاهل المدينة) ساكنيها ومن مر في سفره بميقاتهم (ذا الحليفة واهل الشام) واهل مصر والمغرب  
 ساكنيها ومن مر في طريقهم بميقاتهم (من الخمسة ولا هل نجد) نجد الحجاز أواليمن ومن مر بميقاتهم (قرن المنازل  
 ولاهل اليمن) تمامته ومن مر بميقاتهم (يللم) بفتح الأول والثاني والرابع وسكون الثالث (فهل هلن ولمن اتى  
 عليهن من غيراهلن) الضمائر كلها الا الثاني للواقع وأما الثاني وهو المجرور باللام وهو قوله هلن فلاهل  
 البالدان أو غير ذلك كما مر ولا يذنبهم بضمير المذكرين وهو الاصل (لمن كان يريد الحج والعمرة) وفي الرواية  
 السابقة بمن يريد بالميم بدل اللام واسقاط كان (فمن كان دونهن) أى اقرب الى مكة (مهل) بضم الميم وفتح الهاء  
 أى مكان احرامه (من) دويرة (اهله وكذلك) باسقاط اللام وزاد أبو ذر وكذا التقصير مرتين أى وكذا من كان  
 من هذا الاقرب (حتى اهل مكة) وغيرهم ممن هو بها (يهلون منها) برفع اهل على أن حتى ابتدائية وذكر الكرماني  
 انه روى فيها الجر أيضاً (باب مهل اهل نجد) \* وبالسند قال (حدثنا علي) هو ابن المديني قال (حدثنا سفيان)  
 ابن عيينة قال (حفظناه من الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم عن ابيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب  
 انه قال (وقت النبي صلى الله عليه وسلم) قال المصنف (حدثنا احمد) ولا يذري احمد بن عيسى أى الهمداني  
 المصري الاصل قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله قال (أخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب)  
 الزهري (عن سالم بن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (عن ابيه رضي الله عنه) انه قال (سمعت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يقول مهل) بضم الميم وفتح الهاء أى موضع اهلال (اهل المدينة ذى الحليفة ومهل اهل الشام) ومصر  
 والمغرب (مهيعة) بفتح الميم وسكون الهاء وفتح الضمة والهمزة وقيد هاء بعضهم بفتح الميم وكسر الهاء  
 وسكون الباء فمهيعة بكسيرة ونسرها بقوله (وهي الخمسة و) مهل (اهل نجد قرن قال ابن عمر) عبد الله (رضي  
 الله عنهم) روى الله أى قالوا الان الزعم يستعمل بمعنى القول المحقق (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ولم أسمعهم)  
 بجملة معترضة بين قوله قال ومقوله وهو (ومهل اهل اليمن يلم) بالرفع خبر المبتدأ \* (باب مهل من كان دون  
 الواقعة) أى دونها الى مكة \* وبالسند قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد  
 (عن عمرو) هو ابن دينار (عن طاوس عن ابن عباس رضي الله عنهما) ان النبي صلى الله عليه وسلم وقت

لاهل المدينة ذالخليفة ولاهل الشام الخلفة ولاهل اليمن يللم ولاهل نجد قرناهن لهن (ولابي ذر لهم)  
 (ولن اتى عليهن من غير اهلن عن كلن يريد الحج والعمرة فن كان دونهن) أى بين مكة والميقات (فن) فاحرامه  
 من ديرة (اهله حتى ان اهل مكة يملون منها) بالحج وأما العمرة فن أدنى الحل ولو كان الآفاق أمامه  
 ميقات فهو ميقاته كساكن العفراء أو بدر فانه بين ذى الخليفة والخليفة فيقائه الخلفة لا مسكنه لانه ليس دون  
 المواقيت \* (باب مهمل اهل اليمن) \* وبالسند قال (حدثنا علي بن اسد) العمى أبو الهيثم أخو بهز بن أسد  
 البصرى قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد (عن عبد الله بن طاوس عن أبيه) طاوس (عن ابن  
 عباس رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم وقت لاهل المدينة ذالخليفة ولاهل الشام الخلفة ولاهل نجد  
 قرن المنازل ولاهل اليمن يللم) ويقال ألملم بالهمزة وهو الاصل والياء بدل منها \* وهذا الحديث وان اطلق فيه  
 ان ميقات اهل اليمن يللم المراد أنه ميقات تمامه خاصة فان نجد اليمن ميقات اهلها ميقات نجد الحجاز  
 بدليل أن ميقات اهل نجد قرن فاطمى اليمن وأريد بعضه وهو تمامه منه خاصة (هن) أى المواقيت (لاهلن)  
 أى اهل البلاد المذكورة (واكل اتى عليهن) أى المواقيت (من غيرهم) بضمير جماعة المذكورين ولا يذر  
 من غيرهن بضمير جماعة الموتى (عن أراد الحج والعمرة فن كان دون ذلك) أى دون ما ذكره والحق الاشارة  
 هنا أن تكون جملة طابق المشار اليه (فن حيث أنشأ) التسك أو نحوه (حتى اهل مكة) ينشئون انسك  
 (من مكة) برفع اهل على أن حتى ابتداء ثبته ويجزى على انها جازة \* هذا باب (بالتنوين) ذات عرق (بكسر  
 العين وسكون الراء) آخره قاف ميقات (لاهل العراق) \* وبالسند قال (حدثني) بالافراد (على بن مسلم) بضم  
 الميم وسكون السين المهملة ابن سعيد الطوسى سكن بغداد (قال حدثنا عبد الله بن غير) بضم النون وفتح الميم  
 مصغرا قال (حدثنا عبد الله) بتصغير عمدا بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (عن نافع) مولى ابن عمر  
 (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضى الله عنهم ما قال لما فتح هذان المصران) بضم فاء فتح منبأ للفعول وهذان نائب  
 عن الفاعل والمصران البصرة والكوفة صفة له ولا يذر عن الكشمة فى فتح هذين المصرين بفتح الياء مبني  
 للفاعل وهذين المصرين بالنصب على حذف النساءل أى لما فتح الله وكذا ثبت فى رواية ابى نعيم فى مستخرج  
 وجرز به عياض (أبو عمر) رضى الله عنه (فذا الواو امير المؤمنين ان رسول صلى الله عليه وسلم حذلا هل نجد قرنا  
 وهو جاور) بفتح الجيم وسكون الواو ثم راء أى مائل (عن طريقنا) وانان اردنا ما قرنا شق علينا قال (عمر  
 فاطر واخذوها) بفتح الحاء المهملة وسكون الذال المجبة وفتح الواو أى ما يمازها (من طريقكم) التى  
 تسلكونها الى مكة من غير ميل فاجعلوه ميقاتا (لحق لهم) عمر رضى الله عنه (ذات عرق) وهو الجبل الصغير وقيل  
 العرق من الارض السبعة ثبت الطرفا وبينها وبين مكة اثنان واربعون ميلا بجهته ويؤيده رواية الشافعى  
 من طريق ابى الشعثاء قال لم يوقت رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل المشرق شيئا فأتخذ بجبال قرن ذات  
 عرق انتهى فم روى مسلم فى صحيحه عن ابى الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يسئل عن المهمل فقال سمعت احسبه  
 رفع الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه ومهمل اهل العراق ذات عرق لكن قال  
 النووي فى شرح مسلم انه غير ثابت لعدم جرزه برفعه وأجيب بأن قوله احسبه معناه اظنه والظن فى باب  
 الزواية يتنزل منزلة اليقين وليس ذلك قادح فى رفعه وايضا قلوم يصرح برفعه لا يقينا ولا ظنا فهو ومنزل منزلة  
 المرفوع لان هذا الايقال من قبل الراى وانما يؤخذ توقفا من الشارع لا سيما وقد ضمه جابر الى المواقيت  
 المنصوص عليها بينا باتفاق وقد أخرجه احمد من رواية ابن لهيعة وابن ماجه من رواية ابراهيم بن يزيد كلاهما  
 عن أبى الزبير ولم يشكافى رفعه ووقع فى حديث عائشة عند أبى داود والنسائى باسناد صحيح كما قاله النووي  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت لاهل العراق ذات عرق لكن الامام احمد كان ينكر على أفلم بن حيد هذا  
 الحديث نعم قال ابن عدى قد حدث عنه ثقات الناس وهو عندى صالح وأحاديثه مستقيمة كلها وصححه الذهبي  
 وقال العراقى ان اسناده جيد وروى أحمد والدارقطنى من حديث الجراح بن اوطاة عن عمرو بن شعيب عن  
 أبيه عن جده قال وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه وقال لاهل العراق ذات عرق فهذا  
 الاحاديث وان كان فى كل منها ضعف فجمعوها لا يقتصر عن درجة الاحتجاج به وأما ما أخرجه أبو داود  
 والترمذى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم وقت لاهل المشرق القضيق فقد تنزه به يزيد بن أبى زياد



وهو ضعيف باتفاق المحققين وان كان حفظه فقد يجمع بينه وبين بقية الاحاديث في التوقيت من ذات عرق  
بأن ذات عرق ميقات الايجاب والعقيق ميقات الاستحباب فالاحرام منه أفضل وأحوط لانه أبعد من ذات  
عرق فان جاززه واحرم من ذات عرق جاز وبأن ذات عرق ميقات لبعض اهل العراق والعقيق ميقات لبعضهم  
ويؤيده حديث الطبراني في الكبير عن انس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت لاهل المدائن العقيق  
ولا لاهل البصرة ذات عرق الحديث وفيه أبو طلال هلال بن يزيد وثقه ابن حبان وضعفه الجوهري والعقيق  
وإد فوق ذات عرق بينه وبين مكة من حلتان \* هذا (باب) بالتونين بغير ترجمة فهو بمنزلة الفصل من سابقه  
ووجه المناسبة بينهما ما دلالة الحديث الآتي ان شاء الله تعالى على استحباب صلاة ركعتين عند ارادة  
الاحرام من الميقات ولا في الوقت كما رأيت في بعض الاصول المعقدة باب الصلاة بذى الحليفة \* وبالسند قال  
(حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن مافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر  
رضي الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خ) بخاء معجزة أى أبرار حلتها (بالطحا بذى الحليفة)  
ونزل عنها (فصلى بها) في ذهابه ركنين أو في ارجوع الحديث ابن عمر  
الذي بعدوا اذ رجع صلى بذى الحليفة ولا مانع من أنه كان يفعل ذلك ذهابا وايابا (وكان عبد الله بن عمر رضى  
الله عنهم يفعل ذلك) المذكور من الصلاة \* (باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم على طريق الشجرة)  
\* وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) القرني الخزامي المدني قال (حدثنا انس بن عباس) المدني  
(عن عبد الله) بن صخر بن عبد الله بن عمر العنبري (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كان يخرج) من المدينة (من طريق الشجرة) التي عند مسجد ذى الحليفة (ويدخل) الى المدينة  
(من طريق المعز) بالمحلات والرامشدة مفتوحة موضع نزول المسافر آخر الليل أو مطلقا وهو أسفل  
من مسجد ذى الحليفة فهو أقرب الى المدينة منها (وان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج الى مكة  
يصلي) بلفظ المضارع ولا في ذر صلى (في مسجد الشجرة وادار جمع) من مكة صلى بذى الحليفة يطن الوادي  
وباب) بذى الحليفة (يصح) ثم توجه الى المدينة ثلاثين يوما (باب قول النبي صلى الله  
عليه وسلم العقيق واد مبارك) بن مبارك صفة لواد وهو خبر العقيق \* وبالسند قال (حدثنا الحميدي) بنم  
الحاء المهمل وفتح الميم أبو بكر بن عبد الله بن الزبير قال (حدثنا الوليد) بن مسلم (وبشر بن بكر) بكسر  
الموحدة وسكون الشين وبكر بفتح الموحدة وسكون كاف (التميمي) بكسر المنة الفوقية والنون المشددة  
وكسر المهمل نسبة الى تنيس بلدة معروفة ببحيرة تنيس شرق مصر (قالا) (حدثنا) (الوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو  
قال (حدثني) بالافراد (يحيى) بن أبي كثير (قال حدثني) بالافراد ايضا (عمر) مولى ابن عباس  
(انه سمع ابن عباس رضى الله عنهما يقول انه سمع عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم) حال كونه (بوادى العقيق) أى فيه وهو بقرب البقيع بينه وبين المدينة اربعة اميال  
(يقول اتاني الدليل آت من ربي) هو جبريل (فقال صلى الله عليه وسلم في هذا الوادي المبارك) أى وادى العقيق لكن ليس  
بما من قوله عليه الصلاة والسلام حتى بطابق الترجة بل حكاه عن قول الآتي الذي اناه وقد روى ابن عدى  
من طريق يعقوب بن ابراهيم الزهري عن هشام عن ابيه عن عائشة عن فروع عاتجة مولى العقيق  
فانه مبارك فربكان المؤلف اشار الى هذا وقوله تحيموا بالخاء المعجمة والمنشأة التحيمة امر بالنهي أى النزول  
هناك لكن حكى ابن الجوزي في الموضوعات انه تصيف وأن السواب بالمنشأة الفوقية من الخاتم وقد وقع  
في حديث عمر بن الخطاب العقيق فان جبريل أتاني به من الجنة الحديث وهو ضعيف قاله الحافظ ابن حجر  
(وقل عمرة في حجة) بنصب عمرة لا في ذر على حكاية اللفظ أن قل جعلتها عمرة قاله في اللامع كالتمتع وتعميمه  
في المصباح فقال اذا كان هذا هو التقدير فعمرة متعوب يجعل الكلام بأمره محكي بالقول لاشئ من أجرانه  
من حيث هو جزء ولعل بشير الى أن فعل القول قد يعمل في المفرد الذي يراد به مجرد اللفظ نحو قلت زيد او هي  
مسألة خلاف لكن فرض المسألة حيث لا يراد مدلول اللفظ وانما يراد به مجرد اللفظ وههنا ليس المراد هذا  
وانما المراد جعلها عمرة كما اعترف به فالحكاية منسطة على مجموع الجملة كما قرأنا انتهى واغترأ في ذر عمرة بالرفع  
خبر مبتدأ محذوف أى قل هذه عمرة في حجة وهو يفيد أنه عليه الصلاة والسلام كان قارئا ويكون امرأان يقول

ذلك لاصحابه ليعلمهم مشروعية القرآن \* وهذا الحديث أخرجه ايضا المؤلف في المزارعة والاعتصام وأبو داود  
 في الحج وكذا ابن ماجه \* وه قال (حدثنا محمد بن ابي بكر) (المقدمي قال (حدثنا فضيل بن سليمان) بضم الفاء  
والسين فيهما التري قال (حدثنا موسى بن عقبة) (الاسدي قال حدثني) (بالافراد (سالم بن عبد الله) بن عمر  
ابن الخطاب (عن ابيه رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه رأى) بتقديم الراء المنعومة على الهزمة  
المكسورة أى رأى غيره لكن في نسختين من فروع اليونانية رأى بتشديد الهزمة المكسورة بل رأته كذلك فيها  
ولا يذرى أى بناء خبر الراء مكسورة وضم الهزمة أى في المنام (وهو معرس) بكسر الراء على لفظ اسم الفاعل  
من التعريس والجملة حالية كذا للعموي والمستطلى وفي رواية الكشيمى وهو في معرس زيادة في وفتح الراء لانه  
اسم مكان (بذى الخليفة يطن الوادى) أى وادى العقيق كما دل عليه حديث ابن عمر السابق (قيل) له عليه  
الصلاة والسلام (انك يطمعاً مباركة) قال موسى بن عقبة (وقد اناخ بنا سالم يوحى بالمناخ) بضم الميم وبالخاء  
المجعة فيهما أى يقصد المبرك (الذى كان عبد الله) بن عمر (ينخ) فيه راحلته حال كونه (يتخرى) بالحاء المهملة  
وتشديد الراء يقصد (معرس رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح راء معرس لانه اسم مكان (وهو أسفل) بالرفع  
خبر وهو كذا في فرعين لليونانية كهى لا يمكن قال في اللامع كالكوأب الرواية بالنصب وكذا رأته  
في بعض الاصول المعتمدة وهو ظاهر كلام فتح البارى (من المسجود الذى) كان هناك في ذلك الزمان (بيطن  
الوادى بينهم) أى بين المعرسين بكسر الراء كذا للعموي والكشيمى وللمستطلى والكشيمى ايضا بين  
المعرّس (وبين الطريق) خبر ثان (وسط) بفتح السين أى متوسط بين بطن الوادى وبين الطريق خبر ثالث أو بدل  
ولا يذرى ذروسطا بالنصب أى حال كونه متوسطا (من ذلك) واتى بقوله وسطا بعد قوله بين وان كان معلوما منه  
ليس ان انه في حاق الوسط من غير قرب لاحد الجانبين \* (باب غسل الخلق ثلاث مرات من الشبابة) بفتح الشاء  
وضم اللام مخففة وآخره قاف ضرب من الطيب يعمل فيه زعفران \* (بالسند قال (قال ابو عاصم) (النجاشي  
ابن مخلد النبيل) كذا أورده بصيغته التعليق وبه جزم الاسماعيلى وأبو نعيم وقيل انه وقع في نسخة أو رواية  
حدثنا أبو عاصم قال (اخبرنا ابن جريج) عبد الملك قال (اخبرني) (بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (ان صفوان  
ابن يعلى اخبره ان) أباه (يعلى) بن امية التميمي المعروف بابن منية بضم الميم وسكون النون وفتح التميمي  
أتمه وقيل جدته (قال لعمر) بن الخطاب (رضي الله عنه أرنى النبي صلى الله عليه وسلم حين يوحى اليه قال فبينما  
النبي صلى الله عليه وسلم بالجعرانة) بكسر الجيم واسكان العين وتخفيف الراء كما ضبط جماعة من اللغويين  
ومحققى الحديث ومنهم من ضبطه بكسر العين وتشديد الراء وعليه اكثر الحديثين قال صاحب المطالع اكثر  
الحديثين يشددونها وأهل الادب يحفظونها ويخففونها وكلاهما صواب (ومعه) عليه الصلاة والسلام  
(نفر من اصحابه) جماعة منهم والوالوالعمال وكان ذلك في سنة ثمان وجواب ينما قوله (جاء رجل) قال الحافظ  
ابن حجر لم اعرف اسمه لكن ذكر ابن فتحون في الذيل عن تفسير الطرطوشي أن اسمه عطاء بن منية قال ابن فتحون  
فان ثبت ذلك فهو أخو يعلى الراوى (فقال يا رسول الله كيف ترى في رجل أحرم بعمره وهو متسنخ) بالضاد  
والحاء المجعّتين أى متلطح (بطيب فسكت النبي صلى الله عليه وسلم ساعة فجاءه الوحى فأشار عمر رضي الله عنه  
الى يعلى فجاءه) وعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوب قد أظلم به) بضم الهـزة وكسر الظاء  
المجعة مبني للمفعول والنائب عن الفاعل ضمير يعود على النبي صلى الله عليه وسلم أى جعل الثوب له كالظلمة  
يستظل به (فأدخل) يعلى (رأسه) ليراه عليه الصلاة والسلام حال نزول الوحى وهو محمول على أن عمر وبعلى  
علما انه صلى الله عليه وسلم لا يكره الاطلاع عليه في ذلك الوقت لان فيه تقوية الايمان بمشاهدة حال الوحى  
الكريم (فأذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يحجر الوجه وهو يغط) بغين مجعّة مكسورة وطاء مهملة مشددة  
من الغطيطة وهو صوت النفس المتردّد من النائم من شدة ثقل الوحى (ثم سرى عنه) عليه الصلاة والسلام  
بسين مهملة مضمومة وراء مشددة أى كشف عنه شيئا فشيئا وروى بتخفيف الراء أى كشف عنه ما يتعشاه من  
ثقل الوحى يقال سموت الثوب وسرته زرعته والتشديدا كذا لفادة التدرج (فقال ابن الذي سأل عن  
العمره فأقرب رجل فقال) عليه الصلاة والسلام (اغسل الطيب الذى بك ثلاث مرات) استدل به على منع  
استدامة الطيب بعد الاحرام لا امر بغسل اثره من الثوب والبدن لعدم قوله اغسل الطيب الذى بك وهو

قول مالك ومحمد بن الحسن وأجاب الجمهور بأن قصة يعلى كانت بالجعرانة سنة ثمان بلا خلاف كما مر وقد ثبت  
عن عائشة أنها طيبته صلى الله عليه وسلم يدها في حجة الوداع سنة عشر بلا خلاف وانما يؤخذ بالآخر فالآخر  
من الامر والظاهر أن العامل في ثلاث مرات أقرب الفعلين اليه وهو اغسل وعليه فيكون قوله ثلاث مرات  
من جملة مقول النبي صلى الله عليه وسلم وهو نص في تكرار الغسل ويحتمل أن يكون العامل فيه قال أى  
قال له النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات اغسل الثوب فلا يكون فيه تنصيص على امره بثلاث غسلات  
اذ ليس في قوله اغسل الطيب تصريح بالغسلات الثلاث لاحتمال كون المأمور به غسله واحدة لكنه أكد  
في شأنها وعلى الاول فهمه ابن المنير فانه قال في الحديث ما يدل على أن المعتبر في هذا الباب ذهاب الجرم  
الظاهر لا الاثر بالكلية لان الصباغ لا يزول لونه ولا رائحته بالكلية بثلاث مرات فعلى هذا من غسل الدم من  
ثوبه لم يضره بقاء طبعه انتهى لكن لو كان في الحديث ما يدل على أن الخلق كان في الثوب امكن ما قاله ولكن  
ظاهرة أن الخلق كان في بدنه لا في ثيابه اقله وهو متضمن بطيب واذا كان الخلق في البدن أمكن أن تزول  
رائحته ولونه بالكلية بغسله ثلاث مرات لان علوق الطيب بالبدن أخف من علوقه بالثوب قاله في المصايب  
(وارفع عنك الجلبة واصنع في عمرتك كما تصنع في حجتك) وللكتشي مائة صنعة في حجتك باستطاعتك كما وتاء حجتك  
وفيه دلالة على أنه كان يعرف اعمال الحج قبل ذلك وعند مسلم والنسائي من طريق سفيان عن عمرو بن  
دينا عن عطاء في هذا الحديث فقال ما كنت صانعا في حجتك قال أنزع عني هذه الثياب وأغسل عني هذا  
الخلق فقال ما كنت صانعا في حجتك فاصنع في عمرتك أى فلما ظن أن العمرة ليست كالحج قال له انها كالحج  
في ذلك وقد بين أن المأمور به في قوله اصنع الغسل والزعر قال ابن جريج (قلت لعطاء أراد) عليه الصلاة  
والسلام (الانقاء حين امره) عليه الصلاة والسلام (أن يغسل ثلاث مرات قال نعم) أراد الانقاء وهو يؤيد  
الاحتمال الاول وهو أن يكون ثلاث مرات معه ولا يغسل وانه من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وقال  
الاجماع على ليس في الخبر أن الخلق كان على الثوب كما في الترجمة وانما فيه أن الرجل كان متنجسا ولا يقال  
لمن طيب ثوبه أو صبغه به متنجس وقوله صلى الله عليه وسلم اغسل الطيب الذي بك بين أن الطيب لم يكن في ثوبه  
ولو كان على الجلبة لم يكن في نزاعها كفاية من جهة الاحرام انتهى يعنى فليس بين الحديث والترجمة مطابقة  
واجيب بأن المؤلف جرى على عادته أن يشير الى ما وقع في بعض طرق الحديث الذي يورده وقد أورد في  
محرمات الاحرام من وجه آخر بلفظ عليه قميص فيه أثر صفرة والخلق في العادة انما يكون في الثوب ولا ي  
داود الطيالسي في مسنده عن شعبة عن قتادة عن عطاء رأى النبي صلى الله عليه وسلم رجلا عليه جبة عليها أثر  
خلق وسلم ثله من طريق رباح بن ابي معروف عن عطاء \* ورواه حديث الباب مكيون الاشيج المؤلف عاصم  
الذيل فبصرى وفي مسنده انقطاع الا ان كان صفوان حضرم اربعة يعلى وعمر فسيكون متصلا لانه قال أن يعلى  
ولم يقل ان يعلى أخبره انه قال لعمر \* وأخرجه ايضا في فضائل القرآن والمغازي ومسلم في الحج وكذا ابوداود  
ما ترمذى والنسائي \* (باب استحباب استعمال (الطيب عند الاحرام) في البدن والثوب ولوللنساء  
(وما يلبس) الشخص (اذا اراد أن يحرم ويترجل) بتشديد الجيم والرفع عطا على قوله وما يلبس وبالنسب بأن  
مقترة وهو الذي في اليونانية لا غير قوله \* ولبس عباءة ونقر عيني \* أى ويسرح شعره بالمشط (ويدهن) بكسر  
الهاء مع تشديد الدال من الافتعال معطوف على سابقه أى يبطي بالدهن (وقال ابن عباس رضى الله عنهما)  
في ما وصله سعيد بن منصور (يشم المحرم الریحان) بفتح شين يشم على المشهور وحكى ضمه وروى الدارقطني بسند  
صحيح المحرم يشم الریحان ويدخل الحمام وينزع ضره ويفتأ القرحة وان انكسر ظفره أَمَا ط عنه الاذى  
ومذهب الشافعية انه يحرم شم الریحان النارسى وهو الضمير ان بفتح المجمة وضم الميم بالقياس على تحريم شم  
الطيب للمحرم لان معظم الغرض منه رائحته الطيبة وكرهه مالك والخنفية وتوقف احمد وقال ايضا رضى الله  
عنه عما وصله ابن أبي شيبة (وينظر في المرأة) بكسر الميم وسكون الراء بوزن مذعال ونقل كراهته عن القاسم  
ابن محمد وقال ابن عباس ايضا ما وصله ابن أبي شيبة (ويدهن عبايا كل الزيت والسمن) بالجر فيها وصح عليه  
ابن مالك بدلا من الموصول المحرور بالباء وبالنسب قال الزركشي وغيره انه المشهور وليس المعنى فان الذي  
ياكل هو الاء كل لا المأ كقول انتهى قال في المصايب لم لا يجوز على النسب أن يكون بدلا من العائد الى الموصول

اى بما ياكله الزيت والسمن فالذى يأكله حينئذ هو الماء كقول لا الا كل ثم قال فان قلت يلزم عليه حذف المبدل  
 منه وأجاب بأنه قد قيل به في قوله تعالى ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال فقال قوم ان الكذب  
 بدل من مفعول تصف المذوف أى لما تصفه وقيل به ايضا في قوله تعالى كما أرسلناه منكم اى كما أرسلناه  
 ورسول لا بدل من المضمير المذوف قال والزركشى رحمه الله ظن أن الزيت مفعول الكل فقال ان الذى يأكل  
 الزيت مثلا عبارة عن الاكل لا الماء كقول والمطلوب هو جواز التداءى بالماء كقول فلا يتأتى المعنى المراد وقد  
 استبان لك تأنيبه بما قلناه انتهى (وقال عطاء) هو ابن ابي رباح مما وصله ابن ابي شيبة (يتختم) اى يلبس الخاتم  
 (ويلبس الهيمان) بكسر الهاء وسكون الميم قال القرزاقسى معرب يشبه تكة السراويل يجعل فيه الدراهم  
 ويشد على الوسط (وطاف ابن عمر رضى الله عنهما) مما وصله الامام الشافعى من طريق طاوس (وهو محرم)  
 الوالوالحال (وقد حرم) بفتح الحاء المهملة والزاي أى شد (على بطنه بثوب ولم ترعائشة رضى الله عنها) فيما وصله  
 سعيد بن منصور (بالتبان بأسا) بضم المثناة الفوقية وتشديد الموحدة سراويل قصير بستر العورة المغلفة يلبسه  
 الملا حون ونحوهم (للذين يرحلون) بضم اوله وفتح الراء وتشديد الحاء المهملة المكسورة وفي نسخة يرحلون  
 بفتح الميم والحاء والراء ساكنة قال الجوهرى رحلت البعير ارحله بفتح اوله ورحلا واستشهد البخارى في التفسير  
 بقول الشاعر \* اذا ماقت ارحلها بليل \* قال في الفتح وعلى هذا فهم من ضبطه هنا بتشديد الحاء المهملة  
 وكسرها والمعنى يشدون (هودجها) بفتح الهاء والذال المهملة والجيم والواو ساكنة مركب من هـ راكب  
 النساء وهذا كائنه رأى عائشة والافالجهور على انه لا فرق بين التبان والسراويل في منعه للمحرم وقد سقط  
 للذين يرحلون هودجها في رواية ابن عساکر \* وبالسند قال المؤلف (حدثنا محمد بن يوسف) القرياني  
 قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن سعيد بن جبير قال كان ابن عمر رضى الله عنهما  
 يدخن بالزيت) عند الاحرام أى الذى هو غير مطيب كما أخرجه الترمذى من وجه آخر عنه مرفوعا قال منظور  
 (فذكرته) أى امتناع ابن عمر من الطيب عند الاحرام (لابراهيم) النخعي (فقال ما صنع بقوله) أى بقول  
 ابن عمر حيث ثبت ما ينافيه من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم (حدثنى) بالافراد (الأسود) بن يزيد  
 (عن عائشة رضى الله عنها قالت كأنى أنظر الى ويص الطيب في مفارق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم)  
 الوالوالحال والمفارق جمع مفروق وهو وسط الرأس وجعها ناعم بما لجواب الرأس التى يفرق فيها والويص بفتح  
 الواو وكسر الموحدة آخره صادمه أى بريق أثره لكن قال الاسماعيلي الويص زيادة على البريق والمراد به  
 التسلاؤ قال وهو يدل على وجود عين باقية لا الريح فقط وأشارت بقولها كأنى أنظر الى قوة تحفة بالذات  
 بحيث انها الكثرة استحضارها له كائنها ناظرة اليه \* وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائى في الحج  
 \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه)  
 القاسم محمد بن ابي بكر الصديق التيمي المدينى رضى الله عنهم (عن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله  
 عليه وسلم قالت كنت اطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لآحرامه) أى لاجل آحرامه (حين يحرم) أى قبل  
 أن يحرم كما هو لفظ رواية مسلم والترمذى لانه لا يمكن أن يراد بالاحرام هنا فعل الاحرام فان التطيب  
 فى الاحرام ممنوع بلا شك وانما المراد ارادة الاحرام وقد دل على ذلك رواية النسائى حين أراد الاحرام  
 وحقيقة قولها كنت اطيب اطيب بدنه ولا يتناول ذلك تطيب ثيابه وقد دل على اختصاصه بدنه الرواية  
 الاخرى التى فيها كنت أجد ويص الطيب فى رأسه وحيته وقد اتفق أصحابنا الشافعية على انه لا يستحب تطيب  
 الثياب عند ارادة الاحرام وشذ المتولى فحكى قولنا باستحبابه نعم في جوازه خلاف والاصح الجواز فلو تزعمه  
 ثم لبسه فى وجوب الفدية وجهان صحح بغوى وغيره الوجوب (ولعله) أى تحمله من محظورات الاحرام بعد  
 أن برى ويحلق (قبل أن يطوف بالبيت) طواف الافاضة واستفيد من قولها كنت اطيب أن كان لا تقتضى  
 التكرار لان ذلك لم يقع منها الامرة واحدة فى حجة الوداع وعورض بأن المستدعى تكراره هنا انها هو التطيب  
 لا الاحرام ولا مانع من أن يكرر التطيب للاحرام مع كون الاحرام مرة واحدة ولا يخفى ما فيه واستفيد منه  
 ايضا استحباب التطيب عند الاحرام وجواز استدأته بعد الاحرام وانه لا يضر بقاء لونه ورائحته وانما يحرم  
 ابتدؤه فى الاحرام وهو قول الجمهور وعن مالك يحرم لكن لأفدية وقال محمد بن الحسن يكرهه أن يطيب

قبل الاحرام بما تبقى عنه بعده واستحباب التطيب ايضا بعد التحلل الاول قبل الطواف \* (باب من اهل) حال  
 كونه (ملبدا) شعر رأسه بضم الميم وفتح اللام وتشديد الموحدة مفتوحة ومكسورة في الفرج واصله \* وبالسند  
 قال (حدثنا اصنف) بفتح الهمزة وسكون الصاد المهملة وفتح الموحدة آخره غين مجهدة ابن الفرج قال (أخبرنا  
 ابن وهب) عبد الله (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم عن ابيه) عبد الله بن عمر  
 ابن الخطاب (رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول) أي رفع صوته بالتلبية حال كونه  
 (ملبدا) شعر رأسه بنحو الصمغ لينضم الشعر ويلتصق به بعضه بعضا احترازا عن تمطعه وتعمله وانما يفعل ذلك  
 من يطول مكثه في الاحرام واستفيد منه استحباب التلبيد وقد نص عليه الشافعي \* وهذا الحديث أخرجه  
 البخاري ايضا في اللباس وكذا مسلم وابوداود والنسائي وابن ماجه \* (باب الاهلال عند مسجد ذي الحليفة)  
 لمن أراد التمسك من المدينة \* وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة  
 قال (حدثنا موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف قال (سمعت سالم بن عبد الله) بن عمر قال سمعت ابن  
 عمر (بن الخطاب) (رضي الله عنهما) قال المؤلف (ح وحدثنا) ابو العطف (عبد الله بن مسلمة) بفتح الميم واللام  
 بينهما مهملة ساكنة ابن قعنب القعني (عن مالان) امام الاثمة (عن موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله  
 انه سمع اباہ يقول ما اهل رسول الله صلى الله عليه وسلم الامن عند المسجد يعني مسجد ذي الحليفة) ولفظ متن  
 رواية سفيان الذي لم يذكر المؤلف هذه البيداء التي يكذبون فيها على رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما اهل  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الامن عند مسجد ذي الحليفة أخرجه الحميدي في مسنده وكان ابن عمر  
 يشكر على رواية ابن عباس الائمة ان شاء الله تعالى بعد ما بين بلفظ ركب راحلته حتى استوت على البيداء  
 اهل والبيداء هذه كما قاله ابو عبيد البكري وغيره فوق على ذي الحليفة لمن صعد من الوادي وسياق عند  
 المصنف ان شاء الله تعالى بعد أبواب من طريق صالح بن كيسان عن نافع عن ابن عمر قال اهل النبي صلى الله  
 عليه وسلم حين استوت به راحلته فائمة فهذه ثلاث روايات ظاهرها التدافع لكن قد أوضع هذا ابن عباس  
 فيما رواه ابو داود والحاكم من طريق سعيد بن جبير قلت لابن عباس عجت لاختلاف اصحاب رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم في اهلاله فذكر الحديث وفيه فلما صلى بمسجد ذي الحليفة ركعتين أو جب من مجلسه فأهل بالحج حين  
 فرغ منهم فسمع منه قوم يخفطوه ثم ركب فلما استقلت به راحلته اهل وأدرك ذلك منه قوم لم يشهدوه في المرة  
 الاولى فسمعوه حين ذلك فقالوا انما اهل حين استقلت به راحلته ثم مضى فلما علا شرف البيداء اهل وأدرك  
 ذلك قوم لم يشهدوه فقتل كل واحد ما سمع وانما كان اهلاله في مصلاه وأيم الله ثم اهل ثانيا وثالثا وقد اتفق  
 فقهاء الامصار على جواز جميع ذلك وانما الخلاف في الافضل \* وحديث الباب أخرجه مسلم في الحج وكذا  
 ابوداود والترمذي والنسائي \* (باب ما يلبس المحرم من الثياب) قال ابن دقيق العيد لفظ المحرم يتناول من  
 أحرم بالحج والعمرة معا والاحرام الدخول في احد التمسكين والتشاغل بأعمالها وقد كان شيخنا العلامة  
 ابن عبد السلام رحمه الله يستشكل معرفة حقيقة الاحرام ويبحث فيه كثيرا واذ قيل انه النية اعترض عليه  
 ان النية شرط في الحج الذي الاحرام كونه وشرط الشيء غيره ويعترض على أنه التلبية بانها ليست بركن  
 والاحرام ركن هنا وكان يحوم على تعيين فعل تتعلق به النية في الابتداء انتهى وأجيب بأن المحرم اسم فاعل من  
 أحرم احراما يعني دخل في الحرمة أي أدخل نفسه وصيرها متلبسة بالسبب المقتضي للحرمة لانه دخل  
 في عبادة الحج أو العمرة أوهما معا فحرم عليه الانواع السبعة لبس الخيط والطيب ودهن الرأس والحية وازالة  
 الشعر والظفر والجماع ومقدّماته والصيد وقد علم من هذا أن النية مغايرة له لشروطها له ولغيره لانها قصد فعل  
 الشيء تقرّ بالي الله تعالى فأركان الحج مثلا الاحرام والوقوف والطواف والسعي والنية فعمل كل من الاربعة  
 تقرّ بالي الله تعالى بها وبهذا التقرير يزول الاشكال وكان الذي كان يحوم عليه هو ما ذكره والله أعلم  
 \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر  
 (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما رجلا) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه (قال يا رسول  
 الله ما يلبس) الرجل (المحرم) فارأنا أو مفردا أو متعاه (من الثياب) وعند البيهقي ان ذلك وقع والنبي صلى الله  
 عليه وسلم يحطّب في مقدّم مسجد المدينة وفي حديث ابن عباس عند المؤلف في أواخر الحج انه عليه الصلاة



والسلام خطب بذلك في عرفات فيحصل على التعدد (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) مجيباه (لا يلبس القميص) بضم القاف والميم بالجمع ويلبس بالرفع وهو الأشهر على الخبر عن حكم الله اذ هو جواب السؤال او خبر بمعنى النهي وبالجزم على النهي وكسر لاتقاء الساكنين فان قلت السؤال وقع عما يجوز لبسه والجواب وقع عما لا يجوز لبسه الحكمة فيه أجيب بأن الجواب بما لا يجوز لبسه أحصر وأخصر عما يجوز لبسه كره أولى اذ هو قليل وبضهم منه ما يباح فتحصل المطابقة بين الجواب والسؤال بالمفهوم وقيل كان الالتيق السؤال عن الذي لا يباح اذ لا باحة الاصل ولذا أجاب بذلك تبينها للسائل على الالتيق ويسمى مثل ذلك أسلوب الحكيم فهو يسألونك عن الالهة قل هي مواقيت للناس الآية فانهم سألوا عن حكمة اختلاف القمر حيث قالوا ما بال الهلال يبدو دقيقا ثم يزيد ثم ينقص فأجابهم بأن الحكمة الظاهرة في ذلك أن تكون معالم للناس بوقتونها أمورهم ومعالم للعبادات الموقنة تعرف بها أوقاتها وخصوصا الحج فينبغي فساد سؤالهم وهو أنه كان ينبغي أن يسألوا عما يتفقهم في دينهم ولا يسألوا عما لا حاجة لهم في السؤال عنه نعم المطابقة واقعة بين السؤال والجواب على احدى الروايتين فقد روى أبو عوانة من طريق ابن جريج عن نافع بلفظ ما يترك المحرم وهي شاذة والاختلاف فيها على ابن جريج لا على نافع ورواه سالم عن أبيه عند احمد وابن خزيمة وأبي عوانة في صحيحهما بلفظ ان رجلا قال ما يجتنب المحرم من الثياب وأخرجه احمد عن ابن عيينة عن الزهري فقال مرة ما يترك ومرة ما يلبس وأخرجه المؤلف في اواخر الحج من طريق ابراهيم بن سعد عن الزهري بلفظ نافع فالاختلاف فيه على الزهري يشعر بأن بعضهم روى بالعمى فاستقامت روايته نافع لعدم الاختلاف عليه فيها واتجه البحث المتقدم فيها قاله في فتح الباري ولا يبي ذوعن المستقلى لا يلبس القميص بالافراد (ولا العمامة) جمع عمامة سميت بذلك لانها تغطي جميع الرأس بالغطاية (ولا السراويلات) جمع سراويل فارسي معرب والسراويل بالثون لغة والشراويل بالشين المحجمة لغة (ولا البرانس) جمع برنس بضم النون قال في القاموس البرنس بالضم قلنسوة طويلة أو كل ثوب رأسه منه دراعة كان أو جبة انتهى (ولا الخفاف) بكسر الخاء جمع خف فنبه بالقميص والسراويلات على كل مخيط وبالعمامة والبرانس على كل ما يغطي الرأس مخيطا كان أو غيره فيحرم على الرجل ستر رأسه أو بعضه كالبسباس الذي وراء الاذن بما يعتسز اعرفا ولو بعصاة ومروهم وهو ما يوضع على الجراحة وطين سائر لاسنره بمخيطه ككان غطس فيه وخيط شد به رأسه وهو دج استظل به وان مسه ولا يوضع كفه وكذا كف غيره ومحمول كقفة على رأسه لان ذلك لا يعتد سائر اظاهر كلامهم عدم حرمة ذلك سواء قصد الستر به أم لا لكن جزم الفوراني وغيره بوجوب الفدية فيما اذا قصد بحمل القفة ونحوها الستر وظاهره حرمة ذلك حيثئذ ولا أثر لتوسده وسادة أو عمامة فانه حاسر الرأس عرفا ونسبه بالخفاف على كل ما يستر الرجل مما يلبس عليه من مداس وجورب وغيرهما (الا احد لا يجدنعين) في موضع رفع صفة لاحد ويستفاد منه كما قاله ابن المنبر في الحاشية جواز استعمال أحد في الاثبات خلافا لمن خصه بضرورة الشعر ككقوله وقد ظهرت فلا تخفى على احد \* الاعلى احد لا يعرف القمر \* قال والذي يظهر بالاستقراء أن احد لا يستعمل في الاثبات الا أن يعقب النفي وكان الاثبات حينئذ في سياق النفي وتظهر هذا زيادة الباء فانها لا تكون الا في النفي ثم رأيناها زيدت في الاثبات الذي هو في سياق النفي كقوله تعالى أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والارض ولم يعبى بخلقها من يقادر على أن يحيي الموتى انتهى والمستثنى منه محذوف ذكره معمر في روايته عن الزهري عن سالم بلفظ ويحرم احدكم في ازار ورداه ونعيلين فان لم يجدنعين (فليلبس خفين) ولا يبي الوقت فليلبس الخفين بالتعريف (وليقطعهما) أي بشرط أن يقطعهما (اسفل من الكعبين) ولا فدية عليه لانها لو وجبت لبيّن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا موضع بيانها وقال الحنفية عليه الفدية كما اذا احتاج الى حلق الرأس يخلقه ويفدى وقال الحنابلة ومن لم يجدا ازارا لبس سراويل ومتى وجد ازارا خلعه أو نعيلين لبس خفين ويحرم قطعهما واستدلوا بحديث ابن عباس وجابر في الصحيحين من لم يجدنعين فليلبس خفين وليس فيه ذكر القطع وقالوا اطعهما املاءة مال قالوا وان حديث ابن عمر المصريح بقطعهما منسوخ وأجيب بأنه لا يرتاب احد من الحديث أن حديث ابن عمر اصح من حديث ابن عباس لان حديث ابن عمر جاء باسناد ووصف بأنه اصح

الاسانيد واتفق عليه عن ابن عمر وغير واحد من الحفاظ منهم نافع وسالم بخلاف حديث ابن عباس فلم يأت  
 مرفوعا الا من رواية جابر بن زيد عنه وبأنه يجب حمل حديث ابن عباس وجابر على حديث ابن عمر لانهما مطلقان  
 وفي حديث ابن عمر زيادة لم يذكرا يجب الاخذ بها وبأن اضاغة المال انما تكون في المنهي عنه لا فيما اذن فيه  
 والامر في قوله فليلبس الخفين للاباحة لا للوجوب والسرى في تحريم الخيط وغيره مما ذكر مخالفة العادة والخروج  
 عن المألوف لاشعار النفس باصرين الخروج عن الدنيا والتذكر للباس الاكفان عند نزاع الخيط وتنبها على التلبس  
 بهذه العبادة العظيمة بالخروج عن معتادها وذلك موجب للاقبال عليها والمحافظة على قوانينها وأركانها  
 وشراطينها وآدابها (ولا تلبسوا) بفتح أوله وثالثه (من الثياب شيئا سأسه الزعفران) بالتحريك وبلاي ذر زعفران  
 لال الزركشي بالتسوين لانه ليس فيه الا الالف والنون فقط وهو لا يجمع الصنف فلو سميت به امتنع (اوورس)  
 بفتح الواو وسكون الراء بعد هاء سين مهمله تبت اصفرة مثل نبات السمس طيب الريح يصنع به بين الصفرة والحمرة  
 اشهر طيب في بلاد اليمن لكن قال ابن العربي الورس وان لم يكن طيبا فله رائحة طيبة فاراد النبي صلى الله عليه  
 وسلم أن ينبه به على اجتناب الطيب وما يشبهه في ملازمة النسم وهذا الحكم يشترك فيه النساء مع الرجال بخلاف  
 الأول فانه خاص بالرجال وهذا الحديث سبق في باب من أجاب السائل بأكثر مما سأله في آخر كتاب العلم \* (باب)  
 جواز (الركوب والارتداد في الحج) \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا وهب  
 ابن جابر) بفتح الواو وسكون الهاء وجرير بفتح الجيم الازدي البصري قال (حدثنا ابى) جرير بن حازم بن زيد  
 (عن يونس) بن زيد (الايلى) بفتح الهيمزة وسكون التحتية (عن) ابن شهاب (الزهري عن عبد الله بن عبد الله)  
 بن صغير عبد الأول أحد الفقهاء السبعة (عن ابن عباس رضى الله عنهما) ان سامة بن زيد (رضي الله عنه) كان  
 ردف النبي (بكسر الراء وسكون الدال) أى رد بغيره وهو الذي يركب خلف الركاب وبلاي ذر رد رسول الله  
 (صلى الله عليه وسلم من عرفة) موضع الوقوف (الى المزدلفة) بكسر اللام اسم فاعل من الازدلاف وهو القرب  
 لان الحجاج اذا أقاموا من عرفة يزدقون اليها أى يقرءون منها ويقدمون اليها أو يهيمهم اليها في زلف من الليل  
 (ثم أورد) عليه الصلاة والسلام (الفضل) بن العباس بن عبد المطلب (من المزدلفة الى منى) وأضاع منه عليه  
 الصلاة والسلام وأخذ ثأمه صلى الله عليه وسلم بما يفتق له في تلك الحالة من التشريع ولذا اختار أحداث  
 الأسنان كما يجتارون لتسمع الحديث قاله ابن المنير (قال فكلأهما قال لم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يلح حتى)  
 اى الى أن (رمى جرة العقبة) وهى حذمنى من جهة مكة من الجانب الغربى وفي الحديث جواز الاراداف لكن  
 اذا أطاقته الدابة وأن الركوب في الحج أفضل من المشى وأخرجه مسلم \* (باب ما يلبس المحرم من الثياب  
 والاردية والازر) بضم الهيمزة والازى فى اليونانية يسكونها لا غير جمع ازار كعمر وخمار وهو للنصف الاسفل  
 والاردية جمع رداء وهو للنصف الاعلى وعطفها على الثياب من عطف الخاص على العام وهذه الترجمة مغايرة  
 لتساقط على بالايحى (ولبت عائشة) رضى الله عنها (الثياب المعصفرة) المصبوغة بالمعصر (وهى محرمة)  
 وصله سعيد بن منصور من طريق القاسم بن محمد باسناد صحيح والجمهور على جوازه للعلم خلافا لابي حنيفة  
 وقال انه طيب وأوجب فيه القدية (وقالت) عائشة مما وصله البيهقي (لأنهم) بالجرم على النهى وبمئة واحدة  
 مع تشديد المثلثة واصله تلثم فحذفت احدى التامين كآثار تطفى تحفها والتمام ما يطفى الشفة (ولا تبرقع)  
 بالجرم كذلك لكن بمناتين على الاصل كذا فى الفرع وفي غيره ولا تبرقع بحذف احدى التامين وبلاي ذر لا تلثم  
 يسكون اللام وزبادة بمئة بعدها وكسر المثلثة ولا تبرقع بحذف احدى التامين والرفع فى الكلمتين والجرم  
 (ولا تلبس ثوبا) مصبوغا (ورس) يسكون الراء وبلاي ذر فى رواية بورس بكسر ها (ولا زعفران) والجملة من قوله  
 وقالت الى هنا نقطة فى رواية (ق) وفى الفتح سقوطها ايضا عن الجوى (وقال جابر) هو ابن عبد الله العيصي  
 رضى الله عنه مما وصله الشافعى ومسدد (لا أرى المعصر طيبا) أى مطيبا لانه خبر فى الاصل عن معصفر ولا يخبر  
 بالمعنى عن اسم عين وقد مر ما فى المعصفر قريبا (ولم تر عائشة) رضى الله عنها (بأسا بالحلى) بضم الحاء المهملة  
 وتشديد الياء جمع حلى بفتح الحاء وسكون اللام (والتوب الاسود والورد) المصبوغ على لون الورد وسأفى موصولا  
 ان شاء الله تعالى فى باب طواف النساء فى آخر حديث عطاء عن عائشة (واخلف للمرأة) وصله ابن ابي شيبة (وقال  
 ابراهيم) النخعي مما وصله سعيد بن منصور وابن ابي شيبة (لابأس أن يبدل ثيابها) بضم حرف المضارعة وسكون

(ق) لعل هذا الرشد  
 لابي الوقت اه

الموحدة وتخفيف الدال المهملة مضارع ابدل ولا ي الوقت أن يدل ثيابه بفتح الموحدة وتشديد المهملة ومقالة  
ابراهيم هذه ساقطة في رواية و وبالسند السابق أول الكتاب الى المؤلف قال (حدثنا محمد بن ابي بكر المقتدي)  
بفتح الدال المشددة قال (حدثنا فضيل بن سليمان) بضم الفاء وفتح الصاد المجمة مصغرا وضم سين سليمان  
(قال حدثني) بالافراد (موسى بن عقبه) بضم العين وسكون القاف (قال اخبرني) بالافراد ايضا (كريب)  
مولي ابن عباس (عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال انطلق النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة) بين  
الظهر والعصر يوم السبت كما صرح به الواقدي ويأتي قريانا شاء الله تعالى تحقيقه (بعد ما ترجل) بالجيم  
المشددة اى سرح شعره (وآذنه) استعمل الدهن واصله اذنه فابلت التاء والواو ادغمت في الاخرى  
(وليس ازاره ورداءه هو واحماجه فلم ينه) احدا (عن شيء من الاردية) جمع رداء (والازر) بضم الزاي واسكان  
جمع ازار (تلبس) بضم المثناة الفوقية وفتح الموحدة (الا مزعفرة) بالنصب على الاستثناء والجر على حذف  
الجارأى الاعن المزعفرة (التي تردع) بفتح المثناة الفوقية والدال آخره عين مهملة وفي رواية تردع بضم اوله  
وكسر ثالثة أى التي كثر فيها الزعفران حتى ينفضه على من يلبسها وقال عياض الفتح أوجه ومعنى الضم  
أنها تبقى أثره (على الجلد) قال في التنقيح قال ابو الفرج يعنى ابن الجوزى كذا وقع في البخارى وصوابه تردع  
الجلد بحذف على أى تصبغه وأجاب في المصابيح بأن الجوهري قال في الصحاح يقال ردعته بالشئ فارتدع  
اى لخطته قتلطخ قال فاذا كان كذلك فيجوز أن يكون المراد في الحديث التي تردع لابسا بازها وعلى الجلد  
ظرف مستقر في محل نصب على الحال وهو وجه جيد لا يلزم من ارتكابه تخطئة الرواية قال ويحتمل أن يكون  
تردع قد تضمن معنى تنفض اى تنفض أثرها على الجلد انتهى (فأصبح) عليه الصلاة والسلام (بذى الحليفة)  
اى وصل اليها ثم بات بها وفي مسلم انه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بها ثم دعا بمائنته فاشعرها في صفة  
سنامها الايمن وملت الدم وقلدها بنعلين ثم (ركب راحلته حتى استوى على البداء) بفتح الموحدة وسكون  
التحبة وعند النساء اى انه عليه الصلاة والسلام صلى الظهر ثم ركب وصعد جبل البداء ثم (اهل هو واحماجه)  
وهل كان عليه الصلاة والسلام مفردا الحج أو فارنا أو متمتعاً خلاف يأتي تحقيقه ان شاء الله تعالى (وقلد يثقه)  
ينعلين للشاعر بأنه هدى قال الازهرى تكون البدنة من الابل والبقر والغنم وقال التووى هي البعير ذكر الحمار  
أوانثى وهى التي استكملت خمس سنين وللسكس مئتين بفتح الموحدة وسكون الدال المهملة بلفظ الجمع  
(وذلك) المذكور من الركوب والاستواء على البداء والاهلال والتقليد (لخمس بقين من ذى القعدة) بفتح  
القاف وكسر هاء والاشارة لخروجه عليه الصلاة والسلام من المدينة وهو الصواب لان أول ذى الحجة كان  
يوم الخميس قطعاً لما ثبت ونوا تر أن وقوفه بعرفة كان يوم الجمعة فتعين أن أول الحجة الخميس ولا يصح أن يكون  
خروجه يوم الخميس وان حرم به ابن حزم بل ظاهر الخبر أن يكون يوم الجمعة لكن ثبت في الصحيحين عن انس  
انهم صلوا معه صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة اربعاً والعصر بذى الحليفة ركعتين فدل على  
أن خروجه لم يكن يوم الجمعة ويحمل قوله لخمس بقين اى ان كان الشهر ثلاثين فاتفق ان جاء تسعاً وعشرين  
فيكون يوم الخميس أول ذى الحجة بعد مضي اربع ليال لا خمس وبؤيده قول جابر لخمس بقين من ذى الحجة أو اربع  
وانما لم يقل الراوى ان بقين بحرف الشرط لان الغالب تمام الشهر وبه احتج من قال لا حاجة للثبات به والاخر  
راعى احتمال النقص فقال يحتاج اليه للاحتياط (فقدم) عليه الصلاة والسلام (مكة) من اعلاها (لاربع  
ليال خلون من ذى الحجة) صبيحة يوم الاحد (فطاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة ولم يحل) بفتح اوله وكسر  
ثانيه اى لم يصح حلالة (من اجل بدنه) بسكون الدال (لانه) عليه الصلاة والسلام (قلدها) فصارت هدياً  
ولا يجوز لصاحب الهدى أن يتحلل حتى يبلغ الهدى محله (ثم نزل بالعى مكة عند الحجون) بفتح الحاء المهملة  
وضم الجيم المنخفضة الجبل المشرف على المحصب هذا مسجد العقبة وفي المشارق وغيرها مقبرة اهل مكة على ميل  
ونصف من البيت (وهو) اى والحال انه عليه الصلاة والسلام (مهل بالحج) بضم الميم وكسر الهاء (ولم يقرب  
الكعبة بعد طوافه بها) لعله لشغل منعه من ذلك (حتى رجع من عرفة وأمر احماجه) الذين لم يسوقوا الهدى  
(أن يطوفوا) بتشديد الطاء مفتوحة كذا في الفرع واصله في غيره بطوفوا بضمها مخففة (بالبيت وبين الصفا  
والمروة ثم يقصروا من رؤسهم) لاجل أن يخلقوا بئى (ثم يحلوا) بفتح اوله وكسر ثانيه لانهم مقتعون

ولا هدى معهم كما قال (وذلك لمن لم يكن معه بدنة قلدها ومن كانت) وفي نسخة ومن كان (معناه امرأته فهي له حلال والطيب والثياب) **هـ** كسائر محرمات الاحرام حلال له فالطيب مبتدأ حذف خبره والجملة عطف على الجملة وموضع الترجمة قوله فلم ينه عن شيء من الاردية والارز تلبس والحديث من افراد المؤلف ورواه ايضا مختصرا \* (باب من بات بذى الخليفة حتى أصبح) عن حجة من المدينة ولا يذروا بن عسا كر حتى يصبح ومراد المؤلف بهذه الترجمة مشروعية الميث بالقرب من بلد المسافر ليحق به من تأخر عنه وليكون أمكن من التوصل الى ما عساه ينسأ مما يحتاج اليه مثلا (قوله) أى ما ذكر من الميث (ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) في حديثه الموقوف باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم على طريق الشجرة كما مر \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن محمد) **المسندى** قال (حدثنا هشام بن يوسف) قاضي صنعاء قال (اخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز قال (حدثنا محمد بن المتكدر) بلفظ اسم الفاعل ولا يذروا الوقت حدثنا ابن المنكدر (عن انس بن مالك رضى الله عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة) الظهر (اربعا وبذى الخليفة) العصر (ركعتين) قصر لانه انشأ السفر وحذف لفظ الظهر والعصر لعدم الالباس وقد صرح بهما في الحديث الآتى (ثم بات حتى أصبح) دخل في الصباح (بذى الخليفة فلما ركب راحلته واستوت به اهل) بالحج أو بالعمرة أو بهما قال التوربشتي في شرح مصابيح البغوى أى رفعته مستويا في ظهرها واقعقه صاحب شرح المشكاة بأن استوى انما يمدى بعلى لا بالباء فقوله به حال نحو قوله تعالى واذا فرقنا بكم البحر قال في الكشف في موضع الحال بمعنى فرقناه متلبسا بكم كقوله \* تدوس بنا الجاحم والتريسا \* وفيه دليل لما لكية والشافعية على أن الافضل أن يمل إذا تبعث به راحلته وقد تقدم نقل الخلاف في ذلك وطريق الجمع بين المختلف فيه وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي قال (حدثنا ايوب) السخيتاني (عن ابي قلابه) بكسر القاف عبد الله الجرمي (عن انس بن مالك رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بالمدينة اربعا وصلى العصر بذى الخليفة ركعتين) صرح فيه بذكر الظهر والعصر المحذوف في سابقه (قال) ابو قلابه (واحسبه) عليه الصلاة والسلام (بات بها) أى بذى الخليفة (حتى أصبح) وفي السابقة بغير شك وقد ساق هذا الحديث هنا باختصار وروايت أن شاء الله تعالى بآتم منه \* (باب رفع الصوت بالاهلال) أى بالتلبية قال القاضي عياض الالهلال بالحج رفع الصوت بالتلبية قال في المصابيح تأمل كيف يلتزم حينئذ قوله بالاهلال مع قوله رفع الصوت ثم قال القاضي عياض واستهل المولود رفع صوته وكل شيء ارتفع صوته فقد استهل وبه سعى الهلال لان الناس يرفعون اصواتهم بالاخبار عنه واستبعد ابن المنبر هذا الاخير من وجهين \* احدهما أن العرب ما كانت تعتني بالاهل لانه لا أثر رخ بها والاهلال مسمى بذلك قبل العناية بالتاريخ \* الثاني أن جعل الالهلال مأخوذا من الهلال أولى لقاعدة تصرفية وهي انه اذا تعارض الامر في اللفظين ايما اخذ من الآخر جعلنا اللفاظ المتناولة للذوات اصلا للالفاظ المتناولة للمعاني والاهلال ذات فهو الاصل والاهلال معنى يتعلق به فهو القرع ذ كره في المصابيح \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي بالجمعة ثم المهمة الازدي قال (حدثنا حماد بن زيد) هو ابن درهم البجلي الازدي البصري (عن ايوب) السخيتاني (عن ابي قلابه) الجرمي (عن انس رضى الله عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة الظهر اربعا والعصر بذى الخليفة ركعتين وسمعهم) أى السانين القرآن (بصرخون بهما) أى بالحج والعمرة (جميعا) أو التضمير في سمعهم راجع الى النبي صلى الله عليه وسلم ومن معهما من اصحابه وفي الحديث حجة الجمهور في استحباب رفع الصوت بالتلبية للرجل بحيث لا يضر نفسه نعم لا يستحب رفع الصوت بها في ابتداء الاحرام بل يسمع نفسه فقط كما في المجموع ونخرج بالرجل المرأة والخنثى فلا يرفعان صوتهما بل يسمعا أنفسهما فقط كما في قراءة الصلاة فان رفعها كره وقد روى احمد في مسنده من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أمرني جبريل برفع الصوت بالاهلال وقال انه من شعائر الحج وهذا كغيره من الاحاديث ليس فيه بيان حكم التلبية وقد اختلف في ذلك ومذهب الشافعي ولعمد انها سنة وفي وجه حكاها الماوردي عن ابن خيران وابن أبي هريرة أنها واجبة يجب بتر كمها دمر وقال الخنفيه اذا اقتصر على النية ولم يلب لا ينعقد احرامه لان الحج تضمن اشياء مختلفة فعلا وتر كفاشبه

الصلاة فلا يحصل الا بالذكر في آتوه وقال المالك **المالك** ولا ينقذ الابنية مقرونة بقول او فعل متعلقين به كالتلبية  
 والتوجه الى الطريق فلا ينقذ بمجرد التنية وقيل ينقذ قاله سنده وهو مروى عن مالك \* (باب التلبية)  
 مصدر لبي كزكية اي قال لبيك وهو عند سيبويه والا بكوبين مثني لقلب ألفه ياء مع المظهر وليس تثنية  
 حقيقة بل من المنشاء لفظا ومعناها الكثير والمبالغة كما في قوله تعالى بل يدها مبسوطتان اي نعمتا عند من اول  
 اليد بالنعمة ونعمة تعالى لا تحصى وقوله تعالى ثم ارجع البصر كرتين اي كرات كثيرة وقال يونس بن حبيب انما  
 هو اسم مفرد وألفه انما انقلب ياء لاتصالها بالضمير كدى وعلى انتهى والاصل لبيك فاستقلوا الجمع بين ثلاث  
 يات فابدلوا من الثالثة ياء كما قالوا من الظن تظنيت واصلة تظننت وهو منصوب على المصدر بعامل مضر أى  
 اجبت اجابة بعد اجابة الى ما لانها ياء له مكانه من أل ب بالمكان اذا قام به والكاف للاضافة وقيل ليس هنا  
 اضافة والكاف حرف خطاب ومعناه كما قال في القاموس انما مقيم على طاعتك البابا بعد الباب واجابة بعد اجابة  
 او معناه اتجهاى وقصدى لك من دارى تلب داره اي تواجهها او معناه صحبتك من امرأة تلب محبة لزوجها  
 او معناه اخلاصى لك من حسب لباب اي خالص انتهى وقال ابو نصر معناه انما لمب بين يديك اي خاضع وقال  
 ابن عبد البر ومعنى التلبية اجابة الله فيها فرض عليهم من حج بيته والاقامة على طاعته فالهزم بتلييته مستجيب  
 لدعاء الله اياه في ايجاب الحج عليه قيل هي اجابة لقوله تعالى للخليل ابراهيم صلوات الله وسلامه عليه واذن  
 في الناس بالحج اي بدعوة الحج والامر به \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التيسى قال (اخبرنا  
 مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) ان تلبية رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم) وسلم عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا استوت به راحلته فاقامة عند  
 مسجد ذي الحليفة اهل فقال (ليكن اللهم لبيك لبيك) اي يا الله اجبتك فقام دعوتنا وروى ابن ابي حاتم من طريق  
 قابوس بن ابي غلبان عن ابيه عن ابن عباس قال لما فرغ ابراهيم من بناء البيت قيل له واذن في الناس بالحج قال  
 رب وما يلغ صوفى قال اذن وعلى البلاغ قال فنادى ابراهيم عليه الصلاة والسلام يا ايها الناس كتب عليكم  
 الحج الى البيت العتيق فسمعه ما بين السماء والارض الا ترون الناس يجهشون من اقصى الارض يلبون ومن  
 طريق ابن جرير عن عطاء عن ابن عباس وفيه فاجابوه بالتلبية من اصلاص الرجال وارضام النساء واول من اجابهم  
 اهل اليمن فليس حاج يحج من يومئذ الى ان تقوم الساعة الا من كان اجاب ابراهيم عليه الصلاة والسلام يومئذ  
 زاد غيره فمن لبي مرة حج مرة ومن لبي مرتين حج مرتين ومن لبي اكثر حج بقدر تلييته وقد وقع في المرفوع تكرار لفظة  
 لبيك ثلاث مرات وكذا في الموقوف الا ان في المرفوع الفصل بين الاولى والثانية بقوله اللهم وقد نقل اتفاق  
 الادباء على ان التكرير اللفظي لا يراى على ثلاث مرات (لا شريك لك لبيك ان الحمد) بكسر الهمزة على الاستئناف  
 وكأنه لما قال لبيك استأنف كلاما آخر فقال ان الحمد وبالفتح على التعليل كأنه قال اجبتك لان الحمد  
 والنعمة لك والكسر اوجود عند الجمهور وحكاة الزمخشري عن ابي حنيفة وابن قدامة عن احمد بن حنبل وابن  
 عبد البر عن اختيار اهل العربية لانه يقتضى ان تكون الاجابة مطلقة غير معلقة فان الحمد والنعمة لله على كل  
 حال والفتح يدل على التعليل لكن قال في الامع والعدة انه اذا كسر صار للتعليل ايضا من حيث انه استئناف  
 جوابا عن سؤال عن العلة على ما قرئ في البيان حتى ان الامام الرازي واتباعه جعلوا ان تفيد التعليل نفسها  
 ولكنه مردود (والنعمة لك) بكسر النون الاحسان والمنة مطلقا بالنصب على الاشهر عطف على الحمد ويجوز  
 الرفع على الابتداء والخبر محذوف لدلالة خبر ان تقديره ان الحمد لك والنعمة مستقرة لك وجوز ابن الانباري  
 ان يكون الموجد خبر المبتدأ وخبر ان هو المحذوف (والمالك) لك بضم الميم والنصب عطف على اسم ان وبالرفع على  
 الابتداء والخبر محذوف لدلالة الخبر المتقدم ويحتمل ان يكون تقديره والمالك كذلك (لا شريك لك) في ملكك وروى  
 التميمي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه عن ابي هريرة قال كان من تلبية النبي صلى  
 الله عليه وسلم لبيك اله الحق لبيك وعند الحاكم عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم وقف  
 يعرفات فلما قال لبيك اللهم لبيك قال انما الخير خير الاخرة وعند الدارقطني في العلل عن انس بن مالك انه  
 صلى الله عليه وسلم قال لبيك بحاجاتك تعبد اورقا وزاد مسلم في حديث الباب فذكرها حتى قال نافع وكان عبد الله  
 ابن عمر يزيد فيها لبيك اللهم لبيك وسعديك والخير في يديك والارغباء اليك والعمل ولم يذكر البخاري هذه الزيادة فهي





السخنياني (عن أبي قلابه) عبد الله الجرمي (عن أنس رضي الله عنه قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ونحن معه بالمدينة) حين أراد حجة الوداع (الظهر أربعاً) أي أربع ركعات والواو في قوله ونحن للصال (والعصر  
 بدى الخليفة ركعتين) قصراً (ثم بات بها) أي بدى الخليفة (حتى أصبح) دخل في الصباح أي وصلى الظهر ثم دعا  
 بناقته فأشعرها كما عند مسلم (ثم ركب) أي راحلته (حتى استوت به) أي حال كونها متلبسة به كما مر (على  
 السداء) بفتح الموحدة مع المذ الشرف المقابل لذي الخليفة (حدا لله وسبح وكبر ثم أهل بحج وعمره) فارنا بينهما  
 (وأهل الناس) الذين كانوا معه (بهما) اقتداء به عليه الصلاة والسلام وفي الصحيحين عن جابر أهل رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم هو وأصحابه بالحج وفيه ما عن ابن عمر أنه عليه الصلاة والسلام لبى بالحج وحده ولمسلم في لفظ  
 أهل بالحج مفردا وعند الشيعين عن ابن عمر أنه كان متمتعاً وفيهما أيضاً عن عائشة رضي الله عنها قالت تمتع رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة إلى الحج وتمتع الناس معه قال النووي في المجموع والصواب الذي نعتده أنه  
 عليه الصلاة والسلام أحرم أولاً بالحج مفرداً ثم أدخل عليه العمرة فصار فارناً فمن روى أنه كان مفرداً وهم  
 الأكثرون اعتمدوا أول الأحرار ومن روى أنه فارناً اعتمد آخروه ومن روى متمتعاً أراد التمتع اللغوي وهو  
 الانتفاع والالتذاذ وقد اتفق بأن كفاءه عن التمكن فعل واحد ولم يحتاج إلى أفراد كل واحد بعمل انتهى وبقيته  
 مباحث ذلك تأتي إن شاء الله تعالى في باب التمتع والقرآن بعد ستة أبواب (فلما قد منّا) مكة (أمر) عليه الصلاة  
 والسلام (الناس) الذين كانوا معه ولم يسوقوا الهدى (فخلوا) من أحرارهم وانما أمرهم بالقسح وهم فارنون  
 لأنهم كانوا يرون العمرة في أشهر الحج منكراً كما هو رسم الجاهلية فأمرهم بالتحلل من حجهم والانفساخ إلى العمرة  
 تحقيقاً لمخالفتهم وتصريحاً بما يجوز الازعما في تلك الأشهر وهذا خاص بتلك السنة عند الجمهور خلافاً لـ (حتى  
 كان يوم التروية) برفع يوم لأن كان ناساً لا يحتاج إلى خبر ويوم التروية هو ثامن الحجة سمي به لأنهم كانوا يرون  
 دوابهم بالماء فيه ويحملونه إلى عرفات (أهلوا بالحج) من مكة (قال) أنس (ونحر النبي صلى الله عليه وسلم) مكة  
 (بدنات يديه) حال كونهن (قياماً) أي قائمات وهن المهداة إلى مكة (ودبح رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بالمدينة) يوم عيد الأضحي (كشيتن أملين) بالحاء المهملة تنية أمل وهو الأبيض الذي يخالطه سواد (قال أبو  
 عبد الله) البخاري (قال بعضهم هذا عن أيوب) السخنياني (عن رجل) قيل هو أبو قلابه وقيل حاد بن سلمة (عن  
 أنس) قال الحافظ ابن حجر هكذا وقع عند الكشميني انتهى ومقتضاه أنه سقط قول أبي عبد الله البخاري هذا إلى  
 آخره عند المستمل والجوي وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الحج والجهاد وأبو داود وبعضه في الأضاحي وبعضه في  
 الحج \* (باب من أهل حين استوت به راحلته) قائمة إلى طريقه \* وبالسند قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن  
 محمد النبيل قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالافراد (صالح بن كيسان) بفتح  
 الكاف الغضاري مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله  
 عنهما) أنه (قال أهل النبي صلى الله عليه وسلم حين استوت به راحلته قائمة) أي استوت راحلته حال كونها  
 قائمة متلبسة به فقوله به حال وكذا قوله قائمة وفيه دليل لمذهب المالكية والشافعية أن الأفضل أن يمل إذا  
 انبعثت به راحلته أو توجه لغيره ما شيا وفي قول عند الشافعية عقب الصلاة جالس الحديث ابن عباس عند  
 الترمذي وقال حسن أنه صلى الله عليه وسلم أهل بالحج حين فرغ من ركعتيه وهو مذهب الحنفية \* (باب  
 الإلهال) حال كونه (مستقبل القبلة) زاد أبو ذر عن المسقل الغداة بدى الخليفة (وقال أبو معمر) بفتح الميم  
 بينهما مهله ساكنة هو عبد الله بن عمرو المنقري المقعد وليس هو اسماعيل القطيني فيما وصله أبو نعيم في مستخرجه  
 من طريق عباس الدوري عن أبي معمر وقال ذكره البخاري بلا رواية قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد قال  
 (حدثنا أيوب) السخنياني (عن نافع) مولى ابن عمر (قال كان ابن عمر رضي الله عنهما إذا صلى بالغداة) أي  
 صلى الصبح بوقت الغداة ولا يذرعن الكشميني إذا صلى الغداة باسقاط الموحدة أي الصبح (بدى الخليفة أمر  
 براحلته فرحلت) بضم الراء وكسر الحاء الخففة (ثم ركب فاذا استوت به) راحلته قائمة (استقبل القبلة) حال  
 كونه (قائماً) أي مستوياً على ناقته غير ماثل أو وصفه بالقيام أقيام ناقته وعند ابن ماجه وأبي عوانة في صحيحه  
 من طريق غيبه الله بن عمر عن نافع كان إذا دخل رجله في الفرز واستوت به ناقته قائماً أهل (ثم لبى) بعد أن  
 يركب راحلته ولا يقطع تليته (حتى يبلغ المحرم) بيم مفتوحة فاء مهملة ساكنة فراء مفتوحة ولا يذرعن

عساكر في الحرم أي ارض الحرم وفي رواية اسماعيل بن علية اذا دخل ادى الحرم (ثم يمسك) عن التلبية  
أو المراد بالحرم المسجد وبالإسالة عن التلبية التشاغل بغيرها من الطواف وغيره وروى ابن خزيمة في صحيحه  
من طريق عطاء قال كان ابن عمر يدع التلبية اذا دخل الحرم ويراجعها بعد ما ينقض طوافه بين الصفا والمروة  
قالوا ولي أن المراد اذا دخل ادى الحرم كما في رواية اسماعيل بن علية ولقوله بعد (حتى اذا جاء ذا طوى) يضم الطاء  
مقصودا منقولا لا يذرى طوى بكسر الطاء غير منصرف وصحح على عدم الصرف في اليونانية ونسب الحفاظ ابن  
حجر كسر الطاء لتقييد الاصلي وفي القاموس تليتها وقال الكرماني الفتح افسح وهو واد معروف يقرب مكة  
في صوب طريق العمرة ومساجد عائشة ويعرف اليوم بئر الزاهر فجعل غاية الإسالة الوصول الى ذى طوى  
ومذهب الشافعية والخنفية يمتد وقت التلبية الى شروعه في التلر ربما أو غيره قال الرافعي ولذلك فقول المعتمر  
يقطعها اذا افتتح الطواف وفي الصحيحين عن الفضل بن عباس قال كنت رديف النبي صلى الله عليه وسلم من  
جمع الى متى فلم يزل يلبي حتى رمى جرة العقبة وروى أبو داود عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
يلبي المعتمر حتى يستلم الحجر وعند المالكية خلاف هل يقطع التلبية حين يتدئ الطواف أو اذا دخل مكة  
والاول في المدونة والثاني في الرسالة وشهره ابن بشر ونقل الكرماني أن في بعض الاصول حتى اذا حاذى  
طوى بجاء مهملة من المحاذاة وحذف كلمة ذى قال والصحيح هو الاول لان اسم الموضع ذو طوى لا طوى فقط  
(بأن به) أي بذى طوى (حتى يصبح) أي الى أن يدخل في الصباح (فأذا صلى الغداة) الصحيح وجواب اذا قوله  
(اعتسل) لدخول مكة (وزعم) وفي رواية ابن علية عن ايوب ويحدث (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل  
ذلك) المذكور من السبوت والصلاة والغسل (تابعه) أي تابع عبد الوارث (اسماعيل) بن علية (عن ايوب)  
المتخيلاني (في الغسل) بفتح الغين المجعة ولا يذرى في الغسل بضمها أي وغيره لكن من غير مقصود الترجمة لان  
هذه المتابعة وصلها المؤلف بعد ابواب عن يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابن علية ولم يقتصر على الغسل بل ذكره  
كله الا القصة الاولى وأوله كان اذا دخل ادى الحرم أسلك عن التلبية والباقي مثله به عليه في الفتح ومطابقة  
الحديث للترجمة في قوله فاذا استوت به استقبل القبلة والله أعلم \* وبه قال (حدثنا سليمان بن داود) بن حماد  
(أبو الربيع) آتسكي الزهراني قال (حدثنا فليح) بضم الفاء وفتح اللام آخره ماء مهملة مصغرا ابن سليمان  
لفظا عن المدني ويقال فليح لقب واسمه عبد الملك من طبقة مالك احتج به البخاري وأصحاب السنن وروى له  
مسلم حديث الافك فقط وضعفه يحيى بن معين والتسائي وأبو داود وقال الساجي هو من أهل الصدق وكان  
يهم وقال الدارقطني مختلف فيه ولا بأس به وقال ابن عدي له أحاديث صالحة مستقيمة وغرائب وهو عندي  
لا بأس به انتهى ولم يعتمد عليه البخاري اعتماده على مالك وابن عيينة واضرا بهما وانما أخرج له أحاديث  
أكثرها في المتابعات وبعضها في الرافق (عن نافع) مولى ابن عمر (قال كلن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما)  
اذا أراد الخروج الى مكة آذهن بدهن ليس له رائحة طيبة ثم يأتي مسجد الحليفة (ولا يذرى مسجد ذى الحليفة  
(فصلى) الغداة (ثم يركب) راحلته (وإذا) وفي نسخة فاذا (استوت به راحلته فائمة أحرمت ثم قال هكذا رأيت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل) لم يقع في رواية فليح هذه التصريح باستقبال القبلة لانه من لازم استواء  
الراحلة عند الاخذ في السير استقبالا القبلة لان مكة أمامه فهو مستقبل القبلة ضرورة وقد صرح بالاستقبال  
في الرواية الاولى وهما حديث واحد وانما احتج الى رواية فليح لما فيها من زيادة ذكر الدهن الذي لم يمت له  
ورائحة طيبة قال المهلب وانما كان ابن عمر يدهن لمنع القمل عن شعره ويحبب ماله رائحة طيبة صيانة  
للأحرام \* (باب التلبية اذ انحدر) الحرم (في الوادي) \* وبالسند قال (حدثنا محمد بن المنني) المعروف  
بالزبير (قال حدثني) بالافراد (ابن أبي عدي) بفتح العين وكسر الدال المهملتين ثم المنشاء التحية المشددة  
وهو محمد بن ابراهيم بن أبي عدي (عن ابن عون) بفتح العين وسكون الواو عبد الله (عن مجاهد) هو ابن جبر  
بفتح الجيم وسكون الواو الحزومي مولا هم المكي امام في التفسير (قال كما عند ابن عباس رضي الله عنهما  
فذكروا الدجال أنه) أي الدجال والهجرة مفتوحة (قال مكتوب بين عيني كافر) في موضع رفع خبر أن وكفر رفع  
بقوله مكتوب واسم المفعول يعمل عمل فعله كاسم الفاعل (فقال ابن عباس لم أسمع) عليه الصلاة والسلام زاد  
في باب الجعد من كتاب اللباس قال ذلك (ولكنه قال) صلى الله عليه وسلم (اما موسى كافي أنظر اليه) رويها حقيقية  
بأن يجعل الله لوجهه مثالا يرى في البقطة كما يرى في النوم كلبه الاسراء والانبياء أحياء عند ربهم يرزقون

وقدرأى النبي صلى الله عليه وسلم موسى قائما في قبره يصلي كما رواه مسلم عن انس اوانه عليه الصلاة والسلام نظر  
ذلك في المنام وبذلك صرح موسى بن عقبة في روايته عن نافع ورؤيا الانبياء حتى وصى اوانه منات له حالة  
موسى عليه السلام التي كان عليها في الحياة وكيف يحج ويلبي اوانه عليه الصلاة والسلام اخبر بالوحي عن ذلك  
فلشدته قطعه به قال كافي انظر اليه (اذا انحدرت في الوادي) وادي الازرق (يلبي) بحذف الالف بعد الذال  
ولا يذرا اذا بانها وانكرها بعضهم فغلطوا فيها كما حكاه عياض قال وهو غلط منه اذ لا فرق بين اذا واذهنا  
لانه وصفه حالة انحداره فيما مضى وقوله كافي انظر اليه جواب اما والاصل فكافي بحذف الفاء وهو حجة  
على من قال من الخصاة انه لا يجوز حذفها لكن قد يقال ان حذفها وقع من الراوي وقد جوز ابن مالك حذفها  
في السعة وخصه بعضهم بالضرورة وقد اعترض المهلب قوله موسى وقال انه وهم من بعض الرواة وصوب انه  
عيسى لانه حتى واستدل بقوله في الحديث الاخر ايهان ابن مريم بفتح الرواء واجيب بانه لا فرق بين موسى  
وعيسى لانه لم يثبت أن عيسى من ذرفع نزل الارض وانما ثبت انه سينزل عند اشراط الساعة وقد اخرج مسلم  
الحديث من طريق ابى العباس عن ابن عباس بلنظ كافي انظر الى موسى من التنية واضعها اصبعيه في اذنيه  
ماز ايهذا الوادي وله جزا الى الله تعالى بالتبسية قاله المازر بواي الازرق وقد زاد في باب الجعد من كتاب  
اللباس ذكر ابراهيم ولفظه قال ابن عباس لم اعهه قال ذلك ولكنه قال اما ابراهيم فانظر وا الى صاحبكم واما  
موسى فرجل آدم جعد على جل امر مخطوم يجلب ك كافي انظر اليه اذا انحدرت عن الوادي يلبي فيقال ان  
الراوي غلط فزاد ابراهيم وفي الحديث ان التبسية في بطون الاودية من سنن المرسايين وانها تأكد عند الهبوط  
كما تأكد عند الصعود وهذا الحديث اخرجه البخاري ايضا في اللباس وفي احاديث الانبياء ومسلم في الايمان  
\* هذا (باب) بالتسوين (كيف تم) اي تحرم (الحائض والنفساء) يقال (اهل) الرجل بما في قلبه اذا تكلم  
به واستعملنا واوهلنا (الاهل) بالتصبي على المفعولية اي طلبنا ظهوره ولا يذرا الهلال بالرفع اي استهل الهلال  
على صيغة المعلوم اي تبين قال الجعد السيرا زي كالجوهري ولا يقال اهل ويقال اهلهنا عن ابله كذا ويقال  
اهلناه فهل كما يقال ادخلناه قد خل وهو قيسه ك له) اي ما ذكر من هذه الالفاظ مأخوذ (من) معنى  
(الظهور) من الظهور ايضا (استهل المطر) اي (خرج من السحاب) ومنه ايضا قوله تعالى (وما اهل  
اغراقه به) اي نودي عليه بغير اسم الله وأصله رفع الصوت (وهو من استهل الصبي) اي رفع صوته بالصياح  
عند الولادة قال في الفتح وهذا في رواية المستمل والكشميني وليس مخالفا لما سبق من أن أصل الاستهل  
رفع الصوت لان رفع الصوت يقع بذكر الشيء عند ظهوره \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعبي قال  
(حدثنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها  
زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم) لخمس بقين من ذي القعدة (في حجة  
الوداع) سميت بذلك لانه صلى الله عليه وسلم ودع الناس فيها (فاهلنا بعمرة) ادخلناها على الحج بعد أن اهلتنا به  
في الابتداء كما يأتي بيانه ان شاء الله تعالى (ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم) لمن معه بعد احرامهم بالحج ودنواهم  
من مكة بسرف كما في رواية عائشة اوبعد طوافهم بالبيت كما في رواية جابر اوقاله مرتين في الموضوعين وان العزيمة  
كانت آخر احرامهم بفسخ الحج الى العمرة (من كان معه هدى) باسكان الدال وتخفيف الياء وبكسر الدال  
وتسديد الياء والاولى افصح واشهر اسم لما يدى الى الحرم من الانعام وسوق الهدى سنة لمن اراد  
الاحرام بحج أو عمرة (فلنل بالحج مع العمرة ثم لا يحل) وفي اليونينية بالنصب مصلح (حتى يحل منها) اي من  
الحج والعمرة (جميعا) وفيه دلالة على ان السبب في بقاء من ساق الهدى على احرامه حتى يحل من الحج كونه  
ادخل الحج على العمرة لا يجوز سوق الهدى كما يقوله ابو حنيفة واحد وموافقهما من أن المعتمر المتعذر اذا كان  
معه هدى لا يحل من عمرته حتى ينصر هديه يوم النحر وقد تمسكوا بقوله في رواية عقيل عن الزهري في العجيين  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احرم بعمرة ولم يهد فلنل ومن احرم بعمرة وأهدى فلا يحل حتى ينصر  
هديه ومن اهل بحج فليتم حجه وهي ظاهرة في الدلالة لانه لم يهدى لكن تأولها الشافعية على أن معناها ومن احرم  
بعمرة وأهدى فلنل بالحج ولا يحل حتى ينصر هديه واستدلوا بالصحة هذا التأويل بهذه الرواية لان القصة واحدة  
والراوي واحد فعين الجمع بين الروايتين قالت عائشة (فقدمت مكة وأنا حائض) جلة اسمية وقعت حالا وكان  
ابتداء حبسها بسرف يوم السبت لثلاث خلون من ذي الحجة (ولم اطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة) عطف على  
المتن قبله على تقدير ولم اسمع وهو من باب علقها بنا وما باردا ويجوز أن يقدروا لم اطف بين الصفا والمروة على

طريق الجاهل لما في الحديث وطاف بالصفاء والمروة سبعة اطواف وانما ذهب الى التقدير دون الانسحاب لثلاث يلزم  
 استعمال اللفظ الواحد حقيقة ومجازا في حالة واحدة قاله في شرح المشكاة (فشكرت ذلك) اي ترك الطواف  
 بالبيت وبين الصفا والمروة بسبب الحيض (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انقضى رأسك) بالقاف المحذوفة  
 والضاد المحجمة المكسورة من النقص اي حلى ضفر شعر رأسك (وامتشطى) اي مرتجه بالمشط (وأهلى بالجمح ودمي  
 العمرة) اي عملها من الطواف والسعي وتقصير الشعر لانها تدع العمرة نفسها وحينئذ تكون قارئة كذا تأوله  
 الشافعي والحاصل انها احرمت بالحج ثم فسختها الى العمرة حين امر الناس بذلك فلما حاضت وفقدت عليها انعام العمرة  
 والتحليل منها وادرك الاحرام بالحج امرها صلى الله عليه وسلم بالاحرام بالحج فاحرمت به فصارت مدخلة للحج على  
 العمرة قارئة لكن استشكل الخطابي قوله لها انقضى رأسك وامتشطى لانه ظاهر في ابطال العمرة لان المحرم لا يفعل  
 مثل ذلك لانه يؤدي الى انتاف الشعر واجيب بانه لا يلزم من ذلك ابطال العمرة فان نقض الرأس والامتشاط  
 جائزان في الاحرام اذ لم يؤدي الى انتاف الشعر لكن يكره الامتشاط لغير عذر وأما ذلك كان بسبب اذى كان  
 برأسها فابيع كما بيع لكعب بن عجرة في حلق رأسه للاذى أو المراد بالامتشاط تسريح الشعر بالصانع لغسل الاحرام  
 بالحج ولا سيما ان كانت ملبدة فتحتاج الى نقض الضفر ثم تصفره كما كان ويلزم منه نقضه ويشهد لما أوله الشافعي  
 وجه الله عليه قوله عليه الصلاة والسلام في الحديث الآخر قد حلت من حجتك وعمرتك جميعا وقوله في الحديث  
 الآخر طوافك وسعيك كافيك لحجك وعمرتك فهو صريح في انها كانت قارئة لكن عند المؤلف في باب التمتع  
 والقران من طريق الاسود عنها انها قالت يا رسول الله يرجع الناس بعمره ورجع أنا بحجتي وزاد في رواية  
 عطاء عنها عند احمد ليس معها عمرة وهذا يقوى قول الخنسية انها تركت العمرة وحجت مفردة متسكين بقوله  
 لهادي عمرتك واستدلوا به على أن المرأة اذا اهلته بالعمره متمتع خاضت قبل أن تطوف بترك العمرة وتمهل  
 بالحج مفردة كما صنعت عائشة رضي الله عنها لكن قال في الفتح ان في رواية عطاء عنها ضمها والرافع للاشكال  
 في ذلك ما رواه مسلم من حديث جابر ان عائشة اهلته بعمره حتى اذا كانت بسرف حاضت فقال لها رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اهلي بالحج حتى اذا طهرت طافت بالكعبة وسعت فقال قد حلت من حجك وعمرتك قالت  
 يا رسول الله اني اجدني نفسي اني لم أطف بالبيت حتى حججت قال فاعمرها من التميم قالت عائشة رضي الله عنها  
 (فعلت) يسكون اللام ما ذكر من النقص والامتشاط والاهلال بالحج وترك عمل العمرة وهذا موضع الترجمة  
 (فلما قصينا الحج) اي وطهرت يوم النحر (ارسلني النبي صلى الله عليه وسلم مع) اخي (عبد الرحمن بن ابي بكر)  
 الصديق رضي الله عنه (الى التميم) المشهور بمساجد عائشة (فاعمرت فقال) عليه الصلاة والسلام (هذه)  
 العمرة (مكان عمرتك) برقع مكان خبر القوله هذه أو بالنصب وهو الذي في البيهقي لا غير على الطرية وعامله  
 المحذوف هو الخبر اي كائنه أو مجعولة مكان عمرتك قال القاضي عياض والرفع أوجه عندي اذ لم يرد به الطرف  
 انما أراد عوض عمرتك فن قال كانت قارئة قال مكان عمرتك التي اردت أن تأتي بها مفردة وحينئذ فتكون  
 عمرتها من التميم تطوقا لاعتن فرض لكنه أراد تطيب نفسها بذلك ومن قال كانت مفردة قال مكان عمرتك التي  
 مسخت الحج بها ولم تنكح من الايمان به اللحيض وقال السهيلي الوجه النصب على الطرف لان العمرة ليست  
 بكان لعمره اخرى لكن ان جعلت مكان معنى عوض أو بدل بمجازا اي هذه بدل عمرتك جازا الرفع حينئذ (قالت)  
 عائشة رضي الله عنها (فطاف الذين كانوا اهلوا بالعمره بالبيت وسعوا وطافوا) (بين الصفا والمروة) (لا حل العمره  
 ثم حاولوا) منها بالخلق أو التقصير (ثم طافوا طوافا واحدا) للحج ولا يذرعن الكشميهني طوافا آخر (بعد أن رجعوا  
 من منى وأما الذين جمعوا الحج والعمره فانما طافوا طوافا واحدا) لان القارئ يكفيه طواف واحد وسعي واحد  
 لان افعال العمره تندرج في افعال الحج وهو مذهب الشافعي ومالك واحمد والجمهور خلافا للحنفية حيث قالوا  
 لا بد للقارئ من طوافين ومسعين لان القران هو الجمع بين العبادتين فلا يتحقق الا بالاثنيان بافعال كل منهما  
 والطواف والسعي مقصودان فيهما فلا يتداخلان اذ لا تدخل في العبادات وهو محكي عن ابي بكر وعمر وعلي بن  
 ابي طالب وابن مسعود والحسن بن علي ولا يصح عن واحد منهم واستدل بعضهم به بحديث ابن عمر عند الدارقطني  
 بلفظ انه جمع بين حجة وعمره معا وطاف لهما طوافين وسعى لهما سبعين وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم صنع وبحديث علي عند الدارقطني ايضا وبحديث ابن مسعود وحديث عمران بن حصين عندهما ايضا وكلها  
 مطمون فيها لما في رواياتهم من الضعف المانع للاحتجاج بها والله اعلم \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في الحج



والمغازي واخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي في الحج وكذا ابن ماجه والله اعلم \* (باب من اهل) اي  
 اهل على الابهام من غير تعيين (في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كاهلال النبي صلى الله عليه وسلم) فاقدم النبي  
 صلى الله عليه وسلم عليه وتقييده في الترجمة بمنه عليه الصلاة والسلام إشارة الى انه لا يجوز بعد ذلك لساناً  
 الأصل عدم الخصوصية فيجوز أن يحرم كاحرام زيد فان لم يكن زيد محرماً ما انعقد احرامه مطلقاً ولغت الاضافة  
 لزيد وان كان زيد محرماً ما انعقد احرامه كاحرامه ان كان جاحج وان كان عمر فعمرة وان كان مطلقاً فطلق ويتغير  
 كما يتغير زيد ولا يلزمه الصرف الى ما يصرف اليه زيد فاذا أعذر معرفة احرامه بكونه أو غيرته نوى  
 القرآن وعلى أعمال النسكين ليتحقق الخروج عما شرع فيه وهذا مذهب الشافعية وهو الصحيح عندنا شبه نقله  
 سند وصاحب الذخيرة وهو مذهب الجنايلة وحكي عن مالك المنع وهو قول الكوفيين لعدم الجزم حين الدخول  
 في العبادات (قوله) اي ما ذكر في الترجمة (ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) عن النبي صلى الله عليه وسلم (في  
 اخرجه المؤلف رحمه الله في باب بعث على رضى الله عنه الى اليمن من باب المغازي \* وبالسند قال) (حدثنا المكي  
 ابن ابراهيم) بن بشير بن فرقد الحنفلي التميمي البجلي (عن ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز (قال عطاء)  
 هو ابن ابي رباح (قال جابر) هو ابن عبد الله الانصاري (رضي الله عنه) امر النبي صلى الله عليه وسلم علياً برضي  
 الله عنه) هو ابن ابي طالب حين قدم مكة من اليمن ومعه هدى (أن يقيم على احرامه) الذي كان احرام به كاحرام  
 النبي صلى الله عليه وسلم ولا يحل لان معه الهدى (وذكر) اي جابر في حديثه فهو من مقول عطاء والمكي بن  
 ابراهيم فيكون من مقول البخاري (قول سراقه) بضم السين المهملة وفتح القاف ابن مالك بن جعشم بضم الجيم  
 والسين المجهدة بينهما مهملة ساكنة المذكور في باب عمرة التعميم من حديث حبيب المعلم عن عطاء حدثني جابر  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل هو واحصاه بالحج وليس مع احد منهم هدى غير النبي صلى الله عليه وسلم  
 وطلحة وكان على رضى الله عنه قدم من اليمن ومعه هدى الحديث وفيه ان سراقه لقي رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم بالعقبة وهو بمها قال انكم هذه خاصة يا رسول الله قال بل لا بد الا بدى أن أفعال العمرة تدخل في أفعال  
 الحج للقارن دائماً لا في خصوص تلك السنة \* وفي هذا الحديث التحديث والعنونة والقول قال عطاء وقال جابر  
 وهو صورة التعليق وهو من الرباعيات \* وبه قال (حدثنا الحسن بن علي الخلال) بفتح الحاء المجهدة وتشديد اللام  
 الاولى (الهدلي) بضم الهاء وفتح الدال المجهدة نسبة الى هذيل بن مدركة المتوفى سنة اثنتين واربعين ومائتين ظل  
 (حدثنا عبد الصمد) بن عبد الوارث بن سعيد قال (حدثنا سليم بن جيان) بفتح السين وكسر اللام وحيان بفتح  
 الحاء المهملة وتشديد الحنة (قال سمعت مروان الأصغر) بالصاد المهملة والفاء ابو خليفة البصري قيل  
 اسم ابيه خاقان وقيل سالم (عن انس بن مالك رضى الله عنه قال قدم على رضى الله عنه على النبي صلى الله عليه  
 وسلم) مكة (من اليمن فقال) عليه الصلاة والسلام له (يا اهل) أي احرمت واثبت الف ما الاستفهامية مع  
 دخول الجار عليها وهو قبلي ولا يذرم بحذفها على الكثير الشائع نحو فقيم انت من ذكرها هم يتساءلون (قال)  
 على رضى الله عنه (يا اهل) اي بالذي احرم (به النبي صلى الله عليه وسلم فقال) عليه الصلاة والسلام (ولان  
 معي الهدى لاحت) من الاحرام وعمت لان صاحب الهدى لا يتحمل حتى يبلغ الهدى محله وهو يوم النحر  
 واللام في لاحت للتأكييد واخرج هذا الحديث مسلم والترمذي في الحج (وزاد محمد بن بكر) بفتح الموحدة  
 وسكون الكاف البرسائي بضم الموحدة وفتح السين المهملة وما وصله الاسماعيلي من طريق محمد بن بشار وابو  
 عوانة في صحيحه عن عمار كلاهما عنه (عن ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز (قال له النبي صلى الله عليه وسلم  
 يا اهل) يا اهل (يا اهل) صلى الله عليه وسلم قال فأهد بهم حزة قطع مفتوحة (وامكت) بهمزة وصل  
 البت حال كونك (حراماً) أي محرماً (كأنت) أي على ما انت عليه من حق الاحرام الى الفراغ من الحج وما  
 موصولة وانت مبتدأ حذف خبره أو خبر حذف مبتدؤه أي كالذي هو انت أو ما زائدة ملغاة والكاف جارية  
 وانت ضمير مرفوع انيب عن الجور وكنواهم ما أكانت والمعنى كن فيما يستقبل مما لا لنفسك فيما مضى أو ما  
 كافة وانت مبتدأ حذف خبره اي عليه أو كائن قال البرماوى كالكر ما في وفي الحديث أن علياً كان فارنا لادن آدم  
 اما على متنع أو قارن وليس مقتعاً لان قوله امكت يدل على عدمه \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) بن واقد  
 القريابي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن قيس بن مسلم) بضم الميم وسكون السين الجدي بفتح الجيم والبدال  
 الكوفي (عن طارق بن شهاب) البجلي وفي المغازي من رواية ايوب بن عابد عن قيس بن مسلم سمعت طارق بن

شهاب (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله عنه قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم) في العاشرة  
من الهجرة قبل حجة الوداع (إلى قوم باليمن) ولأبي ذر إلى قومي بباء الاضافة (بخت وهو بالبطماء) أي بطماء  
مكة زاد في باب متى يحل المعتمر من رواية شعبة عن قيس وهو منبج أي نازل بها (فقال) عليه الصلاة والسلام  
(عاشا هلت) بإثبات ألف ما الاستفهامية على القليل قال أبو موسى (قلت أهلت) وفي رواية شعبة قلت لبسك  
بأهلال (كأهلال النبي صلى الله عليه وسلم قال هل معك من هدى قلت لا فأمرني فطفت بالبيت وبالصفاء والمروة  
ثم أمرني فأهلت) من أسراحي (فأثبت امرأته من قومي) لم تسم المرأة نعم في أبواب العمرة أنها امرأة من قيس  
ويحتمل أن تكون مخرم ماله (فمسطني) يتخفف الشين المجعأة أي سرحته بالمسطر (أو غسلت رأسي) بالسك ولمسلم  
وغسلت يواو العطف ولم يذكر الخلق ما لكونه معلوما عندهم أولاد خولته امرأة بالاسلال (فقدم) بكسر الدال  
أي بباء (عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) أي زمان خلافته لا في حجة الوداع كما بين في مسلم واختصره المؤلف  
ولفظ مسلم ثم أثبت امرأة من قيس فضلت رأسي ثم أهلت بالحج فكنت أفتي به الناس حتى كان في خلافة عمر رضي  
الله عنه فقال له رجل يا أبا موسى أو يا عبد الله بن قيس وويحك بعض قتيالك فأنك لا تدري ما أحدث أمير المؤمنين  
في النسك بعدك فقال يا أيها الناس من كانا فتيما ظننا أن أمير المؤمنين قادم عليكم فأتوا به قال فقدم عمر  
فذكرت له ذلك (فقال إن تأخذ بكتاب الله فإنه يأمرنا بالتمام) أي بأتمام أفعالها بعد الشروع فيها (قال تعالى  
وأقوا الحج والعمرة لله) وقيل أقامهما الإحرام بهما من دورته أهله وهو موسى عن علي وابن عباس وسعيد بن  
جبير وطاوس وعند عبد الرزاق عن عمر من تمامهما أن يفر لكل واحد منهما من الآخر وأن يعقر في غير أشهر الحج  
أن الله تعالى يقول الحج أشهر معلومات (وأن تأخذ سنة النبي صلى الله عليه وسلم فإنه) عليه الصلاة والسلام  
(لم يحل) من إحرامه (حتى فحر الهدى) يعني وظاهر كلام عمر هذا أنكار فسخ الحج إلى العمرة وأن نهي عن التمتع  
أفاهو من باب ترك الأولى لأنه منع ذلك منع تحريم وإبطال فإله عارض وقال النور والختار أنه ينهي عن  
التمتع المعروفه التي هي الاعفار في أشهر الحج ثم الحج من طامه وهو على التنزيه للترغيب في الأفراد ثم أوقف الإجماع  
على جواز التمتع من غير كراهة وانما أمر أبا موسى بالأهلال لأنه ليس معه هدى بخلاف علي حيث أمره بالمقاء  
لأن معه الهدى مع أنهما أحراما كإحرامه لكن أمر أبا موسى بالأهلال تنبيها بنفسه لو لم يكن معه هدى وأمر  
علي بالتنبيه به في الحالة الراهنة وفي الحديث صحة الإحرام المطلق وهو موضع الترجمة وبه أخذ الشافعية (باب  
قول الله تعالى الحج أشهر) أي وقت الحج أشهر بخلاف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه أي وقت الحج في أشهر  
لكن قال ابن عطية من قدر الكلام في أشهر لزمه مع سقوط حرف الجر نصب الأشهر ولم يقرأ بنصبها أحد وتعقبه  
أبوحيان بأنه لا يلزم نصب الأشهر مع سقوط حرف الجر كما ذكره لأنه يرفع على الاتساع وهذا الخلاف فيه عند  
البصريين اعني أنه إذا كان ظرف الزمان منكرة خبرا عن المصادر فإنه يجوز عندهم فيه الرفع والنصب وسواء  
كان الحدث مستغرا للزمان أو غير مستغرق وأما الكوفيون فعندهم في ذلك تفصيل وهو أن الحدث إما أن  
يكون مستغرا للزمان فيرفع ولا يجوز فيه النصب أو غير مستغرق فيذهب هشام أنه يجب فيه الرفع فتقول  
ميعادك يوم وثلاثة أيام وذهب الفراء إلى جواز النصب والرفع كالبصريين ونقل عن الفراء في هذا الموضع  
أنه لا يجوز نصب الأشهر لأن أشهر منكرة غير محصورة وهذا النقل يخالف لما نقل عنه فيمكن أن يكون له قولان  
قول كالبصريين والآخر كهشام انتهى وقال الشيخ أبو إسحاق في المذهب المراد وقت إحرام الحج لأن الحج  
لا يحتاج إلى أشهر فدل على أن المراد وقت الإحرام به والأشهر جمع شهر وليس المراد منه ثلاثة أشهر كوامل  
ولكن المراد شهران وبعض النشأت فهو من إطلاق الكل وإرادة البعض كما حكى الفراء أنه اليوم يومان  
لم أره قال وانما هو يوم وبعض يوم آخر وسكني عن العرب ما رأيته منذ خمسة أيام وإن كنت قد رأيته  
في اليوم الأول واليوم الخامس فلم يشمل الانتهاء خمسة الأيام جميعها بل يجعل ما رأيته في بعض واتفت  
الرؤية في بعضه كأنه يوم كامل لم يره فيه أو أن اسم الجمع يشترك فيه ما وراء الواحد بدليل قوله تعالى  
فقد صغت قلوبكما قاله في الكشف وتعبه في الخبر بأن ما ذكره الدعوى فيه عامة وهو أن اسم الجمع يشترك  
فيه ما وراء الواحد وهذا فيه النزاع والدليل الذي ذكره خاص وهذا الخلاف فيه ولا إطلاق الجمع في مثل ذلك  
على التنبيه شروط ذكرت في النص وأنه ليس من باب فقد صغت قلوبكما فلا يمكن أن يستدل به عليه (معلومات)  
أما معروفة عند الناس لا تشكل عليهم (فمن فرض فيهن الحج) أوجبه على نفسه بالنسبة عند الشافعية  
وبالنسبة أوسوق الهدى عند أبي حنيفة وهو دليل على ما ذهب إليه الشافعي أن من أحرم بالحج لزمه الاتمام

(فلارفت) فلا جاع أو فلا خش من الكلام (ولا فسوق) ولا خروج عن حدود الشرع بالسيئات وارتكاب  
المخطورات (ولا جدال) ولا مرا مع الخدم والرفقة (في الحج) في أيامه الثلاثة وقرأ رث وفسوق برفعهما  
منونا بن كثير وأبو عمرو على جعل لا لبس به وهو خبر بمعنى التهيأ أو على جعلهما جملتين حذف خبرهما أو رث  
مبتدأ أو فسوق عطف عليه والخبر محذوف وقرأ الباقر بالنصب بلا تنوين مبنيين مع الجنس والجمهور  
على بناء جدال على الفسخ للعموم (يسألونك) ولا يذروا قوله بسألونك (عن الأهل قل هي موافق للناس  
والحج) جمع ميقات من الوقت والفرق بينه وبين المدة والزمان أن المدة المطلقة امتداد حركة الفلك من مبدئها  
إلى منتهاها والزمان مدة مقسومة والوقت الزمان المفروض لأمير (وقال ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما)  
مما وصله ابن جرير الطبري والدارقطني من طريق ورقاء عن عبد الله بن دينار عنه (أشهر الحج شوال وذو القعدة  
وعشر من ذي الحجة) فيدخل يوم النحر وهذا مذهب أبي حنيفة وأحمد وقال الشافعي لا يدخل يوم النحر  
وهو الصحيح المشهور عنه وقال مالك في المشهور عنه ذوالحجة بكأله لقوله تعالى الحج أشهر معلومات وأغنا تكون  
أشهرها إذا أكمل ذوالحجة وليس المراد من كونها أشهر الحج باعتبار أن كل أفعاله جائزة فيها ألا ترى أن الوقوف  
وطواف الزيارة وغيرهما غير جائز في شوال بل باعتبار أن بعض أفعاله بعدتها فيها بدون غيرها كما أن الأفاقي  
إذا قدم في شوال وطواف القدوم وسعى بعده ينوب هذا السعي عن السعي الواجب في الحج (وقال ابن  
عباس رضي الله عنهما) مما وصله ابن خزيمة والدارقطني والحاكم (من السنة) أي من الشريعة (أن لا يحرم  
بالحج إلا في أشهر الحج) فلو أحرم به في غير أشهره كرمضان انعقد عمره عند الشافعية لأن الأحرام شديد التعلق  
واللزوم فإذا لم يقبل الوقت ما أحرم به انصرف إلى ما يقبله وهو العمرة وقال المالكية والحنفية ينعقد سجدا ولا يصح  
شي من أفعاله إلا فيها لكنه يكره قال الحنفية لأنه لا يأمن في التقديم وقوع محذور وقال المالكية لأنه صلى الله  
عليه وسلم إنما أحرم به في أشهره (وروى عثمان بن عفان رضي الله عنه أن يحرم من خراسان) يضم الحاء  
المجعة (أو كرمان) بكسر الكاف لا يذروا بفتحها غيره وهذا وصله سعيد بن منصور ولفظه حدثنا هشيم حدثنا  
يونس بن عبيد حدثنا الحسن هو البصري أن عبد الله بن عامر أحرم من خراسان فلما قدم على عثمان لأمه  
فيما صنع وكزه ولا ي أحد بن سيار في تاريخ مصر وقال لما فتح عبد الله بن عامر خراسان قال لا جعلت شكركم  
لله أن أخرج من موضعي هذا محرما فأحرم من نيسابور فلما قدم على عثمان لأمه وفي تاريخ بعد ينوب بن أبي  
سفيان أن ذلك في السنة التي قتل فيها عثمان ووجه الكراهة ما فيه من الحرج والفزع وبالسند قال (حدثنا  
محمد بن بشار) بفتح الموحدة وتشديد الشين المجعة الملقب ببندار (قال حدثني) بالافراد (أبو بكر) عبد الكبير بن  
عبد الحميد (الحنفي) قال (حدثنا الفتح بن حميد) بمزة مفتوحة ففها ساكنة ثم حاء مهلهلة وحيد يضم الحاء  
المهلهلة وفتح الميم الانصاري قال (سمعت القاسم بن محمد) أي ابن أبي بكر الصديق رضي الله عنه (عن عائشة  
رضي الله عنها) أنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في أشهر الحج وليالي الحج وحرم الحج) يضم  
الحاء والراء أي أزمته وأمكنته وحالاته ولا أصلي فيما ذكره الزركشي كعبا وضرم الحج بفتح الراء جمع حرمة  
أي بمخوعات الحج ومحرماته وهذا موضع الترجمة فانه يدل على أنه كان مشهورا عندهم معلوما (فقلنا بسرف) بفتح  
السين المهمله وكسر الراء آخره فاء غير منصرف للعلمية والتأنيث اسم بقعة على عشرة أميال من مكة (قالت)  
عائشة (خرج) صلى الله عليه وسلم من قبته التي ضربت له (إلى أصحابه فقال) لهم (من لم يكن منكم معه هدى  
فأحب أن يجعلها) أي حجة (عمرة فليفع) أي العمرة (ومن كان معه الهدى فلا) يفعل أي لا يجعلها عمرة  
خذف الفعل المجزوم بلا الناهية ولم قالت قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم لاربع مضين من ذي الحجة  
أو خمس فدخل على وهو غضبان فقالت من أغضبك أدخله الله النار قال أو ما شغرت أني أمرت الناس بأمر  
فأذا هم يترددون وفي حديث جابر عند البخاري فقال لهم أحلوا من أحرامكم واجعلوا التي قدمتم بها متعة  
فقالوا كيف نجعلها متعة وقد سبنا الحج فقال أفعولوا ما أقول لكم فلولوا إلى سعة الهدى أفعلت مثل الذي  
أمرتكم ولكن لا يحل رخي حرام حتى يبلغ الهدى محله ففعلوا قال النووي هذا صريح في أنه عليه الصلاة والسلام  
أمرهم بفسخ الحج إلى العمرة أمر عزيمة وتخييم بخلاف قوله من لم يكن معه هدى فأحب أن يجعلها عمرة فليفضل  
قال العلماء خبرهم أولابن الفسخ وعدمه ملاطفة لهم وإيناسا بالعمرة في أشهر الحج لأنهم كانوا يرونهم من

أَجْرُ الْقَبْرِ نَحْمٌ عَلَيْهِمْ بَعْدَ ذَلِكَ الْفَسْحُ وَأَمْرُهُمْ أَمْرٌ عَزِيمَةٌ وَأَمْرُهُمْ أَبَاهُ وَكَرِهَتْهُمْ فِي قَبُولِ ذَلِكَ ثُمَّ قَسَمُوا  
وَفَعَلُوا الْأَمْنَ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ (قَالَتْ) عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (قَالَا أَخَذْنَاهَا) بِمَدِّ الْهَمْزَةِ وَكُسْرِ الْخَاءِ الْمَجْمُوعَةِ وَالرَّفْعِ  
عَلَى الْإِبْتِدَاءِ (وَالشَّارِكُ لَهَا) عَطَفَ عَلَى سَابِقِهِ وَالضَّمِيرُ الْإِبْرَاقُ وَخَبَرُ الْمَبْدَأِ أَقُولُهَا (عَنِ اصْحَابِهِ قَالَتْ فَأَمَّا  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلَانِ مِنْ اصْحَابِهِ فَكَانُوا أَهْلَ قُوَّةٍ وَكَانَ مَعَهُمُ الْهَدْيُ فَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَى الْعَمْرَةِ قَالَتْ  
فَدَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا بَيْنَهُمَا (قَالَ مَا يَكِينُكَ يَا هُنَا) بِفَتْحِ الْهَاءِ وَسُكُونِ  
النُّونِ وَالْهَاءِ الْآخِرَةِ كَذَا ضَبَطَهُ فِي الْفَرَعِ وَكَأْصَلُهُ وَنَسَبَهُ السَّخَاكِيُّ لِرِوَايَةِ أَبِي ذُرٍّ فِي أُخْرَى زِيَادَةً فَخُذَ النُّونَ  
وَضَمَّ الْهَاءَ الْآخِرَةَ وَالسُّكُونُ فِيهَا هُوَ الْأَصْلُ لِأَنَّهَا لَسَكَنَتْ لَكُنْهُمْ شَبُوهَا بِالضَّمِّ أَثَرُ وَابْتَدَأَ فِي الْوَصْلِ وَضَمُّهَا  
وَيُقَالُ فِي التَّنْبِيهِ هُنَا وَفِي الْجَمْعِ هُنَا وَهَنَاتٌ وَفِي الْمَذْكَرِ هُنَا وَهَنَاتٌ وَلَكِنْ تَلَقَّيْنَا الْهَاءَ لِبَيَانِ  
الْحُرُوكَةِ فَقَوْلُهَا هُنَا وَأَنْ تَشِيعَ الْحُرُوكَةُ فَتَصِيرُ الْفَاقَةُ قَوْلُهَا هُنَا وَقَالَ الْخَلِيلُ إِذَا دَعَوْتَ أَمْرَةً فَكُنْتُ عَنْ اسْمِهَا  
قُلْتُ يَا هُنَا فَإِذَا وَصَلَتْهَا بِالْأَلِفِ وَالْهَاءِ وَقَفْتُ عِنْدَهَا فِي النِّدَاءِ فَقُلْتُ يَا هُنَا وَلَا يُقَالُ الْإِفِي النِّدَاءِ قَبْلَ وَمَعْنَى  
يَا هُنَا يَا بِلَهَاءِ كَأَنَّهَا نَسَبَتْ إِلَى قَوْلِهِ الْمَعْرِفَةُ بِكَيْدِ النَّاسِ وَشُرُورِهِمْ أَوْ أَلْعَنِي يَا هُنَا (قَالَتْ سَمِعْتُ قَوْلَكَ لِاصْحَابِكَ  
فَعَمَّتِ الْعَمْرَةَ) أَيِ الْعَمَالِهَا مِنَ الطَّوَافِ وَالسَّعْيِ وَقَدْ كَانَتْ قَارِنَةً (قَالَ وَمَا شَأْنُكَ قُلْتُ لِأَصْلِي) كُنْتُ عَنِ الْخِيضِ  
بِالْحُكْمِ الْخَاصِ بِهِ وَهُوَ امْتِنَاعُ الصَّلَاةِ نَازِبًا مِنْهَا فِي الْكُتَابَةِ لِمَا فِي التَّصْرِيحِ بِهِ مِنْ اخْتِلَالِ مَا بِالْأَدَبِ وَلِهَذَا وَابْنُ  
أَعْلَمَ اسْتَعْرَضَ السَّاءَ إِلَى الْآنَ عَلَى الْكُتَابَةِ عَنِ الْخِيضِ بِحُرْمَانِ الصَّلَاةِ أَيِ تَحْرِيمِهَا فَظَهَرَ أَنَّ أَدْبَارَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا  
فِي بَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ قَالَهُ ابْنُ الْمُنِيرِ (قَالَ) عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (قَالَ بَصْرِي) بِكُسْرِ الضَّادِ وَتَحْقِيفِ الْمُنَاةِ التَّحْيَةِ  
مِنْ الضَّيْرِ وَهُوَ الضَّرَرُ قَالَ الْعَيْنِيُّ كَالْحَافِظِ ابْنِ جَعْفَرٍ فِي رِوَايَةِ غَيْرِ الْكُتُبِ فَلَمْ يَنْتَدِ الْأَمْرُ مِنَ الضَّرَرِ  
إِنَّمَا أَنْتِ أَمْرَةٌ مِنْ بَنَاتِ آدَمَ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكَ مَا كَتَبَ عَلَيْهِنَ (سَلَاها عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِذَلِكَ وَخَفَّفَ هَمَّهَا  
أَيِ أَنَّكَ لَسْتَ بِمَحْتَضَةٍ بِذَلِكَ بَلْ كُلُّ بَنَاتِ آدَمَ يَكُونُ مِنْهُنَّ هَذَا) (فَكَوْنِي فِي جَنَّتِكَ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَرْزُقَكِيهَا) مَفْرَدَةٌ كَذَا  
فِي الْيُونَنِيَّةِ وَغَيْرِهَا يَأْتِي مَمْلُوءَةً مِنْ أَشْبَاعِ كُسْرَةِ الْكَافِ وَهِيَ فِي لِسَانِ الْمَصْرِيِّينَ شَائِعَةٌ قَالَهُ فِي الْمَصَابِيحِ وَفِي  
الْبَرَامِوِيِّ كَالْكُرْمَانِيِّ يَرْزُقُهَا بِغَيْرِ يَاءٍ قَالُوا فِي بَعْضِهَا بِأَشْبَاعِ كُسْرَةِ الْكَافِ يَاءُ وَالضَّمِيرُ الْعَمْرَةُ (قَالَتْ فَخَرَجْنَا  
فِي رَجْعَتِهِ حَتَّى قَدِمْنَا مَنَى فَظَهَرَتْ) بِالطَّاءِ الْمَهْمَلَةِ وَفَتْحِ الْهَاءِ يَوْمَ السَّبْتِ وَهُوَ يَوْمُ النَّحْرِ فِي حُجَّةِ الْوُدَاعِ وَكَانَ إِبْتِدَاءُ  
حَيْضِهَا يَوْمَ السَّبْتِ أَيْضًا لِثَلَاثِ خُلُوفٍ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ (نَحْرُجَتْ مِنْ مَنَى فَأَقْضَتْ بِالْبَيْتِ) أَيِ طَفَتْ طَوَافَ  
الْأَفَاضَةِ (قَالَتْ ثُمَّ خَرَجْتُ) بِسُكُونِ الْجِيمِ وَضَمِّ السَّاءِ فِي الْيُونَنِيَّةِ يَفْتَحُ الْجِيمُ وَسُكُونُ السَّاءِ لَا غَيْرَ (مَعَهُ) عَلَيْهِ  
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (فِي النَّفَرِ الْآخِرِ) بِاسْكَانِ الْفَاءِ الْقَوْمُ يَفْرُونَ مِنْ مَنَى وَالْآخِرُ بِكُسْرِ الْخَاءِ وَهُوَ فِي الْيَوْمِ الثَّلَاثِ  
عَشَرَ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ وَأَمَّا النَّفَرُ الْأَوَّلُ فَفِي ثَمَانِي عَشْرَةٍ (حَتَّى زَلَّ) عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (الْمَحْصَبُ) بِضَمِّ الْمِيمِ وَفَتْحِ  
الْخَاءِ وَالضَّادِ الْمَشْدُودَةُ الْمَهْمَلَتَيْنِ آخِرُهُ وَاحِدَةٌ مَوْضِعٌ مَتَسِعُ بَيْنَ مَكَّةَ وَمَنَى وَاسْمُهُ بِهِ لِاجْتِمَاعِ الْحَصَاءِ فِيهِ بِجَمَلِ  
السَّبِيلِ لِانْهَابِهِ وَهُوَ الْبَطْحُ وَالْبَطْحَاءُ وَخِيفُ بَنِي كَثَّانَةَ وَهُوَ مَا بَيْنَ الْجَبَلَيْنِ إِلَى الْقَابِرِ وَلَيْسَتْ الْقَابِرَةُ مِنْهُ وَفَرَّقَ  
الْمَحْبُ الطَّبْرِي بَيْنَ الْبَطْحِ وَالْبَطْحَاءِ مِنْ حَيْثُ التَّذَكُّرُ وَالتَّأْنِثُ لِأَنَّ حَيْثُ الْمَكَانَ فَقَالَ وَالْأَبْطَحُ مَسِيلٌ وَاسِعٌ  
فِيهِ دَفَاقُ الْحَصَى فَإِذَا أُرِدْتُ الْوَادِي قُلْتُ الْأَبْطَحُ وَإِذَا أُرِدْتُ الْبُقْعَةَ قُلْتُ الْبَطْحَاءُ (وَزَلْنَا مَعَهُ فَمَا عَابَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ  
ابْنَ أَبِي بَكْرٍ) الصَّدِيقُ (فَقَالَ أَخْرَجَ) بِضَمِّ الرَّاءِ (بِاخْتِكَ) عَائِشَةُ (مِنْ الْحَرَمِ) إِلَى أَدْنَى الْحُلِّ لِتَجَمُّعِ فِي الْقَسْرِ  
بَيْنَ أَرْضِ الْحُلِّ وَالْحَرَمِ كَمَا يَجْمَعُ الْحَاجُّ بَيْنَهُمَا (فَلْتَلَّ بِعَمْرَةٍ) أَيِ مَكَانِ الْعَمْرَةِ الَّتِي كَانَتْ تَرِيدُ حَصُولَهَا مِنْ قُرْبَةٍ  
غَيْرِ مَنْدَرَجَةٍ فَخَفَّعَ الْخِيضَ مِنْهَا وَقَوْلُهُ فَلْتَلَّ بِسُكُونِ الْأَلَامِ وَضَمِّ السَّاءِ مِنَ الْإِهْلَالِ وَهُوَ الْأَحْرَامُ (ثُمَّ أَفْرَغَا)  
مِنَ الْعَمْرَةِ وَظَاهِرُهُ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ اعْتَمَرَ مَعَ اخْتِهِ (ثُمَّ اتَّبَعَاهَا) أَيِ الْمَحْصَبِ (فَأَنَّى انْطَرَكَا) بِضَمِّ الطَّاءِ الْمَجْمُوعَةِ  
بِمَعْنَى رِوَايَةِ أَبِي ذُرٍّ عَنِ الْكُتُبِ انْطَرَكَا بِزِيَادَةِ مَنَابَةٍ فَوْقِيَّةٍ مِنَ الْإِنْتِظَارِ كَمَا فِي قَوْلِهِ نَعَالِي انْظُرُوا نَاقَتَيْسَ  
مَنْ نَوْرُكُمْ (حَتَّى تَأْتِيَانِي) وَفِي بَعْضِ الْأَصُولِ تَأْتِيَانِ بِجَذْفِ الْيَاءِ تَخْفِيفًا وَتَحْقِيفَ النُّونِ وَكُسْرَةَ النُّونِ تَدَلُّ عَلَى  
الْمَحْذُوفِ (قَالَتْ فَخَرَجْنَا) إِلَى التَّسْعِمِ فَأَحْرَمْنَا بِالْعَمْرَةِ (حَتَّى إِذَا فَرَّغْتَ) مِنْهَا (وَفَرَّغْتَ) أَيْضًا (مِنَ الطَّوَافِ)  
لِلْوُدَاعِ وَحَذَفَ ذَلِكَ لِلْعَمَلِ بِفَعْلٍ وَاحِدٍ مِنَ اللَّفْظَيْنِ مُسَلِّطًا عَلَى غَيْرِ مَا تَسَلَّطَ عَلَيْهِ الْآخَرُ وَهَذَا يَرُدُّ عَلَى مَنْ زَعَمَ  
أَنَّ الرَّأْيَ حَذْفَ الْفَتْحِ أَوْ غَلَطَ فِيهِ وَأَنَّ الْأَصْلَ فَرَّغْتَ وَفَرَّغَ بِالْفَتْحِ الْغَائِبُ نَعْنَى عَائِشَةُ أَخَاهَا بِدَلِيلِ مَا فِي أَوَّلِ  
الْحَدِيثِ أَفْرَغَا مَا فِي آخِرِهِ هَلْ فَرَّغْتَ مِنْهُ وَأَجِيبُ بِأَنَّهُ لَيْسَ الَّذِي فِي أَوَّلِهِ وَآخِرُهُ مُوْجِبًا لِأَنَّهُ يَقُولُ فَرَّغْتَ وَفَرَّغَ

بل انما عبرت عن حالها لا عن حاله لكن قال الكرمانى وتبعه البرماوى والعيني انه في بعضها فرغ بلفظ الغائب  
واقطع علم (ثم جئته بسحر) قبيل الفجر الصادق قال الزركشى وغيره بفتح الراء اى من ذلك اليوم فلا يصرف  
للعينه والعدل فهو جئته يوم الجمعة سحر انتهى قال في المصابيح حكى الرضى خلافا في مصرفه مع اردة التعيين  
لكن حكى أن القول المشهور كونه غير منصرف وتحقيق العدل فيه هو أن كل لفظ جنس أطلق وأريد فرد معين  
من افراده فلا بد فيه من لام العهد سواء صار علما بالقلبة كالصق والنجم أو لا نحو فعضى فرعون الرسول اخدا  
من استقرار لغتهم فنبت في سحر بذلك عدل محقق وقال أبو حيان نعينه أن يراد من يوم بعينه سواء ذكر ذلك  
اليوم معه كجئتك يوم الجمعة سحر أو لم تذكره كجئتك سحر وأنت تريد ذلك من يوم بعينه وسواء عرفت ذلك اليوم  
كأمر أو نكرته فهو جئتك يوم سحر (فقال) عليه الصلاة والسلام لهما ومن معها من اعتمر (هل فرغتم) من العمرة  
أو قال لهما فقط على قول أن اقل الجمع اثنان قالت عائشة (قلت) ولا يذروا ابن عسا كرقائيه (ثم) فرغنا منها  
(فأذن) بهمة عمدة فذال مجمة مفتوحة مخففة فتوى اى أعلم (بارحيل في صحابه) وقيل اذن بتشديد الذال  
من غير مئة (فارجل الناس فز) عليه الصلاة والسلام حال كونه (متوجها الى المدينة) ولما كان في قوله  
لا يضرك روايتان هذه والثانية فلا يضرك أشار بقوله (ضير) الاجوف الباقى الى أن مصدره لا يضرك لا ضير  
وأشار الى أن فيه لغتين احدهما أن يكون (من ضار يضير ضيرا) من باب باع يبيع بعا وأشار الى الثانية بقوله  
(ويقال صار يضور وضورا) من باب قال يقول قولاً وأشار الى الرواية الثانية بقوله (وضير يضير ضرا) بفتح العين  
في الماضي وضمها في المستقبل وهذه الجملة من قوله ضير الى آخره ساقطة في رواية أبي ذر وفي حديث الباب  
التحديث والضعفة والسماع والقول وروايته الاقوالان بصريان والاخيران مديان وأخرجه البخاري أيضا  
ومسلم في الحج وكذا التمامى (باب التمتع) وهو تفعل من المتاع وهو المنفعة وما تمتع به يقال تمتع بكذا  
واستمتع به بمعنى والاسم منه المتعة وهو أن يحرم من على مسافة القصير من حرم مكة بعمره أو لا من ميقات بلده  
في أشهر الحج ثم يفرغ منها وينسئ حجاً من مكة من عامها ولم يعد لميقات من المواقف ولا لثمة مسافة ومعنى تمتعا  
لتمتع صاحبه بمخظورات الاحرام بينهما وخرج بالقيود المذكورة مالوا أحرمت بالحج أو لا لقوله تعالى في تمتع بالعمرة  
الى الحج ومالوا أحرمت بالعمرة في غير أشهر الحج وان وقع اعمالها في أشهره لانه لم يجمع بينهما في وقت الحج فأشبهه  
المفرد ومالوا أحرمت في أشهر الحج من الحرم أو من دون مسافة القصير لانه من حاضرى المسجد الحرام وقد تمك  
تعالى ذلك لمن لم يكن اهله حاضرى المسجد الحرام ومالوا أحرمت حجاً من مسافة القصير فأكثرت الحرم ولم يجمع من  
عامها أو حج من عامها وعاد قبل احرامه به أو بعده وقبل التلبس بنسك الى ميقات أو مثله مسافة ولو أقرب مما أحرمت  
به بالعمرة وهذا القيود المذكورة انما هي قيود للتمتع الموجب للدم لا في صدق اسم التمتع (والاقران) أن يجمع بينهما  
في احرامه فتندرج أفعال العمرة في افعال الحج أو يحرم بالعمرة ثم يدخل عليها الحج قبل الشروع في الطواف  
فلو أحرمت بالحج أو لا ثم أدخل عليه العمرة لم يصح على أصح قولى الشافعى لانه لا يستفيد به شيئاً بخلاف ادخاله  
الحج على العمرة يستفيد به الوقوف والرمي والمبيت ولانه يمتنع ادخال الضعيف على القوى نعم صحح الامام  
البقينى في التدريب القول الآخر وجعله من انواع الاقران فقال والنهار جواز له ذلك من فعله صلى الله  
عليه وسلم وقد قال خذوا مناسككم عنى قال ثم تمتد الجواز ما لم يشرع في طواف القدوم على الاربع انتهى  
وقوله الاقران كذا في رواية أبي ذر بالهمزة المكسورة قبل التاني الساكنة قال القاضي عياض وهو خطأ  
من حيث اللغة وقال السفاقسى الاقران غير ظاهر لان فعله ثلاثى وصوابه قرن قال في التنقيح لم يسمع في الحج  
أقرن ولا قرن في المصدر منه وانما هو قران مصدر قرن بين الحج والعمرة اذا جمع بينهما قال في المصابيح أراد  
تخطة البخارى لقصد المشاكلة بين الاقران والافراد نحو اربعين ما زورات انتهى ولا يى الوقت والقران  
(والافراد بالحج) بان يجمع ثم يعمر أو يحرم بعمره في غير أشهر الحج أو فيها على دون مسافة القصير من الحرم أو على  
مسافته منه ولم يجمع عام العمرة أو يجمع عامها ويعود الى ميقات نعم ما سوى الاولى تمتع لكن لا يوجب دما  
(وفصح الحج) الى العمرة أى قلبه عمرة بأن يحرم به ثم يتحل منه بعمل عمرة فيصير متمتعاً (لمن لم يكن معه هدى)  
وجوزها احمد وطائفة من اهل الظاهر وقال مالك والشافعى وابو حنيفة وجاهير العلماء من السلف والخلف  
انما هي بالصحابة وبذلك السنة لئلا يفتوا بما كانت عليه الجاهلية من تحريم العمرة في أشهر الحج واعتقادهم أن  
ابقاءها فيه من أجر الفجر ورود دليل التخصيص حديث الحارث بن بلال عن ابيه المروى عند أبي داود والنسائى



وابن ماجه قال قلت يا رسول الله أرأيت فسخ الحج الى العمرة لنا خاصة أم للناس عامة فقال بل لكم خاصة  
وأجاب القائلون بالاول بأن حديث الحارث بن بلال ضعيف فان الذارقطى قال انه تفرد به عبد العزيز بن محمد  
الدراروردي عنه وقال احمد انه لا يثبت ولا نزويه عن الدراروردي ولا يصح حديث في الفسخ انه كان لهسم خاصة  
وساق في البخاري قال شهدت عثمان وعليارضى الله عنهما وعثمان ينهى عن المتعة أى عن فسخ الحج الى العمرة  
لانه كان مخصوصا بتلك السنة وقال مرة حديث بلال لا اقول به لانعرف هذا الرجل ولم يروه الا الدراروردي وأما  
الفسخ فرواه أحد وعشرون صحابيا وابن يقع بلال بن الحارث منهم وأجاب النووي بأنه لا معارضة بينه وبينهم  
حتى يرجح لانهم أثبتوا الفسخ للعصابة والحارث يوافقهم وزاد زيادة لاتخالقهم وبالسند قال (حدثنا عثمان)  
ابن أبي شيبة قال (حدثنا جابر) بفتح الجيم ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المقتر (عن ابراهيم) التميمي  
(عن الامود) بن يزيد (عن عائشة رضى الله عنها) انها قالت خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في أشهر الحج  
(ولانرى) بضم النون أى لا نطق (الا انه الحج) قال الزركشى يحتمل أن ذلك كان اعتقادها من قبل أن تمسك  
ثم اهلته بعمره ويحتمل أن يزيد حكاية فعل غيرهما من العصابة فانهم كانوا لا يعرفون الا الحج ولم يكونوا يعرفون  
العمرة في أشهر الحج فخرجوا محرمين بالذى لا يعرفون غيره انتهى وتعقبه الدمامى بأن الظاهر غير الاحتمالين  
الذين كورين وهو أن مراده لا أطلق أنا ولا غيرى من العصابة الا أنه الحج فأحر منابه هذا ظاهر اللفظ انتهى  
قلت هذا ليس بظاهر لان قولها لا نرى الا انه الحج ليس صريحا فى اهللها بالحج فليست قل نعم في رواية ابى الاسود  
عنها كما سبب أن شاء الله تعالى مهلين بالحج وسلم ليلىنا بالحج وهذا ظاهر انها مع غيرهما من العصابة كانوا  
أولا محرمين بالحج لكن في رواية عروة عنها في هذا الباب فنام أهل بعمره ومنام أهل بجحمة وعمره ومنام  
أهل بالحج فيعمل الاول على انها ذكرت ما كانوا يعهدونه من ترك الاعتكاف في أشهر الحج ثم بين لهم النبي صلى  
الله عليه وسلم وجوه الاحرام وجوز لهم الاعتكاف في أشهر الحج وأما عائشة نفسها فبأنى ان شاء الله تعالى  
في أبواب العمرة وفي حجة الوداع من المغازى من طريق هشام بن عروة عن ابيه عنها في أثناء هذا الحديث قالت  
وكنت بمن أهل بعمره وقد زعم اسماعيل القاضي وغيره أن الصواب رواية أبى الاسود والقاسم وعمره عنها انها  
اهلته بالحج فردا ونسب عروة الى الغلط وأجيب بان قول عروة عنها انها اهلته بعمره صريح وأما قول أبى  
الاسود وغيره عنها لا نرى الا الحج فليس صريحا فى اهللها بالحج مفرد فالجبع بينهما ما سبق من غير تغليب عروة وهو اعلم  
الناس بمحدثها وقد وافقه جابر بن عبد الله عند مسلم وطاوس وبجاهد عنها (فلما قد منا) مكة (نطوقنا بالبيت)  
نعنى النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه غيرها لانهم لم تطف بالبيت ذلك الوقت لاجل حبسها (فأمر النبي صلى  
الله عليه وسلم من لم يكن ساق الهدى أن يحل) من الحج بعمل العمرة وبما يحل مضمومة من الاحلال والذى  
في البيهقي بفتحها لا غير والقاصى فأمر للتعقيب فبدل على أن امره عليه الصلاة والسلام بذلك كان بعد  
الطواف وسبق انه أمرهم به بسرف فالتانى تكرار الاول وتأكيده فلا منافاة بينهما (تحل) بعمل العمرة (من  
لم يكن ساق الهدى) وهذا هو فسخ الحج المترجم به وجوز به أحد وبعض أهل الظاهر وخصه الاثمة الثلاثة والجمهور  
بالعصابة في تلك السنة كما سبق (ونسأوه) عليه الصلاة والسلام (لم يسقن) الهدى (فأحلان) وعائشة منهن  
لكن منعها من التحلل كونها حاضرا ليله دخولها مكة وكانت محجمة بعمره وأدخلت عليها الحج فصارت قارنة  
كما مر (قالت عائشة رضى الله عنها خفض) بسرف (فلم اطف بالبيت) طواف العمرة لما منع الحيض وأما طواف  
الحج فقد قالت فيه كما مر ثم خرجت من منى فأفضت بالبيت (فلما كانت ليلة المحسبة) بفتح الحاء وسكون الصاد  
المهملتين أى ليلة المييت بالمحصب (قالت يا رسول الله) الاصل ان تقول قلت لكنه على طريق الالتفات (يرجع  
الناس بعمره) منفردة عن حجة (وحجة) منفردة عن عمرة (وارجع أنا بجحمة) ليس لي عمرة منفردة عن حج حرصت بذلك  
على تكثير الافعال كما حصل اسائرهمات المؤمنين وغيرهم من العصابة الذين فسحوا الحج الى العمرة وأتموا  
العمرة وحلوا منها قبل يوم التروية وأحرموا بالحج يوم التروية من مكة فحصل لهم حجة منفردة وعمره منفردة وأما  
عائشة فانما حصل لها عمره مندرجة في حجة بالقران فأرادت عمره منفردة كما حصل لبقية الناس ولا يى الوقت من  
غير البيهقيية وأرجع أنا بالحجة وللكشميني في بعض النسخ وأرجع لى بجحمة (قال) عليه الصلاة والسلام  
(وما طفت لى لى قد منامكة) قات عائشة (قلت لا قال) عليه الصلاة والسلام (فاذ هي مع أخيك) عبد الرحمن  
(الى التسعين فأهلى) أى أحرى (بعمره) أمرها بذلك قطعيا لقلبها (ثم موعدك كذا وكذا) في الرواية السابقة

في باب قول الله تعالى الحج أشهر معلومات ثم أتينا ههنا أي المحصب (قالت صفية) بنت حيي أم المؤمنين رضي  
 الله عنها (ما أراي) بضم الهمزة أي ما أظن نفسي (الاحابستهم) بالنصب أي القوم عن المسير إلى المدينة لاني  
 حضت ولم أطف بالبيت فلعلمهم بسببي يتوقفون إلى زمان طوإني بعد الطهارة واسناد المجلس إليها مجاز وفي نسخة  
 حابستكم بكاف الخطاب وكانت صفية كما سأتى إن شاء الله تعالى قد حاضت ليلة النفر فأراد النبي صلى الله عليه  
 وسلم منها ما يريد الرجل من أهله وذلك قبيل وقت النفر لا عقب الأفاضة قالت عائشة يا رسول الله إنهما حائض  
 (قال) عليه الصلاة والسلام (عقرا حلقا) بفتح الأول وسكون الثاني وفيهما أو ألفهما معصورة للتأنيث ولا يتوان  
 ويكتبان بالالف هكذا يرويه المحدثون حتى لا يكاد يعرف غيره وفيه خمسة أوجه أولها إنهما وصفان لمؤنث بوزن  
 فعلى أي عقرها الله في جسدها وحلقها أي أصابها وجع في حلقها أو حلق شعرها فهي معقرة محلوقة وهما  
 من فوعان خبر مبتدأ أمخوذ أي هي ثانيها كذلك لأنها بمعنى فاعل أي أنها تعرق قومها وتحلقهم بشوئها أي  
 تستأصلهم فكأنه وصف من فعل متعد وهما مرقوعان أيضا بتقدير هي وبه قال الزمخشري ثالثها كذلك  
 إلا أنه جمع بكريج وبرجي أي ويكون وصف المفرد بذلك مبالغة رابعها أنه وصف فاعل لكن بمعنى لا تلد كما قر  
 وحلق أي مشومة قال الأصمعي يقال أصبحت أمه حلقا أي ثا كلا خامسها إنهما مصدران كدعوى والمعنى  
 عقرها الله وحلقها أي حلق شعرها أو أصابها وجع في حلقها كما سبق قاله في المحكم فيكون منصوبا بحرركة متدرة  
 على قاعدة المنصور وليس بوصف وقال أبو عبيدة الصواب عقرا حلقا بالتسوين فيهما قبل له لم لا يجوز فعلى قال  
 لأن فعلى يجي ونعنا ولم يجي في الدعاء وهذا دعاء وقال في القاموس عقرا وحلقا ويتوان وفي الصحاح وربما قالوا  
 عقرا وحلقا بالتسوين وحاصله جواز الوجهين فالتسوين على أنه مصدر ومنصوب كشيء وتركه أما على أنه مصدر  
 كما في المحكم أو وصف على بابيه فيكون مرقوعا كما مر فالجمله على هذا خبرية وعلى ما قبله دعائية وفي القاموس  
 كالحكم اطلاق العقري على الحاضر وكأن العقر بمعنى الجرح لما كان فيه سيلان دم سعى سيلان الدم بذلك وعلى  
 كل تقدير فليس المراد حقيقة ذلك لافي الدعاء ولا في الوصف بل هي كلمة انشئت فيها العرب قطاعاتها ولا تريد  
 حقيقة معناها فهي كترت يدها ونحو ذلك (أو ما طعت يوم الحر) طواف الأفاضة (قالت) صفية (قالت يلى)  
 طفت (قال) عليه الصلاة والسلام (لأبأس أنقرى) بكسر الناء أي أرجعي واذهي اذ طواف الوداع سابق  
 عن الحائض (قالت عائشة رضي الله عنها فلقيني النبي صلى الله عليه وسلم) بالمحصب (وهو مصعد) بضم أوله  
 وكسر ثالته أي مبتدئ السير (من مكة) وأنا منبطة عليها أو أنا مصعدة وهو منبسط منها) بالشك من الراوى والواو  
 في وهو وأنالعمال \* ورواة هذا الحديث كلهم كوفيون وأخرجه البخارى أيضا ومسلم في الحج وكذا أبو داود  
 والنسائى \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) (الامام) (عن أبي الاسود محمد بن  
 عبد الرحمن بن نوفل) (يقيم عروة الاسدي) (عن عروة بن الزبير) (بن العوام) (عن عائشة رضي الله عنها) قالت  
 خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع فقام أهل بعرة فقط (ومنا من أهل بجة وعرة)  
 جمع بينهما ولا يذربح وعرة (ومنا من أهل بالحج) فقط وكانوا أولا لا يعرفون إلا الحج فبين لهم النبي صلى الله  
 عليه وسلم وجوه الاحرام وجوز لهم الاعتراف في أشهر الحج والحاصل من مجموع الاحاديث أن الصحابة رضي الله  
 عنهم كانوا ثلاثة اقسام قسم احرمو بالحج وعمره أربحج ومعهم الهدى وقسم بعرة ففرغوا منها ثم احرمو بالحج  
 وقسم بحج ولا هدى معهم فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يتلبوه بعرة وهو معنى فسخ الحج إلى العمرة وأما  
 عائشة رضي الله عنها فكانت أهلت بعرة ولم تسق هديا ثم أدخلت عليها الحج كما مر (واهل رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بالحج) مفردا ثم أدخل عليه العمرة (فاما من أهل بالحج) فقط (اوجع الحج والعمرة) كذا في اليونينية  
 مرقوم على أو علامة السقوط لابي الوقت (لم يحلوا) بفتح الياء في اليونينية ولا ي الوقت فلم يحلوا (حتى كان يوم  
 النحر) \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا بن عساكر حدثني (محمد بن بشار) بفتح الموحدة والمجعة المشددة المعروف  
 ببندار العبدى البصرى قال (حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) (بن الجراح) (عن الحكم) بن خنيس  
 ابن عتبة بالثناة القوقية والموحدة مصغرا للقبه الكوفي (عن) زين العابدين (علي بن حسين) بضم الحاء  
 (عن مروان بن الحكم) بفتحين ابن ابي العاصي بن امية بن عبد الملك الاموى المدنى ولى الخلافة في آخر سنة  
 اربع وستين ومات سنة خمس في رمضان ولا يثبت له صحبة (قال شهدت عثمان وعلي رضي الله عنهما) بعسفان

(وعثمان ينهى عن المتعة) بسكون التاء وفي اليونانية بقفها أي عن فسح الحج إلى العمرة لأنه كان مخصوصا بتلك السنة التي حج فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم أو عن التمتع المشهور والنهي التزنية ترغيبا في الأفراد (و) ينهى أيضا من تزنيه (أن يجمع بينهما) يضم الباء وسكون الجيم وفتح الميم وضيم الاثنين في بينهما عائد على الحج والعمرة والواو في وأن للعطف فيكون النهي واقعا على التمتع والقرآن وقوله في فتح الباري ويحتمل أن تكون تفسيرية وهو مما تقدم أن السلف كانوا يطلقون على القرآن تمتعاً تعقبه في عمدة القاري بأنه لا إجمال في المعطوف عليه حتى يقال أنها تفسيرية قال وهو قد رد على نفسه كلامه بقوله أن السلف كانوا يطلقون على القرآن تمتعاً فإذا كان كذلك يكون عطف التمتع على المتعة وهو غير جائز انتهى (فلما رأى على) رضى الله عنه النهي الواقع من عثمان على المتعة والقرآن (أهل بهما) أي بالحج والعمرة حال كونه قائلاً (لبيك بعمرة ووجه) وإنما فعل ذلك خشية أن يحمل غيره النهي على التحريم فأشاع ذلك ولم يخف على عثمان أن التمتع والقرآن جائزان وإنما ينهى عنهما ليعمل بالافضل كما وقع لعمر فكل مجتهد مأجور ولا يقال إن هذه الواقعة دليل لمسألة اتصاف أهل العصر الثاني بعد اختلاف أهل العصر الأول وإن ذكره ابن الحاجب وغيره لأن نهى عثمان عنه إن كان المراد به الاعتقاد في أشهر الحج قبل الحج فلم يستقر الإجماع عليه لأن الخنفة يخالفون فيه وإن كان المراد به فسح الحج إلى العمرة فكذلك لأن الخنفة يخالفون فيه على أن الظاهر كما مر أن عثمان ما كان يطلعه وإنما كلن يرى الأفراد أفضل منه وفي رواية النساء ما يشر بأن عثمان رجع عن النهي ولفظه نهى عثمان عن التمتع فلي على أصحابه بالعمرة فلم ينههم عثمان فقال له على ألم تسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم تمتع قال بلى \* وزاد مسلم هنا فقال عثمان تراني أنهي الناس وأنت تفعله (قال) على (ما كنت لأدع سنة النبي صلى الله عليه وسلم لقول أحد) وموضع الترجمة قوله أهل بهما \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا وهيب) يضم الواو وصغير ابن خالد قال (حدثنا ابن طاووس) عبد الله (عن أبيه) طاووس (عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كانوا) أي أهل الجاهلية (يرون) بفتح الباء أي يعتقدون وقال في المصابيح كالتمتع وغيره بضمها أي يظنون (إن العمرة) أي الأحرام بها (في أشهر الحج) شوال وذى القعدة وتسع من ذى الحجة وليلة النحر أو عشر أو ذى الحجة بكامله على الخلاف السابق (من الجفر الفجور) من باب جد جذه وشر شاعرو الفجور الانبعاث في المعاصي فجر فجور من باب نصر نصر أي من أعظم الذنوب (في الأرض) وهذا من مبتدعاتهم الباطلة التي لا أصل لها وسقط حرف الجر في رواية أبي الوقت فأجر نصب على المفعولية ولا بن حبان من طريق أخرى عن ابن عباس قال والله ما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة في ذى الحجة الا ليقطع بذلك أمر الشرك فان هذا الحى من قريش ومن دان دينهم كانوا يوقون فذكر نحوه قال في الفتح عرفت بهذا تعيين المعتدين (ويجعلون) أي يسمون (المحرم صفراً) بالنون والالف كذا رأيته في اصول من فروع اليونانية لأنه مصروف قال النووي كعياض بلا خلاف نعم هو في بعض الاصول مصرف بفتح الراء من غير ألف ولا تسوين وكذا هو في اصل الدمياطى الحافظ وقال الحافظ ابن حجر أنه كذلك في جميع الاصول من الصحيين وظاهره أنه لم يقف على اليونانية لكن رأيت خطه الكريم بالتبليغ على الفروع في غير ما موضع والله اعلم وقال النووي كان ينبغي أن يكتب بالالف ولكن على تقدير حذفها لا بد من قراءته منصوباً لأنه مصروف بلا خلاف انتهى وهذا جار على لغة ربيعة لانهم يكتبون المنسوب بغير ألف فلا يلزم منه أن لا يصرف فيقرأ بغير ألف لكن حكى صاحب الحكم عن أبي عبيدة أنه كان لا يصرفه فقل لا يتبع الصرف حتى تجتمع علتان فهاهما قال المعرفة والساعة وفسر الطرزي الساعة بالزمان لان الازمنة ساعات والساعات مؤنثة والمعنى أنهم يجعلون صفراً من الأشهر الحرم ولا يجعلون الحرم منها لالتواء إلى عليهم ثلاثة أشهر محترمة فيبقى عليهم ما اعتادوه من الغارة بعضهم على بعض فضلاً هم الله بذلك فقال إنما النسي زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا الآية أي انما تأخير حرمة الشهر إلى شهر آخر قال المفسرون كانوا إذا جاء شهر حرام وهم محاربون أحلوه وحرموا مكانه شهر آخر رفضوا خصوص الأشهر واعتبروا مجرد العدد ويحترمونه عاماً فيتركونه على حرمة وقبل أن أول من أحدث ذلك جنادة بن عوف الكوفي كان يقوم على جعل في الموسم فينادى إن آلهتكم قد أحلت لكم الحرم فأحلوه ثم ينادى في القبائل إن آلهتكم قد حرمت عليكم الحرم فحرموه وقيل القلمس وأمه حذيفة بن عبيد الكوفي

وقيل غير ذلك وقال ابن دويد المصفران شهران من السنة سمي أحدهما في الاسلام المحرم وقد سمي بذلك لاصفار  
مكة من أهلها وقال القراء لانهم كانوا يجنلون البيوت فيه ونحوهم الى البلاد وقيل كانوا يزيدون في كل اربع  
سنتين شهرا يسعونه صفر الثاني فتكون السنة ثلاثة عشر شهرا ولذلك قال صلى الله عليه وسلم السنة  
اثنا عشر شهرا وكانوا يتطيرون ويرون أن الآفات فيه واقعة (ويقولون اذابرا) بفتح الموحدة والراء من غير همزة  
في اليونانية وفي المصاييح كالتنجيم بالهمزة موافقة لكثير من الاصول اى افاقي (الدبر) بفتح الدال المهملة  
والموحدة الجرح الذي يكون في ظهر الابل من اصطكاك الاقتاب (وعفا الاثر) اى ذهب أثر الدبر ولا يذوق داود وعفا الوبر  
الطريق وانحى بعد رجوعهم بوقوع الامطار وغيرها الطول الايام أو ذهب أثر الدبر ولا يذوق داود وعفا الوبر  
بالواو اى كثروا الابل الذي خلق بالرحال (وانسلخ صفر) الذي هو المحرم في نفس الامر وسعوه صفر اى اذا  
انقضى وانفصل شهر صفر (حلت العمرة لمن اعتمر) بالسكون في الاربعة وذلك لانهم لما جعلوا المحرم صفر  
لزم منه أن تكون السنة ثلاثة عشر شهرا والمحرم الذي سعه صفر آخر السنة وآخر أشهر الحج على طريق  
التبعية اذ لا يرد ابراهيم في أقل من هذه المدة وهى ما بين أربعين يوما الى خمسين يوما غالبا وجعلوا أول أشهر  
الاعتمار شهر المحرم الذى هو في الاصل صفر والراء التى واطأت عليها القواصل في الدبر والثلاثة بعده سلكته  
للسبع ولو حركت كانت الفرض المطلوب من السبع (قدم النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه) اى تقدم فاسقط  
فاء العطف في هذه الرواية وهى ثابتة عنده في ايام الجاهلية من رواية مسلم بن ابراهيم عن وهيب بن خالد كسـ  
في صحيحه من طريق يزيد بن اسد عن وهيب ايضا (صبيحة) ليلة (رابعة) من ذى الحجة يوم الاحد حال سكوتهم  
(مهلين بالحج) اى ملين به كما فسر في رواية ابراهيم بن الجراح ولفظه وهم يلبون بالحج ولا يلزم من اهلاله عليه  
السلام والصلاة والسلام أن لا يكون قارنا فلا حجة فيه لمن قال انه عليه الصلاة والسلام كان مفردا (فامرهم)  
عليه الصلاة والسلام (أن يجعلوها) أى يلبوا الحجة (عمرة) ويتحللوا بعملها فيصبروا وامتنعين وهذا الفسخ خاص  
بذلك الزمن خلافا لاحد كما مر غير مرة (فتعاطم) وفي رواية ابراهيم بن الجراح فكبر (ذلك) الاعتبار في أشهر  
الحج (عندهم) لما كانوا يعتقدونه أولا من أن العمرة فيها من أجر التعمير (فقالوا) بعد أن رجعوا عن اعتقادهم  
(يا رسول الله اى الحل) اى هل هو الحل العام لكل ما حرم بالاحرام حتى الجماع أو حل خاص لانهم كانوا  
محرمين بالحج وكانهم كانوا يعرفون أنه تحللين (قال) عليه الصلاة والسلام (حل كله) اى حل يحل به كل  
ما يحرم على المحرم حتى غشيمان النساء لان العمرة ليس لها التحلل واحد وعند الطحاوى اى الحل يحل قال  
الحل كله \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في أيام الجاهلية ومسلم في الحج وكذا النساء \* وبه قال (حدثنا  
محمد بن المنذر) انه من الزمان قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن قيس بن مسلم)  
بضم الميم وسكون السين الجدلى (عن طارق بن شهاب) البجلي (عن ابي موسى) الاشعري (رضي الله عنه قال  
قدمت) من اليمن (على النبي صلى الله عليه وسلم) وهو بالطعام فقال بها اهلت قلت اهلت باهلال النبي صلى  
الله عليه وسلم قال هل معك من هدى قلت لا (فأمره بالحل) هو على طريق الالتفات أو ذكره الراوى  
بالمعنى لا بحكاية لفظه ولا بذكر عن الجوى والمستعمل فى الأمر على الاصل وقد أورد المؤلف هنا مختصرا قدمت  
على النبي صلى الله عليه وسلم فأمره أو فأمرني بالحل وقد سبق عنده تاما قبل بسبب اللفظ الذى ذكرته هنا  
\* وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن ابي اويس الاصمعي السدي (قال حدثني) بالانفراد (مالك) الامام قال المؤلف  
ايضا (حدثنا عبد الله بن يوسف) النيسبى (قال اخبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عمر)  
ابن الخطاب (عن حفصة) رضى الله عنهم (زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت) يا رسول الله ما شأن  
الناس - لو) من الحج (بعمره) اى بعملها لانهم فسحوا الحج الى العمرة فكان احرامهم بالعمرة سببا لعمرة  
حلتهم (ولم تحلل) بفتح أوله وكسر ثالثة (انت من عرتك) اى المنهومة الى الحج فيكون قارنا وهو في اكثر  
الاحاديث وجنزة فلا تمسك به لمن قال انه عليه الصلاة والسلام كان متمتعاً بالعمرة عليه الصلاة والسلام اقر  
على أنه كان محرماً بالعمرة لان اللفظ محتمل للتمتع والقران فتعين بقوله عليه الصلاة والسلام في رواية عبد الله  
ابن عمر عند الشيباني حتى احل من الحج انه صحتان قارنا ولا يتجه القول بأنه كان متمتعاً لانه لا جازأ يقال  
انه استقر على العمرة خاصة ولم يحرم بالحج اصلا لانه يلزم منه أنه لم يحج تلك السنة وهذا لا يقوله أحد وقد روي عنه

صلى الله عليه وسلم أنه كان فارسا سعيد بن المسيب كما في البخاري وانس في الصحيحين وعمران بن حصين في مسلم  
 وعمر بن الخطاب في البخاري والبراء في سنن أبي داود وعلى في سنن النسائي وسراقة وأبو طلحة عند احمد وابو سعيد  
 وقتادة عند الدارقطني وابن أبي اوفى عند البراء والافراد أي روى الافراد ابن عمر وجابر في الصحيحين وابن  
 عباس في مسلم وجمع بين القولين بأنه صلى الله عليه وسلم كان أولا مفردا ثم احرى بالعمرة بعد ذلك وأدخلها على  
 الحج فعمدة رواة الافراد اول الاحرام وعمدة رواة القرآن آخره وأما من روى أنه كان معتمرا كابن عمر  
 وعائشة وابي موسى الاشعري وابن عباس في الصحيحين وعمران بن حصين في مسلم فأراد التمتع للغوى وهو  
 الانتفاع وقد انتفع بالاكتفاء بفعل واحد ويؤيد ذلك أنه لم يعتمر في تلك السنة عمرة منفردة ولو جعلت حجته  
 منفردة لكان غير معتمر في تلك السنة ولم يقل احد ان الحج وحده أفضل من القرآن وبهذا الجمع تنظم الاحاديث  
 وقال امامنا الشافعي رضي الله عنه في كتاب اختلاف الحديث معلوم في لغة العرب جواز اضافة الفعل  
 الى الآخر به كجواز اضافته الى الفاعل كقولك بنى فلان دارا اذا أمر ببنائها وشرب الامير فلانا اذا أمر بضربه  
 ورجع النبي صلى الله عليه وسلم ما عزا وقطع سارق ردا صفوان وانما أمر بذلك ومثله كثير في الكلام وكان  
 اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم القارن والمفرد والمتنع وكل منهم يأخذ عنه أمر نسكه ويصدر عن فعله  
 فجاز أن تضاف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم على معنى أنه أمر بها وأذن فيها انتهى وقد أجمع العلماء  
 كما قاله النووي وغيره على جواز الانواع الثلاثة الافراد والمتنع والقارن واختلفوا في أيها أفضل بحسب  
 اختلافهم فيما فعله عليه الصلاة والسلام في حجة الوداع ومذهب الشافعية والمالكية أن الافراد أفضل لانه  
 صلى الله عليه وسلم اختاره اولاولان رواه أخرص به صلى الله عليه وسلم في هذه الحجة فأن منهم جابرا وهو أحسنهم  
 سياقا لحجته عليه الصلاة والسلام ومنهم ابن عمر وقد قال كنت تحت ناقته عليه الصلاة والسلام عيسى لعابها اسمعه  
 يلبي بالحج وعائشة وقرينها منه عليه الصلاة والسلام واطلاعهما على باطن أمره وعلايته كله معروف مع فقهاء  
 وابن عباس وهو بالحمل المعروف من الفتى والفهم الشاق ولان الخلفاء الراشدين بعد النبي صلى الله عليه وسلم  
 أفردوا الحج وواطبو اعليه وما وقع من الاختلاف عن علي وغيره فانما فعلوه لبيان الجواز وانما أدخل النبي  
 صلى الله عليه وسلم العمرة على الحج لبيان جواز الاقتصار في أشهر الحج ثم ان الأفضل بعد الافراد المتنع ثم القرآن  
 القرآن أفضل من الافراد للذي لا يعتمر في سنته عندنا لكن صرح القاضي حسين والمتولي بترجيح الافراد  
 ولو لم يعتمر في تلك السنة وقال احمد وآخرون أفضلها المتنع ثم الافراد ثم القرآن واحتج لترجيح المتنع بأنه عليه  
 الصلاة والسلام تنهاه بقوله لو استقبلت من امرى ما استديرت لم اسق الهدى ولجعلتها عمرة وأجاب الشافعية  
 عن ذلك بأن سببه أن من لم يكن معه هدى امره واجعلها عمرة فحصل لهم حزن حيث لم يكن معهم هدى فيوافقون  
 النبي صلى الله عليه وسلم في البقاء على الاحرام فتأسف عليه الصلاة والسلام حينئذ على فوات موافقتهم تطيبها  
 لنفوسهم ورغبة فيما فيه موافقتهم لأن التمتع دائما أفضل قال القاضي حسين ولان ظاهر هذا الحديث غير مراد  
 باجماع لان ظاهره أن سوق الهدى يمنع انعقاد العمرة وقد انعقد الاجماع على خلافه وقال ابو حنيفة القرآن ثم  
 التمتع ثم الافراد واحتج لترجيح القرآن بما سبق من الاحاديث بقوله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله وقالوا ان الدم  
 الذي على القارن ليس دم جبران بل هو دم عبادة والعبادة المتعلقة بالبدن والمال أفضل من المختصة بالبدن  
 وأجاب اصحابنا عن احاديث القرآن بأنهم ماؤلة وبأن احاديث الافراد كثروا راجع وعن الابه الكريمة بأنه  
 ليس فيها الا الامر بانتمامها ولا يلزم منه قرنها ما في الفعل فهو كقوله تعالى وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة  
 وبأن الدم الذي على القارن دم جبران لانسك لان الصيام يقوم مقامه عند العجز ولو كان دم نسك لم يقيم  
 مقامه كالاضحية وعن احمد في احكام المروزي عنه ان ساق الهدى فالقران أفضل وان لم يسقه فالتمتع أفضل  
 وعن بعضهم فيما احكام عياض أن الانواع الثلاثة سواء في الفضيلة \* (نبيه) \* قوله حلوا بعمرة ولم تحلل أنت  
 من عمرتك رواه المؤلف كذلك بزيادة قوله بعمرة عن اسماعيل بن ابي اويس وعبد الله بن يوسف عن مالك  
 وكذا رواه ابن وهب فيما ذكره ابن عبد البر ورواه بدونهما القعني ويحيى بن بكير وابو مصعب ويحيى بن  
 يحيى وغيرهم والمعنى واحد عند اهل العلم ولم تختلف الرواة عن مالك في قوله ولم تحلل أنت من عمرتك  
 واما قول الاصمغلي انه لم يقل احدي في هذا الحديث عن نافع ولم تحلل أنت من عمرتك الا مالك وحده  
 فتهقب بأنه رواه غير مالك عبيد الله بن عمر فيمارواه مسلم وابن ماجه وكذا رواها ابوب السخيتاني



وهو لا يهتم بحفاظ اصحاب نافع والحجة فيه على من خالفهم فزيادة ما لك مقبولة لحفظه واتقانه لو انفردهم فاكيف  
وقد تابعه من ذكرنا ثم رواها البخاري من رواية عبيد الله بن عمر بدون قولها من عمرتك ولفظ الشيخين فيها  
فلا احل حتى احل من الحج ورواه ابن جريج عن نافع فيما أخرجه مسلم فلم يقل من عمرتك وأخرج البخاري  
مثلا من طريق موسى بن عقبة عن نافع وذكر البيهقي رواية موسى بن عقبة ثم قال وكذلك رواه شعيب  
ابن ابي حزة عن نافع ولم يذكر فيه العمرة وفيه اشارة الى الاختلاف في ذكر هذه اللفظة فقصه ميل اقول  
الاصيلي (قال) عليه الصلاة والسلام (ان لي بدت رأسي) بفتح اللام والموحدة المشددة من التلبيد وهو أن  
يجعل الهرم برأسه شيئا من نحو الصمغ ليجمع الشعر ولا يدخل فيه قل (وقلدت هدي) هو تعليق شيء في عنق  
الهدى ليعلم (فلا احل) من احرام (حتى انحر) الهدى وهذا قول ابي حنيفة واجد لانه جعل العلة في بقائه  
على احرامه الهدى واخبرانه لا يحل حتى ينحر وأجاب الجمهور ورعنه بانه ليس العلة في ذلك سوق الهدى وانما  
السبب فيه ادخال العمرة على الحج وبذلك قوله في رواية عبيد الله بن عمر المذكورة حتى احل من الحج وعبر  
عن الاحرام بالحج بسوق الهدى لانه كان ملازمه في تلك الحجة فانه قال لهم من كان معه الهدى فليحل  
بالحج مع عمرته ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعا ولما كان عليه الصلاة والسلام قد أدخل العمرة على الحج لم يده  
الاحرام بالعمرة سرعة الاحلال لمقاته على الحج فشارك الصابة في الاحرام بالعمرة وفارقهم بمقاته على الحج  
وفحصهم له وليس التلبيد والتقليد من الحل ولا من عدمه وانما هو لبيان انه من أول الامر مستعد لدوام  
احرامه حتى يبلغ الهدى محلها والتلبيد مشعر بمدة طويلة \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في الحج  
واللباس والمغازي ومسلم في الحج وكذا أبو داود والنسائي وابن ماجه \* وبه قال (حدثنا آدم) بن ابي اباس  
قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (اخبرنا ابو جرة) بالجسيم والراء المفتوحين (نصر بن عمران) بفتح النون  
وسكون الصاد المهملة (الضبي) بضم الصاد المهملة وفتح الواو (قال تمتعت فها في ناس) قال الحافظ ابن حجر  
لم أقف على اسمائهم وكان ذلك في زمن عبد الله بن الزبير وكان ينهي عن المتعة كما رواه مسلم (فسألت ابن عباس  
رضي الله عنهما فامرني) اي أن استمر على التمتع (فرايت في المنام كأن رجلا يقول لي) هذا (حج مبرور) مقبول  
صفة لحج ولا بن عباس كرجعة مبرورة بالتأنيث فيهما (وعمره متقبلة فاخبرت ابن عباس) بما رأيت في المنام من قول  
الرجل حج مبرور وعمره متقبلة (فقال) لي هذه (سنة النبي صلى الله عليه وسلم) ويجوز نصب سنة وهي رواية  
غير ابي ذر بن قيس ووافقت أو تيت وقال الزركشي على الاختصاص قال الدمايني لا وجه لحمل هذا من  
الاختصاص فتأمله والرفع لابي ذر (فقال لي) ابن عباس (أقم هدي فأجعل) بالرفع ويجوز النصب بأن مقدرة  
وكلاهما في الفرع والجزم جوابا للامر ولابي ذر وأجعل بالواو الدالة على الحالية والنصب (لأن سهما) نصيبا  
(من مالي) قال المهلب فيه انه يجوز للعالم أخذ الجرة على العلم وفيه نظر اذا الظاهر أنه انما عرض عليه ما له رغبة  
في الاحسان اليه لما ظهر أن عمله متقبل وجهه مبرور وانما يتقبل الله من المتقين فله في المصاييح (قال شعبه)  
ابن الحجاج (فقلت) اي لابي جرة (لم) استفهام عن سبب ذلك (فقال) ابو جرة (الرؤيا) اي لاجل الرؤيا المذكورة  
(التي رأيت) يتساء المتكلم اي ليقص الناس على هذه الرؤيا المدينة لحال المتعة قال المهلب ففي هذا دليل على  
أن الرؤيا الصادقة شاهد على امور البقطة وفيه نظر لان الرؤيا الحسنة من غير الانبياء ينفع بها في التأكد  
لا في التأسيس والتبديد فلا يسوغ لاحداث يسند قتياد الى منام ولا يتلقى من غير الادلة الشرعية حكم من  
الاحكام \* وموضع الترجمة قوله تمتعت الى قوله فامرني وقدمت هذا الحديث في باب أداء الخس من الايمان  
واخرجه المؤلف ايضا وكذا مسلم \* وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا ابو شهاب) الاكبر  
الحناط بفتح الحاء المهملة والنون المشددة موسى بن نافع الهذلي الكوفي (قال قدمت) حال كوني (ممتعا مكة  
بعمره) حال ايضا اي متلبسا بعمره (فدخلنا قبل) يوم (التروية بثلاثة ايام فقلنا لي اناس من اهل مكة) لم اعرف  
اسماءهم (نصرا لان حجتكم مكبة) قليلة الثواب لقلته مشقت لانه ينشأ من مكة فيفوته فضيلة الاحرام من  
المبقات ولا يذر عن الجوى والمستطلي بصير الان حجتكم مكبة بالذكير (مدخلت على عطاء) هو ابن ابي رباح  
(أستقنیه) هو من الاحوال المقدرة (فقال) اي عطاء (حدثني) بالافراد (جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي  
الله عنه انه حج مع النبي) ولا يذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم يوم ساقى البدن معه) بضم الموحدة وسكون

الذال المهملة وضموها وذلك في حجة الوداع (وقد أهلوا) أي العصاة (بالحج مفردا) بفتح الراء (فقال) لهم عليه  
الصلاة والسلام اجعلوا بحجكم عمرة ثم (أهلوا من أحراركم) بها (بطواف البيت و) السعي (بين الصفا والمروة  
وقصروا) لم يأمرهم بالحلق ليتوفر الشعر يوم الحلاق لأنهم يولون بعد قليل بالحج لأن بين دخولهم مكة وبين يوم  
التروية أربعة أيام فقط (ثم أقيموا) حال كونكم (حلالا) محلين (حتى إذا كان يوم التروية قاهلوا بالحج) من مكة  
وهاء أهلوا مكسورة (واجعلوا) الحجة المفردة (التي قدمتم) مهلين (بها منعة بأن تهللوا منها فقصروا متقنين  
واطلق على العمرة منعة مجازا والعلاقة بينهم مظهره وقال النووي قوله وقد أهلوا بالحج الخ فيه تقديم وتأخير  
تقديره وقد أهلوا بالحج مفردا فقال النبي صلى الله عليه وسلم اجعلوا أحراركم عمرة وتحلوا بعمل العمرة وهو  
معنى فسخ الحج إلى العمرة (فقالوا كيف نجعلها منعة وقد سمي بالحج فقال) صلى الله عليه وسلم (أفعلوا  
ما أمرتكم) به (فلولا أني سقت الهدى لفضلت مثل الذي أمرتكم) به وفيه استعجال لوفى مثل هذا ولا تعارض  
بينه وبين حديث لوتفتح عمل الشيطان لأن المراد بذلك باب التلطف على أمور الدنيا لما فيه من عدم صورة التوكل  
وعدم نسبة الفعل للنساء والقدر أمافي القربات كهذا الحديث فهذا المعنى منتف فلا كراهة (ولكن لا يحل)  
بكسر الحاء (معي) نهي (حرام) أي لا يحل معي ما حرمت على (حتى يبلغ الهدى محله) أي إذا نحر يوم منى (ففعلاوا)  
ما أمرهم به صلى الله عليه وسلم زاد المستملي والكشعري هنا قال أبو عبد الله أي البخاري أبو شهاب أي الأكبر  
ليس له حديث مسند يرويه مرفوعا وليس له مسند عن عطاء إلا هذا الحديث وهو طرف من حديث جابر  
الطويل الذي انفرد به مسلم بسياقه من طريق جعفر بن محمد بن علي عن أبيه عن جابر وفي هذه الطريق بيان  
زائد لصفة التحلل من العمرة ليس في الحديث الطويل \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقفى قال (حدثنا  
حجاج بن محمد الأعور عن شعبة) بن الحجاج (عن عمرو بن مرة) بسكون الميم في الأول وضموها في الثاني  
وتشديد الراء (عن سعيد بن المسيب قال اختلف على وعثمان رضى الله عنهما وهما بعسفان) جملة حالبة أي  
كأنان بعسفان بضم العين وسكون السين المهملين وبالنساء وبعد ألف نون قرية جامعة بينها وبين مكة ستة  
وثلثون ميلا (في المنعة فقال علي) لعثمان (ما تريد إلى أن تنهى) أي ما تريد إرادة منتهية إلى النهي أو ضمن  
الإزادة معنى الميل وللكشعري الآن تنهى بغير الاستثناء (عن أم رفعة النبي صلى الله عليه وسلم) صفة  
لقوله عن امرأ والجملة حالبة قال ابن المسيب (فلما رأى ذلك) النهي (على) رضى الله عنه (أهل بهما) أي بالحج  
والعمرة (جميعا) وهذا هو القرآن قال في الكواكب فان قلت الاختلاف بينهما كان في الققع وهذا قرآن فكيف  
يكون فعله مثبتا لقوله نافيًا لقول صاحبه وأجاب بأن القرآن أيضا نوع من الققع لأنه يتمتع بمافيه من التخفيف  
أو كان القرآن كالتمتع عند عثمان بديل ما تقدم حيث قال وأن يجمع بينهما وكان حكمهما واحدا عنده جوازا  
ومنعوا المراد بالمنعة العمرة في أشهر الحج سواء كانت في ضمن الحج أو متقدمة عنه منفردة وسبب تسميتها بمنعة  
مافيه من التخفيف الذي هو تمتع انتهى وهذا الحديث قد تقدم قريبا من أوجه أخر \* (باب من لبى بالحج وسماه  
أي عينه \* وبالسند قال) (حدثنا مسدد) (هو ابن مسرهد قال) (حدثنا جاد بن زيد) هو ابن درهم الجهمي  
البصري (عن أيوب) السختياني (قال سمعت مجاهدا) هو ابن جابر بفتح الجيم وسكون الموحدة ثم راء  
الجزوى اللغامي في التفسير وغيره (يقول حدثنا جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قدما مع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في حجة الوداع) ونحن نقول لبك اللهم لبك بالحج) سقط لا بوى ذروا الوقت لفلنا لبك واللهم  
(قامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفسخ الحجة إلى العمرة (نجعلناها) أي الحجة (عمرة) وهذا منسوخ عند  
الجمهور خلافا لقوم ومنهم أحد كما روى موضع الترجمة قوله لبك اللهم لبك بالحج فانه لبي وسماه وقد أخرج  
هذا الحديث مسلم أيضا \* (باب التمتع) زاد أبو ذر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي بعض النسخ  
باب بالتنوين بغير ترجمة \* وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكي قال (حدثنا همام) هو ابن  
يحيى بن دينار (عن قتادة) بن دعامه (قال حدثني) بالافراد (مطرف) بضم الميم وطاء مهملة مفتوحة فراء  
مشددة مكسورة ففاء ابن الشخير (عن عمران) بن حصين (قال تمتعنا على عهد رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ونزل القرآن) بجوازه قال تعالى فمن تمتع بالعمرة إلى الحج الآية وزاد مسلم ولم ينزل قرآن يحترمه ولم ينه  
عنها حتى مات أي فلا نسخ وفي نسخة وهي التي في الفرع فنزل بالنساء بدل الواو (قال رجل برأيه ماشاء) هو عمر

ابن الخطاب لا عثمان بن عفان لان عمر أول من نهى عنها فكان من بعده تابعه في ذلك ففي مسلم ان ابن الزبير  
 كان ينهى عنها وابن عباس يامر بها فصاروا جابرا فاشار الى أن أول من نهى عنها عمر \* ورواه هذا الحديث كلهم  
 بصريون واهرجه مسلم في الحج ايضا \* (باب) تفسير قول الله تعالى ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد  
 الحرام وقال ابو كامل فضيل بن حسين) يضم الفاء والحاء فيهما مصغر بن (البصري) البخدي المتوفى سنة  
 سبع وثلاثين ومائتين مما وصله الاسماعيلي (حدثنا ابو معشر) بفتح الميم وسكون العين وفتح الشين المججمة يوسف  
 ابن يزيد من الزيادة ولا يذرا ابو معشر البراء بفتح الواو وحدة وتشديد الراء نسبة الى برى السهم قال (حدثنا  
 عثمان بن غياث) بغين مججمة مكسورة فتنة تحمية قال فخلتسه الباهلي (عن عكرمة) مولى ابن عباس  
 (عن ابن عباس رضي الله عنهما انه سئل عن منعة الحج فقال) مجيبا عن ذلك (اهل المهاجرون والانصار وازواج  
 النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع واهلها) قدموا منهم كانوا ثلاث فرق فرقة احرموا الحج وعمره أو حجج  
 ومعهم هدى وفرقة بعمره ففرغوا منها ثم احرموا الحج وفرقة يحج ولا هدى معهم فامرهم عليه الصلاة والسلام  
 أن يجعلوه عمرة والى هذا الاخير اشار بقوله (فلما قدمنا مكة) اي قريبا منها لانه كان يسرف (قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لمن كن اهل بالحج مفردا) اجعلوا اهللكم بالحج عمرة) افسحوا الى العمرة لبيان مخالفة  
 ما كانت عليه الجاهلية من تحريم العمرة في اشهر الحج وهذا خاص بهم في تلك السنة كما في حديث بلال عند ابي  
 داود وقد مر التنبيه على ذلك (الامن قلد الهدى طغنا بالبيت) اي فلما قدمنا طغنا ولا يصلي فطغنا بقاء العطف  
 (وبالصفا والمروة وأتينا النساء) أي واقفناهن والمراد غير المتكلم لان ابن عباس كان اذ ذلك لم يدرك الحلم  
 واقفا حتى ذلك من الصفاية (ولبسنا الثياب) الخيطة (و) قد (قال) عليه الصلاة والسلام (من قلد الهدى فانه  
 لا يجعل له شيء) من محظورات الاحرام (حتى يلع الهدى محله) بأن يعمه بمعنى (ثم امرنا) عليه الصلاة والسلام  
 (عشية) يوم (التروية) بعد الظهر ثامن ذي الحجة (أن نهل بالحج) من مكة (فاذا فرغنا من المساك) من الوقوف  
 بعرفة والمبيت بزدلفة والرمي والحلق (جئنا فطغنا بالبيت) طواف الافاضة (وبالصفا والمروة فقد تم حجتنا)  
 وللكشميهن وقد بالوا وبذل الفداء ومن قوله فقد تم حجتنا الى آخر الحديث موقوف على ابن عباس ومن أوله اليه  
 مرفوع (وعلمنا الهدى كما قال تعالى فما استيسر من الهدى) اي فعله دم استيسر بسبب القمع فهو يوم حذان  
 يذبحه اذا احرم بالحج لانه حينئذ يصير مقبلا بالعمرة الى الحج ولا يأكل منه وقال ابو حنيفة انه دم نسك فهو  
 كالاضحية (فن لم يجد) اي الهدى (فصيام ثلاثة ايام في الحج) في ايام الاشتغال به بعد الاحرام وقبل التحلل  
 ولا يجوز تقديمها على الاحرام بالحج لانها تبادء بدنية فلا تقدم على وقتها ويستحب قبل يوم عرفة لانه يستحب  
 للعاج فطره وقال ابو حنيفة في اشهره بين الاحرام والاحب أن يصوم سابع ذي الحجة وثامنه وناسعه ولا يجوز  
 يوم النحر وأيام التشريق عند الاكثر وقال المالكية يصوم أيام التشريق أو ثلاثة بعدها قوله تعالى فصيام  
 ثلاثة ايام في الحج اي في وقته وذو الحجة كله وقت عندهم ولنا انه نهى عن صوم أيام التشريق ولان ما بعدها  
 ليس من وقت الحج عندنا (وسبعة اذ رجعت الى امصاركم) وهذه تفسير من ابن عباس للرجوع أو اذا فرتم  
 وفرغتم من اعماله لان قوله تعالى وسبعة اذ رجعت مسبوق بقوله تعالى ثلاثة ايام في الحج فنصرف اليه  
 وكأنه بالفراغ رجع عما كان مقبلا عليه من الاعمال وهذا مذهب ابي حنيفة والقول الثاني للشافعي  
 واذا قلنا بالاول فلو توطن مكة بعد فراغه من الحج صام بها وان لم توطنها لم يجز صومه بها ولا يجوز صومها  
 بالطريق اذا توجه الى وطنه لانه تقديم للعبادة البدنية على وقتها وان قلنا بالثاني فلو أخره حتى رجع الى وطنه  
 جاز بل هو أفضل خروجا من الخلاف (الشاة تجزى) بفتح أوله من غير همز أي تسكني لدم القمع والجله حالية  
 وقعت بدون واو نحو كلته فوه الى في وهذا تفسير ابن عباس وفي بعض الاصول تجزى يضم أوله وهمز آخره  
 (لجمعوا نسكين في عام بين الحج والعمرة) ذكرهما للبيان والافهما نفس النسكين على ما لا يخفى والنسكين يضم  
 السين كما في فروع ثلاثة لا يؤنسية وغيرها نسك وضبطه الحافظ ابن حجر والعيني والداميني باسكان السين  
 مستدلين بما نقلوه عن الجوهري أن النسك باسكان السين العبادة والضم الذي رآيته في الصحاح  
 والنسك العبادة والناسك العابد وقد نسك ونسك أي تعبد ونسك بالضم نساكة اي صار ناسكا والنسيكة الذبيحة  
 والجمع نسك ونسائك هذا الفظه وقال في القاموس النسك مثلثة وبفتحين العبادة وكل حق لله عز وجل والنسك  
 بالضم وبفتحين وكسفية الذبيحة أو النسك الدم والنسيكة الذبح فليأتل هذا مع ما سبق (فان الله تعالى أنزله)

اى الحج بين الحج والعمرة (فى كتابه) العزير حيث قال فمن تمتع بالعمرة الى الحج (وسنة) اى شرعه (نبىه  
 صلى الله عليه وسلم) حيث امر به اصحابه (واباحه) اى التمتع (لناس) بعد أن كانوا يعقدون حرمة فى اشهر  
 الحج وانهم من الجبر الضعيف (غير اهل مكة) فلا دم عليهم وغير بالنصب على الاستثناء والحزفة للناس وقوله  
 فى التمتع ويجوز كسره بخالف للاستعمال الضعيف اذ هو للبناء والحز لا عراب (قال الله) عز وجل (ذلك)  
 اشارة الى الحكم المذكور عندنا والتمتع عندنا حنيفة اذ لا تمتع ولا قران لحاضرى المسجد الحرام عنده تقديدا  
 لابن عباس رضى الله عنهما وأجاب الشافعية بأن قول الصحابي ليس حجة عند الشافعي اذ المجتهد لا يقدح بمجتهدا  
 قاله الكرمانى وغيره وأما قول العيني ان هذا جواب وامع اساءة الادب فان مثل ابن عباس كيف لا يمتنع بقوله  
 وای مجتهد بعد الصحابة يطق ابن عباس أو يقرب منه حتى لا يقلده فلا يمتنع فافيه فلا يحتاج الى الاشتغال برده  
 (لمن لم يكن اهل حاضرى المسجد الحرام) وهو من كان من الحرم على مسافة القصر عندنا كن مساكهم بها  
 واعتبرت المسافة من الحرم لان كل موضع ذكر الله فيه المسجد الحرام فهو الحرم الا قوله تعالى قول وجهك  
 شطر المسجد الحرام فهو نفس الكعبة واعتبرها الرافي فى المحرم من مكة قال فى المهمات وبه الفتوى  
 فقد نقله فى التقريب عن نص الاملاء وان الشافعي ايدى بأن اعتبارها من الحرم يؤدى الى ادخال البعيد عن  
 مكة واخراج القريب منها لاختلاف المواقيت انتهى والقريب من الشيء يقال انه حاضره قال الله تعالى  
 واسألهم عن القرية التى كانت البحر اى قرية منه وقال فى المدونة وليس على اهل مكة القرية بعينها  
 واهل ذى طوى اذ قرنوا وتمتعوا دم قران ولا تمتع قال ابن حبيب عن مالك واصحابه ومن كان دون مسافة  
 القصر من مكة حكمه حكم المكي وقيل انه من دون المواقيت للمكي ولم يعزه للتمتع قاله بهرام وقال الحنفية  
 هم اهل المواقيت ومن دونها (وسهر الحج التى ذكر الله تعالى) زاد أبو ذر فى كتابه اى فى الآية التى بعد آية  
 التمتع وهى قوله تعالى الحج أشهر معلومات (شوال وذو القعدة وذو الحجة) من باب اقامة البعض مقام الكل  
 أو اطلاقا لجمع على ما فوق الواحد أى تسع ذى الحجة بليدة النحر عندنا والعشر عند أبي حنيفة وذو الحجة كله  
 عنده مالك وبناء الخلاف أن المراد بوقته وقت احرامه أو وقت اعماله ومناسكه أو ما لا يحسن فيه غيره من المناسك  
 مهاتفا فان ما لكاره العمرة فى بقية ذى الحجة وأبو حنيفة وان صحح الاحرام به قبل شوال فقد استكرهه  
 (رفق فتع فى هذه الاشهر) الثلاثة أو العاشر من الحجة أو ليلته (فعلبه دم أو صوم) ثلاثة أيام فى الحج وسبعة اذا  
 رجع ان يحجز عن الهدى وليس للقيد بالاشهر مفهوم لان الذى يعتمر فى غير أشهر الحج لا يسمى متمتعاً ولا دم عليه  
 وكذلك المكي عند الجمهور وخلافاً لابي حنيفة ويدخل فى عموم قوله فمن تمتع من احرم بالعمرة فى أشهر الحج ثم رجع  
 الى بلده ثم حج منها وبه قال الحسن البصرى وهو مبنى على أن التمتع يقاس العمرة فى أشهر الحج فقط والذى عليه  
 الجمهور أن التمتع أن يجمع الشخص الواحد بينهما فى سفر واحد فى أشهر الحج فى عام واحد وأن يقدم العمرة وأن  
 لا يكون مكافئاً فى اختلاف شرط من هذه الشروط لم يكن متمتعاً (والرفق الجماع) أو الفحص من الكلام (والفسوق  
 المعاصى) فيه اشعار بأن الفسوق جمع فسق لا مصدر وتفسير الاشهر وسائر الالفاظ زيادة للقوائد باعتبار أدنى  
 ملازمة بين الآيتين قاله الكرمانى (والجدال المراءى) كذا فسروا ابن عباس فباروا ابن ابي شيبة ولفظه ولا جدال  
 فى الحج تمارى صاحبك حتى تقضيه \* (باب) استحباب (الاغتسال عند دخول مكة) ولو لحائض ونفساء  
 ويستثنى من حرج من مكة فأحرم بالعمرة من مكان قريب كالتيمم واغتسل للاحرام فلا يستل له الغسل لدخولها  
 لحصول النظافة بالغسل السابق بخلاف ما اذا أحرم من مكان بعيد كالجعرانة والحديبية وظاهر اطلاقه يتناول  
 المحرم والحلال الداخل لهما ايضا وقد حكاه الشافعي فى الام عن فعله صلى الله عليه وسلم عام الفتح وانما لم يجب لانه  
 غسل لمستقبل كعسل الجمعة والعيد نعم بكره تركه واحرامه جنباً ومثله حائض ونفساء انقطع دمهما وغير المميز  
 يغسله ولله ولو عجز عن الغسل لفقد الماء أو غيره تيمم أو وجد ما لا يكتفى غسله توشأ به حكاه الرافي عن البغوى  
 وأقره قال التوى ان أراد أن يتوضأ ثم تيمم فحسن وان أراد الاقتصار على الوضوء فليس يجزئ لان المطلوب الغسل  
 والتيمم يقوم مقامه دون الوضوء انتهى والاقرب الاقول ولعله انما اقتصر على الوضوء كالشافعي فى قوله فان لم يجد  
 ماء يكتفى غسله بوضا فان لم يجد ماء بماء يقيم مقامه ذلك مقام الغسل والوضوء تنبيه على أن أعضاء الوضوء أولى  
 بالغسل لما فيه من تحصيل الوضوء الذى هو عبادة كاملة وسنة قبل الغسل القائم مقامه التيمم وبالسند قال  
 (حدثني) بالافراد (يعقوب بن ابراهيم) بن كثير الدورقي العبدى قال (حدثنا ابن علية) بضم العين وفتح اللام

وتشديد المنية النخبة اسماعيل بن ابراهيم بن سهم وعليه اتمه قال (اخبرنا ايوب) السخبياني (عن نافع) مولى ابن عمر (قال كان ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما اذا دخل ادى الحرم) أول موضع منه (امسك عن التلبية) يتركها أصلاً أو يستأنفها بعد ذلك اذا تركها عند ابتداء رمي جرة العقبة يوم العيد لا خذفه في اسباب التحلل (ثم يبيت بذي طوى) بكسر الطاء اسم بئر أو موضع بقرب مكة ولا يذير طوى بضمها ويجوز فتحها والتسوين وعدمه كما في القاموس فمن صرفه جعله اسم وأدومكان وجهه منكرة ومن لم يصرفه جعله بلدة وبقعة وجهه معرفة (ثم يصلي به) أي بذي طوى (الصبح ويغتسل) به وفيه استحباب الاغتسال به وهو محمول على انه كان بطريقه بأن يأتي من طريق المدينة والاغتسل من نحو تلك المسافة قال الطبري ولو قيل بسن له التعريج اليها والاغتسال بها اقتداءه وتبركاً لم يعد قال الاذري وبه جزم الزعفراني (و) كان ابن عمر رضي الله عنهما (يحدثان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يهمل ذلك) المذكور من الامساك عن التلبية والبيتوتة والاغتسال بذي طوى أو الاشارة الى الغسل فقط وهو موضع الترجمة \* وهذا الحديث سبق معاقبا بأن من هذا في باب الالهلال مستقبل القبلة \* (باب) استحباب (دخول مكة) نهاراً وليلة (ولا يذير ذرو الوقت وليلا بالواو بدل أو) (بات النبي صلى الله عليه وسلم بذي طوى) بكسر الطاء ولا يذير بضمها ويجوز فتحها والعرف وعدمه كما مر (حتى أصبح ثم دخل مكة) نهاراً (وكان ابن عمر رضي الله عنهما يفعل) أي المبيت وسقط قوله بات الى آخره في رواية أبي ذر وهذا قد سبق موصولاً في الباب المتقدم ثم ساقه بسند آخر غير الاول فقال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بضم العين العمري (قال حدثني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما قال بات النبي صلى الله عليه وسلم بذي طوى حتى أصبح ثم دخل مكة) أي نهاراً كما هو ظاهر بل وقع صريحاً في مسلم من طريق ايوب عن نافع ولفظه كان لا يقدم مكة الا بات بذي طوى حتى يصبح ويعتدل ثم يدخل مكة \* ثم اراهم دخولها ليل في عمرة الجعرانة كما رواه اصحاب السنن الثلاثة ولا يعلم دخوله ليل في غيرها وجئنا فلا يخفى ما في قول الكرماني وتبعه البرماوي مجيباً عن كون المصنف ذكر في الترجمة دخول مكة في الليل والنهار ولم يذكر حديثنا ليل الليل اذ كلفه ثم للتراخي فيتمهل أن الدخول تأخر الى الليل وأجاب ابن المنير بأنه أراد ان يبين أنه غير مقصود وأن الليل والنهار سواء وبني على أن ذي طوى من مكة وقد دخل عيشة وبات فيه فدل على جواز الدخول ليلًا واذا جاز ليلًا جاز نهاراً بطريق الاول وقيل هما سواء لكن الاكثر على انه بالنهار أفضل وفرق بعضهم بين الامام وغيره لما روى سعيد بن منصور عن عطاء قال ان شئتم فادخلوا ليلًا انكم لستم كرسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اماماً فأحب أن يدخلها نهاراً البراء النحاس انتهى أي ليقصد وابه (وكان ابن عمر رضي الله عنهما يفعل) أي جاهد كرم البيتوتة \* هذا (باب) بالتسوين (من اين يدخل مكة) \* وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الحزامي المدني (قال حدثني) بالافراد (معن) بفتح الميم وسكون العين ابن عيسى بن يحيى القزاز بالقياف وتشديد الزاي الاولى (قال حدثني) بالافراد ايضا (مالك) الامام قال في الفتح ليس هو في الموطأ ولا رأيت في غرائب مالك للدارقطني ولم أقف عليه الا من رواه معن بن عيسى وقد تابع ابراهيم بن المنذر عليه عبد الله بن جعفر البرمكي (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل مكة من الثنية العليا) التي ينزل منها الى المعلى ومقابر مكة يجنب المحصب والثنية بفتح المثنية وكسر التون وتشديد المنية كلب عقبة في جبل أو طريق عالية فيه وهذه الثنية كانت صعبة المرتقى فسهلها معاوية ثم عبد الملك ثم المهدي ثم سهل منها سبعة احدى عشرة وعثماناً ثم وضع ثم سهلته كلها في زمن سلطان مصر الملك المؤيد في حدود العشرين وعثماناً (ويخرج منها) (من الثنية السفلى) التي بأسفل مكة عند باب شيكة وكان بناء هذا الساب عليها في القرآن السابع زاد الاسماعيل بن طريق ابن ناجية عن البخاري وأبو داود من طريق عبد الله بن جعفر البرمكي عن معن يعني ثنية مكة والمعنى في ذلك الذهاب من طريق والاياب من اخرى كالعيد لتشده هذه الطريقان وخصت العليا بالدخول مناسبة للمكان العالي الذي قصده والسفلى للخروج مناسبة للمكان الذي يذهب اليه ولان ابراهيم عليه الصلاة والسلام حين قال فاجعل أفئدة من الناس توى اليهم كان على العليا كما روى عن ابن عباس قاله السهيلي \* هذا (باب) بالتسوين (من اين يخرج من مكة) \* وبالسند قال (حدثنا مسدد بن مسهر



البصري) سقط في رواية أبي ذر ابن مسرر هذا البصري (قال حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بضم  
 العين مصغر ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله  
 عنهما) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة من كداء) بفتح الكاف والذال المهملة مدودا منقولا على إرادة  
 الموضع وقال أبو عبد الله لا يصرف أي على إرادة البقعة للعسبة والتأنيث (من التنية العليا التي بالطعام) بفتح  
 الموحدة قال الجوهرى لا يطبخ مسيل واسع فيه دقاق الحصى والعليا بضم العين تأنيث الأعلى وهذه التنية  
 ينزل منها إلى الجحون بفتح الحاء المهملة وضم الجيم مقبرة مكة (ويخرج) بلفظ المضارع ولا يذروا (من التنية  
 السفلى) التي يقرب شعب الشاميين من ناحية جبل قبيصة (قال أبو عبد الله) البخاري (هكذا يقال  
 هو مستد) من التسديد وهو الأحكام أي محكم (كاسمه) أي فطابق اسمه سمياء ولم يكتب المؤلف بتوثيقه إياه  
 بنفسه حتى نقل عن ابن معين توثيقه فقال (قال أبو عبد الله) البخاري (سمعت يحيى بن معين) الإمام في باب  
 الجرح والتعديل (يقول سمعت يحيى بن سعيد) القطان (يقول لو أن مستدأ تيته في بيته فخذته لاستحق ذلك  
 وما إلى كتي كانت عندي أو عنده مستد) وهذا منه غاية في التعديل ونهاية في التوثيق وسقط عند أبي ذر  
 قوله قال أبو عبد الله كان يقال إلى هنا \* وبه قال (حدثنا الحميدي) أبو بكر عبد الله بن الزبير المكي (ومحمد  
 ابن المثنى) الغزالي الزم البصري (قالا حدثنا سفيان بن عيينة عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير بن  
 العوام (عن عائشة رضي الله عنها) أن النبي صلى الله عليه وسلم لما جاء إلى مكة دخل من أعلاها) بغير ضمير النصب  
 ولا يذروا الوقت دخلها من أعلاها (وخرج من أسفلها) وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في المغازي عن  
 الحميدي وابن المثنى ومسلم في الحج عن ثمانية ما وابن أبي عمير وأبو داود والترمذي والنسائي \* وبه قال (حدثنا  
 بالجمع ولا يذروا حدثني) محمود بن غيلان (بفتح الغين المججمة وسكون المشاة التحتية وسقط لا يذروا بن غيلان  
 وأبو ياربي ذر المروزي قال (حدثنا أبو اسامة) حماد بن اسامة قال (حدثنا هشام بن عروة) بن الزبير (عن أبيه  
 عن عائشة رضي الله عنها) أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح من) تنية (كداء) بالفتح والمد والتنوين  
 (وخرج من) تنية (كدا) بالضم مقصورا منقولا على المشهور فيه ما خلا فالما وقع لرافعي في شرح الوجيز أن  
 الذي يشعر به كلام الأكثرين أن الثاني بالمد أيضا قال ويدل عليه أنهم كتبوها بالالف ورواه النووي بأن كاتبه  
 بالالف لتدل على المد وضبط الحافظ الديماطي الأولى بضم الكاف مع القصر غير منقون والثانية بفتح الكاف  
 والتنوين مع المد وقال هكذا هو مضبوط يعني في هذا الموضع فأشعر أن المعتد خلاف ما وقع ويؤيده قول  
 النووي أنه غلط قال وأما كدى بضم الكاف وتشديد الياء فهي في طريق الخراج إلى اليمن وليست من هذه  
 الطريقين في شيء انتهى وفي القماموس والكداء ككساء المنع والقطع وكسما اسم عرفات أو جبل بأعلى مكة  
 ودخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة منه وكسى جبل أسفلها وخرج منه عليه الصلاة والسلام أو جبل آخر قرب  
 عرفة وكقرى جبل مسنلة مكة على طريق اليمن وكدى مقصورة كفتى تنية الطائف وغلط المتأخرون في هذا  
 التفصيل واختلفوا فيه على أكثر من ثلاثين قولاً (من أعلى مكة) استشكل هذا من جهة أن مفهومه أنه عليه  
 الصلاة والسلام خرج من أعلى مكة والأحاديث السابقة أنه خرج من أسفلها وأجاب الأكرمان في فقال لعل  
 الدخول والخروج في عام الفتح كان كلاهما من أعلاها فأما في الحج فكان الخروج من أسفلها هذا إذا كان كدا  
 أو لا بفتح الكاف وأما إن كان الثاني بضمها فوجهه أن يقال إن من أعلى مكة متعلق بدخل ولفظ وخرج من كدا  
 حال مقدرة بينهما فلا يحتاج إلى التخصيص بغير عام الفتح انتهى والذي في الأصول المعقّدة ضبط الأول بالفتح  
 والثاني بالضم ولا أعلم أنهم ما روي بالفتح والتوجيه الثاني الذي ذكره لا يخفى ما فيه من التكلف والذي يظهر  
 ما قاله الحافظ أبو الفضل بن حجر رحمه الله أنه روى كذا مقلوباً في رواية أبي اسامة وأن الصواب ما رواه غيره  
 دخل من كداء من أعلى مكة وإن الوهم فيه ممن دون أبي اسامة لأن أحمد رواه عن أبي اسامة على الصواب  
 المشهور أنه دخل من كداء بالفتح والمد وخرج من كداء بالضم والقصر نعم وقع في رواية أبي داود أنه دخل  
 عام الفتح من كداء بالفتح ودخل في العمرة من كداء أي بالقصر \* وبه قال (حدثنا أحمد) يحتمل أن يكون هو ابن  
 عيسى التستري المصري كما في أوائل الحج وقال أبو علي بن السكن عن الفربري هو في المواضع كلها أحمد بن صالح  
 المصري وكذا قال أبو عبد الله بن مندة وليس هو ابن أخي ابن وهب لأن المؤلف لم يخرج عنه شيئاً قال (حدثنا  
 ابن وهب) عبد الله المصري قال (أخبرنا عمرو) بفتح العين ابن الحارث المصري (عن هشام بن عروة عن أبيه)

عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح) مكة (من كداء بفتح  
 الكاف والمد والتسوين) (اعلى مكة) \* وبالسناد السابق (قال هشام وكان عروة) (يدخل على) (ولا يذر  
 من) (كتبهما) بكسر الكاف وسكون اللام والمنشاء التحية بينهما مناة فوقية مفتوحة والضمير يرجع الى  
 الثنتين العليا والسفلى (من كداء) بالفتح والمد والتسوين (وكدا) بالضم والقصر والتسوين بيان لقوله  
 كتبهما (واكثر ما يدخل) عروة (من كداء) بالفتح والمد ولا يورى ذرو الوقت كما في اليونانية كداء بضم الكاف  
 والقصر مع التسوين وقال الحافظ ابن حجر انه بالضم والقصر للجمع وعزاء في المصايح كالتنقيح للاصلي والفتح  
 والمد لتغيره وفي بعض النسخ كداء بالضم والقصر من غير تسوين (وكانت) اى الثنية العليا وفي فرع اليونانية  
 واصول معقدة وكان (اقر بهما) بالنصب خبر كان وفي بعض النسخ اقرب اى اقرب الثنتين (الى منزله) اعتذار  
 لايه عروة على رواية الضم لانه روى الحديث انه صلى الله عليه وسلم كان يدخل من كداء بالفتح والمد وخالفه  
 لانه رأى أن ذلك ليس بلازم حتم فلذلك كان يسوى بينهما في الدخول ويكثر من الدخول من الاخرى لكونها  
 اقرب الى منزله \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في المعازي \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب)  
 الحنبل البصري قال (حدثنا حاتم) بالحاء المهملة والمنشاء الفوقية المكسوة وابن اسماعيل الكوفي سكن المدينة  
 (عن هشام عن) ابيه (عروة دخل النبي صلى الله عليه وسلم) مكة (عام الفتح من كداء من اعلى مكة  
 وكان عروة اكثر ما يدخل من كداء) بفتح الكاف والمد والتسوين في الاول والثاني قال النووي واكثر دخول  
 عروة من كداء بالمداتهى ولا يورى ذرو الوقت من كداء بالضم والقصر من غير تسوين وقال الحافظ ابن حجر انه  
 كذلك للجمع (وكان اقر بهما الى منزله) وهذا الحديث كما قاله في الفتح اختلف في وصله وارسله على هشام  
 ابن عروة وأورد البخاري الوجهين مشيرا الى أن رواية الارسل لا تقدر في رواية الوصل لان الذي وصله حافظ  
 وهو ابن عيينة وقد تابعه ثقتان يعني عمرا وحاشا المذكورين ثم أورد المؤلف طريقا آخر من مراسيل عروة  
 فقال بالسند السابق أول هذا الكتاب اليه (حدثنا موسى) بن اسماعيل المنقري قال (حدثنا وهيب) بضم  
 الواو وفتح الهاء ابن خالد قال (حدثنا هشام عن ابيه) عروة انه قال (دخل النبي صلى الله عليه وسلم) مكة  
 (عام الفتح من كداء) بالفتح والمد متوننا (وكان عروة يدخل منها) أى من كداء بالفتح وكدا بالضم (كبا-جا)  
 بكاف مكسورة ولا مفتوحة فغنتا تحية وللصلي كلاهما بالالف على لغة من اعرب به بالحر ككان بالفتح  
 في الاحوال الثلاث (واكثر) بالرفع ولا يورى ذرو وكان اكثر بالنصب خبر كان الزائدة عنده (ما يدخل) وفي بعض  
 النسخ واكثر ما كان يدخل (من كداء) بالفتح والمد والتسوين ولا يورى ذرو كداء بالضم والقصر من غير تسوين قال  
 الحافظ ابن حجر انها كذلك للجمع (اقر بهما الى منزله) يجوز اقرب بيان أو بدل من كداء والارجح أن دخوله  
 صلى الله عليه وسلم من اعلى مكة وخروجه من اسفلها كان قصدا للتماس به فيه فيكون سنة لكل داخل وحينئذ  
 فالأقرب من غير طريق المدينة يؤمر بالتعريض ليدخل منها وهذا ما صححه النووي في الروضة والمجموع لما قاله  
 الشيخ ابو محمد الجويني انه صلى الله عليه وسلم عرج اليها قصد او حكي الرافي عن الاصحاب تخصيصها بالاقتى  
 من طريق المدينة للمشقة وان دخوله صلى الله عليه وسلم منها كان اتفاقا (قال ابو عبد الله البخاري) (كداء  
 وكدا) بالفتح والمد والتسوين في الاول والضم والقصر والتسوين في الثاني وفي نسخة بترك (موضعان) كداء  
 ثبت هذا القول للمستقلى وسقط لغيره وهو أولى لانه ليس في سياقه كبير فائدة كما لا يخفى \* (باب) بيان فضل  
 مكة (زادها الله تعالى شرفا وورقنا العود اليها على احسن حال بمنه وكرمه) (و) في (بيانها) اى الكعبة (وقوله  
 تعالى) بالجر عطف على سابقه اى في بيان تفسير قوله تعالى (واجعلنا البيت) اى الكعبة (مثابة للناس  
 من اثارهم) الى قوله (واجعلنا البيت مرجعا ومعبادا) يأتيه كل عام ويرجعون اليه فلا  
 يقضون منه وطرا او موضع قواب يشابون بحججه واعتماره (وامنا) من المشركين ابدانهم لا يتقرضون لاهل  
 مكة ويتقرضون لمن حولها ولا يواخذ الجاني المتجى اليه كما هو مذهب ابي حنيفة رحمه الله وقيل يأمن الحاج  
 من عذاب الآخرة من حيث ان الحج يجب ما قبله (وانخذوا من مقام ابراهيم مصلى) مقام ابراهيم الحجر  
 المعروف أو المسجد الحرام أو الحرم أو مشاعر الحج وقد صرح أن عمر قال يا رسول الله هذا مقام ايننا ابراهيم قال  
 نعم قال افلا تتخذ مصلى فأذن الله واتخذوا الى آخره وهو عطف على اذكروا نعمتي أو على معنى مشابه اى توبوا  
 اليه واتخذوا أو قد تدبر قلنا أى وقلنا اتخذوا منه موضع صلاة أو تدعى والامر للاستهباب بالاتفاق

(وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل) امرناهما (أن طهرا بيتي) أي بأن طهرا وهو معنى الوحي عذى بالي يريد طهرا  
من الاوثان والانجاس وما لا يليق به وأخلصا (للطائفتين) حوله (والعاكفتين) المقيمين عنده أو المعتكفين فيه  
(والركع السجود) جمع راكع وساجد أي المصلين واستدل به على جواز صلاة القرض والنفل داخل البيت  
خلافا لما لك رحمه الله في القرض (واذ قال إبراهيم رب اجعل هذا) البلدا والمدكنا (بلدا آمنا) أي ذا أمن  
كقوله تعالى في عبثه راضية أو آمنا أهله كقولك ليل نام (وارزق أهله من الثمرات) فاستجاب الله دعاه  
بان بعث الله تعالى جبريل عليه السلام حتى اقتلع الطائف من موضع الاردين ثم طاف بها حول الكعبة  
فسميت الطائف قاله المفسرون (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) ابدل من آمن من أهله بدل البعض للتخصيص  
(قال ومن كفر) عطف على من آمن وهو من كلام الله تعالى نبه الله سبحانه أن الرزق عام ديني ويوم المؤمن  
والكافر لا كالامامة والتقدم في الدين أو مبتدأ تضمن معنى الشرط (فأمنعه قليلا) خبره وقليلا نصب بالمصدر  
والكفر وان لم يكن سبب التمتع لكنه سبب تقليله بأن يجعله مقصورا بمحظوظ الدنيا غير متوسل به إلى نيل  
الثواب ولذلك عطف عليه (ثم أضطره إلى عذاب النار) أي الجنة إليه (وبئس المصير) أي العذاب خذف  
التخصيص بالذم (واذ رفع إبراهيم القواعد) الاساس (من البيت) ورفعها البناء عليها وظاهره أنه كان  
مؤسسا قبل إبراهيم ويحتمل أن يكون المراد بالرفع نقلها من مكانها إلى مكان البيت (واسماعيل) كان بناؤه  
الحجارة يقولان (ربنا تقبل منا) بناء البيت (انك انت السميع) لدعائنا (العليم) ببنائنا (ربنا واجعلنا مسلمين لك)  
مخلصين لك من قاديان (ومن ذريتنا) أي واجعل بعض ذريتنا (أمة) جماعة (مسلمة لك) خاضعة مخلصه وانما خصا  
الذرية بال دعاء لانهم احق بالشفقة ولا نهم اذا صلحوا صلح بهم الاتباع وخصا بعضهم لما اعلما أن في ذريتهما ظلمة  
وعلمنا من أن الحكمة الالهية لا تقتضي الاتفاق على الاخلاص والاقبال الكلي على الله فانه كما يشق المعاش  
ولذلك قيل لولا الحق لخربت الدنيا قاله القاضي (وأرنا) قال البيضاوي من رأى بمعنى ابصر أو عرف ولذلك  
لم يتجاوز مفعولين وقال ابو حيان أي بصرتنا ان كانت من رأى البصرية والتعدي هنا إلى اثنين ظاهر لانه  
منقول بالهمزة من المتعدي إلى واحد وان كانت من رؤية القلب فالمنقول انهما تتعدي إلى اثنين فاذا دخلت  
عليها همزة النقل تعدت إلى ثلاثة وليس هذا الاثنتان فوجب أن يعتقد انهما من رؤية العين وقد جعلها الزمخشري  
من رؤية القلب وشرحها بقوله عرفت فهي عنده تأتي رأى بمعنى عرفت أي تكون قلبه وتتعدي إلى واحد  
ثم أدخلت همزة النقل فتعدت إلى اثنين ويحتاج ذلك إلى سماع من كلام العرب انتهى (مناسكا) متعبداتنا في  
الحج أو مزايجنا وروى حميد عن ابن عباس قال لما فرغ إبراهيم من البيت أتاه جبريل فأراه الطواف بالبيت  
سبعة أقال واحسبه بين الصفا والمروة ثم أتى به عرفة فقال اعرفت قال نعم قال فن ثم سميت عرفات ثم أتى به جمعا  
فقال ههنا يجمع الناس للصلاة ثم أتى به منى فعرض لهما الشيطان فاخذ جبريل سبع حصيات فقال ارم بها  
وكبر مع كل حصاة (وتب علينا) استنابة لذريتهما لانهما معصومان أو عما قرط منهما سهوا واعلمهما قالاه ههنا  
لانفسهما وارشاد الذريتهما (انك انت التواب الرحيم) لمن تاب وهذا من اربع آيات ساقها المصنف كلها كما هو  
في رواية كريمة وللباقين بعض الآية الاولى ولا بد في ذكر كلها ثم قال إلى قوله التواب الرحيم هو بالسند  
قال (حدثنا) بالجمع ولا يورى ذرو الوقت حدثني (عبد الله بن محمد) السندي الجعفي قال (حدثنا ابو عاصم)  
النبيل هو أحد شيوخ المؤلف اخرج عنه في غير ما موضع بواسطة (قال اخبرني) بالافراد (ابن جرير)  
بضم الجيم الاولى وفتح الراء عبد الملك بن عبد العزيز (قال اخبرني) بالافراد ايضا (عمرو بن دينار) بفتح العين  
(قال سمعت جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما يقول) واغير الكشيحي قال (لما بنيت الكعبة) قبل  
المبعث بخمسين سنة وكانت قريش خافت أن تهدم من السيول وقد اختلف في عدد بنائها والذي تفصل  
من ذلك انها بنيت عشرين مرة بناء الملائكة قبل خلق آدم وذلك لما قالوا أن تجعل فيها من يفسد فيها الآية خلطوا  
وحافوا بالعرش ثم امرهم الله تعالى أن ينشوا في كل سماء بيتا وفي كل ارض بيتا قال مجاهد هي اربعة عشر بيتا  
وقد روى ان الملائكة حين أسست الكعبة انشقت الارض إلى منتهى ما وقفت فيها حجارة امثال الابل فتلك  
القواعد من البيت التي وضع عليها إبراهيم واسماعيل ثم بناء آدم عليه السلام رواه البيهقي في دلائل النبوة من  
حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي مرفوعا من طريق ابن لهيعة وفيه انه قبل له انت اول الناس وهذا أول بيت  
وضع للناس لكن قال ابن كثير انه من مقررات ابن لهيعة وهو ضعيف والاشبه أن يكون موقفا على عبد الله  
ثم بناء في آدم من بعده بالطين والحجارة فلم يزل معمورا يعبرونه هم ومن بعدهم حتى كان زمن نوح ففسفه الفرق

وغير مكانه حتى يوتى لأبراهيم عليه السلام فبناه كما هو ثابت بنص القرآن وجرم الحفاظ ابن كثير بأنه أول من بناه  
وقال لم يجز خبر عن معصوم أنه كان مبنيًا قبل الخليل وقد كان المبلغ له بينائه عن الملك الحلي جبريل بن خن ثم قيل  
ليس ثم في هذا العالم بناء أشرف من الكعبة لأن الأمر بينا الملك الحلي والمبلغ والمهندس جبريل والباني  
الخليل والتلميذ اسماعيل ثم بناء العمالة ثم جرحهم رواء الفاكهي بسنده عن علي وذو كرام المسعودي أن الذي  
بناه من حرهم هو الحارث بن مضاض الأصغر ثم بناء قصي بن كلاب كما ذكره الزبير بن بكار ثم بناء قريش وحضره  
النبي صلى الله عليه وسلم وجعلوا ارتفاعها ثمانية عشر ذراعًا وقيل عشرين ونقصوا من طولها ومن عرضها  
لضيق النفقة بهم ثم بناء عبد الله بن الزبير وسببه توهين الكعبة من حجارة المنجنيق التي أصابها حين حوصر ابن  
الزبير بمكة في أوائل سنة أربع وستين من الهجرة لمعاذة يزيد بن معاوية فهدمها حتى بلغت الأرض يوم السبت  
منتصف جمادى الآخرة سنة أربع وستين وبناه على قواعد إبراهيم وأدخل فيها ما أخرجه منها قريش  
في الحجر وجعل لها بابين لاصتين بالأرض أحدهما بابها الموجود الآن والآخر المقابل له المسدود وجعل فيها  
ثلاث دعام في صف واحد وفرغ منها في سنة خمس وستين كما ذكره المسيبي العاصم بن نافع الجحاج وكان بناؤه  
للجدار الذي من جهة الحجر بسكون الجسيم والباب الغربي المسدود عند الركن اليماني وما تحت عتبة الباب  
الشرقي وهو أربعة أذرع وشبر على ما ذكره الأزرقي وترك بقية الكعبة على بناء ابن الزبير واستقر بناء الجحاج  
إلى الآن وقد أراد الرشيد أو أبوه أو جده أن يعيده على ما فعله ابن الزبير فناشده مالك في ذلك وقال اخشى  
أن يصير ملعبة للملوك فتركه ولم يتفق لاحد من الخلفاء ولا غيرهم تغيير شيء مما صنعه الجحاج إلى الآن إلا في المزبأ  
والباب وعتبه وكذا وقع الترميز في الجدار الذي بناه الجحاج غير مرة وفي السقف وفي سلم السطح وجد فيهما  
الرخام وأول من فرشها بالرخام الوليد بن عبد الملك فيما قاله ابن جرير وهذا الحديث مرسل لأن جابر لم يدرك  
بناء قريش لكن يحتمل أن يكون سمع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم أو من حضره من الصحابة وقد روى  
الطبراني وأبو نعيم في الدلائل من طريق ابن لهيعة عن أبي الزبير قلت سألت جابرًا هل يقوم الرجل عريانًا فقال  
أخبرني النبي صلى الله عليه وسلم أنه لما نهدت الكعبة الحديث لكن ابن لهيعة ضعیف وقد تابعه عبد العزيز  
ابن سليمان عن أبي الزبير ذكره أبو نعيم فإن كان محفوظًا ولا نقاد حضره من الصحابة العباس فلم فعل جابر أحله  
عنه قاله في الفتح وجواب لما قوله (ذهب النبي صلى الله عليه وسلم وعباس) عنه (بنقلان الحجرة) على اعتاقه  
(فقال العباس للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل أزارك على ربتك) أي اتقوى به على حل الحجرة ففعل عليه  
الصلاة والسلام ذلك (نخر) أي وقع (إلى الأرض وطمعت) بالواو والطاء المهملة والميم والحاء المهملة المقطوعات  
ولا يذرف طمعت بإفناء (عيناه) أي شخصتا وارفعتا (إلى السماء) والمعنى أنه صار ينظر إلى فوق قال ابن المنير  
فيه دليل على أن النبي صلى الله عليه وسلم كان منعبدًا قبل البعثة بالفروع التي بقيت محفوظة كستر العورة  
لأن سقوطه إلى الأرض عند سقوط الأزار خشية من عدم الستر في تلك اللحظة انتهى وهذا رده ما في  
الدلائل ليسهقي عن عمال بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس عن أبيه قال لما بنت قريش الكعبة انفردت رجلين  
رجلين ينقلون الحجرة فكنت أنا وابن أخي فجعلنا نأخذ أزرنا فنضعها على مناكبنا ونجعل عليها الحجرة فإذا  
دوننا من الناس لبسنا أزرنا فبينما هو أممي أذصرع فسبعت وهو شاخص يبصره إلى السماء قال فقلت لابن  
أخي ما شأنك قال نهيت أن أمشي عريانًا قال فكنته حتى أظهر الله نبوته وفي التهذيب للطبراني أني لمع غلمان  
هم أسناني فلم يجعلنا أزرنا على أعناقنا فحجارة تنقلها أذكمني لكم لكمة شديدة ثم قال أشدد عليك أزارك  
وعند السهلي في خبر آخر لما سقط ضمه العباس إلى نفسه وسأله عن شأنه فأخبره أنه نودي من السماء أن أشدد  
عليك أزارك يا محمد وفي رواية أن الملك نزل فشد عليه أزاره فوضع أن استناره لم يكن مستندًا إلى شرع متقدم  
(فقال) عليه الصلاة والسلام لعنه العباس (ارني) بكسر الراء وسكونها أي أعطني (أزاري) لأن الأزاراة  
من لازمها الإعطاء فاعطاه فآخذ (فشد عليه) زاد ذكر يابن إسحاق في روايته السابقة في باب كراهة التعري  
في أوائل الصلاة فزاروي بعد ذلك عريانًا \* وفي هذا الحديث التعديت بالجمع والأفراد والأخبار بالافراد  
والسماع والقول ورواه ما بين بخاري وبصري ومكي وأخرجه أيضًا في بيان الكعبة وسلم في الطهارة \*  
وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني (عن مالك) الإمام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم بن عبد الله)

ابن عمر (ان عبد الله بن محمد بن ابي بكر) الصدوق (اخبر) ابا (عبد الله بن عمر) بن الخطاب بنصب عبد الله على  
المفعولية والفاعل مضر (عن عائشة) متعلق بأخبر (رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال لها ألم تری) مجزوم بحذف النون ای ألم تعرفی (ان قومك) قريشا (لما) ولا بوی ذر  
والوقت حين (نوا الكعبة أقصر واعن قواعد ابراهيم فقلت يا رسول الله لتردّها على قواعد ابراهيم) جمع قاعدة  
وهی الاساس (قال) عليه الصلاة والسلام (لولا حدّ ثان قومك) قريش بكسر الحاء وسكون الدال المهملتين  
وفتح المثناة مبتدأ خبره محذوف وجوباً أي موجود یعنی قرب عهدهم (بالكفر فقلت) ای لردها على قواعد  
ابراهيم وفيه دليل على ارتكاب ايسر الضررين دفعا لا كبرهما لان تصور البيت ايسر من اقتتان طائفة من  
المسلمين ورجوعهم عن دينهم (فقال عبد الله) بن عمر (رضي الله عنه) وعن أبيه بالاسناد المذكور (لئن كانت  
عائشة رضي الله عنها سمعت هذا من النبي صلى الله عليه وسلم) ليس شكافي قوليها ولا تضعي فاحدا يشها فانها  
الحافظة المتقنة لكنه جرى على ما يعتاد في كلام العرب من التردد للتقرير واليقين كقوله تعالى وان أدري لهله  
قتة لكم (ما رى) بضم الهمزة ما ظن (رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك استلام الركنين اللذين بيلان الحجر  
بسكون الجيم ای يقربان منه وزاد معمر ولا طاف الناس من وراء الحجر (الا ان البيت) الكعبة (لم يتم)  
ما نقص منه وهو الركن الذي كان في الاصل (على قواعد ابراهيم) عليه السلام فالوجود الآن في جهة الحجر  
بعض الجدار الذي بنته قريش فلذلك لم يستلها النبي صلى الله عليه وسلم فلواستلها أو غيرهما من البيت  
أو قبل ذلك لم يكره ولا هو خلاف الاولى بل هو حسن لما في الاستقصاء عن الشافعي أنه قال وأى البيت قبل  
فحسن غير انما أمر بالاتباع انتهى قال أبو عبد الله الابي وهذا الذي قاله ابن عمر من فقهه ومن تعليل العدم  
بالعدم علل عدم الاستلام بعدم انهما من البيت \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في احاديث الانبياء  
وفي التفسير ومسلم في الحج والنسائي فيه وفي العلم وفي التفسير \* وبه قال (حدثنا مسدد) قال (حدثنا ابو  
الاحوص) بفتح الهمزة وسكون الحاء آخره صاد مهملتين بينهما واو مفتوحة سلام بن سليم الجعفي قال (حدثنا  
اشعث) بضمزة مفتوحة فجمحة ساكنة فعين مهملة مفتوحة فثلثة ابن ابي الشعثاء المحاربي (عن الاسود  
ابن يزيد) من الزيادة (عن عائشة رضي الله عنها قالت سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الجدر) بفتح الجيم  
التي يكون الدال المهملة ولا بى ذرع عن المستمل عن الجدر بكسر ثم فتح فألف (أمن البيت هو) بضمزة الاستفهام  
(قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) هو منه لما فيه من اصول حائطه وظاهره أن الحجر كله من البيت وبذلك كان  
يفتي ابن عباس وقدرى عبد الرزاق عنه أنه قال لو وليت من البيت ما ولي ابن الزبير لادخلت الحجر كله  
في البيت فلم يوافق به ان لم يكن من البيت وسبأ في ان شاء الله تعالى في آخر الطريق الرابعة لحديث عائشة هذا  
قول يزيد بن رومان الذي رواه عن عكرمة انه أراه لجري بن حازم فخره ستة أذرع أو نحوها مع زيادة من فرائد  
الفوائد قالت عائشة (قلت) أي لرسول الله صلى الله عليه وسلم (فما لهم لم يدخلوه في البيت قال ان قومك)  
قريشا (قصر) بتشديد الصاد المفتوحة ولا بى ذرعن قصرت بتخفيفها مضمومة (بهم النفقة) أي لم يتسعوا  
لاتمامه لقوله ذات يدهم وقال في فتح الباري أي النفقة الطيبة التي اخرجوها لذلك كما جزم به الارزقي ويوضحه  
ما ذكره ابن اسحاق في السيرة ان أباهم بن عائذ بن عمران بن مخزوم قال اقر بش لا تدخلوا فيه من كسبكم  
الاطيبا ولا تدخلوا فيه مهربى ولا بيع رباه ولا مظلة احد من الناس انتهى قالت عائشة (قلت فاشان باب  
مرتفعاً قال) عليه الصلاة والسلام (فعل ذلك قومك) بكسر الكاف فهما لان الخطاب لعائشة (ليدخلوا  
من شاءوا ولا بى ذرعن المستمل يدخلوها بغير لام وزيادة الفهم) (وبعوا من شاءوا) زاد مسلم فكان الرجل اذا  
أراد أن يدخلها يدعونه يرتقى حتى اذا كاد أن يدخل دفعوه فسهط (ولولا أن قومك حديث) بالنسبة (بهم النفقة) أي لم يتسعوا  
بالجاهلية) برفع عهدهم على الفاعلية ولا بى ذرعن الكسبية بجاهلية منكرا وسبق في العلم من طريق الاسود  
حديث عهد بكفر ولا بى عوانة من طريق عبادة عن عروة عن عائشة حديث عهد بشرك (فاخاف أن تنكر  
قلوبهم ان ادخل الجدر) أي أخاف انكار قلوبهم ادخال الجدر (في البيت) وجواب لولا محذوف أي لفعلت ذلك  
وقدر واه مسلم عن سعيد بن منصور عن ابى الاحوص بلفظ أن تنكر قلوبهم لنظرت ان ادخل فابنت جواب  
لولا ولا سماعلى من طريق شيبان عن اشعث ولفظه لنظرت فأدخلت (وان ألصق بابها بالارض) فلا يكون  
مرتفعاً ونقل ابن بطال عن عائشة ان النقرة التي خشبها عليه الصلاة والسلام أن ينسجوه الى الانقراد بالفخر



دونهم • وهذا الحديث أخرجه أيضا مسلم وابن ماجه في الحج \* وبه قال (حدثنا عبيد بن اسماعيل) بضم  
العين وفتح الموحدة لقب عبد الله القرشي الهباري الكوفي غلب عليه وهو من ولد هبار بن الأسود قال (حدثنا  
أبو اسامة) حماد بن اسامة (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) قال الحافظ  
أبو الفضل بن حجر ~~كذا رواه~~ مسلم من طريق أبي معاوية والنسائي من طريق عبدة بن سليمان وأبو عوانة  
من طريق علي بن مسهر وأحمد عن عبد الله بن غير كلهم عن هشام وخالفهم القاسم بن معن فرواه عن هشام عن  
أبيه عن أخيه عبد الله بن الزبير عن عائشة أخرجه أبو عوانة ورواية الجماعة أخرج فان رواية عروة عن عائشة  
لهذا الحديث مشهورة من غير وجه فسيأتي في الطريق الرابعة من رواية يزيد بن رومان عنه وكذا لأبي عوانة  
من طريق قتادة وأبي النضر كلاهما عن عروة عن عائشة بغير واسطة ويحتمل أن يكون عروة حمل عن أخيه  
عن عائشة منه شيئا زاد على روايته عنها كما وقع للأسود بن يزيد مع ابن الزبير فيما تقدم نثره في كتاب العلم  
اتهمى (قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا حدثنا قومك بالكفر) بفتح الحاء والdal المهملتين ثم المثلثة  
بعد الالف (لنقض البيت ثم لبنيته على أساس إبراهيم عليه الصلاة والسلام فان قریشا استقصرت بناؤه)  
اقتصرت على هذا القدر لتصور النفقة عن تمامه ثم عطف المؤلف على قوله لبنيته قوله (وجعلت له) بناء المتكلم  
فاللام ساكنة وقال في التنتيخ كلقابسي بفتح اللام وسكون التاء يعني فيكون مسند الى ضمير المؤنث فالتاء  
ساكنة لانها تاء التأنيث الدخلة لفعل فيكون وجهه لم يطوفا على استقصرت وهو وهم قال وروى باسكان  
اللام وضم التاء انتهى وهذا الأخير هو الظاهر لما سياتي قريبا ان شاء الله تعالى (خلفا) بسكون اللام بعد  
فتح الحاء المجهية وآخره فاء (قال أبو معاوية) محمد بن حازم بالخاء والراي المجتمعتين مما وصله مسلم والنسائي (حدثنا  
هشام) هو ابن عروة (خلفا يعني بابا) من خلفه يقابل هذا الباب المتقدم حتى يدخلوا من المقدم ويخرجوا من  
الذي خلفه وعلى هذا التفسير يتعين كون جهات مسند الى ضمير المتكلم وهو النبي صلى الله عليه وسلم  
لا الى ضمير يعود الى قريش كما قاله الزركشي على ما لا يخفى والتفسير المذكور من قول هشام كما بينه أبو عوانة  
من طريق علي بن مسهر عن هشام قال خلف الباب ولم يقع في رواية مسلم والنسائي هذا التفسير وأخرجه  
ابن خزيمة عن أبي كريب عن أبي اسامة وأدرج التفسير ولفظه وجهات خلفا يعني بابا آخر من خلفه وبالسند  
قال (حدثنا بيان بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم وبيان بفتح الموحدة وتخفيف التعتية وبعد الالف نون  
البحاري المتوفى سنة ثنتين وعشرين ومائتين قال (حدثنا يزيد) من الزيادة هو ابن هارون كما جزم به أبو نعيم  
في مستخرجه قال (حدثنا جرير بن حازم) بالخاء المهملة والزاي وجري بالهمزة المفتوحة والراء المكسرة بينهما  
تختبة قال (حدثنا يزيد بن رومان) بضم الراء وسكون الواو وتخفيف الميم وبعد الالف نون غير مصروف  
وزيد بن يزيد من الزيادة وهو مولى آل الزبير (عن عروة) بن الزبير بن العوام قال الحافظ ابن حجر ~~كذا رواه~~  
الحفاظ من أصحاب يزيد بن هارون عنه فأخرجه أحمد بن حنبل وأحمد بن سنان وأحمد بن منيع في مسانيدهم  
عنه هكذا والنسائي عن عبد الرحمن بن محمد بن سلام والاسماعيلي من طريق هارون الجبال والزعفراني كلهم  
عن يزيد بن هارون وخالفهم الحارث بن أبي اسامة فرواه عن يزيد بن هارون فقال عن عبد الله بن الزبير بدل  
عروة بن الزبير ~~كذا أخرجه~~ الاسماعيلي من طريق أبي الأزهر عن وهب بن جرير بن حازم عن أبيه قال  
الاسماعيلي ان كان أبو الأزهر ضبطه فكان يزيد بن رومان سمعه من الأخوين قال الحافظ ابن حجر قد تابعه محمد  
ابن مشكان كما أخرجه الجوزقي عن الدغولي عنه عن وهب بن جرير ويزيد قد حمله عن الأخوين لكن رواية  
الجماعة أوضح فهي أصح (عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يا عائشة لولا ان قومك  
حديث عهد بجاهلية) باضافة حديث العهد عند جميع الرواة قال المطرزي وهو لمن لا يجوز حذف الواو  
في مثل هذا والواو حديث عهد بواو الجمع كذا نقله الزركشي والحافظ ابن حجر والعيني وأقرؤه وأجاب  
صاحب المعايين بانه لا حن فيه ولا خطأ والرواية صواب وتوجه نحو ما قالوه في قوله تعالى ولا تكونوا أول  
كافرية حيث قالوا ان التشديد أول فريق كافر أو فوج كافر يعنون أن مثل هذه الفاظ مفردة بحسب اللفظ  
وجمع بحسب المعنى فيجوز لارعاية لفظه تارة ومعناه أخرى كيف شئت فأنقل هذا الى الحديث تجده طاهرا  
لا خفاء بصوابه وقال صاحب اللامع قد توجه بأن فعلا يستعمل للمفرد والجمع والمؤنث والمذكر كما في ان

رحمة الله قريب من المحسنين وخروج عليه خير بنو لهب اذا قلنا انه خبر مقدم فاذا صححت الرواية وجب التأويل  
(لا صحت بالبيت هدم فادخلت فيه ما اخرج منه) بضم الهمزة أى من الحجر (والزقته بالارض) بحيث يكون  
بابه على وجهها غير مرتفع عنها والزقته بالزاي كالصقته بالصاد (وجعلت لها بين بابا شرقيا) مثل الموجود الآن  
(وبابا غربيا فبلغت به اساس ابراهيم) عليه الصلاة والسلام (فذلك الذي حمل ابن الزبير) عبد الله (على هدمه)  
البيت زاد وهب وبنائه والاشارة في قوله ذلك الى ما روت عائشة رضي الله عنها عنه عليه الصلاة والسلام مع  
عدم وجود ما كان عليه الصلاة والسلام يخافه من الفتنة وقصور النفقة كما في حديث عطاء عند مسلم بلفظ  
وقال ابن الزبير سمعت عائشة تقول ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لولا ان الناس حديث عهد هم بكفر وليس  
عندي من النفقة ما يقوى على بنائه لكانت اذ دخلت فيه من الحجر خمسة اذرع ولجعلت لها بابا يدخل منه الناس  
وبابا يخرجون منه فاما اليوم اجد ما أنفق ولست اخاف الناس الحديث (قال يزيد) بن رومان بالاسناد  
السابق (وشهدت ابن الزبير حين هدمه) وكان قد هدمه حتى بلغ به الارض (و) حين (بنائه) وكان في سنة خمس  
وستين وقال الازرق في نصف جمادى الآخرة سنة اربع وستين وجمع بينهما بأن الابتداء كان في سنة اربع  
والانتهاء في سنة خمس وأيدوه بأن في تاريخ المسيحي ان الفراغ من بناء البيت كان في سنة خمس وستين  
زاد المحب الطبري أنه كان في شهر رجب (وادخل فيه من الحجر) خمسة اذرع قال يزيد بن رومان (وقدر أيت  
اساس ابراهيم حجارة كاسنة الابل) وفي كتاب مكة للفاكهى من طريق أبي اويس عن يزيد بن رومان فكشفوا له  
اى لابن الزبير عن قواعد ابراهيم وهى صخر امثال الخلف من الابل ورأوه خيائا مبروطا بعضه ببعض وعند عبد  
الرزاق من طريق ابن سابط عن زيد أنهم كشفوا عن القواعد فاذا الحجر مثل الخلفة والحجارة مشتبك بعضها  
ببعض وفي رواية للفاكهى عن عطاء قال كنت في الابناء الذين جمعوا على حفره فحفروا فامة ونصافهم جمعوا  
على حجارة لها عروق تتصل برزد عروق المروة فضر يوم فارتجت قواعد البيت فكبر الناس فبنى عليه وفي رواية  
مرثد عند عبد الرزاق فكشف عن روض في الحجر آخذ بعضها ببعض فتركة مكشوفة ثمانية ايام يشهد واعليه  
فرايت ذلك الروض مثل خلف الابل وجهه حجرو وجهه حجرو وجهه حجروا رأيت الرجل يأخذ العسلة  
فيحفر بها من ناحية الركن فيمتز الركن الآخر (قال جرير هو ابن حازم المذكور) (فقلت له) أى ليزيد بن رومان  
(أين موضعه) أى الاساس (قال اريكه الآن فدخلت فدخلت معه الحجر فاشار الى مكان) منه (فقال ههنا  
قال جرير فخررت) بتقديم الزاي على الراء المهمله أى قدرت (من الحجر) بكسر الحاء وسكون الجيم (سنة اذرع)  
بالذال المججمة جمع ذراع ولا بى درست اذرع (أو نحوها) قال في المصابيح والسبب في كونه حرز ذلك ولم يقطع به  
ان المنقول انه لم يكن حول البيت حائط يحجز الحجر من سائر المسجد حتى يحجزه عمر بالبنيان ولم يخبه على الجدر الذي  
كان علامة على اساس ابراهيم عليه السلام بأن زاد ووسع قطعاً للشك وصار الجدر في داخل التحجير فلذلك حرز  
جرير ولم يقطع اتهمى وهذا نقله المهلب عن ابن أبي زيد بلفظ ان حائط الحجر لم يكن مبنيا في زمن النبي صلى الله  
عليه وسلم وأبى بكر حتى كان عمر قبناه ووسعه قطعاً للشك وفيه نظر لان هذا انما هو في حائط المسجد لاني  
الحجر ولم يزل الحجر موجودا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم كما يصرح به كثير من الاحاديث الصحيحة وهل  
الصحيح أن الحجر كله من البيت حتى لا يصح الطواف في جزء منه أو بعضه فيصح حزم النووي بالاول كابن الصلاح  
لحديث الصحيحين الحجر من البيت وأبو محمد الجويني وولده امام الحرمين والبغوي والثاني وقال الرافعي انه  
الصحيح لحديث الباب وحديث مسلم عن الحارث عن عائشة فان بد القوم ان ينمو بعدى فهلم لا ريك  
ماز كوامنه قرياً من سبعة اذرع وله من طريق سعيد بن ميناء عن عبد الله بن الزبير عنها وزدت فيه ستة  
اذرع ولسفيان بن عيينة في جامعه ان ابن الزبير زاد ستة اذرع مما يلي الحجر وله ايضا ستة اذرع وشبر لكن قال  
ابن الصلاح منتصر الماذهب اليه اضطربت الروايات في ذلك ففي الصحيحين الحجر من البيت وروى ستة اذرع  
وروى ست أو نحوها وروى خمس وروى قرياً من سبع وحيث يتعين الاخذ بأكثرها ليقط القرض يتعين  
وقال الحافظ زين الدين العراقي في شرح سنن أبي داود ظاهر نص الشافعي في المختصر أن الحجر كله من البيت  
وهو مقتضى كلام جماعة من اصحابه وقال النووي انه الصحيح وبه قطع جماعة اصحابنا وقال هذا هو الصواب  
وتعقب بأن الجمع بين المختلف من الاحاديث ممكن وهو اولى من دعوى الاضطراب والظن في الروايات

المقيدة لأجل الاضطراب لأن شرط الاضطراب أن تتساوى الوجوه بحيث يتعذر الترجيح أو الجمع ولم يتعذر ذلك هنا فيعين حل المطلق على المقيد واطلاق اسم الكل على البعض سائق مجازا وحينئذ فالرواية التي جاء فيها أن الجرم من البيت مطلقة فيعمل المطلق منها على المقيد ولم تأت رواية قط صريحة بأن جميع الجرم من بناء إبراهيم في البيت وإنما قال النووي ذلك نصرا لما صحبه أن جميع الجرم من البيت وعدته في ذلك أن الشافعي نص على إيجاب الطواف خارج الجرم ونقل ابن عبد البر الاتفاق عليه لكن لا يلزم منه أن يكون كله من البيت فقد نص الشافعي كما ذكره البيهقي في المعرفة أن الذي في الجرم من البيت نحو من ستة أذرع ونقله عن عدة من أهل العلم من قريش فيقيم فيحتمل أن يكون رأى إيجاب الطواف من ورأيه احتياطا ولأنه صلى الله عليه وسلم اغتاف خارجا وقد قال خذوا عني مناسككم وكما لا يصح الطواف داخل البيت لا يصح داخل جزء منه فلا يصح على الشاذروان بفتح الذال المجمة وهو الخارج عن عرض جدار البيت مرتفعا عن وجه الأرض قدر ثلثي ذراع تركته قريش لضيق النفقة فلو كان في الطواف ومس جدار البيت في موازاة الشاذروان لا يصح على الأصح لأن بعض بدنه في البيت والصحيح من مذهب الحنابلة لا يجزئه وقطعوا به وعند الشيخ تقي الدين ابن تيمية أنه ليس من الكعبة فعلى الأول لو مس الجدار يده في موازاة الشاذروان صح لأن معظمه خارج البيت قال في الرعاية الكبرى لكن قال المرداوي ويحتمل عدم المجمة وقال الحنفية يصح طواف من لم يجتزئ منه لكن قال العلامة ابن الهمام وينبغي أن يكون طوافه وراء الشاذروان ثلاثا يكون طوافه في البيت بناء على أنه منه وقال الأكرماني من الحنفية الشاذروان ليس من البيت عندنا وعند الشافعي منه حتى لا يجوز الطواف عليه والقول قولنا لأن الظاهر أن البيت هو الجدار المرتقى قائما إلى أعلاه انتهى ومشهور مذهب المالكية كالشافعية وعبارة الشيخ بهرام ومن واجبات الطواف أن يطوف بجميع بدنه خارج عن شاذروان البيت وهو البناء المحدود بذي جدار البيت وأسقط من أساسه ولم يرفع على استقامته انتهى ونحوه قال الشيخ خليل في التوضيح لكن نازع الخطيب أبو عبد الله بن رشيد بنضم الراي وفتح المجمة في رحلته في ذلك محتجا بما حاصله أن لفظ الشاذروان لم يوجد في حديث صحيح ولا سقيم ولا عن أحد من السلف ولا ذكره عن فقهاء المالكية إلا ما وقع في الجواهر لابن شاس وتبعه ابن الحاجب وهو بلا شك منقول من كتب الشافعية وأقدم من ذكر ذلك منهم المزني ومن ذكره منهم كابن الصلاح والنووي مقر بأن اليمانيين على قواعد إبراهيم والآخرين لا يعلمون علمًا فلو كان الشاذروان من البيت لكان الركن الأسود دخلا في البيت ولم يكن متمما على قواعد إبراهيم من أين نشأ الشاذروان وقد انعقد الإجماع على أن البيت متمم على قواعد إبراهيم من جهة الركنين اليمانيين ولذلك استلهما النبي صلى الله عليه وسلم دون الآخرين وإن ابن الزبير لما هداه حتى بلغ به الأرض وبناء على قواعد إبراهيم اغتافا فيه من جهة الحجر واقامه على الأساس الظاهرة التي عابها العدو من الصحابة وكبراء التابعين وإن الجراح لما نقض البيت بأمر عبد الملك لم ينقضه إلا من جهة الحجر خاصة وهذا امر معلوم مقطوع به مجمع عليه منقول بالسند الصحيح في الكتب المعتمدة التي لا يشك فيها أحد وهو يرد قول ابن الصلاح أن قريشا لما رفعوا الأساس بمقدار ثلاثة أصابع من وجه الأرض وهو القدر الظاهر إلا أن من الشاذروان الأصلي قبل تزيقه نقصوا عرض الجدار عن عرض الأساس الأول قال ابن رشيد وكيف يقال إن هذا القدر الظاهر نقصه قريش من عرض الجدار وهل بقي لبناء قريش أثر فالسهو والغلط فيما نقله ابن الصلاح مقطوع به ولعل ابن الصلاح نقله عن التاريخيين والأفهد لم يأت في خبر صحيح ولا روى من قول صاحب يصح سنده ولو صح لاشتهر ونقل وانما وضع هذا البناء حول البيت ليقسه السجود كما قاله ابن عبد رب في كتاب العقد في صفة الكعبة وقال ابن تيمية أنه جعل عماد البيت وأيده بأن داخل الحجر تحت حائط الكعبة شاذروان فيكون هذا الشاذروان نظير الشاذروان الذي هو خارج البيت ولم يقل أحد أن هذا في الحجر له حكم الشاذروان الخارج ولأنه مما دوا خارج شاذروان فكون هذا الشاذروان مراعى في الطواف لا دليل عليه ومثل هذا لا يثبت إلا بالإجماع الصحيح المتواتر النقل انتهى وأقول قول ابن رشيد أنه لم يوجد لفظ الشاذروان عن أحد من السلف ونسبة ابن الصلاح إلى السهو والغلط فيما نقله من ذلك يقال عليه هذا إلا ما اعظم الشافعي قد قال ذلك فيما نقله عنه البيهقي في كتابه معرفة السنن والآخبار وعبارته قال الشافعي فكل طواف طافه على شاذروان الكعبة أو في حجر أو على جداره فكالم يظن قال الشافعي أما الشاذروان فاحسبه مبنيا على أساس الكعبة

ثم يقتصر بالبيان عن استيظافه ولا ريب أن الشافعي من أجل السلف ثم أنه لا يلزم من كونه عليه الصلاة والسلام كان يستلم الركبتين اليمينين عدم وجود الشاذروان وإن وجوده ليس مانعاً من استسلامهما لصدق القول بأنهما على القواعد وليس فيما نقله ابن رشد تصريح بأن ابن الزبير وضع البناء على أساس إبراهيم عليه السلام بحيث لم يبق شيئاً مما يسمى شاذروان ولا وقفت على ذلك في شيء من الروايات فيستعمل أن يكون الأمر كذلك وأن يكون على حد بنا مقرئش فأبقى ما قبل أنهم أبقوه وإذا احتدل الأمر واحتل سقط الاستدلال به نعم هدم ابن الزبير لجميع البيت الظاهر منه إنما كان ليعيده على القواعد بحيث لم يترك شيئاً منها خارجاً عن الجدار من جميع جوانبه والأفلوكان غرضه إعادة ما نقصته قرئش من جهة الحجر فقط لا كتنفي بدم ذلك فهو دمه لجمعه وإعادة لا بد وأن يكون لغرض صحيح وليس ثم سوى إعادة على بناء الخليل من غير أن يترك منه شيئاً لكن روى مسلم في صحيحه عن عطاء قال لما احترق البيت زمن يزيد بن معاوية قال ابن الزبير يا أيها الناس أشيروا علي في الكعبة أفنقضها ثم ابني بناءها أو أصلح ما وهى منها قال ابن عباس اني أرى أن تصلح ما وهى منها وتدع بيتاً أسلم الناس عليه واجراراً أسلم الناس عليها وبعث عليها النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابن الزبير لو أن أحدكم احترق بيته مريض حتى يجتده فكيف يبيت وبكم اني مستخير ربى ثلاثاً ثم عازم على أمر فلما مضى الثلاث أجمع رأيته على أن ينقضها الحديث فلم يقل اني أبيد أعادته على قواعد إبراهيم بل قال جواباً لابن عباس حيث قال اني أرى أن تصلح ما وهى لو أن أحدكم احترق بيته مريض حتى يجتده فقبه مع ما قبله أشعار بأن الداعي له على الهدم والبناء زيادة ما نقصته قرئش من البيت من جهة الحجر وما وهى بسبب الحريق فلم يتعين أن الهدم كان متمعصلاً عاداتها كلها على القواعد بحيث لا يترك منها شيئاً ولم ارفى شيء من الاحاديث التصريح بأن قرئشاً أبقت من الأساس ما يسمى شاذروان بل السياق مشعر بالتخصيص بالحجر فليتناقل \* وهذا الحديث من علامات النبوة حيث أعلم النبي صلى الله عليه وسلم عائشة بذلك فكان الذي تولى نقضها وبناءها ابن اختها ابن الزبير ولم ينقل أنه قال ذلك لغيرهما من الرجال والنساء ويؤيد ذلك قوله عليه الصلاة والسلام لها فان بدا القوم لك أن ينوه فلهي لا ريبك ما تركوا منه فأراها قرئشاً من سبعة أذرع رواه مسلم في صحيحه \* (باب فضل الحرم) المكي وهو ما أحاط بمكة وأطاف بهما من جوانبها جعل الله تعالى له حكمهما في الحرمتين شريفاً لها وسعى حرماً للحريم الله تعالى فيه كثيراً مما ليس يحترم في غيره من المواضع وحده من طريق المدينة عند التعميم على ثلاثة أميال من مكة وقيل أربعة ومن طريق البين طرف أضواء ابن بشير الهمة والضاد المجبة ولبن بكسر اللام وسكون الموحدة على ستة أميال من مكة وقيل سبعة ومن طريق الجعرانة على تسعة أميال بتقديم المائة القوقية هي السين ومن طريق الطائف على عرفات من بطن غرة سبعة أميال وقيل ثمانية ومن طريق جدة عشرة أميال وقال الرافي هو من طريق المدينة على ثلاثة أميال ومن العراق على سبعة ومن الجعرانة على تسعة أميال ومن الطائف على سبعة ومن جدة على عشرة وقد نظم ذلك بعضهم فقال وللحرم التحديد من ارض طيبة \* ثلاثة أميال اذارمت اتقانه وسبعة أميال عراق وطائف \* وجدة عشر ثم تسع جعرانة وزاد ابو الفضل النويري هنايتين فقال

ومن يمن سمع بتقديم سينها \* فقل ربك الوهاب يرزقك غفرانه

وقد زيد في حدة لطائف اربع \* ولم يرض جمهور لذا القول رحمانه

وقال ابن سرة في كتابه الاهداد والحرم في الارض موضع واحد وهو مكة وما حوالها ومسافة ذلك ستة عشر ميلاً في مثاليها وذلك بريد واحد وثلاث في بريد واحد وثلاث على الترتيب والسبب في بعد بعض الحدود وقرب بعضها ما قيل ان الله تعالى لما أهبط على آدم بيتاً من ياقوته أضاعه ما بين المشرق والمغرب فنشرت الجن والشياطين ليقربوا منها فاستعاز منهم بالله وخاف على نفسه منهم فبعث الله ملائكة فخفوا بمكة فوقوا مكان الحرم وذكربعض أهل الكشف والمشاهدات أنهم يشاهدون تلك الأنوار واصله الى حدود الحرم فحدود الحرم موضع وقوف الملائكة وقيل ان الخليل لما وضع الحجر الاسود في الركن أضاء له نور وصل الى اماكن الحدود فجاءت الشياطين فوقفت عند الاعلام فبناها الخليل عليه السلام حاجزاً رواه مجاهد عن ابن عباس وعنه

لن جبريل عليه السلام أنرى ابراهيم عليه السلام موضع أنصاب الحرم فتصهبا ثم جتدها سما عجل عليه  
السلام ثم جتدها تصي بن كلاب ثم جتدها النبي صلى الله عليه وسلم فلما ولي عمر رضى الله عنه بعث أربعة  
من قرين فتصهبا أنصاب الحرم ثم جتدها معاوية رضى الله عنه ثم عبد الملك بن مروان (وقوله تعالى) بالجز  
عطفا على سابقه المجرور بالإضافة (انما امرت) أى قل لهم يا محمد انما امرت (أن تعبدوا هذه البلدة) مكة  
(الذى حرمتها) لا يسلط فيها دم حرام ولا يظلم فيها أحد ولا يباح صيدها ولا يحتل خلاها وتخصيص مكة بمكة  
الآوصاف تشريف لها وتعظيم لشأنها والذي بالذال في موضع نصب نعت لرب (وله كل شئ) البلدة وغيرها  
خلقاً وملكاً (وأمرت أن أكون من المسلمين) المنقادين السابقين على الاسلام ووجه تعلق هذه الآية بالترجمة  
من حيث أنه اختصها من بين جميع البلاد بالإضافة اسمها اليها لأنها أحب بلاد الله وأكرمها عليه وموطن  
نبيه ومهبط وحيه (وقوله جل ذكره) بالجز عطفاً على السابق (أولم تكن لهم حرماً آمناً) أولم نجعل مكانهم حرماً  
ذاً آمن بحرمة البيت الذى فيه (يجي اليه) يحمل اليه ويجمع فيه (ثمرات كل شئ رزقاً من لدنا) مصدر من معنى  
يجي لانه في معنى يرزق أو مفعول له أو حال بمعنى مرزوقاً من ثمرات وجاز لتخصيصها بالإضافة أى إذا كان هذا  
حالهم وهم عبدة الاصنام فكيف يعترضهم التخوف والتخطف اذا ضمو الى حرمة البيت حرمة التوحيد (ولكن  
أكثرهم لا يعلمون) جهلة لا يتفكرون هذه النعم التي خصوا بها وروى النسائي أن الحارث بن عاصم بن نوفل  
قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان تتبع الهدى معك تخطف من أرضنا فأمر أنزل الله تعالى رداعيه أولم تكن لهم  
حرماً آمناً الآية وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا جابر بن عبد الحميد) بفتح الجيم  
وعبد الحميد بفتح الحاء المهملة وكسر الميم ابن قريط بضم القاف وسكون الراء بعد طاء مهمله الضبي الكوفي نزيل  
الري وقاضيا (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن مجاهد) هو ابن جبر المفسر (عن طاوس) هو ابن كيسان البجلي  
(عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة أن هذا البلد حرمة الله) زاد  
المؤلف في باب غزوة الفتح يوم خلق السموات والارض فهي حرام بحرام الله الى يوم القيامة بمعنى أن تحريره امر  
قديم وشريعة ساقطة مستقرة ليس بما أحدثه أو اختص بشرعه وهذا لا يناق في قوله في حديث جابر عند مسلم بن  
ابراهيم حرمتها لان اسناد التحريم اليه من حيث أنه مبلغه فان الحاكم بالشرايع والاحكام كلها هو الله تعالى  
والانبياء يبلغونها فكما تضاف الى الله تعالى من حيث أنه الحاكم بها تضاف الى الرسل لانها تسمع منهم وتبين  
على ألسنتهم والحاصل أنه أظهر تحريره بعد أن كان مهجوراً لأنه ابتداء أو حرماً بها إذن الله تعالى  
كتب في اللوح المحفوظ يوم خلق السموات والارض ان ابراهيم سيحرم مكة بأمر الله تعالى (لا يعصم) بنهم  
أوله وفتح الصاد المجهمة أى لا يقطع (شوكه ولا ينفر صيده) لا يزعم من مكانه فان نقره عصي سوا متلف أم لا لكن  
ان تلف في نفاذه قبل ذلك كون ضمن دمه بالتفريق على الاتلاف ونحوه لانه اذا حرم التفسير فالأتلاف أولى  
(ولا يانقط لقطته) بفتح القاف في اليونانية وبسكونها في غيرها قال الأزهرى والمحدثون لا يعرفون غير القتح  
ونقل الطيبي عن صاحب شرح السنة أنه قال اللقطة بفتح القاف والعامة نسكنها وقال الخليل هو بالسكون  
وأما ما اتفق فهو الكثير الالتقاط قال الأزهرى وهو القياس وقال ابن برى في حواشي الصحاح وهذا هو الصواب  
لان الفعل للفاعل كالنصكة للكثير النصك وفي القاموس واللقط محرمة أى بغيرها وكثرة وهمزة وعامة  
ما التقط انتهى وهى هنا نصب مفعول مقدم والفاعل قوله (الامن عزها) أى أشهرها ثم يحفظها لما لكها  
ولا يملكها أى عزها يعرف ما لكها فبردها اليه وهذا بخلاف غير الحرم فانه يجوز غنكها بشرطه وقال الحنفية  
والمالكية حكمها واحد في سائر البلاد لعدم قوله صلى الله عليه وسلم اعرف عفاصها وكأهائهم عزها بئنة  
من غير فصل لنا أن قوله ولا يلقط لقطته مورد مورديان الفضائل المختصة بمكة كتحريم صيدها وقطع شجرها  
وإذا سوى بين اقطعة الحرم وبين اقطعة غيره من البلاد في ذكر اللقطة في هذا الحديث خالفاً عن القائدة \* وهذا  
الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في الحج والجزية والجهاد ومسلم وأبو داود في الحج والجهاد والترمذي في السير  
والنساء في الحج \* (باب) حكم توريث دور مكة وبيعها وشراؤها وان الناس في مسجد الحرام بالنسبة  
في الأقل ولا يذرى المسجد الحرام بالتعريف فيهما (سواء خاصة) قيد للمسجد الحرام أى المساواة انما هي  
في نفس المسجد لا في سائر المواضع من مكة (لقوله تعالى) لتعليل لقوله وان الناس في مسجد الحرام سواء



ان الذين كفروا اي اهل مكة (ويعذون) يصرفون الناس (عن سبيل الله) عن دين الاسلام قال البيضاوي  
 كان يخشى لا يربده حاله ولا استقبالا وانما يريد اسقرار المذمتهم ولذلك حسن عطفه على الماضي وقيل  
 هو حال من فاعل كفروا (والمسجد الحرام) عطف على اسم الله يعني وعن المسجد الحرام والاية مدينة وذلك  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج مع اصحابه عام الحديبية منعهم المشركون عن المسجد الحرام (الذي جعلناه  
 للناس سواء العاكف فيه والباد) سواء ارفع على انه خبر مقدم والعاكف المباد مبتدأ مؤخر ولما وجد الخبر  
 وان كان المبتدأ آتيا لان سواء في الاصل مصدر وصف به وقرأ حفص سواء بالنصب على انه مفعول ثان لجعل ان  
 جعلناه يتعدى لمفعولين وان قلنا يتعدى لواحد كان حاله من هاء جعلناه وعلى التقديرين فالعاكف مرفوع  
 على الفاعلية لانه مصدر وصف فهو في قوة اسم الفاعل المشتق تقديره جعلناه مستويا فيه العاكف والبادي  
 والمراد بالمسجد الذي يكون فيه التسك والصلاة لاسا نردور مكة وأوله أبو حنيفة بركة واستدل بقوله الذي  
 جعلناه للناس سواء على عدم جواز بيع دورها واجارتها وهو مع ضعفه معارض بحديث الباب وقوله تعالى  
 الذين اخرجوا من ديارهم وأموالهم فتنسب الله الديار اليهم فكانسب الاموال اليهم ولو كانت الديار ليست بملك  
 لهم لما كانوا مظلومين في الاخراج من دورها ليست بملكهم قال ابن خزيمة لو كان المراد بقوله تعالى سواء العاكف  
 فيه والباد جميع الحرم وأن اسم المسجد الحرام واقع على جميع الحرم لما جاز حذر بئر ولا قبر ولا التفوط ولا  
 البول ولا القاء الحيف والتنز ولا نعلم عالما يمنع من ذلك ولا كراهية لحظ وحائض دخول الحرم ولا الجماع فيه ولو كان  
 كذلك لجاز الاعتكاف في دور مكة وحوائجها ولا يقول بذلك أحد (ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب اليم)  
 الباء في الحاد صلة اي ومن يرد فيه الحاد اكافي قوله تعالى تنبت بالدهن قال في الكشف ومفعول يرد متروك  
 ليقناول كل متناول كأنه قال ومن يرد فيه مراد اما عادلا عن القصد وقوله بالحاد بظلم حالان مترادفان وخبر  
 ان محذوف لدلالة جواب الشرط عليه تقديره ان الذين كفروا ويعتدون عن المسجد الحرام نذيقهم من عذاب  
 اليم وكل من ارتكب فيه ذبا فهو كذلك \* وقال المؤلف يفسر ما وقع من غريب الالفاظ على عادته (البأدي  
 الطاري) وفي القرع بالهمز مصلح على كسطة وهو تفسير منه بالمعنى قال في الفتح وهو مقتضى ما جاء عن ابن  
 عباس وغيره كإرواء عن ابن جبر وغيره وهو موافق لما قاله البيضاوي وغيره (معكوكا محبوسا) وليست هذه  
 تكملة في هذه الآية بل في قوله والهدى معكوكا أن يبلغ محله في سورة الفتح ويذكر كراهة المناسبة وقوله  
 هناسواء العاكف فيه اي المقيم والبادي في وجوب تعظيمه عليهم ولزوم احترامهم له وقامة مناسكة قاله الحسن  
 ومجاهد وغيرهما وذهب ابن عباس وابن جبر وقتادة وغيرهم الى أن التسمية بين البأدي والعاكف في منازل  
 مكة وهو مذهب أبي حنيفة وقال به محمد بن الحسن فليس المقيم بها احق بالمنازل من القادم عليها واحتج لذلك  
 بحديث علقمة بن فضالة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر ومات عي ربا ع مكة  
 الا السوايب من احتاج سكن زاد البهقي ومن استغنى أسكن وزاد الطحاوي بعده قوله على عهد النبي صلى الله  
 عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم ما تبايع ولا تكرى لكنه منقطع لان علقمة ليس بصحابي وقال  
 عبد الرزاق عن معمر عن منصور عن مجاهد ان عمر قال يا اهل مكة لا تتخذوا الدوركم أبو الباقيل البأدي حيث  
 شاءوا جيب بأن المراد كراهة الكراهة رفق بالوفود ولا يلزم من ذلك منسحب البيع والشراء وبالسند قال  
 (حدثنا اسحق بن القرح (قال اخبرني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن  
 شهاب) الزهري (عن علي بن حسين) المشهورين العابد بن ولابي ذر ابن الحسين (عن عمرو بن عثمان) بن عفان  
 امير المؤمنين رضي الله عنه وعمر وبفتح العين وسكون الميم (عن اسامة بن زيد) حب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 رضي الله عنه انه قال يا رسول الله اين تنزل (زاد في المغازي غدا (في دارك بمكة) قال في الفتح حذفت  
 اداة الاستفهام من قوله في دارك بدليل رواية ابن خزيمة والطحاوي عن يونس بن عبد الاعلى عن ابن وهب  
 بلفظ أنتزل في دارك قال فكانه استفهامه أولا عن مكان نزوله ثم ظن أنه ينزل في داره فاستفهمه عن ذلك انتهى  
 ونعقبه العيني بأن أين كلمة استفهام فليس وجه لتقدير حرف الاستفهام قال وما وجه قوله حذفت أداة  
 الاستفهام من قوله في دارك والاستفهام عن النزول في الدواول عن نفس الدار انتهى والذي قاله في الفتح  
 هو الاظهر فليست اتمل (فقال) عليه الصلاة والسلام (وهل ترك) زاد مسلم كالمغازي في المغازي هنا (عقب) بفتح  
 العين وكسر القاف (من ربا ع) بكسر الراء جمع ربيع المحلة أو المنزل المشتغل على آيات أو دور وحيد نذيقه يكون قوله

(أودود) تأكيدا أو شكاً من الراوى وجمع النكرة وان كانت في سياق الاستفهام الانكارى فيفيد العموم  
للشعار بأنه لم يترك من الرباع المتعدي شيئا ومن التبعيض قاله الكرمانى وقيل أن هذه الدار كانت لها شمس بن  
عبد مناف ثم صارت لابنه عبد المطلب فتسمها بين ولده فمن ثم صار للنبي صلى الله عليه وسلم حق أبيه عبد الله  
وفيهما ولد النبي صلى الله عليه وسلم قاله الفاكهى وظاهر قوله وهل ترك لنا عقيل من رباع أنها كانت ملكه  
وأضافها الى نفسه فيحتمل أن عقيلاً نصرته فيها كما فعل أبو سفيان بدور المهاجرين ويحتمل غير ذلك وقد فسر  
الراوى ولعله أسامة المراد بما أدرجه هنا حيث قال (وكان عقيل ورث) أباء (أباطال) اسمه عبد مناف (هو  
و) أخوه (طالب) المكفى به عبد مناف أبوه (ولم يرته) أى ولم يرث أباطال ابنه (جعفر) الطيار ذو الجناحين  
(ولا على) أبو تراب (رضى الله عنهما شيئا لانهما كانا مسلمين) ولو كانا وارثين لازل عليه الصلاة والسلام  
في دورهما وكانت كأنهما ملكه لعلمه بآثارهما آباء على انفسهما وكان قد استولى طالب وعقيل على الدار كلها  
باعتبار ما ورثاه من آيها مالكونهما كأنهما يسلمان وأباعتار ترك النبي صلى الله عليه وسلم لحقه منها بالهجرة وفقد  
طالب بيد ربيع عقيل الدار كلها وحكى الفاكهى أن الدار لم تزل بيد أولاد عقيل الى أن باعها محمد بن يوسف  
أخى الحاج بمائة ألف دينار وقال الداودى وغيره كان كل من هاجر من المؤمنين باع قريه الكافر داره فأمنى  
النبي صلى الله عليه وسلم نصرته فأتى الجاهلية تأليف القلوب من أسلم منهم (وكان عقيل وطالب كافرين فكان عمر  
ابن الخطاب رضى الله عنه يقول) مما هو موقوف عليه (لا يرث المؤمن الكافر) وقد أخرجه المؤلف مر فوجعا  
في المغازى (قال ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (وكانوا) أى السلف (يتأولون قول الله تعالى) أى يفسرون  
الولاية في قوله تعالى (ان الذين آمنوا) أى صدقوا توحيد الله تعالى وبمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن  
(وهاجروا) من مكة الى المدينة (وجاهدوا) العدو (بأموالهم) فصرفوها في الكراع والسلاح وأنفقوها على  
المحاربة (وانفسهم) بمباشرة القتال (في سبيل الله) في طاعته وما فيه رضاه (والذين آووا ونصروا) هم الانصار  
آووا المهاجرين الى ديارهم ونصروهم على أعدائهم (اولئك بعضهم اولياء بعض الآية) بالنصب يعنى بتمامها  
أو بتقدير اقرأ ولاية الميراث وكان المهاجرون والانصار يتوارثون بالهجرة والنصرة دون الاقارب حتى نسخ ذلك  
بقوله تعالى وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض والذي يفهم من الآية المسوقة هنا أن المؤمنين يرث بعضهم بعضهم  
ولا يلزم منه أن المؤمن لا يرث الكافر لكنه مستفاد من بقية الآية المشار اليها بقول المؤلف الآية وهى قوله  
والذين آمنوا ولم يهاجروا وما ملكم من شئ حتى يهاجروا أى من توابعهم في الميراث اذ الهجرة كانت في  
أول عهد البعثة من تمام الايمان فمن لم يكن مهاجرا كأنه ليس مؤمنا فلهذا لم يرث المؤمن المهاجر منه وسقط  
قوله الآية في رواية ابن عساکر وفي هذا الحديث التحديث والاخبار والعنفة والقول ورواته ما بين بصرى  
وابلى ومدين وأخرجه أيضا في الجهاد والمغازى ومسلم في الحج وكذا أبو داود والنسائى وأخرجه ابن ماجه  
فيه وفي الفرائض (باب موضع نزول النبي صلى الله عليه وسلم مكة) \* وبالسند قال (حدثنا أبو ايمان)  
الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (قال حدثنى)  
بالافراد (أبو سلمة) بن عبد الرحمن (أن أبا هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اراد  
قدوم مكة) بعد رجوعه من منى وتوجهه الى البيت الحرام (منزلنا) بالرفع مبتدأ (غدا) ظرف (ان شاء الله  
تعالى) اعتراض بين المبتدأ وخبره وهو قوله (بجيف بنى كنانة) أى فيه وهو بفتح الخاء المعجمة وسكون التثنية  
آخره فام ما تقدم من الجبل وارتفع عن المسيل والمراد به المحصب (حيث تقاسموا) أى تصالحوا (على الكفر)  
وهو تبرؤهم من بنى هاشم وبني المطلب أن لا يقبلوا منهم صلحا الا شئ ذلك في الحديث التالى لهذا الحديث  
مستوفى ان شاء الله تعالى وهذا الحديث أخرجه المؤلف في الهجرة والمغازى \* وبه قال (حدثنا الجهمدى)  
عبد الله بن الزبيرى المكي قال (حدثنا أبو الوليد) بن مسلم القرشى الاموى (الدمشقى) قال (حدثنا  
الاوزاعى) عبد الرحمن بن عمرو (قال حدثنى) بالافراد (الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (عن أبي سلمة) بن عبد  
الرحمن (عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال النبي) ولا يذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من القدر  
وهو ما بين الصبح وطلوع الشمس (يوم النحر) نصب على الظرفية (وهو بمنى) أى قال في غداة يوم النحر حال  
كونه بمنى ومقول قوله عليه الصلاة والسلام (نحن نازلون غدا بجيف بنى كنانة) والمراد بالغدا هنا ثالث عشر

ذى الحجة لانه يوم التزول بالمحصب فهو مجاز في اطلاقه كما يطلق امس على الماضي مطلقا والاقتنافى العبد هو الغد  
 حقيقة وليس مراد اقاله البرماوى **كالكرماني** (حيث تقاسموا) تحالفوا (على الكفر) قال الزهري  
 مما ادرجه من قوله (يعنى) عليه الصلاة والسلام (ذلك) وللأصلي - وأبى ذر عن الكشميني بذلك أى بنحرف  
 بنى ككأنه (المحصب) بضم الميم وفتح الحاء والصاد المشددة المهملتين (وذلك) أى تقاسمهم على الكفر (أن قريشا  
 وكثانة) قال فى الفتح فيه اشعار بأن فى ككأنه من ليس قريشا إذ العطف يقتضى المغايرة فترجى القول بأن قريشا  
 من ولد فهر بن مالك على القول بأنهم ولد ككأنه نعم لم يعقب النضر غير مالك ولا مالك غير فهر فقريش ولد النضر  
 ابن ككأنه وأما ككأنه فأعقب من غير النضر ولهذا وقعت المغايرة انتهى (تحالفت) بالحاء المهملة وكان القياس  
 فيه تحالفوا لكنه اقر بصيغة المفرد المؤنث باعتبار الجماعة (على بن هاشم وبني عبد المطلب أو بنى المطلب)  
 بالشك فى جميع الاصول وعند البيهقي من طريق أخرى وبني عبد المطلب بغير شك (أن لا يتكوههم) فلا تتزوج  
 قريش وكثانة امرأة من بنى هاشم وبني عبد المطلب ولا يزوجون امرأة منهم إياهم (ولا يبايعوهم) لا يبيعوا لهم  
 ولا يشتروا منهم وعند الاسماعيلي - ولا يكون بينهم وبينهم شئ (حتى يسلوا) بضم أوله واسكان السين المهملة  
 وكسر اللام المخففة (إيهم النبي صلى الله عليه وسلم) وكتبوا بذلك كتابا بخط منصور بن عكرمة العبدري فثلث  
 يده وأوجظ بغض بن عامر بن هاشم وعلقوه فى جوف المكعبة فاشتد الامر على بنى هاشم وبني المطلب فى الشعب  
 الذى انما زوا اليه فبعث الله الارضة فلم تست كل ما فيها من جور وظلم وبقي ما كان فيها من ذكر الله فاطلع الله  
 رسوله على ذلك فأخبر به عمه أباطالب فقال أبوطالب لكفار قريش ان ابن أخى أخبرنى ولم يكذبنى قط أن الله  
 قد سلط على صحيفتكم الارضة فلم تست ما فيها من ظلم وجور وبقي فيها ما كان من ذكر الله فان كان ابن أخى  
 صادقا فزعم عن سوء رأيكم وان كان كاذبا دفعتم اليكم فقتلتموه أو استميتتموه قالوا قد انصفنا فوجدوا والصادق  
 المصدوق قد اخبر بالحق فسقط فى ايديهم ونكسوا على رؤسهم وانما اختار التزول هناك لشكر الله تعالى على  
 النعمة فى دخوله ظاهرا ونقصا لما تعاقده بينهم وتقاسموا عليه من ذلك (وقال سلامة) بن روح بن خالد الايلي  
 مما وصله ابن خزيمة فى صحيحه (عن) عمه (عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد الايلي (ويحيى عن الضعيف)  
 كذا فى غير فرع للبوينية قال الحافظ ابن حجر وهى رواية أبى ذر وكريمة وهو وهم ولغيره ما ويحيى بن الضعيف  
 نسبة لجدّه وأبوه عبد الله الباقى بفتح الموحدة الثانية كما رأيت بخط شيخنا الحافظ الضعيف - وقال العيني  
 بضمها وبعد اللام المضمومة مشناة فوقية مشددة وقال الحافظ ابن حجر بوحدين وبعد اللام المضمومة مشناة  
 مشددة منسوب الى جدّه وليس له فى هذا الكتاب غير هذا الموضع المعلق وقد وصله أبو عوانة فى صحيحه والخطيب  
 فى المدرج (عن الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو ولكن قال يحيى بن معين يحيى الباقى والله لم يسمع من الاوزاعي  
 شيئا نعم ذكر الهيثم بن خلف الدورى أن أمه كانت تحت الاوزاعي - وحديثه لا يعلو سماعه منه لانه فى حجره  
 (اخبرنى) بالافراد (ابن شهاب) الزهري (وقالا) أى سلامة ويحيى (بنى هاشم وبني المطلب) دون لفظ عبد وقد  
 تابعه على الجزم بقوله بنى هاشم وبني المطلب محمد بن مصعب عن الاوزاعي كما عند احمد (قال ابو عبد الله)  
 البخارى قوله (بنى المطلب) بخذف عبد (اشبه) أى بالصواب لان عبد المطلب هو ابن هاشم فلفظ هاشم مغن  
 عنه وأما المطلب فهو أخوه هاشم وهما ابنا لعبد مناف فالمراد أنهم تحالفوا على بنى عبد مناف \* (باب قول  
 الله تعالى) (واذا قال ابراهيم رب اجعل هذا البلدا) مكة (أمنا) ذا أم من فيها (واجنبني) بعدنى (وبنى أن  
 نعبد الاصنام رب انهم أضلّان كثيرا من الناس) فلذلك سألت منك العصمة واستعذت بك من اضلالهم وأسند  
 الاضلال اليهن باعتبار السبب (فن تبعنى) على ديني (فانه منى) بعضى (ومن عصاني) لم يطعنى ولم يوحده  
 (فانك غفور رحيم) تقدّر أن تغفر له وترجه ولا يجب عليك شئ وقيل معناه ومن عصاني فيما دون الشرك أو انك  
 غفور بعد الانابة (ربنا انى أسكنت من ذريتي) بعضها اسماعيل (بواد غير ذى زرع) يعنى مكة (عند بيتك المحترم)  
 الذى فى علمك أنه يحدث فى ذلك الوادى (ربنا اتقوا الصلاة) أى اسكنهم كى يقيموا الصلاة عند بيتك (فاجعل  
 أفئدة من الناس) أى قلوبا ومن التبعيض (تهوى) تسرع (إيهم) شوقا وذا وعن بعض السلف لو قال أفئدة  
 الناس لآزدهم عليه فارس والروم والناس كلهم لكنه قال من الناس فاخص به المسلمون وقال إيهم لانه أوحى  
 اليه انه ستة ثم ذكرته بها وقال تهوى لان تهامة غوره خفضة وذكر القلوب لان الاجساد سبع لها (الآية)  
 بالنصب بتقدير أعنى أو اقرأ وسقط فى رواية ابن عسّا كرم من قوله رب انهم أضلّان ولتظروا به أبى ذر أن نعبد

الاضنام الى قوله لعلمهم يشكرون أى نعمتكم ولم يذكر المصنف في هذا الباب حديثاً لأنه لم يجد حديثاً على شرطه \* (باب قول الله تعالى جعل الله) أى صير (الكعبة) وسميت بذلك لتكعبها (البيت الحرام) عطف بيان على جهة المدح (قيام للناس) اتعاذوا بهم أى سبب اتعاذهم في امر معاشهم ومعادهم بلوذه الخائف ويأمن فيه الضعيف ويرجع فيه التجار ويتوجه اليه الحاج والعمار وما يقوم به امر دينهم وديناهم (والشهر الحرام) الذي يؤذى فيه الحج وهو ذوالحجة (والهدي والقلائد ذلك) إشارة الى الجعل أو الى ما ذكر من الامر بحفظ حرمة الاحرام وغيره (تعلوا) أى الله يعلم ما في السموات وما في الارض (فان شرع الاحكام لدفع المضار قبل وقوعها واجلب المنافع المترتبة عليها دليل حكمة الشارع وكمال علمه (وأن الله بكل شئ عليم) تعميم بعد تخصيص وقد أشار المؤلف بهذه الآية الكريمة الى أن قوام امور الناس واتعاذهم امر دينهم بالكعبة المشرفة فاذا زالت الكعبة على يد ذى السوء يقتل امور الناس فلذا أورده حديث أبي هريرة \* وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان بن عيينة قال (حدثنا زياد بن سعد) يسكون العين وكسر زاي زياد ويخفف بابها المشناة تحت الخراساني (عن) ابن شهاب (الزهري عن سعد بن المسيب عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحترق الكعبة) بضم الياء وفتح الخاء المعجمة وتشديد الراء مكسورة من التخریب والجله فعل ومفعول والفاعل قوله (ذوالسوء يقتل من الحبشة) تشبيه سويق مصغر الساق أطلق بها التاء في التصغير لان الساق مؤنثة والتصغير للتحقير وفي سياق الحبشة دقة فلذا صغرها ومن للتبعض أى يحترقها ضعيف من هذه الطائفة والحبشة نوع من السودان ولا ينافي ما ذكرنا قوله تعالى أو لم يروا أنا جعلنا حرماً آمناً لان الامن الى قريب القيامة وخراب الدنيا حينئذ فأتى ذوالسوء يقتل \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً قرياً ومسلم في الفتن والنساء في الحج والتفسير \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف قال (حدثنا الليث بن سعد الامام) (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف مصغراً ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضى الله عنها) قال المؤلف (ح وحدثني) بالافراد (محمد بن مقاتل) المجاور بمكة (قال اخبرني) بالافراد أيضاً (عبد الله هو ابن المبارك قال اخبرنا محمد بن ابي حفصة) اسمه ميسرة ضد المينة البصري (عن الزهري عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت كنوا) أى المؤمنون (يصومون) يوم (عاشوراء) بالمد غير منصرف اليوم العاشر من المحرم (حدثنا) ان بن رضى رمضان قال الكرماني فيه جواز نسخ السنة بالكتاب والسنخ بلا بدل قال البرماوى مذهب الشافعي وجمع أن عاشوراء يجب حتى ينسخ ويستدير أنه كان واجباً فلا معارضة فيه وبين رمضان فلا نسخ وأما قوله بلا بدل فيجب فانهم يمتثلون به لما هو بديل انقل اذا قلنا بالنسخ انتهى ومباحث ذلك تأتي ان شاء الله تعالى في موضعها (وكان) أى عاشوراء (يوماً تسترقبه الكعبة) لما ينهم ما من المناسبة في الاعظام والاحلال وهذا موضع الترجمة (فلما فرض الله) عز وجل صيام (رمضان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء أن يصوم فليصمه ومن شاء أن يتركه فليتركه) \* وبه قال (حدثنا احمد) بن أبي عمرو واسمه حفص بن عبد الله بن راشد السلي قال (حدثنا ابي) حفص قاضي نيسابور قال (حدثنا ابراهيم) بن طهمان (عن الحاج بن حجاج) الاسدي الباهلي الاحول (عن قتادة) بن دعامة (عن عبد الله بن ابي عتبة) بضم العين المهملة وسكون المشناة الفوقية وفتح الموحدة مولى انس بن مالك (عن ابي سعيد) سعد بن مالك (الخدري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليحج البيت) بضم المشناة التحتية وفتح الحاء والجيم مبني للمفعول مؤكداً بالنون الثقيلة وكذا قوله (وليحجقن بعد خروج يا جوج وما جوج) اسمان اعجميان (تابعه) أى تابع عبد الله بن ابي عتبة فيما وصله احمد (أبان) بن يزيد العطار (و) تابعه أيضاً (عمران) القطان فيما وصله أيضاً احمد وأبو يعلى وابن خزيمة (عن قتادة) أى على لفظ المتن (فقال عبد الرحمن) بن مهدي فيما وصله الحاكم من طريق احمد بن حنبل عنه (عن شعبة) عن قتادة بهذا السند (قال لا تقوم الساعة حتى لا يحج البيت) بضم المشناة التحتية وفتح الحاء مبني للمفعول (والاولا كثر) لاتفاق من تقدم ذكره على هذا اللفظ وانظر ادعية جماعة يخالفهم وانما قال ذلك لأن ظاهرهما التعارض لأن المفهوم من الاول أن البيت يحج بعد أسرار الساعة ومن الثاني أنه لا يحج بعدها لكن يمكن الجمع بين الحديثين بأنه لا يلزم من حج البيت بعد خروج وما جوج أن يتبع الحج في وقت ما عند قرب ظهور الساعة ويظهر والله أعلم أن المراد بقوله ليحج البيت أى مكان البيت يحج لأن

الخبثه اذ اخر به لم يعمر بعد ذلك قاله في الفتح وزاد هنا في رواية غير أبي ذر وابن عساكر جمع قتادة عبد الله بن  
أبي عتبة وعبد الله سمع أبا سعيد الخدري فأنفت ثممة التدليس \* (باب) بيان حكم التصرف في (كسوة  
الكعبة) وقد قيل أول من كساها تبع الجعري الخصف والمغافر والملاء والوصلات وذو كرا بن قتيبة انه كان قبل  
الاسلام بتسعمائة سنة وفي تاريخ ابن أبي شيبة أول من كساها عدنان بن ادد وزعم الزبير أن أول من كساها  
الدياج عبد الله بن الزبير وعنه ابن اسحاق عن ليث بن سليم كانت كسوة الكعبة على عهد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الانطاع والمسوح وروى الواقدي عن ابراهيم بن أبي ربيعة قال كسى البيت في الجاهلية الانطاع  
ثم كساه النبي صلى الله عليه وسلم الثياب اليمانية ثم كساه عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان القباطي ثم كساه  
الحجاج الدياج وروى أبو عمرو في الاوائل له عن الحسن قال أول من ألبس الكعبة القباطي النبي صلى الله  
عليه وسلم وذكر الأزرق فيمن كساها أبا بكر الصديق رضي الله عنه ولم يذكر على بن أبي طالب ولعله اشتغل عن  
ذلك بما كان يصدره من الحروب في عهد اهل الدين مع الخوارج وكساها معاوية الدياج والقباطي والحبرات  
فكانت تكسى الدياج يوم عاشوراء والقباطي في آخر رمضان وكساها يزيد بن معاوية الدياج الخضر والفي  
وكساها المأمون الدياج الأحمر يوم التروية والقباطي يوم هلال رجب والدياج الأبيض يوم سبع وعشرين  
من رمضان للقطر وهكذا كانت تكسى في زمن المتوكل العباسي وما كان زمن الناصر العباسي كسيت  
السواد من الحرير فهي تكسى ذلك من ذلك الزمان والى الآن الآن أنه في سنة ثلاث وأربعين وستمائة قطعت من  
ريح شديد فكسيت ثيابا من القطن سودا وقد ذكر بعضهم حكمة حسنة في سواد كسوة الكعبة فقال كانه يشير  
الى انه فقد اناسا كانوا يحولون فلبس السواد حزنا عليهم ولم تزل الملوك تتداول كسوتها الى أن وقف عليها الصالح  
اسماعيل بن الناصر محمد بن قلاوون في سنة ثمان وخمسين وسبع مائة فبقرية تسمى يسوس بضواحي القاهرة في طرف  
القليوبية مما يلي القاهرة وأول من كساها من ملوك الترك بعد انتضاء الخلافة من بغداد الظاهر بيبرس الصالح  
صاحب مصر \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) الجلي البصري قال (حدثنا خالد بن الحارث)  
الهمجعي قال (حدثنا سفيان) الثوري قال (حدثنا واصل الاحدب) الاسدي (عن ابى وائل) شقيق بن سلمة  
(أنه جئت الى شيبة) بن عثمان الجلي بالحاء المهمله والجم المفتوحة بن العبدري صاحب مفتاح الكعبة  
تخصاني قال المؤلف (ح وحدثنا قبيصة) بفتح القاف وكسر الموحدة وفتح الصاد المهمله ابن عمية السوائي  
قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن واصل عن ابى وائل قال جلست مع شيبة على الكرسي في الكعبة فقال لقد  
جلس هذا المجلس) على هذا الكرسي (عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه فقال) رضي الله عنه  
(لقد هممت أن لا ادع) أي لا ترك (فيها) أي في الكعبة (صفراء ولا بيضاء) ذهبوا لافضة (الافضمة)  
بالتذكير باعتبار المال وفي رواية عمر بن أبي شيبة في كتاب مكة عن قبيصة المدكوري الاقصة ههنا وزاد المؤلف  
في الاعتصام بين المسلمين قال الزركشي وغيره ووطن بعضهم أنه حلى الكعبة وغلظه صاحب الفهم  
بأن ذلك محبس عليها كقناديلها ونحو ذلك فلا يجوز صرفه في غيرها وانما هو الكنز الذي بها وهو ما كان  
يهدى اليها خارجا عما كانت تحتاج اليه مما ينفق فيه وكانوا يطرحونه في صندوق في البيت فاراد  
عمر أن يقسمه بين المسلمين فقال شيبة (قلت) له (أن صاحبك) النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر رضي الله  
عنه (لم يفعل) ذلك (قال) عمر (هما) أي النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضي الله عنه (المرآن)  
الرجلان الكاملان لا أخرج عنهما بل (أقديهما) وقد كن صلى الله عليه وسلم لما افتتح مكة تركه  
رعاية لقلوب قريش ثم بقي على ذلك الى زمن الصديق وعمر رضي الله عنهما ووقع عند مسلم من حديث عائشة  
رضي الله عنها في بناء الكعبة لولا أن قومك حديث عهد بكفر لانتفت كئز الكعبة في سبيل الله وحكي  
الفاكهى انه صلى الله عليه وسلم وجد فيها يوم الفتح ستين اوقية وعلى هذا فانفاقه جائز كما جاز لابن الزبير وأنها  
على القواعد والاسباب الامتناع ولولا قوله في الحديث في سبيل الله لا يمكن أن يحمل الانفاق على ما يتعلق بها  
فيرجع الى أن حكمه حكم التعميم ويحتمل أن يحمل قوله في سبيل الله على ذلك لأن عمارة الكعبة قصدت على سبيل  
الله وليس لكسوة الكعبة في هذا الحديث ذكر فمن ثم استشكل سوق هذا الحديث لهذه الترجمة وأجيب بأن  
مقصوده التنبيه على أن حكم الكسوة حكم المال بها فيجوز قسمتها على اهل الحاجة استنباطا من رأى عمر قسمة  
الذهب والفضة الكائنين بها وقبل لأن الكعبة لم تزل معظمة تقصد بالهدايا تعظيمها لها فالكسوة من باب التعظيم لها



واختلف في الكسوة هل يجوز التصرف فيها بالبيع ونحوه فقال الفضل بن عبدان من اصحابنا لا يجوز قطع شيء من استار الكعبة ولا نقله ولا بيعه ولا شراؤه ولا وضعه بين اوراق المعصف ومن حمل من ذلك شيئا لم يرد له واقره الرافعي عليه قال ابن فرحون من المالكية وهذا على وجه الاستحسان منه والنصوص تخالفه قال الباقر وقد استخف مالك شراء كسوة الكعبة وقال ابن الصلاح امر ذلك الى الامام بصرفه في بعض مصارف بيت المال يباع وعطاء واحجج بما رواه الازرق في تاريخ مكة أن عمر بن الخطاب كان يبيع كسوة الكعبة كل سنة فيقسمها على الحاج قال النووي وهو حسن متعين لثلاثين بالي وبه قال ابن عباس وعائشة وام سلمة وجوزوا لمن اخذها لبسها ولو حاضا وجنبا وبه في المهمات على أن ما قاله النووي هنا يخالف لما وافق عليه الرافعي في آخر الوقف من تعميماتها باع اذ الميق فيها بحال وبصرف عنها في مصالح المسجد ثم قال واعلم أن للمسألة احوالا احدها أن توقف على الكعبة وحكمها ما امر وخطأه غيره بأن الذي مر محله فيما اذا كساها الامام من بيت المال أما اذا وقف فلا يتقبل عالم جواز صرفها في مصالح غير الكعبة ثانيها أن يملكها مال كماله كسوة فاقبها أن يفعل فيها ما يراه من تعليقها عليها او بيعها وصرف ثمنها الى مصالحها ثالثها أن يوقف شيء على أن يؤخذ ربيعة وتكسى به الكعبة كما في عصرنا فان الامام قد وقف على ذلك بلادا قال وقد تلخص لي في هذه المسألة انه ان شرط الواقف شيئا من بيع وعطاء لاحد أو غير ذلك فلا كلام وان لم يشترط شيئا نظرا لم يقف التناظر تلك فله بيعها وصرف ثمنها في كسوة اخرى وان وقفها فبأى فيه ما مر من الخلاف في البيع نعم بقي قسم آخر وهو الواقع اليوم في هذا الوقف وهو أن الواقف لم يشترط شيئا من ذلك وشرط تجديدها كل سنة مع علمه بأن بني شيبه كانوا يأخذونها كل سنة لما كانت تستكسى من بيت المال فهل يجوز لهم اخذها الآن او تباع وبصرف ثمنها الى كسوة اخرى فيه نظر والتجبه الاول وهذا الحديث اخرجه ايضا المؤلف في الاعتصام وابوداود في المحج وكذا ابن ماجه (باب هدم الكعبة) في آخر الزمان (قالت عائشة رضي الله عنها) ولغيري ذر وقالت عائشة (قال النبي صلى الله عليه وسلم يفر وجيش الكعبة) بفتح الجيم وسكون المثناة التحتية قال البرماوى كالكرماني لا بالمهملة والموحدة انتهى قلت ثبت في اليونينية في رواية ابى ذر جيش بالحاء المهملة والموحدة المفتوحين (فيخسف بهم) بضم المثناة التحتية وفتح السين المهملة وهذا طرف من حديث وصي المؤمنين اوائل البيوع ولفظه يفر وجيش الكعبة حتى اذا كانوا يبدءون من الارض يخسف بأولهم وآخرهم ثم يبعثون على نياتهم والبدء المفازة التي لاشئ فيها وهي في هذا الحديث اسم موضع مخصوص بين مكة والمدينة وقوله ثم يبعثون على نياتهم أي يخسف بالكل بشؤم الاشرار ثم يعامل كل منهم في الحشر بحسب نيته وقصده ان خبرنا نغير وان شرافشر وبالسند قال (حدثنا عمرو بن علي) بسكون الميم ابن بحر بن كثير الباهلي الصيرفي قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان قال (حدثنا عبيد الله بن الاخضر) بجاء معجمة بعده مزة مفتوحة وآخره سين مهملة قبلها نون مفتوحة بوزن الاحمر وعبيد بالتصغير الضحى الكوفي قال (حدثني) بالافراد (ابن ابى مليكة) بضم الميم وفتح اللام وسكون التحتية هو عبد الله بن عبد الرحمن بن ابى مليكة واصله زهير التميمي الاحول (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كافي به) قال في فتح الباري كذا في جميع الروايات عن ابن عباس في هذا الحديث والذي يظهر أن في الحديث شيئا حذف ويحتمل أن يكون هو ما وقع في حديث علي عند ابى عبيد في غريب الحديث من طريق ابى العالية عن علي قال استكثروا من الطواف بهذا البيت قبل أن يحال بينكم وبينه فكانني برجل من الحبشة اصلع اوقال اصمع حشم الساقين فاعد عليها وهي تهدم ورواه الفا كهي من هذا الوجه ولفظه اصعل بدل اصلع وقال قائما عليها يهدمها بمسحاته ورواه يحيى الحماني كما في مسنده من وجه آخر عن علي مر فوعا انتهى ونعقبه العيني بأنه لا يحتاج الى تقدير حذف لانه انما يقدر في موضع يحتاج اليه للضرورة ولا ضرورة هنا قال ودعواه الظهور غير ظاهرة لانه لا وجه في تقدير محذوف لا حاجة اليه بما جاء في أثر عن صحابي ولا يقال الاحاديث يفسر بعضها بعضا لا نقول هذا انما يكون عند الاحتياج اليه ولا احتياج هنا الى ذلك والضمير في به للقالع الا في ذكره وقوله (اسود) نصب كما في اليونينية على الذم والاختصاص وليس من شرط المنسوب على الاختصاص أن لا يكون نكرة فقد قال الزمخشري في قوله تعالى قائما بالقسط انه منصوب على الاختصاص كذا نقله البرماوى والعيني وغيرهما كالكرماني وعبارة

الزنجشري ويجوز أن يكون نصباً على المدح فإن قلت أليس من حق المنصب على المدح أن يكون معرفة محو  
الحمد لله الحميد أمعشر الأنبياء لا نورث أنا بنى نهشل لاندعى لاب قلت قد جاء نكرة في قول الهدلي

ويأوى إلى نسوة عطل \* وشعنا مراضيع مثل السعالى انتهى

وتعقبه أبو حيان فقال في كلامه هذا تخليط وذلك أنه لم يفرق بين المنصب على المدح أو الذم أو الترحم وبين  
المنصب على الاختصاص وجعل حكمهما واحداً وأورد مثلاً من المنصب على المدح وهو الحمد لله الحميد  
ومثالبين من المنصب على الاختصاص وهما أنا معشر الأنبياء لا نورث أنا بنى نهشل لاندعى لاب والذي ذكره  
النحويون أن المنصب على المدح أو الذم أو الترحم قد يكون معرفة وقبله معرفة يصلح أن يكون تابعاً لها  
وقد لا يصلح وقد يكون نكرة كذلك وقد يكون نكرة وقبله معرفة فلا يصلح أن يكون نفعاً لها نحو قول النابغة

مقارع عوف لا حاول غيرها \* وجوه قروء تبتغي من تتحادع

فانصب وجوه قروء على الذم وقبله معرفة وهو مقارع عوف وأما المنصب على الاختصاص فنصوا على أنه  
لا يكون نكرة ولا مبهماً ولا يكون الامتداد بالالف واللام أو بالاضافة وبالعلية أو بأى ولا يكون إلا بعد ضمير  
متكامل مختص به أو مشارك فيه وربما أتى بعد ضمير مخاطب انتهى وأجاب تلميذه السمين بأن الزنجشري إنما أراد  
بالمنصب على الاختصاص المنصب على ضمائر فعل سواء كان من الاختصاص المطلوب له في النحوم لا وهذا  
اصطلاح أهل المعاني والبيان انتهى والاولى أن يقول الذى نص عليه الزنجشري نصب على المدح وأدخل فيه  
الاختصاص فليست أمل (الخج) بفتح الهمزة وسكون الفاء وفتح الحاء المهملة وبالجميم منصوب صفة لسابقة ويجوز  
أن يكون اسوداً فخج حالين متداخلين أو مترادفين من ضميره وبه قال التوربشتي والداميني وقال المظهرى  
هما بدلان من الضمير المجزور وفتحها لانها غير منصرفين ويجوز أن بدل المظهر من الضمير الغائب نحو ضميرته زيداً  
وقال الطيبي الضمير في به مبهم يفسره ما بعده على أنه تمييز كقوله تعالى فتضاهن سبع سموات فان ضميرهن هو  
المبهم المفسر بسبع سموات وهو تمييز كما قاله الزنجشري وفي بعض الاصول اسوداً فخج رفعهما على أن اسود  
مبتدأ خبره بقلعهما والجملة حال بدون الواو والضمير في به للبيت اى كائن متلبس به واسود خبر مبتدأ محذوف  
والضمير في به للقالع اى كائن بالقالع هو اسود وقوله أخج خبر بعد خبر قال في القاموس فخج كنعج تكبر وفي مشبته  
تداني صدور قدميه وتباعده عقباه كنعج وهو أخج بين الفعج محركة والتفعج التضرع بين الرجلين (يقطعهما) اى  
يقطع الاسود الأخج الكعبة حال كونها قلعا (حجرا حجرا) نحو بؤيته بابا بابا اى مبوبا وهو بدل من الضمير المنصب  
في يقطعها قال في المصابيح فان قلت ما عراب الالفاظ الواقعة في هذا التركيب وهو قوله كائن في به الخ وأجاب بأنه  
نظير قولهم كأنك بالدينام تكن وبالآخرة لم تزل وكأنك بالليل قد اقبل قال وفيه اعراب مختلفة قال بعض المحققين  
فيه الاولى أن تقول كأن على معنى التشبيه ولا تحكم بزيادة شئ وتقول التقدير كأنك تبصر بالدينام تشاهد هاهنا  
قوله تعالى فبصرت عن جنب والجملة بعد المجزور بالباء حال اى كأنك تبصر بالدينام وتشاهد هاهنا غير كائنة ألا ترى  
الى قولهم كأنك بالليل وقد اقبل والاولا تدخل على الجمل اذا كانت اخبار الهذه الحروف قال الدماميني  
وبؤيده اى ما قاله هذا المحقق ثبوت هذه الرواية بنصب اسوداً فخج في الحديث فالنصب على الحالية كما مر ويقطعهما  
في محل نصب على الصفة او الحال ايضا وفي هذا الحديث التحديث بالجمع والافراد والعنونة وشيخ المؤلف  
ويحيى بصرى وابن الاخنس كوفي وابن ابي ملكية مكي \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) الخزومي المصري  
قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام المصري (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن  
السبب ان اباه رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحترب الكعبة) عند قرب الساعة حين  
لا يبقى في الارض احد يقول الله الله (ذوالسويتين) بضم السين وفتح الواو وثنية سوية مصغر الساق (من  
الحبشة) قال في القاموس الحبش والحبشة محركاتين والاحبش بضم الباء جنس من السودان الجمع حبشان  
واحباش اه قال بعضهم الحبشة ليس بصحيح في القياس لانه لا واحد له على مثال فاعل فيه يكون مكسراً على  
فعله وقال ابن دريد وأما قولهم الحبشة فعلى غير قياس وقد قالوا أيضاً حبشان ولا أدري كيف هو اه وانكارهم  
لفظ الحبشة على هذا الوزن لاجله لانه ورد في لفظ افصح الناس وقال الرشاطي وهم من ولد كوش بن حام  
وهم اكثر السودان وجميع ممالك السودان يعطون الطاعة للحبش وقد جاء في تحريب الكعبة احاديث كحديث

ابن عباس وعائشة عند المؤلف وما رواه أبو داود والطبراني بسند صحيح وحديث عبد الله بن عمر عند أحمد  
 وروى ابن الجوزي عن حذيفة حديثاً طويلاً مرفوعاً فيه وخراب مكة من الحبشة على يد حبشي أخفج  
 السابق أزرق العينين افطس الانف كبير البطن معه اصحابه ينقضونها حجراً حجراً ويقتلونونها حتى يرموا بها يعني  
 الكعبة الى البحر وخراب المدينة من الجوع والعين من الجراد وذكر الخليلي أن خراب الكعبة يكون في زمن  
 عيسى عليه الصلاة والسلام وقال القرطبي بعد رفع القرآن من الصدور والمصاحف وذلك بعد موت عيسى وهو  
 الصحيح \* (باب ما ذكر في الحجر الاسود) ويسمى الركن الاسود وهو في ركن الكعبة الذي يلي الباب من جانب  
 المشرق وارتفاعه من الارض الاذن ذراعان وثلاث اذراع على ما قاله الارزقي وبينه وبين المقام ثمانية وعشرون  
 ذراعاً وفي حديث ابن عباس مرفوعاً ما صححه الترمذي نزل الحجر الاسود من الجنة وهو أشد بياض من اللبن  
 فسودته خطايا بني آدم لكن فيه عطاء بن السائب وهو صدوق الا انه اخطأ وجري عن مع منه بعد اختلاطه  
 لكن له طريق أخرى في صحيح ابن خزيمة فيقوى بها وفي هذا الحديث التخويف لانه اذا كان الخطايا تؤثر في الحجر  
 فما ظنك بتأثيرها في القلوب وينبغي أن يتأمل كيف ابقاه الله تعالى على صفة السواد ابدامع مامسه من ايدي  
 الانبياء والمرسلين المقتضى لتبسيضه ليكون ذلك عبرة لذوى الابصار وواعظا لكل من وافاه من ذوى الافكار  
 ليكون ذلك باعنا على مبيات الزلات ومجانبة الذنوب الموبقات وفي حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعاً  
 ان الحجر والمقام يا قوتان من يواقيت الجنة طمس الله نورهما ولو لا ذلك لاضاء ما بين المشرق والمغرب رواه احمد  
 والترمذي وصححه ابن حبان لكن في اسناده رجاء أبو يحيى وهو ضعيف وانما ذهب الله نورهما ليكون ايمان  
 الناس بكونهما حقاً ايماناً بالغيب ولولم يطمس لكان الايمان بهم ايماناً بالمشاهدة والايمان الموجب للثواب  
 هو الايمان بالغيب \* وبالسند قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمثلثة العبدى قال (اخبرنا صفيان) الثوري (عن  
 الاعشى) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) بن يزيد النخعي (عن عابس بن ربيعة) بالعين المهملة وبعد الالف  
 موحدة مكسورة وآخره سين مهملة وربيعة بفتح الراء النخعي (عن عمر) بضم العين (رضي الله عنه انه جاء الى  
 الحجر الاسود فقبله) بأن وضع فيه عليه من غير صوت (فقال) ليدفع توهم قريب عهد باسلام ما كان يعتقده في  
 حجارة اصنام الجاهلية من الضر والنفع (انني اعلم انك حجر لا تضرو ولا تنفع) اي بذاتك وان كان امتثال ما شرب  
 فيه يقع في الثواب لكن لا قدرة له عليه لانه حجر كسائر الاجزاء واشاع عمر هذا في الموسم ليشتر في البلدان  
 ويحفظه المتأخرون في الاقطار لكن زاد الحاكم في هذا الحديث فقال علي بن أبي طالب بل يا أمير المؤمنين يضر  
 وينفع ولو علمت ذلك من تأويل كتاب الله تعالى لعلمت انه كما اقول قال الله تعالى واذا أخذ ذبك من بني آدم من  
 ظهورهم ذرياتهم واشهدهم على انفسهم ألسنت بركم قالوا بل فلما اقروا انه الرب عز وجل وانهم العبيد كتب  
 ميثاقهم في رق وألقمه في هذا الحجر وانه يعث يوم القيامة وله عينان ولسان وشفتان يشهد لمن وافى بالمواظاة فهو  
 امين الله في هذا الكتاب فقال له عمر لا باقنى الله بارض لست فيها يا ابن الحسن وقال ليس هذا على شرط الشيخين  
 فانهم مالم يحتجوا بأبي هارون العبدى ومن غرائب المتون ما في ابن أبي شيبه في آخر مسند أبي بكر رضي الله عنه  
 عن رجل رأى النبي صلى الله عليه وسلم وقف عند الحجر فقال اني لاعلم انك حجر لا تضرو ولا تنفع ثم قبله ثم حج أبو بكر  
 رضي الله عنه فوقف عند الحجر فقال اني اعلم انك حجر لا تضرو ولا تنفع ولولا اني رايت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقبل ما قبلتك فليراجع اسناده فان صح يحكم بطلان حديث الحاكم لبعده أن يصدر هذا الجواب عن علي  
 أعنى قوله بل يضر وينفع بعد ما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تضرو ولا تنفع لانه صورة معارضة لاجرم ان الذهي  
 قال في مختصره عن العبدى انه ساقط (ولولا اني رأيت رسول الله) ولغير أبي ذر النبي (صلى الله عليه وسلم يقبلك  
 ما قبلتك) تنبيه على انه لولا الاقتداء ما قبله وقال الطبراني اعلم انهم ينزلون نوعاً من انواع الجنس بمنزلة جنس آخر  
 باعتبار اتصافه بصفة مختصة به لان تذاير الصفات بمنزلة التغاير في الذوات فقوله انك حجر شهادة له بلانه من هذا  
 الجنس وقوله لا تضرو ولا تنفع تقرير وتأكيده بأنه حجر كسائر الاجزاء وقوله ولولا اني رأيت الى آخره اخراج له عن  
 هذا الجنس باعتبار تقبيله صلى الله عليه وسلم اه وفي هذا الحديث التحديث والاخبار والعنونة ورواته  
 كوفيون الاشعج المؤلف بصرى وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي في الحجج \* (باب اغلاق) باب  
 (المبشة) بالغين المعجمة (وبصلى) الداخل (في اي) ناحية من (نواحي البيت شاء) فان كان الباب مفتوحاً

فصلاته باطله لانه لم يستقبل منها شيئا فان كان له عتية قدر ثلثي ذراع صحت \* وبالسند قال (حدثنا قتيبة  
 ابن سعيد) بكسر العين ابورجاء الثقفي - البطني قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن  
 سالم) هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي (عن آية) عبد الله رضي الله عنه (انه قال دخل  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت) الحرام عام الفتح (هو واسامة بن زيد وبلال) المؤذن (وعثمان بن طلحة)  
 الجني زاد النسائي ومعه الفضل بن عباس فيكونون اربعة (فاغلقوا عليهم) اي الباب من داخل كما عند أبي  
 عوانة وزاد يونس فكث نهار اطرو ولا وفي رواية فليج زما نايلا نهارا وسلم فكث فيها مليا وفي رواية له ايضا  
 فكث فيها ساعة (فلما قصوا) الباب (كنت اول من ولى) دخل (فلقيت بلالا) بكسر القاف زاد في رواية  
 مجاهد السابقة في اوائل الصلاة عن ابن عمرو وأجد بلالا قائما بين البابين (فألتته) اي بلالا (هل صلى فيه رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال نعم) صلى فيه (بين العمودين الجانبيين) يتخفيف الياء لانهم جعلوا الالف بدل احدى  
 ياءى النسبة وجوز سيبويه التشديد وفي رواية مالك عن نافع جعل عمودا عن يمينه وعمودا عن يساره وفي رواية  
 فليج في المغازي بين ذينك العمودين المتقدمين وكان البيت على ستة اعمدة سطرين صلى بين العمودين من السطر  
 المقدم وجعل باب البيت خلف ظهره وقال في آخر روايته وعند المكان الذي صلى فيه مرة حرا فكل هذا  
 اخبار عما كان عليه البيت قبل أن يهدم ويبنى في زمن ابن الزبير فأما الآن فقد بين موسى بن عقبة في روايته  
 عن نافع كما في الباب الذي يليه أن بين موقفه صلى الله عليه وسلم وبين الجدار الذي استقبله قريبا من ثلاثة أذرع  
 وسأق قريبا ان شاء الله تعالى \* وموضع الترجمة من الحديث قوله فاغلقوا عليهم لكن استشكل قوله في الترجمة  
 يدخل في اي نواحي البيت شاء فانه يدل على التخيير وفي الحديث انه صلى الله عليه وسلم صلى بين الجانبيين وهو يدل  
 على التعيين واجيب بان صلته عليه الصلاة والسلام في ذلك الموضع لم تكن قصدا بل وقعت اتفاقا وهذا  
 الحديث أخرجه مسلم في الحج والنسائي فيه وفي الصلاة \* (باب الصلاة في الكعبة) اختلف في ذلك فعن ابن  
 عباس لاتصح الصلاة داخلها مطلقا لانه يلزم من ذلك استدبار بعضها وقد ورد الامر باستقبالها فيحمل على  
 استقبال جميعها واستحب الشافعية الصلاة فيها وهو ظاهر في النقل ويطبق به القرض اذا لفرق بينهما في مسألة  
 الاستقبال للمقيم وهو قول الجمهور ومشهور مذهب المالكية جواز السنة فيها وفي الطبري لاي جهة كانت وأما  
 القرض والسنة المؤكدة كالوتر والنافلة المؤكدة كالنحر فلا يجوز ايقاع شيء منها فيها وهو مذهب المدونة  
 فان صلى القرض فيها اعاد في الوقت \* وبالسند قال (حدثنا أحمد بن محمد) هو السمار المروزي فيما قاله أبو نصر  
 الكلاباذي وأبو عبد الله الحاكم وقال الدارقطني هو ابن شبيب بن وهب المزي وغيره الا قال (أخبرنا  
 عبد الله بن المبارك المروزي) قال أخبرنا موسى بن عقبة عن نافع) مولى ابن عمر بن الخطاب (عن ابن عمر  
 رضي الله عنهما انه كان اذا دخل الكعبة مشى قبل الوجه) بكسر القاف وفتح الموحدة كالذين بعد اي مقابل  
 الوجه (حين يدخل) الكعبة (ويجعل الباب قبل الطهر عشي حتى يكون) المقدار والمسافة (بينه وبين الجدار  
 الذي قبل وجهه قريبا) نصب خبر يكون واسمها محذوف مقدرا بالمقدار والمسافة ولا يذروا بن عسا كقريب  
 بارفع اسم ليكون (من ثلاث أذرع) بحذف التاء من ثلاث ولا أصلي وابن عسا كثر لانه أذرع وهذه زيادة  
 على الرواية السابقة كما مر وقد جزم برفعها مالك عن نافع فيما أخرجه ابوداود ومن طريق عبد الرحمن بن مهدي  
 والدارقطني في القرائب وابوعوانة من طريق هشام بن سعد عن نافع وحينئذ فينبغي لمن اراد الاتباع في ذلك  
 أن يجعل بينه وبين الجدار ثلاثة أذرع فانه يقع قدمه في مكان قدمه صلى الله عليه وسلم ان كانت ثلاثة أذرع  
 سواء اوقع ركبته او يده او وجهه ان كان اقل من ثلاثة أذرع (فيسل) حال كونه (يتوخي) بتشديد التاء  
 المجبهة اي يقصد (المكان الذي أخبره بلال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى فيه) قال ابن عمر وغيره (وليس  
 على احدياس ان يصلي في اي نواحي البيت شاء) اي اذا كان الباب مغلقا كما مر في الباب السابق  
 \* (باب من لم يدخل الكعبة) لانه ليس من مناسك الحج (وكان ابن عمر رضي الله عنهما) الذي هو أشهر من  
 روى عن النبي صلى الله عليه وسلم دخول الكعبة (يجمع كثيرا ولا يدخل) الكعبة فلو كان من المناسك  
 لما اخل به مع كثرة اتباعه وهذا التعليق وصله سفيان الثوري في جامعه \* وبالسند قال (حدثنا مسدد)  
 قال (حدثنا خالد بن عبد الله) الطحان قال (حدثنا اسمعيل بن ابي خالد عن عبد الله بن ابي اوفى) رضي الله عنه

(قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) عمرة القضاء سنة سبع من الهجرة قبل الفتح (فظاف بالبيت وصلى خلف  
المقام ركعتين ومعه من يستمره من الناس فقال له) أي لابن أبي أوفى (رجل أدخل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الكعبة) في هذه العمرة والهمزة للاستفهام (قال) ابن أبي أوفى (لا) لم يدخلها في هذه العمرة وسببه  
ما كان فيها حينئذ من الاصنام ولم يكن المشركون يتركونه ليغيرها فلما كان في الفتح امر بإزالة الصو وتم دخولها  
قاه النوى ويحتمل أن يكون دخول البيت لم يقع في الشرط فلما أراد دخوله لمنعوه كما منعوه من الإقامة بمكة  
زيادة على الثلاث فلم يقصد دخولها ثلاثا منعوه \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في المغازي وأبو داود  
في الحج وكذا النسائي وابن ماجه \* (باب من كبر في واحة الكعبة) \* وبالسند قال (حدثنا أبو معمر) بمين  
مفتوحين عبد الله بن عمر المقعد البصري قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد قال (حدثنا أيوب)  
السختياني قال (حدثنا عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضى الله عنهما قال ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لما قدم) أي مكة (أبي أن يدخل البيت) أي امتنع من دخوله (وفيه) أي والحال أن فيه (الآلهة)  
أي الاصنام التي لاهل الجاهلية واطلق عليها الآلهة باعتبار ما كانوا يزعمون (فأمر) عليه الصلاة والسلام  
(بها) أي بالآلهة (فأخرجت فأخرجوا صورة إبراهيم وإسماعيل) عليهما السلام (في أيديهما الأزام)  
جمع زلم بفتح الزاي وضمها وهي الأقدام والقداح وهي اعدوا نحتوها وكتبوا في أحدها فعل وفي الآخر لا تفعل  
ولاشئ في الآخر فإذا أراد أحدهم سفرا أو حاجة ألقاها فان خرج ففعل فعل وان خرج لا تفعل لم يفعل  
وان خرج الآخر أعاد الضرب حتى يخرج له فعل أو لا تفعل فكانت سبعة على صفة واحدة مكتوب عليها لا  
نعم منهم من غيرهم ملصق العقل فضل العقل وكانت بيد السادن فإذا أرادوا خروجاً أو زويجاً أو حاجة ضرب  
السادن فان خرج نعم ذهب وان خرج لا كف وان شكوا في نسب واحد أو إليه إلى الصنم فضرِبَ تلك الثلاثة  
التي هي منهم من غيرهم ملصق فان خرج منهم كان من أوسطهم نسباً وان خرج من غيرهم كان حليفاً وان خرج  
ملصق لم يكن له نسب ولا حلف وان جنى أحد جنابة واختلقوا على من العقل ضربوا فان خرج العقل على من  
ضرب عليه عقل وبرئ الآخرون وكانوا إذا عقلوا العقل وفضل الشيء منه واختلقوا فيه أو السادن فضرِبَ  
فعل من وجب إذاه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلهم الله) أي لعنهم كما في القاموس وغيره  
(أما) بآيات الآلاف بعد الميم في اليونانية حرف استفتاح وفي بعض الأصول وعزها ابن حجر لا كثر أم بجذها  
للتخفيف (وأنه قد) ولا في ذرقة بزيادة اللام لزيادة التأكد (علموا) أهل الجاهلية (أنهم) إبراهيم  
وإسماعيل (لم يستقموا) أي لم يطلبوا القسم أي معرفة ما قسم لهم وما لم يقسم (بها) أي بالأزلام (قط) بفتح  
القاف وتشديد الطاء وتضم القاف ويخففان وقط مشددة مجرورة كما في القاموس وقول الزركشي أن معناها  
هنا أبدأ نعلمه البدر الدماميني بأن قط مخصوص باستغراق الماضي من الزمان وأما أبدأ فيستعمل في المستقبل  
فمخولاً ففعل أبدأ أو خالدين فيها أبدأ (فدخل) عليه الصلاة والسلام (البيت فكبر في واحة) ولم يصل فيه (احتج  
المؤلف بحديث ابن عباس هذا مع كونه يرى تقديم حديث بلال في إثباته الصلاة فيه عليه ولا معارضة  
في ذلك بالنسبة إلى الترجمة لأن ابن عباس أثبت التكبير ولم يتعرض له بلال وبلال أثبت الصلاة ونفاها  
ابن عباس واحتج المؤلف بزيادة ابن عباس وقدم إثبات بلال على نفي غيره لأنه لم يكن مع النبي صلى الله عليه وسلم  
يومئذ وإنما استدل فيه تارة لأسامة وتارة لآخيه الفضل مع أنه لم يثبت أن الفضل كان معهم إلا في رواية شاذة  
وأبضا بلال مثبت فيقدم على الثاني لزيادة علمه وقد قرأ المؤلف مثل ذلك في باب العشر فيما سبق من ماء السماء  
من كتاب الزكاة \* (باب بالتسوين) كيف كان بدء مشروعية (الرمل) في الطواف والرمل بفتح الراء والميم  
هو سرعة المشي مع تقارب الخطا دون العدو والنوب فيما قاله الشافعي وقال المتولي تكره المبالغة في الإسراع  
في الرمل وعند الحنفية الرمل أن يهز كتفيه في مشيه كالمجتريين الصفيين \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب)  
الواشبي بجمجمة ثم مهملة البصري قال (حدثنا حماد بن زيد عن أيوب) السختياني (عن سعيد بن جبير)  
بضم الجيم وفتح الموحدة الكوفي الأسدي قتل بين يدي الججاج سنة خمس وتسعين ومائة (عن ابن عباس  
رضي الله عنهما قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه) في عمرة القضية سنة سبع (فقال المشركون)  
من قريش (أنه) أي النبي صلى الله عليه وسلم (يقدم) بفتح الدال مضارع قدم بكسر هاء يرد (عليكم و) الحان



انه (قد) بالقاف (وهنهم) ولا بن السين قد يحذف حرف العطف وهاء وهنهم مفتوحة والفتحة للخصامة  
 أي اضعفهم (حتى يثرب) بفتح الموحدة غير منصرف اسم المدينة الشريفة في الجاهلية وحتى رفع على الفاعلية  
 ولا بي ذرانه يقدم عليكم وقد بالقاف والرفع فاعل يقدم أي جماعة وحيداً يكون قوله وهنهم حتى يثرب في موضع  
 رفع صفة لوفد وضميراته ضمير الشأن (فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يرملوا) بضم الميم مضارع رمل بفتحها  
 (الاشواط الثلاثة) ليرى المشركون قوتهم بهذا الفعل لانه اقطع في تكذيبهم وابلغ في نكابتهم ولذا قالوا كافي  
 مسلم هؤلاء الذين زعمتم أن الحى وهتهم هؤلاء اجلد من كذا وكذا والاشواط جمع شوط بفتح الشين والمراد به  
 هنا الطوفة حول الكعبة زادها الله تعالى شرفاً وهو منصوب على الظرفية (و) أمرهم عليه الصلاة والسلام  
 (ان يمشوا ما بين الركبتين) البائيتين حيث لا يراهم المشركون لانهم كانوا بما يلي الحجر من قبل قعيقعان وهذا  
 منسوخ بما أتى ان شاء الله تعالى قال ابن عباس (ولم يمنع أن يأمرهم) أي من أن يأمرهم بخذف الجمار  
 لعدم اللبس وموضع أن وتاليا بعد حذفه جزأ ونصب قولان (أن يرملوا الاشواط كلها) أي بأن يرملوا الخذف  
 الجمار كذلك أولاً حذف أصلاً لانه يقال امرته بكذا وامرته كذا أي لم يمنع عليه الصلاة والسلام أن يأمرهم  
 بالرمل في الطوفات كلها (الا لابقاء عليهم) بكسر الهمزة وسكون الموحدة والقاف مدوداً مصدر أبقى عليه  
 اذا فرق به وهو مرفوع فاعل لم يمنع لكن لابقاء لا يناسب أن يكون هو الذي منعه من ذلك اذا لابقاء معناه  
 الرقي كما في الصحاح فلا بد من تأويله بارادة ونحوها أي لم يمنع من الامر بالرمل في الاربعة الارادته عليه الصلاة  
 والسلام لابقاء عليهم فلم يأمرهم به وهم لا يفعلون شيئاً الا بامرهم وقول الزركشي - وتبعه العيني - كالحفاظ ابن حجر  
 ويجوز ان نصب على انه مفعول لاجله ويكون في منعهم ضمير عائد الى النبي صلى الله عليه وسلم هو فاعله تعقبه  
 في المصايح بأن تجوز نصب مبنى على أن يكون في لفظ حديث البخاري لم يمنعهم وليس كذلك انما فيه  
 لم يمنعهم فرفع الابقاء متعين لانه الفاعل وهذا الذي قاله الزركشي - وقع للقرطبي - في شرح مسلم وفي الحديث  
 ولم يمنعهم فجوز فيه الوجهين وهو ظاهر لكن نقله الى ما في البخاري غير متأت \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف  
 ايضاً في المغازي ومسلم وأبو داود والنسائي في الحج \* (باب استلام الحجر الاسود حين يقدم مكة اقل  
 ما يطوف ويرمل ثلاثاً) أي ثلاث مرات وأول نصب على الظرفية والاستلام اتمتع من السلام بكسر  
 السين وهي الحجارة قاله ابن قتيبة فلما كان لما للحجر قيل له استلام أو من السلام بفتحها وهو التحية قاله  
 الزهري لان ذلك الفعل سلام على الحجر واهل البيت يسمون الركن الاسود المحيماً وهو استلام مهموز من  
 الملازمة وهي الاجتماع أو استفعل من اللأمة وهي الدرع لانه اذا لمس الحجر تحصن بمحصن من العذاب كما تحصن  
 باللائمة من الاعداء فان قيل كان القياس فيه على هذا أن يكون استلام لا استلم أجيب باحتمال أن يكون  
 خفف بنقل حركة الهمزة الى اللام الساكنة قبلها ثم حذفت الهمزة ساكنة قاله في المصايح \* وبالسند قال  
 (حدثنا صبيح بن الصرح) بفتح الهمزة وسكون المهملة وفتح الموحدة آخره مجة في الاول بالقاف والجيم  
 في الثاني ابن سعيد الاموي (قال اخبرني) بالافراد وفي بعضها اخبرنا (ابن وهب) عبد الله المصري (عن  
 يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم عن ابيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (رضي الله  
 عنه) وعن ابيه (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يقدم مكة اذا استلم الركن الاسود اقل  
 ما يطوف) ظرف مضاف الى ما المصدرية (يخبط) بفتح المثناة التحية وضم الخاء المعجمة وتشديد الموحدة من  
 الخبط ضرب من العدو أي يرمل (ثلاثة اطواف من) الطوفات (السبع) وفي بعضها من السبعة بالتأنيث  
 باعتبار الاطواف واذا كان المميز غير مدكور جاز في العدد التذكير والتأنيث فان قلت ظاهر هذا الحديث  
 يقتضي أن الرمل يستوعب الطوفة بخلاف حديث ابن عباس السابق في الباب الذي قبله لانه صريح في عدم  
 الاستيعاب أجيب بأنه عليه الصلاة والسلام رمل في طوافه اول قدومه في حجة الوداع من الحجر الى الحجر ثلاثاً  
 ومشي اربعاً فاستقرت سنة الرمل على ذلك من الحجر الى الحجر لانه المتأخر من فعله عليه الصلاة والسلام \* (باب  
 بناء مشروعية الرمل) في بعض الطواف (في الحج والعمرة) \* وبه قال (حدثني محمد) زاذني رواية أبي ذر  
 هو ابن سلام وبه جزم ابن السكن وهو في رواية الباقرين غير منسوب ورجح ابو علي الجبائي انه ابن رافع وقيل هو  
 البخاري نفسه بدليل روايته عن الراوي التالي (قال حدثنا سريج بن النعمان) بضم السين المهملة وفتح الراء

آخره جيم الجوهري البغدادى (قال حدثنا فليح) بضم الفاء وفتح اللام آخره حاء مهمله ابن سليمان (عن نافع)  
 مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) قال سعى النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة اشواط أى  
 اسرع في المشي في الطوافات الثلاث الاولى (ومضى اربعة في الحج والعمرة) اى في حجة الوداع وعمرة القضية  
 لان الحديث لم يمكن فيها من الطواف والحجزة لم يكن معه ابن عمر فيها ومن ثم انكرها والى مع حجته اندرجت  
 افعالها فيها فتعينت عمرة القضية ~~لكن~~ في حديث ابى سعيد عند الحارث بن رمل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في حجته وفي عمرة كلها وابو بكر وعمر والخلفاء (تابعه) أى تابع سريجا (الليث) بن سعد الامام (قال حدثني)  
 بالافراد (كثير بن فرق) بفتح الفاء والقاف بينهما راء ساكنة وآخره مهمله (عن نافع عن ابن عمر رضي الله  
 عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) \* وبه قال (حدثنا سعيد بن ابى مرجم) بكسر العين (قال اخبرنا محمد بن  
 جعفر) الانصارى زاد ابو ذر ابن ابى كثير (قال اخبرني) بالافراد (زيد بن اسلم) مولى عمر (عن ابيه) اسلم (ان  
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال للركن) الاسود مخاطبا له ليسمع الحاضرين (اما والله اى لا علم لك بحج ولا نضر  
 ولا تنفع ولولا انى رأيت رسول الله) ولغير ابى ذر النبي (صلى الله عليه وسلم استلم ما استلمت فاستلمه) تعبدا  
 محضا (ثم قال) بعد استلامه (فما) بالفاء ولابن عساكر ما (لنا وازمل) بالنصب نحو مالك وزيدا وجوازا للحز  
 في مثله مذهب كوفي ويروى مالك والترمذي باعادة اللام (انما كنا راءينا) كذا في رواية ابى ذر والاصلي بوزن  
 فاعلنا بالهمز من الرؤية اى اريناهم بذلك انا اقويا لانعجز عن مقارومتهم ولا نضعف عن محاربتهم وجعله ابن  
 مالك من الرياء الذى هو اظهار المرائى خلاف ما هو عليه فقال معناه اظهرنا لهم القوة ونحن ضعفاء وهو مثل  
 قول ابن المنبر في قوله فأمرهم أن يرملوا لم يجوز لهم أن يقولوا ليس بنا حى لكن جواز لهم فعلا يفهم منه من لا يعلم  
 الباطن انه ليس بهم حى وان كان الضاهم مغالطا في فهمه لمصلحة الخاف الخضم المبطل لكن هذا الذى قاله  
 يحتاج الى ثبوت نقل يدل عليه وليس في الحديث ما يقتضيه وعلى هذا فتصويب العيني لقول ابن مالك فيه  
 نظر نعم وقع في رواية غير ابى ذر والاصلي هنا ما يؤيده حيث روى راينا به (المشركين) بمنثاين تحتيتين  
 من غير همز جلاله على الرياء وان كان أصله راءا بهمزتين فتبدلت الهمزة ياء لفتحها وكسر ما قبلها وحل الفعل على  
 المصدر وان لم يوجد فيه الكسر كما قالوا اى آخيت واخيت جلا على يواخى ومواخاة والاصل يواخى ومواخاة  
 فقلت الهمزة واو لفتحها بعد ضمة (وقد اهلككم الله) فلا حاجة لنا اليوم الى ذلك فهم تركه لفقده سببه (ثم قال)  
 بعد أن رجع عما هم به هو (شئ صنعته البى) ولا بى الوقت رسول الله (صلى الله عليه وسلم فلا تحب أن تتركه)  
 لعدم اطلاعنا على حكمته وقصور عقولنا عن ادراك كنهه وقد يكون فعله سببا باعنا على تذكر نعمة الله تعالى  
 على اعزازه الاسلام واهله وزاد الاسماعيلى في روايته ثم رمل وقد اخرج المؤلف هذا الحديث أيضا وكذا مسلم  
 والنسائى \* وبه قال (حدثنا مسدد) أى ابن مسرهد (قال حدثنا يحيى) القطان (عن عبيد الله) بضم العين  
 وفتح الموحدة ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر القرشى المدينى (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن  
 الخطاب (رضي الله عنهما) قال مات ركت استلام هذين الركنين اليمانيين (في شدة ولا رخاء منذ رأيت النبي)  
 ولا بى الوقت رسول الله (صلى الله عليه وسلم يستلما) قال عبيد الله (فقلت لنا نافع اكن) بهمزة الاستفهام  
 (ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (يمشى بين الركنين) اليمانيين أى ويرمل في غيرهما (قال) نافع  
 (انما كان) ابن عمر (يمشى) بينهما ولا يرمل (ليكون) ذلك (ايسر) أى ارفق (لاستلامه) أى ليقوى عليه عند  
 الازدحام وهذا يدل على انه كان يرمل في الباقي من البيت كما مر وبه يحجب عما أشار اليه الاسماعيلى من أنه  
 لا مطابقة بين الترجمة والحديث اذ لا ذكر للرمل فيه \* (باب استلام الركن بالحج) بكسر الميم وسكون المهمل  
 وفتح الجيم بعدها نون عصا محنية الرأس أى يوثق الى الركن حتى يصيبه \* وبه قال (حدثنا احمد بن صالح)  
 ابو جعفر المصرى المشهور بابن الطبرائى كان ابوه من اهل طبرستان (ويحيى بن سليمان) الجعفى (قالا حدثنا  
 ابن وهب) عبد الله (قال اخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبيد الله) بضم العين  
 وفتح الموحدة (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود (عن ابن عباس رضي الله عنهما) قال طاف النبي صلى الله عليه  
 وسلم في حجة الوداع على بعير يستلم الركن بمحجن) زاد مسلم من حديث ابى الطفيل وبقبل المحجن وهذا مذهب  
 الشافعى عند العجز عن الاستسلام باليد وان استلم يده لراحة منعه من التقبيل قبلها كما في المجموع

وعليه الجمهور ولكن نازع العز بن جماعة في تخصيص تقبيل اليد بتعذر تقبيل الركن ولم يذكري المحذور والمنهاج  
تقبيل اليد وعند الحنفية يضع يديه عليه ويقبلها مع عدم إمكان التقبيل فان لم يمكنه وضع عليه شيئا كعصا  
فان لم يتمكن من ذلك رفع يديه الى اذنيه وجعل باطنهما نحو الحجر مشبرا اليه كأنه واضع يديه عليه وظاهرهما  
نحو وجهه ويقبلها مع عدم المالكية ان زوجه لمسه بيده او يعود ثم يضعه على فيه من غير تقبيل فان لم يصل  
كبر اذا حاذاه ومضى ولا يشير بيده ومذهب الحنابلة كالشافعية \* ورواه هذا الحديث ما بين مصري وكوفي  
ومدني وابلي وفيه التحديث والاخبار بالجمع والافراد والعنقة والقول واخرجه مسلم وابوداود وابن ماجه  
في الحج (تابعه) اى تابع يونس عن ابن شهاب عبد العز بن (الدر اوردي) بفتح الدال المهملة والراء والواو  
وسكون الراء وكسر الدال (عن ابن اخي الزهري) محمد بن عبد الله (عن عمه) محمد بن مسلم الزهري واخرجه  
الاسماعيلى عن الحسن بن سفيان عن محمد بن عباد عن الدر اوردي فذكره ولم يقل حجة الوداع ولا على بعير  
وبقية مباحث الحديث تأتى ان شاء الله تعالى \* (باب من لم يستلم الا الركنين اليمانيين) الاسود والذى يليه دون  
الركنين الشاميين ويا اليمانيين محققه على المشهور لان الالف فيه عوض عن ياء النسب فلوشدت لزمت الجمع بين  
العوض والمعوض (وقال محمد بن بكر) بفتح الواو حدة البرساقى بضمها وسكون الراء وبالسين المهملة نسبة الى  
برسان حتى من الازد (اخبرنا ابن حريج) عبد الملك بن عبد العزيز بنسبه لجدته لشمه ربه (قال اخبرني) بالافراد  
(عمر بن دينار) بفتح العين (عن ابى الشعثاء) مؤنث الاشعث واسمه جابر بن زيد مما وصله احمد فى مسنده (انه  
قال ومن) استفهام على جهة الانكار التوبيخي فلذا لم يحذف الياء بعد القاف من قوله (يتقى) اى لا ينبغي  
لاحد ان يتقى شيئا من البيت الحرام (وكان معاوية) رضى الله عنه مما وصله احمد والترمذى والحاكم (يستلم  
الاركان) الاربعة وفى رواية فكان معاوية بالقاء وحينئذ تكون من شرطية على مذهب من لا يوجب الجزم فيه  
(فقال له ابن عباس رضى الله عنهما انه لا يستلم هذان الركنان) اللذان يليان الحجر لانهما لم يتمما على قواعد  
ابراهيم فليس بركنين أصليين ويستلم بضم المثناة التحتية وفتح اللام مبني للمفعول الغائب وهذان نائب عن  
الفاعل والركنان صفة له والهاء فى انه ضمير الشأن والعموى والمستقلى كافى نسخة لا يستلم بفتح المثناة هذين  
الركنين بالنصب على المفعولية والضمير فى انه عائذ على النبي صلى الله عليه وسلم وكذا فاعل لا يستلم ضمير يعود  
عليه صلى الله عليه وسلم وفى رواية عزها فى اليونانية لابي ذر عن الجوى والمستقلى والاصيلي لانستلم بفتح  
المثناة القوقية وحزم الميم على النهى وفى رواية رابعة لانستلم بالنون بدل المثناة بلفظ المتكلم (فقال) معاوية  
رضى الله عنه (ليس شئ من البيت هجورا) ولا بى ذر هجورا بالواو حدة قبل الميم وهذا اجاب عنه امامنا  
الشافعى بأننا لم ندع استلامهما هجر البيت وكيف هجره ونحن نطوف به ولكاتبه السنة فعلا وتركوا لو كان  
ترك استلامهما هجر المكان ترك استلام ما بين الاركان هجر الله ولا قائل به وقال الداودى ظن معاوية أنها  
ركنا البيت الذى وضع عليه من اول وليس كذلك لما سبق فى حديث عائشة (وكان ابن الزبير) عبد الله  
مما وصله ابن ابي شيبه (يستلمهن كلهن) اى الاربعة لانه لما عمر الكعبة اتمها على قواعد ابراهيم كذا حمله ابن  
التين فزال مانع عدم استلام الآخرين ويؤيد هذا الجمل ما أخرجه الارزقي فى تاريخ مكة انه لما فرغ من بناء  
البيت وادخل فيه من الحجر ما اخرج منه ورد الركنين على قواعد ابراهيم طاف للعمرة واستلم الاركان الاربعة  
ولم يزل على بناء ابن الزبير اذا طاف الطائف استلمها جميعا حتى قيل ابن الزبير وروى ايضا ان آدم لما حج استلم  
الاركان كلها وكذا ابراهيم واسماعيل \* وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا لث) هو  
ابن سعد (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم بن عبد الله عن ابيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (رضى الله عنهما)  
قال لم ار النبي صلى الله عليه وسلم يستلم من البيت الا الركنين اليمانيين لانهما على القواعد الابراهيمية فى  
الركن الاسود فضيلتان كون الحجر فيه وكونه على القواعد وفى الثانى الشانية فقط ومن ثم خص الاول بزيد  
تقبيله دون الثانى وحديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قبل الركن اليماني ووضع خده عليه رواه  
جماعة منهم ابن المنذر والحاكم وصححه وضعفه بعضهم وعلى تقدير صحتها فهو محمول على الحجر الاسود لان المعروف  
أن النبي صلى الله عليه وسلم استلم الركن اليماني فقط واذا استلمه قبل يده على الاصح عند الشافعية والحنابلة ومحمد  
ابن الحسن من الحنفية وهو المنصوص فى الام ولم يتعرض فى المحذور والمنهاج والحاوى الصغير لتقبيل اليد وحديث

انه صلى الله عليه وسلم استلم الحجر فقبله واستلم الركن اليماني فقبل يده ضعفه البيهقي وغيره وقال المالكية  
 يستلمه ويضع يده على فيه ولا يقبلها فان لم يستطع كبر اذا حاذاه ولا يشير اليه بيده ونص جماعة من متأخري  
 الشافعية انه يشير اليه عند العجز عن استلامه ولم يذكر ذلك النووي ولا الرافعي وسكوتهما كما قال العزبن  
 جماعة دليل على عدم الاستحباب وبه صرح بعض متأخري الشافعية قال وهو الذي اختاره لا انه لم ينقل عنه  
 عليه الصلاة والسلام لكن لا بأس به كتقبيل يده بعد استلامه اذ انهما اى الاشارة وتقبيل اليد بعد الاستلام  
 ليسا بسنة وكذا تقبيل نفس الركن لا بأس به كما يرمز به في الام واستحبه بعض الشافعية ونقل عن محمد بن  
 الحسن \* (باب) مشروعية (تقبيل الحجر) الاسود بوضع الشفة عليه من غير تصويت ولا تطمين كما قاله الشافعي  
 وروى الفاكهي من طريق سعيد بن جبيرة قال اذا قبلت الركن فلا ترفع بها صوتك كقبلة النساء \* وبه قال  
 (حدثنا احمد بن سنان) بكسر المهملة وتخفيف النون القطان الواسطي قال (حدثنا يزيد بن هارون) الواسطي  
 (قال اخبرنا ورفاء) مؤث الاورق (قال اخبرنا زيد بن اسلم) بفتح الهمزة واللام والميم الحبشي الميجاري بفتح  
 الموحدة والجيم مولى عمر (عن ابيه) اسلم (قال رأيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه قبل الحجر) الاسود (وقال  
 لولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلك ما قبلتك) فتابعته عليه الصلاة والسلام مشروعة وان لم يعقل  
 معناها لكن فيه تعظيم للحجر وتبرئ به واختبار ليعلم بالمشاهدة طاعة من يطيع وذلك شبيه بقصة ايليس حيث أمر  
 بالسجود لا دم مع ما ورد مر فوعا انه يؤتى به يوم القيامة وله لسان ذلق يشهد لمن استلمه بالتوحيد \* وبه قال  
 (حدثنا مسدد قال حدثنا حماد) زاد ابو الوقتان زيد (عن الزبير بن عري) براء مهملة مفتوحة بعدها موحدة  
 ثم مشناة تحمية شدة لا الزبير بن عدى كما سيأتي قريبان شاء الله تعالى (قال سألت رجلا) هو الزبير الراوى  
 كما عند أبي داود الطيالسي عن حماد حدثنا الزبير سألت (ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما عن استلام  
 الحجر) الاسود (فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه) بان يمس يده (ويقبله قال قلنا رأيت)  
 ولا بى الوقت وقال رأيت (ان زجت) أنا بضم الزاى مبنيا للمفعول وفي بعض الاصول ان زوجت بالواو  
 (أرأيت ان غلبت) أنا بضم الغين مبنيا للمفعول أخبرني ما صنع هل لا بد من استلامى له في هذه الحادثة (قال)  
 ابن عمر (اجعل) لفظ (أرأيت) حال كونك (بالين) أى اتبع السنة وازك الرأى وكأنه فهم منه من كثرة  
 السؤال التدرج الى الترك المؤدى الى عدم الاحترام والتعظيم المطلوب شرعا ثم قال ابن عمر (رأيت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يستلمه ويقبله) ظاهره أن ابن عمر لم ير الزحام عذرا في ترك الاستلام وروى سعيد بن منصور من  
 طريق القاسم بن محمد قال رأيت ابن عمر زاحم على الركن حتى يدمى ونقل ابن الرفعة أنه تكبر المزاحمة قال ابن  
 جماعة وفي اطلاقه نظر فان الشافعي قال في الام انه لا يجب الزحام الا في بدء الطواف وآخره والذي يظهر لي انه  
 أراد الزحام الذي لا يؤذى وعن عبد الرحمن بن الحارث قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر رضى الله  
 عنه يا أبا حفص انك رجل قوى فلا تراحم على الركن فانك تؤذى الضعيف ولكن ان وجدت خلوة فاستلمه  
 والافكروا مضروا الشافعي واحدا وغيرهما وهو مرسل جيد ولو ازيل الحجر والعبادة قبل موضع  
 واستلمه قاله الدارمي من الشافعية \* ورواه هذا الحديث الخسعي بصريون وفيه التحديث والعنعنة والسؤال  
 وأخرجه الترمذي والنسائي في الحج ووقع في رواية ابى ذر عن شيوخه عن الكرخي هنا قال محمد بن يوسف  
 القربري وجدت في كتاب أبي جعفر محمد بن أبي حاتم ورائق المؤلف قال أبو عبد الله البخاري الزبير بن عدى  
 بالمدال والمنشاء كوفي تابعي والزبير بن عري براء الراوى هنا بصري تابعي أيضا وفيه تنبيه على  
 أن ما وقع هنا عند الاصلي عن أبي احمد الجرجاني الزبير بن عدى بالمدال وهم وأن تصوابه عري براء كذا رواه  
 سائر الرواة عن القربري حكاه الجبائي فكان البخاري استشعر هذا التحصيف فاشهد الى التحذير منه  
 \* (باب من اشار الى الركن) الاسود (اذا اتي عليه) في الطواف عند عجزه عن استلامه \* وبالسند الى  
 المؤلف قال (حدثنا محمد بن المنثري) بن عميد العنزي البصري (قال حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد  
 ابن الصلت الثقفي البصري المتوفى سنة اربع وتسعين ومائة (قال حدثنا خالد) بن مهران الخداه (عن عكرمه)  
 ابن عميد الله مولى ابن عباس أصله قربري ثقة ثبت عالم بالتفسير (عن ابن عباس رضى الله عنهما قال طاف  
 النبي صلى الله عليه وسلم بالبيت على بعير) ليراه الناس فيسأل ويقتدى بفعله (كما اتي على الركن) للاسود أى

محاذيها (أشار إليه) بحسن في بدءه وقبل الحجت كما مر في باب استلام الركن بالحسن قريسا وكذا يشير الطائفة  
 يده عند الحجر لابعثه إلى التقبيل واقتصر الرافعي وجماعة على الإشارة ولم يذكروا أنه يقبل ما أشار به وبهجم  
 النووي في الروضة والمنهاج وقال في المجموع والابيض وابن الصلاح في منسكه انه يقبل ما أشار به وقال الحنفية  
 يرفع يده إلى أذنيه ويجعل باطنهما نحو الحجر مشير إليه كأنه واضح يديه عليه وظاهرهما نحو وجهه ويقبلهما  
 وعند المالكية بكبرا إذا حاذاه ويضئ ولا يشير يده \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف إضافي الحج والطلاق وكذا  
 الترمذي والنسائي \* (باب) استصحاب (التكبير عند الركن) الأسود \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن  
 مسرهد قال حدثنا خالد بن عبد الله الطحان قال (حدثنا خالد) بن مهران (الحداء) بالحاء المهملة والذال  
 المعجمة (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال طاف النبي صلى الله عليه وسلم  
 بالبيت على وجهين كل إلى الركن) الحجر الأسود وللتكبير معنى وكلما أتى على الركن (أشار إليه بشيء) أي بحسن  
 (كان عنده وكبر) أي في كل طوفة واستحب الشافعي وأصحاب مذهبه والحنابلة أن يقول عند ابتداء الطواف  
 واستلام الحجر بسم الله والله أكبر اللهم إيماناً بآياتك وتصديقاً بآياتك ووفاء بعهديك وأتباعاً لسنة نبيك محمد صلى الله  
 عليه وسلم وروى الشافعي عن أبي نعيم قال أخبرني أن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله  
 كيف تقول إذا استلمنا قال قولوا بسم الله والله أكبر إيماناً بآياته وتصديقاً لآياته محمد صلى الله عليه وسلم ولم يثبت  
 ذلك كما قاله ابن جماعة وصح في أبي داود والنسائي والحاكم وابن حبان في صحيحهما أنه عليه الصلاة والسلام  
 قال بين الركنين اليمينين ربنا آتاني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقناعتاً بالناظر قال ابن المنذر لا نعلم خبراً  
 ثابتاً عنه عليه الصلاة والسلام يقال في الطواف غيره ونقل الرافعي أن قراءة القرآن في الطواف أفضل من  
 الدعاء غير المأثور وأن المأثور أفضل منها سناً ذلك لكن لم يثبت عنه عليه الصلاة والسلام كما قال ابن المنذر فيما مر  
 الأربنا آتاني الدنيا حسنة الآية وهو قرآن وأما ثبت بين الركنين وحينئذ فيكون أفضل ما يقال بين الركنين  
 ويكون هو وغيره أفضل من المذكور والدعاء في باقي الطواف إلا التكبير عند استلام الحجر فإنه أفضل لأسبابه  
 عليه الصلاة والسلام والصحيح عند الحنابلة أنه لا بأس بقراءة القرآن وحزم صاحب الهداية في التجنب بأن  
 ذكر الله أفضل منه فيه وكرهها المالكية (تابعه) أي تابع خالد الطحان مما وصله المؤلف في الطلاق (أبراهيم  
 ابن طهمان) الهروي (عن خالد الحداء) في التكبير وبه هذه المتابعة على أن رواية عبد الوهاب عن خالد  
 السابقة في الباب الذي قبل هذا الغارية عن التكبير لا تقدر في زيادة خالد بن عبد الله لمتابعة إبراهيم والله أعلم  
 \* (باب من طاف بالبيت إذا قدم مكة) محرماً بالعمرة (فيسل أن يرجع إلى بيته ثم صلى ركعتين) سنة الطواف  
 (ثم خرج إلى الصفا) للسعي بينهما وبين المروة \* وبه قال (حدثنا أصبغ) بن الفرج (عن ابن وهب) عبد الله قال  
 (أخبرني) بالافراد (عمرو) بن نفيع العيني هو ابن الحارث (عن محمد بن عبد الرحمن) هو أبو الأسود النوفلي يقيم عروة  
 (قال ذكرت لعروة) بن الزبير بن العوام ما قيل في حكم القادم إلى مكة مما ذكره مسلم من هذا الوجه وحذفه  
 المؤلف مقتصر على المرفوع منه ومحصل ذلك ومعناه أن رجلاً من أهل العراق قال لأبي الأسود سل لي عروة بن  
 الزبير عن رجل يبل بالحج فإذا طاف بالبيت أيجل أي دون أن يطوف بين الصفا والمروة أم لا قال أبو الأسود  
 فسالته فقال لا يجمل من أهل بالحج إلا بالحج فتصدى أي فتعزض لي الرجل فسألني أي عما أجاب به عروة فحدثته  
 فقال قل له فإن رجلاً أي ابن عباس يخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك يعني أمر به حيث قال لمن لم  
 يسق الهدى من أصحابه أجملوها عمرة وعند المؤلف في حجة الوداع من حديث ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس  
 قال إذا طاف بالبيت فقد حل فقلت لعطاء من أين أخذ هذا ابن عباس قال من قول الله تعالى ثم أحملها إلى البيت  
 العتيق ومن أمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه أن يحلوا في حجة الوداع قلت إنما ذلك بعد المعرف قال فان ابن  
 عباس يراه قبل وبعد انتهى قال أبو الأسود فحتمه أي عروة فذكرت له ذلك يعني ما قاله الرجل العراقي من  
 مذهب ابن عباس (قال) أي عروة قد حج رسول الله صلى الله عليه وسلم (فأخبرتني عائشة رضي الله عنها أن أول  
 شيء بدأ به حين قدم النبي صلى الله عليه وسلم أنه نوضاً) في موضع رفع خبران من قولها أن أول شيء بدأ به (ثم طاف)  
 بالبيت ولم يحل من حجه (ثم لم تكن) تلك الفعلة التي فعلها عليه الصلاة والسلام حين قدم من الطواف وغيره  
 (عمرة) فعرف من هذا أن ما ذهب إليه ابن عباس مخالف لفعله عليه الصلاة والسلام وأن أمره عليه الصلاة

أي بعد  
 الوقوف  
 بعرفة اه



السلام اصحابه أن يفسخوا حجهم فيجعلوه عمرة خاص بهم وأن من اهل الحج مفرد لا يضروه الطواف بالبيت كما فعله  
 عليه الصلاة والسلام وبذلك احتج عروة وقوله عمرة بالنصب خبر كان أو بالرفع كما لا يذر على أن كان تامة والمعنى  
 لم تحصل عمرة (ثم حج أبو بكر وعمر رضي الله عنهما مثله) أي فكان أول شيء بدأ به الطواف ثم لم تكن عمرة (ثم حجبت  
 مع أبي) أي مصاحبا للذي (الزبير بن العزم) رضي الله عنه (والزبير بالترديد من أبي أو عطف بيان  
 ولكنهم) ثم حجبت مع ابن الزبير أي مع أخي عبد الله بن الزبير قال القاضي عياض وهو ضعيف (فأول شيء  
 بدأ به الطواف ثم رأيت المهاجرين والأنصار يفعلونه) أي البدء بالطواف (وقد أخبرني أبي) أسماء بنت أبي بكر  
 (أنها اهلت هي واختها) عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم (والزبير وفلان وفلان بعمرة فلما سهوا الركن)  
 أي الحجر الأسود واعتراطوا فاهم وسعهم وحلقوا (حلقوا) من احرامهم وحذف المقدرها للعلم به وعدم خفائه  
 فان قلت ان عائشة في تلك الحجة لم تطف بالبيت لاجل حبسها أجيب بأنه محمول على أنه أراد حجة أخرى بعد النبي  
 صلى الله عليه وسلم غير حجة الوداع \* ورواة هذا الحديث ما بين مصرى ومدنى وفيه التحديث والاخبار  
 بالافراد والعنعنة والذكر وأخرجه مسلم في الحج \* وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) بن عبد الله الاسدي (قال  
 حدثنا أبو ضمرة) بفتح الصاد المجهمة (أنس) هو ابن عياض (قال حدثنا موسى بن عقبة) الاسدي الامام  
 في المغازي (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم كان اذا طاف في الحج والعمرة اول ما يقدم) بنصب أول على الظرفية (سعى) أي رمل (ثلاثة  
 اطواف ومشي أربعة) أي اربعة اطواف (ثم سجد سجدتين) أي ركعتين للطواف من باب اطلاق الجزء واردة  
 الكل (ثم يطوف بين الصفا والمروة) \* وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) بن حزام بالزاي وهو المذكوذ قريبا  
 (قال حدثنا أنس بن عياض) هو أبو ضمرة السابق (عن عبيد الله) بضم العين بالتصغير هو ابن عمر بن حفص بن  
 عاصم بن عمر بن الخطاب العمري المدني (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم كان اذا طاف بالبيت الطواف الأول الذي يعقبه السعي لا طواف الوداع (يجب) بضم الخاء المجهمة  
 وبالموجدة المشددة أي يرمل (ثلاثة اطواف ويمشي أربعة) أي اربعة اطواف (وأنه) عليه الصلاة والسلام  
 (كان يسعى) أي يسرع (بطن المسيل) أي الوادي الذي بين الصفا والمروة وهو قبل الوصول الى الميل الاخير  
 المعلق بركن المسجد الى أن يحاذي الميدين الاخضرين المتقابلين اللذين احدهما بناء المسجد والاخر بدار  
 العباس وبطن منصوب على الظرفية قال في المصابيح ولا شك انه ظرف مكان محدد فليس نصبه على الظرفية  
 بقاس (اذا طاف) أي سعى (بين الصفا والمروة) باب طواف النساء مع الرجال \* وبالسند الى المؤلف قال  
 (وقال لي عمرو بن علي) بسكون الميم ابن بحر الساهلي البصري أي من باب العرض والمذاكرة وسقط لفظي  
 لعمرابي ذر (حدثنا ابو عاصم) الضحاك ابن محمد النخعي البصري المتوفى سنة اثنتي عشرة ومائتين (قال ابن  
 جريج) بضم الجيم الاولي عبد الملك المتوفى سنة ثمان ومائة (أخبرنا) بالجمع ولا يذر بالافراد أي قال ابو عاصم  
 أخبرنا ابن جريج قال أي ابن جريج أخبرني بالافراد (عطاء) هو ابن ابي رباح المكي المتوفى سنة اربع عشرة  
 ومائة (أدفع ابن هشام) في محل نصب مفعول ثان لا خبرني أي قال ابن جريج أخبرني عطاء بزمان منع ابن  
 هشام ابراهيم في امرته على الحج بالناس من قبل ابن اخته هشام بن عبد الملك أو اراد اخوه محمد بن هشام وكان  
 ابن اخته ولاء امره مكة فنع (النساء الطواف مع الرجال) في وقت واحد حال كونه أي عطاء (قال) فيه أي  
 في زمان المنع (كيف غنعهن) بناء الخطاب لابن هشام ابراهيم أو أخيه محمد وفي بعض الاصول كيف يمنعهن  
 بالغيبة أي كيف يمنعهن مانع (وقد طاف نساء النبي صلى الله عليه وسلم مع الرجال) في وقت واحد قال ابن جريج  
 (قلت) لعطاء (أ) كان طوافهن معهم (بعد) نزول آية (الحجاب) أي قوله تعالى واذا سألنكم عن متاعا فاسألوهن  
 من وراء حجاب وكان ذلك في تزويجه عليه الصلاة والسلام بزينب بنت جحش سنة خمس من الهجرة أو سنة ثلاث  
 وفي رواية غير المستقلى بعد الحجاب أي باسقاط همزة الاستفهام (أو قبل قال) عطاء لابن جريج (أي لعمرى) بكسر  
 الهمزة وسكون الياء حرف جواب بمعنى نعم لكن يشترط فيه أن يكون بعد الاستفهام على رأي ابن الحارث وأن  
 يكون ساكنا لقسم على رأي الجميع قال بعض المحققين ولا يكون المقسم به بعدها إلا الرب والعمرى وعلى الجملة  
 فقد توفرت الشروط هنا كما ترى ولعمرى بفتح اللام والعين لغة في العمر بضم العين يختص به القسم لا يشار

الاخف لانه كثير الدور على الالسنه اى وبقائه الله (لقد أدركته) اى طوافهم معهم (بعد الجباب) قال ابن  
 جريج (قلت) لعطاء (كيف يحاطن الرجال) نصب على المفعولية وفى بعض الاصول وعزاه العيني كابن حجر  
 للمسئلى يحاطن بالهاء بعد الطاء الرجال بالرفع على الفاعلية (قال لم يكن يحاطن) والمسئلى ايضا كالسابق  
 يحاطن (كانت عائشة رضى الله عنها تطوف بحجرة) بفتح الحاء المهملة وسكون الجيم وبعد الراء هاء تأنيث نصب  
 على الطرفية اى ناحية محجورة (من الرجال) اى عنهم كقوله تعالى فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله اى عن ذكر  
 الله قال القراء والزجاج تقول أتخمته من الطعام وعنه ولا بى ذرعن الكشميهنى حجرة بفتح الحاء والراءى المجع  
 اى فى ناحية محجورة عن الرجال بحيث يضرب بينهم وبينها حاجز يسترها عنهم (لا تحاطنهم فقات امرأة) موه  
 قيل كان اسمها دقرة بكسر الدال المهملة وسكون القاف كانت تطوف معها بالليل (انطلقى نستلم  
 بالرفع والجزم) (يا ابا المؤمنين فانت) عائشة رضى الله عنها (عنك) ولا بوى ذرو الوقت والاصيلى وابن عساكر  
 قالت انطلقى عنك اى عن جهة نفسك ولا جلك (وأبت) اى منعت عائشة الاسلام (فكن يخرجن  
 حال كونهن) (منسكرات) فى رواية عبد الرزاق مستترات (بالليل فيطفن مع الرجال ولكنهن اذا دخلن  
 البيت) الحرام (فن) فيه (حتى يدخلن) وللمسئلى والجوى ثن حين يدخلن (واخرج الرجال) منه  
 بضم الهمزة مبنيا للمفعول اى اذا اردن الدخول وقفن فأنمات حتى يدخلن حال سكون الرجال  
 مخرجين منه قال عطاء (وكنن اى عائشة انا وعبيد بن عمير) بضم العين فيهما الليثى قاضى مكة ولد فى الزمر  
 النبوى (وهى) اى عائشة (محجورة) اى مقيمة (فى جوف ثبير) بثلاثة مفتوحة فوحدة مكسورة  
 منصرف جبل عظيم بالمزدلفة على يسار الذهاب منها الى منى وعلى بين الذهاب من منى الى عرفات  
 وبكة خمسة جبال أخرى يقال لكل منها ثبير كاذ كره ياقوت والبيكرى قال ابن جريج (قلت) لعط  
 (وما حجابها) يومئذ (قال) عطاء (هى) اى عائشة (فى قبة زكية) اى خيمة صغيرة من لبود تضرب  
 فى الارض (لها) اى للقبه (غشاء وما يبينها غير ذلك) اى كانت محجوبة عنها بهذه الخيمة (ورأيت عليها) اى  
 على عائشة وانا صبي (درعا) بكسر الدال المهملة (موردا) اى قد صا حمر لونه لون الورد ويحتمل أن يكون رأ  
 اى عليها اتفاقا لا قصدا \* وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن أبى اويس ابن أخت الامام مالك (قال حدثنا) وفى روا  
 احدثنى (مالك) هو ابن انس الامام (عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل) يأم عروة (عن عروة بن الزبير عن زب  
 بنت ابى سلمة) ربيعة النبى صلى الله عليه وسلم ولدت بارخص الحبشة (عن) أمها (أم سلمة) هند (رضى الله عنه  
 زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنى اشتكى) اى مرضى وأ  
 ضعيفة (فقال) عليه الصلاة والسلام (طوفى من وراء الناس) لان سنة النساء التى ياعدن الرجال فى الطواف  
 وبقره يخاف تأذى الناس بدايتها وقطع صفوفهم والوا فى قوله (وانت راكبة) الحال كهى فى قولها (قطعة  
 ورسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ) أى حال كونه (يصلى الصبح الى جنب البيت) الحرام لانه أسترل  
 (وهو) أى والحال انه عليه الصلاة والسلام (يقراء) سورة (والطور وكاب مسطور) وسبقته ببقية مباح  
 الحديث فى باب ادخال البعير فى المسجد \* (باب) اباحة (الكلام) بالخبر (فى الطواف) \* وبه قال (حدثنا ابراه  
 ابن موسى) بن يزيد القراء (قال حدثنا هشام) الصنعاني (ان ابن جريج) عبد الملك (اخبرهم قال اخبرنى) بالافرا  
 (سليمان) بن أبى مسلم (الاحول ان طائوسا) هو ابن كيسان (اخبره عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبى صلى  
 الله عليه وسلم مر وهو) أى والحال أنه (يطوف بالكعبة بأنسان رط يده الى انسان يسير) بسين مهملة مقفوح  
 ومثناة تحسية ساكنة ما يقد من الجلود والقد الشق طولا (او يحيط ابوسى غير ذلك) كنديل ونحو موكا أن الراوى  
 لم يضبط ذلك فلذا شك (فقطعه النبى صلى الله عليه وسلم يده) لأنه لم يمكن ازالته هذا المنكر الا بقطعه (ثم قال  
 عليه الصلاة والسلام للقاء) (قد يده) بضم القاف واسكان الدال وحذف الضمير المتصوب قبل وظاهره أن  
 المقود كان ضيرا وأجيب باحتمال أن يكون المعنى آخر فان قلت ما اسم الانسان الميم هتأ أجيب بأن الطبرانى  
 روى من طريق فاطمة بنت مسلم حدثنى حذيفة بن بشر عن ابيه انه اسلم فرد عليه النبى صلى الله عليه  
 وسلم وولده ثم اقبه هو وابنه طلق بن بشر مقترنين بجبل فقال ما هذا قال حلف لئن ردا الله على مالى وولدى  
 لا يجنيت الله مقرونا فأخذ النبى صلى الله عليه وسلم الحبل فقطعه وقال لهما جانا هذا من عنى الشيطان  
 فيمكن أن يكون الميم مان بشر وابنه طلقا المذكورين فان قلت أين دلالة الحديث على ما ترجمه قلنا

من قوله ثم قال قد بيده فان قلت ان الزركشي جملة على المجاز وقال انه قد شاع في كلامهم ابراء قال مجرى فعل  
قلت غلطه صاحب المصابيح بانه صرف اللفظ عن حقيقته وهي الاصل بالقرينة وقد سلب القول هنا على  
كلام نطق به وهو قوله قد بيده وكان الزركشي ظن انه مثل قوله فقال بيده هكذا وفتق اصابعه وليس  
كذلك لوجود القرينة في هذا دون ذلك انتهى وقد استحب الشافعية للطائفة انه لا يتكلم الا بذكر الله تعالى  
وانه يجوز الكلام في الطواف ولا يطل ولا يكره لكن الافضل تركه الا ان يكون كلاما في خبر كما مر به عرف  
اوضح عن منكره وتعليم جاهل اوجواب فتوى وقد روى الشافعي عن ابراهيم بن نافع قال قلت لطاوس في  
الطواف فتكلم في وفي الترمذي مرفوعا الطواف حول البيت مثل الصلاة الا انكم تتكلمون فيه فن تكلم فيه  
فلا يتكلم الا بخير وفي النساء عن ابن عباس الطواف بالبيت صلاة فاقولوا به الكلام فليأت بآداب  
الصلاة خاضعا حاضر القلب ملازم الادب في ظاهره وباطنه مستشعر بقلبه عظيمة من يطوف بنيته واجتنب  
الحديث فيما لا فائدة فيه لاسيما في محرم كغيبة او غيبة وقد روى يناعن وهيب بن الورد قال كنت في الحجر تحت  
الميزاب فسمعت من تحت الاستار الى الله اشكروا اليك يا جبريل ما ألقى من الناس من تفكهم حولي في الكلام  
اخرجه الازرق وغيره \* هذا (باب) بالتسوين (اذا رأى) شخص (سيرا) يبط به آخر وهو يقاديه (او رأى  
شيأ يكره) فعليه بضم المثناة التحتية مبنيا للمفعول صفة لشيأ وفي نسخة يكرهه اي الراي من قول او فعل منكر  
(في الطواف قطعه) بلفظ الماضي جواب اذا والقطع في السير حقيقة وفي الشيء المكروه فعليه بمعنى المنع \* وبه قال  
(حدثنا ابو عاصم) الضحاك (عن ابن جريج) عبد الملك (عن سليمان) بن ابي مسلم (الاحول عن طاوس)  
هو ابن كيسان (عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يطوف بالكعبة بزماء)  
مر بوط في يده وآخر يقوده به (او غيره) اي غير بزماء كتدليل ونحوه (فقطعه) عليه الصلاة والسلام بيده لان  
القدور بالازمة انما يفعل بالهائم \* وهذا الحديث مختصر من السابق لكنه اخرج من وجه آخر \* هذا (باب)  
بالتسوين (لا يطوف بالبيت عريان ولا يحج مشرك) \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) المصري اسم ابيه  
عبد الله ونسبه لجدته لشهرته به (قال حدثنا البيث) بن سعد المصري (قال يونس) بن يزيد الايلي (قال ابن  
شهاب) محمد بن مسلم الزهري (حدثني) بالافراد (جديد بن عبد الرحمن) بن عوف (ان ابا هريرة) رضي الله عنه  
اخبره ان ابا بكر الصديق رضي الله عنه بعثه) اي انا هريرة سنة تسع من الهجرة ليحج بالناس (في الحجة التي امره)  
بتشديد الميم اي جعله (عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم) امير او امرا في ذماره عليه بالتدكير اي على ابي  
هريرة (قبل حجة الوداع يوم النحر) بمعنى ظرف لقوله بعثه (في) جملة (رهط) وهو ما دون العشرة من الرجال  
وقيل الى الاربعين ولا تكون فيهم امرأة (يؤذن) اي يعلم الرهط او ابو هريرة على الالتفات (في الناس) حين نزل  
قوله تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام الآية والمراد به الحرم كله (الا) بفتح الهمزة وتخفيف  
اللام للتنبية (لا يحج) بالرفع ولا نافية (بعد) هذا (العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان) بالرفع فاعل يطوف  
وهو بضم الطاء وسكون الواو مخففتين مرفوع عطفا على يحج \* وفي رواية ابي ذر ان لا يحج باسقاط الا التي  
للتنبية وفتح الهمزة وتشديد اللام ونصب يحج بأن ولا نافية ويطوف نصب عطفا على يحج ويجوز ان تكون أن  
مخففة من النقلة فلا نافية ويحج مرفوع ويطوف عطف عليه وأن تكون أن تفسيرية فلفظة لا تحتج أن تكون  
نافية ونافية وعلى كونها نافية فرفع الفعلين لما سبق وعلى كونها نافية فيحج محذوم قطعاً لكن يجوز تحريك  
آخره بالفتح كغيره من المضاعف فلا نافية فيحج مرفوعاً وبطوف فيه اتباعاً وبطوف حينئذ بتشديد الطاء  
والواو مجزوما وجوبا واحتج بهذا امامنا الشافعي ومالك واحد في رواية عنه على اشتراط ستر العورة في الطواف  
وعليه الجمهور خلافاً لابن حنيفة واحد في رواية عنه حيث جوز امله اري لكن عليه دم \* هذا (باب) بالتسوين  
(اذا وقف) الطائف (في الطواف) هل ينقطع طوافه أم لا ومذهب الشافعية وهو الجديد أن الموالاة بين  
الطوافات وبين ابعاض الطوفة الواحدة سنة فلو فرق تفر يقاس كثيراً بغير عذر ذكره ولم يطل طوافه ومذهب  
الحنابلة وجوب الموالاة فن تركها عدا اوسهوا لم يصح طوافه الا أن يقطعها الصلاة حضرت أوجنازة (وقال  
عطاء) هو ابن ابي رباح التابعي الكبير مما وصله عبد الرزاق عن ابن جريج عنه (فمن يطوف فتقام الصلاة)  
اي المكتوبة في أثناء طوافه يقطع طوافه كذا أطلقه الرافي ثم النووي وقال الماوردي فان اقيمت الصلاة قبل

تأثم الطواف فيختار أن يقطع على وتر من ثلاث أو خمس ولا يقطعه على شفع لقوله عليه الصلاة والسلام إن الله  
وترحب الوتر فإن قطع على شفع جاز (أو يرفع عن مكانه إذا سلم) من صلاته (يرجع إلى حيث قطع عليه) وزاد  
أبو ذر والوقت فينبى أي على ما مضى من طوافه مبتدئاً من الموضع الذي قطع عنده على الأصح ولا يستأنف  
الطواف وهذا مذهب الجمهور خلافاً للحسين حيث قال يستأنف ولا يبنى على ما مضى وقبده مالك بصلاة  
الفريضة (ويذكر نحوه) بضم المثناة التحتية وفتح الكاف أي نحو قول عطاء بما وصله سعيد بن منصور (عن ابن  
عمر) بن الخطاب (و) عن (عبد الرحمن بن أبي بكر رضى الله عنهم) بما وصله عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء  
عنه ولو حضرت صلاة جنازة وهو في أثناء الطواف استحب قطعه إن كان طواف نفل وإن كان طواف فرض كره  
قطعه ولو أحدث عدم يظل ما مضى من طوافه على المذهب فيتوضأ ويبنى وقال المالكية وإن انتقض وضوءه  
بطل مطلقاً وقال نافع طول القيام في الطواف بدعة واكتفى المؤلف بما ذكره إشارة إلى أنه لم يجد في الباب  
حديثاً مرفوعاً على شرطه \* هذا (باب) بالتسوين (صلى النبي صلى الله عليه وسلم أسبوعه ركعتين) بالسعين  
المهملة والموحدة المشهورتين بغير همز في لغة قليلة أو هو جمع سبع بضم السين وسكون الموحدة كبر وورد  
وفي حاشية الصحاح مضبوط بفتح أوله كضرب وضروب وعلى الكل فالمراد به سبع مرات (وقال نافع) مولى  
ابن عمر بما وصله عبد الرزاق عن الثوري عن موسى بن عقبة عن سالم عن ابن عمر (كان ابن عمر) بن الخطاب  
(رضى الله عنهم) صلى لكل أسبوع ركعتين وهما سنة مؤكدة على أصح القولين عند الشافعية وهو مذهب  
الحنابلة وأوجهما الحنفية والمالكية لكن قال الحنفية لا يجبران بدم (وقال إسماعيل بن أمية) بضم الهمزة  
وفتح الميم ابن عمرو بن سعيد بسكون الميم وكسر العين ابن العاصي الأموي المكي (قلت للزهري) محمد بن مسلم  
ابن شهاب بما وصله ابن أبي شبة (أن عطاء) هو ابن أبي رباح المكي (يقول تجزئه المكتوبة) بضم المثناة الفوقية  
وبفتحها مع الهمزة فيها أي تكفيه الصلاة المفروضة (من ركعتي الطواف) وهذا مذهب الشافعية والحنابلة  
تفرع على أنه سنة كإجراء الفريضة عن تحية المسجد نص على ذلك الشافعي في القديم واستبعده إمام  
الحرمين والاحتياط أن يصلي ما بعد ذلك وعند المالكية أنها لا تجزئ عنهما (فقال) الزهري (السنة) أي  
مراتهما (أفضل لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم أسبوعاً قط) بضم السين من غير همز (الأصل ركعتين) أي من  
طريق الفريضة فلا تجزئ المفروضة عنهما لكن في استدلال الزهري بذلك نظرات قوله الأصلي ركعتين أعم من  
أن يكونا نفلاً أو فرضاً لأن الصحيح ركعتان قد دخل في ذلك لكن الزهري لا يحنى عليه ذلك فلم يرد بقوله الأصلي  
ركعتين أي من غير المكتوبة ثم إن القرآن بين الأسابيع خلاف الأولى لأنه عليه الصلاة والسلام لم يفعله وقد  
قال خذوا عني مناسككم وهذا قول أكثر الشافعية وأبي يوسف ومحمد وإجازة الجمهور بغير كراهة \* وروى  
ابن أبي شبة بإسناد جيد عن المسور بن مخرمة أنه كان يقرن بين الأسابيع إذا طاف بعد الصبح والعصر فإذا  
طلعت الشمس أو غربت صلى لكل أسبوع ركعتين وفي الجزء السابع من إجزاء ابن السماك من حديث أبي هريرة  
بإسناد ضعيف أنه صلى الله عليه وسلم طاف ثلاثة أسابيع جميعاً ثم أتى المقام فصلى خلفه ست ركعات يسلم من كل  
ركعتين وقال بعض الشافعية أن قلنا ركعتي الطواف واجبتان كقول أبي حنيفة والمالكية فلا بد من  
ركعتين لكل طواف وقال الرافعي ركعتا الطواف وإن قلنا بوجوبهما فليس تابشراً في صحة الطواف لكن  
في تعليل بعض أصحابنا ما يقتضي اشتراطهما وإذا قلنا بوجوبهما هل يجوز فعلهما من قعود مع القدرة فيه  
وجهان أحدهما لا ولا تسقط بفعل فريضة كالأظهر إذا قلنا بالوجوب والأصح أنه مناسكة كقول الجمهور \* وبه  
قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) بكسر العين قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) بسكون الميم ابن دينار قال  
(سألنا ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) يقع الرجل على أمر أنه به حزمة الاستفهام أي أيجامعها  
(في العمرة قبل أن يطوف) أي يسعي (بين الصفا والمروة قال) ابن عمر (قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فطاف  
بالبيت سبعاً ثم صلى خلف المقام ركعتين وطاف بين الصفا والمروة وقال) ابن عمر (لقد كان لكم في  
رسول الله أسوة حسنة) من حقها أن يؤتى بها وتنع (قال) عمرو بن دينار (وسألت جابر بن عبد الله  
رضي الله عنهم أفضالاً لا يقرب أمر أنه) بفتح المثناة التحتية وضم الراء وكسر الموحدة لالتقاء الساكنين  
ولأنها مية أي لا يجامعها (حتى يطوف بين الصفا والمروة \* باب من لم يقرب الكعبة) بضم الراء وكسر الباء

اى لم يدن منها (ولم يطف) بم اطلوعا (حتى) اى الى أن (يخرج الى عرفة ويرجع) بالنصب عطف على يخرج  
 (بعد الطواف الاول) اى طواف القدوم وهو مستحب لكل قادم سواء كان محرما او غير محرّم وليس هو من  
 فروض الحج \* وبه قال (حدثنا محمد بن ابي بكر) بن علي الملقب بالثقي (قال حدثنا فضيل) هو ابن سليمان  
 بضم الفاء والسین فيهما القمري (قال حدثنا موسى بن عقبة) الاسدي (قال اخبرني) بالافراد (كريب) بضم  
 الكاف مولى ابن عباس (عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة فطاف)  
 بالبيت للقدوم (وسعى بين الصفا والمروة ولم يقرب) كذا في اليونانية بفتح الراء (الكعبة بعد طوافه) هذا (بها  
 حتى رجع من عرفة) خشية أن يظن وجوبه واجتزى عن ذلك بما اخبرهم به من فضل الطواف وليس فيه دلالة  
 لمذهب المالكية أن الحاج يمنع من طواف النفل قبل الوقوف بعرفة \* ورواة هذا الحديث ما بين بصرى ومدنى  
 وهو من افراده وفيه التحديث والاخبار بالافراد والعنعنة والقول \* (باب من صلى ركعتي الطواف) حال  
 كونه (خارجا من المسجد) الحرام اذ لا يتعين لهما موضع بعينه نعم فعلهما خلف المقام افضل كما سيأتي ان شاء  
 الله تعالى (وصلى عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) ركعتي الطواف بعد أن نظر فلم ير الشمس (خارجا من الحرم)  
 بنى طوى وهذا وصله البيهقي من حديث حميد بن عبد الرحمن بن عبد القارى وانما فعل عمر رضى الله عنه ذلك  
 لكونه طاف بعد الصبح وكان لا يرى النفل بعده مطلقا حتى تطلع الشمس \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف)  
 التميمي (قال اخبرنا مالك) الامام (عن محمد بن عبد الرحمن) بن نوفل الاسود الاسدي المدنى - يميم عروة (عن  
 عروة) بن الزبير (عن زينب) بنت أبي سلمة (عن امها) ام سلمة رضى الله عنها قالت شكوت الى النبي صلى الله  
 عليه وسلم (للتحويل كما مر قال المؤلف) (وحدثني) بالافراد (محمد بن حرب) بفتح الحاء المهملة وسكون الراء  
 آخره موحدة (حدثنا ابو مروان يحيى بن ابي زكريا) يحيى (الغساني) بفتح الميم مفتوحة وسين مهملة مشددة  
 نسبة الى بنى غسان لا بالعين المهملة والشين المعجمة ولا بنى ذر بن اليونانية الغساني (عن هشام عن) ابيه (عروة)  
 ابن الزبير (عن ام سلمة رضى الله عنها) زوج النبي صلى الله عليه وسلم (وسماع عروة منها يمكن فانه ادرك حياتها نيفا  
 وثلاثين سنة وهو معها في بلد واحد فيحتمل أن يكون سمعه أولا من زينب عنها ثم سمعه منها فلا يكون مر سلا قال  
 في الفتح وفي رواية الاصيلي عن عروة عن زينب بنت أبي سلمة عن ام سلمة فزاد في هذه الطريق عن زينب وقدر  
 ابن السكن عن علي بن عبد الله بن مبشر عن محمد بن حرب لم يذكر فيه زينب وهو المحفوظ (ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال وهو بمكة وأراد الخروج ولم تكن ام سلمة) رضى الله عنها (طافت بالبيت) لانها كانت شاكية  
 (وارادت الخروج فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقيمت صلاة الصبح فطوفي على بعيرك والناس  
 يصلون ففعلت ذلك فلم تصل) ركعتي الطواف (حتى خرجت) من المسجد الحرام ام مكة ثم صلت فدل على جواز  
 صلاة الطواف خارج المسجد اذ لو كان شرطا لازما لما أقرها النبي صلى الله عليه وسلم عليه وعلى أن من نسي  
 ركعتي الطواف قضاها حيث ذكر من حل او حرم وهو قول الجمهور وخلافا للثوري حيث قال يركعهما حيث  
 شاء ما لم يخرج من الحرم ولما لك حيث قال ان لم يركعهما حتى يتاعد ورجع الى بلده فعليه دم لكن قال ابن  
 المنذر ليس ذاك اكبر من صلاة المكتوبة ليس على من تركها غير قضاها حيث ذكرها \* (تنبيه) في قوله وحدثني  
 محمد بن حرب الخ يعطف ذلك على سابقه وسياقه على لفظ الرواية الثانية تجوز فان اللفظين مختلفان وقد تقدم  
 لفظ الرواية الاولى في باب طواف النساء مع الرجال وبأنى ان شاء الله تعالى قريبا \* ورواة هذا الحديث ما بين  
 مدنى وشامي وفيه رواية الابن عن ابيه وصحاحية عن صحابية والتحديث بالجمع والافراد والاخبار والعنعنة  
 \* (باب من) اى الذى (صلى ركعتي الطواف خلف المقام) وهو الحجر الذى فيه أثر قدمي الخليل ابراهيم عليه  
 السلام وقد صح في البخارى وغيره أن عمر قال بارسل الله هذا مقام اينا ابراهيم قال نعم الحديث \* وبه قال  
 (حدثنا آدم) بن أبي اباس (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (قال حدثنا عمرو بن دينار) بسكون الميم (قال سمعت  
 ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) حال كونه (يقول قدم النبي صلى الله عليه وسلم) مكة فطاف بالبيت  
 سبعا وصلى خلف المقام ركعتين (سنة الطواف) وفي حديث جابر الطويل في صفة حجة الوداع عند مسلم طاف  
 ثم تلا واتخذوا من مقام ابراهيم مضى فصلى عند المقام ركعتين ومفهومه أن الآية أمره بهما والامر للوجوب  
 وهو قول عند الشافعية لكنه معارض بما في حديث الصحيحين هل على غيرها قال لا الا ان تطوع وعلى القول



بالوجوب يصح الطواف بدونهما ولا يجزئ تركهما بدما خلا للمالكية فانهما يجبران فيما طافا له سند فان تعذر  
فعلهما خلف المقام لزجة او غيرها صلاهما في الحجر فان لم يفعل في المسجد فان لم يفعل في اى موضع شاء من  
الحرم وغيره وقال المالكية يصلهما حيث شاء من المسجد ما خلا الحجر (ثم خرج عليه الصلاة والسلام الى الصفا)  
للسبي قال ابن عمر (وقد قال الله تعالى) في كتابه (لقد كان لكم في رسول الله اسوة) قدوة (حسنة) وقد تقدم  
الكلام على هذا الحديث في باب قول الله تعالى واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى في اوائل كتاب الصلاة \* (باب)  
حكم الصلاة عقب (الطواف بعد) صلاة (الصبح) صلاة (العصر) وكان ابن عمر (بن الخطاب) رضى الله عنهما  
مما وصله سعيد بن منصور ومن طريق عطاء (يصلى ركعتي الطواف ما لم تطلع الشمس) هذا جار على مذهبه  
في اختصاص الكراهة بحال طلوع الشمس وحال غروبها (وطاف عمر) بن الخطاب رضى الله عنهما مما وصله  
في الموطأ (بعد صلاة الصبح) ثبت قوله صلاة لا يلى الوقت عن المستلى فلما قضى طوافه نظر فلم ير الشمس (فركب  
حتى صلى الركعتين) سنة الطواف (بذى طوى) بضم الطاء المهملة \* وبه قال (حدثنا الحسن بن عمر) بضم  
العين ابن شقيق (البصري) قال حدثنا يزيد بن زريع (بضم الزاى مصغرا) (عن حبيب) هو المعلم قال حزم به المزى  
(عن عطاء) هو ابن ابي رباح (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها) ان ناسا طافوا بالبيت بعد صلاة  
الصبح ثم قعدوا الى المذكر بتشديد الكاف اى الواعظ (حتى اذا طلعت الشمس) يعنى كان قعودهم منتها الى  
طلوع الشمس (فاموا يصلون) سنة الطواف (فقالت عائشة رضى الله عنها) قعدوا حتى اذا كانت الساعة التي  
تكره فيها الصلاة) اى عند طلوع الشمس (فاموا يصلون) ومفهومه أنها كانت تحمل النهى على عمومه  
ويؤيده ما رواه عطاء عنها عمار بن ابي شبة باسناد حسن انها قالت اذا أردت الطواف بالبيت بعد صلاة الفجر  
او العصر فطف وأخر الصلاة حتى تغيب الشمس او حتى تطلع الشمس وصل لكل اسبوع ركعتين فهذا مذهب  
المالكية وقال الحنفية لا يفعلان في الاوقات المكروهة فان فعلا فيها صححت مع الكراهة \* وبه قال (حدثنا  
ابراهيم بن المنذر) الحزامى بالزاى قال (حدثنا ابو ضمرة) أنس بن عياض المدنى قال (حدثنا موسى بن عقبة  
عن نافع) مولى ابن عمر (ان عبدا لله) بن عمر (رضى الله عنه) وعن ابيه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم)  
يرى كونه (ينهى عن الصلاة) التي لا سبب لها (عند طلوع الشمس وعند غروبها) \* وبه قال (حدثني) بالافراد  
الحسن بن محمد هو) ابن الصباح (الزعفرانى) المتوفى يوم الاثنين لثمان بقين من رمضان سنة ستين ومائتين بعد  
المؤلف بأربع سنين (قال حدثنا عبدة بن جريد) بفتح العين وكسر الواو حدة في الاول وضم الحاء المهملة وفتح الميم  
في الثانى التميمي النخوى (قال حدثني) بالافراد (عبد العزيز بن رفيع) بضم الراء وفتح الفاء مصغرا الاسدى  
المكي نزيل الكوفة (قال رايته عبد الله بن الزبير) بن العوام (رضى الله عنهما) حال كونه (يطوف بعد) صلاة  
(الفجر) ويصلى ركعتين سنة الطواف (قال عبد العزيز) بن رفيع بالسند المذكور (ورايته عبد الله بن الزبير  
يصلى ركعتين بعد العصر ويخبر أن عائشة رضى الله عنها حدثته ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يدخل بيتهما  
(الا صلاهما) اى الركعتين بعد العصر وكان ابن الزبير استبط جواز الصلاة بعد الصبح من جوازها بعد العصر  
فيكان يفعل ذلك بناء على اعتقاده أن ذلك على عموم ومذهب الشافعية جواز فعل سنة الطواف في جميع  
الاقوات بلا كراهة لحديث جابر بن مطعم مر فوعا يابني عبد مناف من ولى من امر الناس شيئا فلا يمنع أحدا  
طاف بهذا البيت وصلى اى ساعة شاء من ليل او نهار رواه الشافعي واصحاب السنن وابن خزيمة وغيره وصححه  
الترمذى وروى الدارقطنى والبيهقى حديث ابي ذر مر فوعا لا يصلين أحد بعد الصبح حتى تطلع الشمس ولا بعد  
العصر حتى تغرب الشمس الابكة وهذا يخص عموم النهى عن الصلاة في الاوقات المكروهة \* (باب) حكم  
(الريض) حال كونه (يطوف) بالبيت العتيق حال كونه (راكبا) \* وبه قال (حدثني) بالافراد وفي نسخة حدثنا  
(اسحاق) زاد في بعض النسخ ابن شاهين (الواسطى) قال حدثنا خالد الطحان (عن خالد) الخذاء بالذال المعجمة  
والمدة (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف  
بالبيت وهو على بعير) مؤذبا ولا كراهة في الطواف راكبا من غير عذر على المشهور عند الشافعية قاله النوى  
لكنه خلاف الاولى وقال الامام بعد حكايته عدم الكراهة وفي النفس من ادخال البهية التي لا يؤمن تلويثها  
المسجد شي فان امكن الاستيناق فذلك والا فادخالها مكره انتهى وعند الحنفية أن من واجبات الطواف المشى

الامن عذر حتى لو طاف را بكاهن غير عذر لزمه الاعادة مادام بمكة وان عاد الى بلده لزمه الدم ومذهب المالكية  
انه لا يجوز الا العذر فان طاف را بكاهن غير عذر أعاد الا أن يرجع الى بلده فيبعث بهدى ولو طاف زحفا مع قدرته على  
المشي فطوافه صحيح لكنه يكره عند الشافعية وعند الحنابلة لا تشي عليه عند الهنوز فان كان قادرا فطوافه الاعادة  
ان كل بمكة والدم ان يرجع الى اهله وكان عليه الصلاة والسلام (كلماتي على الركن) اى الحجر الأسود (اشار اليه  
بشيء في يده) الكريمة (وكبر) فان قلت من أين المطابقة بين الحديث والترجمة أجيب من حيث ان المؤلف  
حمل سبب طوافه عليه الصلاة والسلام را بكاهن على أنه كان عن شكوى ويؤيده رواية ابي داود من حديث  
ابن عباس أيضا بلفظ قدم صلى الله عليه وسلم وهو يشكى فطاف على راحلته لكن قال العز بن جماعة ورواية  
من روى أنه طاف را بكاهن مرض ضعيفة قال الشافعي - ولا أعلم في تلك الحجة اشتكى والذي يظهر أن هذا الطواف  
الذي ركب فيه عليه الصلاة والسلام هو طواف الافاضة كما ذكره الشافعي في الام لأنه عليه الصلاة والسلام  
طاف في حجة الوداع ثلاثة أسابيع طوافه أول القدوم وقد صح أنه عليه الصلاة والسلام رمل فيه ومشى اربعا  
وطواف الافاضة وطواف الوداع والمناسب أن يكون المركوب فيه منها طواف الافاضة ليراه الناس ويسألوه  
عن المناسك لا طواف الوداع فإنه عليه الصلاة والسلام طافه في الصحراء بعد أن أخذ الناس المناسك فان قلت  
في صحيح مسلم من حديث جابر أنه عليه الصلاة والسلام طاف في حجة الوداع على راحلته بالبيت وبالصفاء والمروة  
لان براه الناس ويسألوه وسعفه في حجة الوداع كان مرة واحدة وكان عقب طوافه الاقول أجيب بأن الواو  
لا تقتضي الترتيب فيكون طوافه أول قدومه ماشيا ثم سعى را بكاهن طاف يوم النحر را بكاهن انتهى \* وبه قال (حدثنا)  
عبد الله بن مسلمة (بفتح الميم واللام القعني) قال (حدثنا مالك) الامام (عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل)  
الاسدي المديني (عن عروة) (عن عروة) بن الزبير (عن زينب ابنة) (ولابي ذر بن) (أم سلمة) زوج النبي صلى الله عليه  
وسلم (عن أم سلمة) رضى الله عنها قالت شكت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اشتكى (اى مريضة) فقال  
عليه الصلاة والسلام (طوفي من وراء الناس وانت را كبة فطقت ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي) (الصبح  
الى جنب البيت) الحرام (وهو يقرأ بالطور وكتاب مسطور) وهذا ظاهر فيما ترجم له المؤلف \* (باب) ما جاء في  
(سقاية الحاج) مصدر سقى والمراد ما كانت قرين نسقيه الحاج من الزبيب المنبوذ في الماء وكان يليه العباس بن  
عبد المطلب بعد أبيه في الجاهلية فأقرها النبي صلى الله عليه وسلم له في الاسلام فهي حق لآل العباس أبدا \*  
وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن أبي الاسود) واسمه جيد الصيرفي - ابن أخت عبد الرحمن بن مهدي قال  
(حدثنا أبو ضمرة) (بفتح الصاد المعجمة وسكون الميم أنس بن عياض الليني - المديني قال) (حدثنا عبيد الله) بن عمر  
ابن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال استأذن العباس بن عبد  
المطلب رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيت بمكة ليالي منى) ليلة الحادى عشر والثاني عشر  
والثالث عشر (من أجل سقايته) أى بسقيها (فأذن له) فيه دليل على وجوب المبيت بمنى في الليالي الثلاث لغير  
معدور كاهل السقاية الا أن ينفر في ثانی أيامها فيسقط مبيت الثالثة والمراد معظم الليل كالحولف لا يبيت بمكان  
لا يحسن الا بميئته معظم الليل فيجب تركه دم وفي ترك مبيت الليلة الواحدة مذهب الليتين مذهب من الطعام أما  
أهل السقاية ولو كانوا غير عباسيين والرعاء فلهم ترك المبيت من غير دم لأنه صلى الله عليه وسلم رخص للعباس  
كما تروى لواء الابل كما رواه الترمذي وقال حسن صحيح وقال الحنفية المبيت بمنى سنة لأنه لو كان واجبا لما رخص  
في تركه لاهل السقاية وأجابوا عن قول الشافعية لولاه واجبا لما احتاج الى اذن بأن مخالفة السنة عندهم  
كان مجتبا جذا خصوصا اذا انضم اليها الانفراد عن جميع الناس مع الرسول عليه الصلاة والسلام فاستأذن  
لاسقاط الاساءة الكائنة بسبب عدم موافقته عليه الصلاة والسلام لما فيه من اظهار مخالفة المستلزمة لسوء  
الادب اذ أنه عليه الصلاة والسلام كان يبيت بمنى ليالى ايام التشريق \* وبه قال (حدثنا اسحاق) هو ابن شاهين  
الواسطي - لابن بشر قال (حدثنا خالد) الطحان (عن خالد الحذاء عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس  
رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء الى السقاية) التي يسقى بها الماء في الموسم وغيره (فاستسقى)  
طلب الشراب (فقال العباس) لولاه (يا فضل اذهب الى أمك) أم الفضل لبابة بنت الحارث الهلالية (فأتت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بشراب من عندها فقال) صلى الله عليه وسلم (استسقى قال يا رسول الله انهم يحبون

أيديهم فيه قال عليه الصلاة والسلام فاضعوا رسلنا إلى أن الأصل الطهارة والنظافة حتى يصفق أو يظن  
 ما يخالف الأصل (سقى) زاد الطبري مما يشرب منه الناس وزاد أبو علي بن السكن في روايته فتناولوا العباس  
 الدلو (فشرب منه) زاد الطبري فذاقه فقطب ثم دعا بماء فسكره ثم قال إذا اشتد بذككم فأكسروا بالماء  
 وتقطيبه عليه الصلاة والسلام منه إنما كان لحوضه فقط وكسره بالماء ليهون شربه عليه (ثم أتى) عليه الصلاة  
 والسلام (زمزم وهم يستون) الناس والجملة حالية (وبعملون فيها) أي ينزحون منها (فقال) عليه الصلاة  
 والسلام (اعملوا فانكم على عمل صالح ثم قال) عليه الصلاة والسلام (لولا أن تغلبوا) بضم المثناة الفوقية وفتح  
 اللام مبنيا للمفعول أي لولا أن يجمع عليكم الناس إذا رأوني قد عملت رغبتهم في الاقتداء بي فيغلبوكم بالمكثرة  
 (لنزلت) عن راحتي (حتى اضجع الحبل على هذه يعني) عليه الصلاة والسلام (عائقه وأشار) بقوله صلى الله عليه  
 وسلم هذه (إلى عائقه) وفيه إشارة إلى أن السقايات العامة كالآبار والصحار يشرب منها الغني والفقير إلا أن  
 ينص على إخراج الغني لأنه صلى الله عليه وسلم تناول من ذلك الشراب العام وهو لا يحمل له الصدقة فيحمل الأمر  
 في هذه السقايات على أنها موقوفة للضعف العام فهي للفقير هدية وللغني صدقة وفيه أيضا كراهة التقدير  
 والتكره للمأكولات والمشروبات \* وموضع الترجمة منه قوله جاء إلى السقاية \* (باب ما جاء في زمزم) بفتح الزاين  
 وسكون الميم الأولى وسبقت بذلك لكثرة ماؤها والماء الزمزم هو الكثير وقيل لزمه هاجر ما هاجبها فغيرت وقيل  
 لزمزمه جبريل وكلامه ونسبى الشبابة وبركة ونافعة ومضنونة وبركة وميمونة وكفاية وعافية ومغذية  
 ومروية وطعام طعم وشفاء سقم وأول من أظهرها جبريل سقيا لسماعيل عليهما الصلاة والسلام عند ما ظمى  
 وخضرها الخليل عليه السلام بعد جبريل فيما ذكره الفاكهي ثم غيت بعد ذلك لاندواس موضعها لاستخفاف  
 جرحهم بحرمته الحرم والكعبة أو لدفعهم لها عند ما نضوا من مكة ثم منحها الله تعالى عبد المطلب فخبرها بعد أن  
 اعلمت له في المنام بعلامات استبان له بها موضعها ولم تزل ظاهرة إلى الآن وأما فضائل وردت في أحاديث لم يذكر  
 المؤلف شيئا منها لكونها لم تكن على شرطه صريحا وفي مسلم من حديث أبي ذر ما زمزم طعام طعم وزاد الطيالسي  
 وشفاء سقم وفي المستدرک من حديث ابن عباس مرفوعا ما زمزم لما شرب له وصححه البيهقي في الشعب  
 وصححه ابن عيينة فيما نقله ابن الجوزي في الأذكار وكذا صححه ابن حبان ووثق رجاله الحافظ الدمي الطي  
 اختلاف في وصله وأرساله قال في الفتح وأرساله أصح وله شاهد من حديث جابر وهو أنهم أنه أخرجه الشافعي  
 وابن ماجه ورجاله ثقات إلا عبد الله بن المؤمل المكي فذكره القسطلي أنه تفرد به لكن ورد من روايته غيره عند  
 البيهقي وعنده من طريق حمزة الزيات عن أبي من طريق إبراهيم بن طهمان وبالجملة فقد ثبت صحة هذا الحديث  
 إلا ما قيل أن الجارود تفرد عن ابن عيينة بوصله ومشله لا يحتج به إذا انفرد فكيف إذا خالف وهو من رواية  
 الحميدي وابن أبي عمر وغيرهما من لازم ابن عيينة أكثر من الجارود فيكون أولى لكن الذي يحتاج إليه الحكم  
 بصحة المتن عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا علينا كونه من خصوص طريق يعينها وهنا ما وردت عليه منها أن  
 مثله لا مجال للرأى فيه فوجب كونه سماعا وكذا أن قلنا العبرة في تعارض الوصل والوقف والارسال للواصل  
 بعد كونه ثقة لا الاحتفاظ ولا غيره مع أنه قد صح تصحيح نفس ابن عيينة له كما مر وروى الدارقطني والبيهقي  
 مرفوعا آية ما ينشأ بين المناقبين أنهم لا يتصلعون من زمزم وقد شرب بجماعة من السلف والخلف لما روى  
 فتناولوا أولى ما يشرب التحق التوحيد والموت عليه والعزة بطاعة الله (وقال عبدان) بفتح المهله وسكون  
 الموحدة اسمه عبد الله بن عثمان المروزي مما وصله مطولا في أول باب الصلاة عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس  
 وبأبي في أحاديث الأنبياء منهم ووصله الجوزي بتمامه عن الدغولي عن محمد بن الليث عن عبدان (أخبرنا عبد  
 الله بن المبارك قال) (أخبرنا يونس) بن يزيد الأيلي (عن) ابن شهاب (الزهري) قال أنس بن مالك رضي الله عنه  
 كان أبو ذر يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (فرج) بضم الفاء وكسر الراء محقة أي ففتح (سقى)  
 أضافه إليه وإن كان بيت أم هانئ لأن الأضافة تكون بادنى ملازمة (وأما بكة) فنزل جبريل عليه السلام ففرج  
 صدرى ثم عمله بما زمزم) غير منصرف (ثم جاء بطست من ذهب) كان هذا قبل تهريم استعمال أواني الذهب  
 (عني حكمه وإيمانا) هو من باب التثنية (خافرها) أي الطست أي أفرغ ما فيها من الإيمان والحكمة (في صدرى  
 ثم أطبقه) غطاء وجعله مطبقا (ثم أخذ) جبريل (بيدي فرج) أي صعد (بني إلى السماء الدنيا) وروى أبو جعفر

محمد بن عثمان بن أبي شيبة في كتاب العرش عن العباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدرون كم بين السماء والأرض قلنا الله ورسوله أعلم قال بينهما خمسائة عام وكثف كل سماء خمسمائة عام وفوق السماء السابعة بحر بين أسفله وأعلاه كما بين السماء والأرض (قال) ولابي الوقت فقال (جبريل لخازن السماء افتح) أي الباب (قال) الخازن (من هذا) الذي يقرع الباب (قال جبريل) وموضع التربة قوله ثم غسله بماء زمزم لانه يدل على فضل زمزم حيث اختص غسله به بدون غيرها من المياه وقد قال شيخ الاسلام البلقيني انه افضل من الكوثر لان به يغسل قلبه الشريف ولم يكن يغسل الا بافضل المياه وقال الزين العراقي الحكمة في غسل قلبه الشريف به لان به يقوى القلب على رؤية ملكوت السموات والأرض والخنة والتارلان من خواص ماء زمزم انه يقوى القلب ويسكن الروح \* وبه قال (حدثنا محمد) هو (ابن سلام) بتخفيف اللام البيكندی ولابي ذر ابن سلام يشده يذها حيث وقع قال (اخبرنا الفزاري) مروان بن معاوية (عن عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن الشعبي) يفتح المعجزة وسكون المهمة عامر بن شراحيل (أن ابن عباس رضي الله عنهما حدثه قال سقى رسول الله صلى الله عليه وسلم من زمزم فشرب وهو قائم) فيه الرخصة في الشرب قائما واستحب الشرب من ماء زمزم قال ابن المنير وكأنه عنوان عن حسن العهد وكال الشوق فان العرب اعتادت الخنين الى مناهل الاحبة وموارد اهل المودة وزمزم هو منهل اهل البيت فالتحق عليها والمتعطش اليها قد اقام شعار المحبة واحسن العهد للاحبة ولهذا جعل التخلع منها علامة فارقة بين الايمان والنفاق وقده در القائل وما شرب بالماء الا تذكرا \* لماء به اهل الحبيب نزول وقال آخر يقولون ملح ماء خيلة آجن \* اجل هو ملوح الى القلب طيبه وقال آخر بالله قولوا لنيل مصر \* بأنى عنه في غناء بزمنم العذب عند بيت \* معلق السرب الوفاء

وروى الفاكهي وغيره عن ابن عباس صلواتي على الاخبار واشربوا من شراب الابرار قيل وما مصلى الاخبار قال تحت الميزاب قيل فما شراب الابرار قال زمزم (قال عاصم) الاحول (خلف عكرمة) مولى ابن عباس والله (ما كان) صلى الله عليه وسلم (يومئذ) أي يوم سقاه ابن عباس من ماء زمزم (الا) راكبا (على بعير) ولابن ماجه من هذا الوجه قال عاصم فذكرت ذلك لعكرمة بالله ما فعل أي ما شرب قائما لانه حينئذ كان راكبا لكن عند أبي داود ومن رواية عكرمة عن ابن عباس انه اناخ فصلى ركعتين فاعل شربه من ماء زمزم كان بعد ذلك ولعل عكرمة انما أنكر شربه قائما لثبته عنه لكن ثبت عن علي - عند البخاري انه صلى الله عليه وسلم شرب قائما فيحمل على بيان الجواز قاله في فتح الباري \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الاثرية وكذا الترمذي \* (باب طواف القارن) هل يكفيه طواف واحد ولا يتم طوافين خلاف يأتي ذكره ان شاء الله تعالى \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) قالت (خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع) سنة عشر وسبغت بذلك لانه عليه الصلاة والسلام ودع الناس فيها ولم يحج بعد الهجرة غيرها (فاهلنا) آخر منا (بعمره ثم قال) عليه الصلاة والسلام (من كان معه هدى فليلج بالحج والعمره ثم لا يحل) بالنسبة ولغير أبي ذر لا يحل بالرفع (حتى يحل منها) أي من الحج والعمره لان القارن يعمل عملا واحدا كما سبقت في قرى ان شاء الله تعالى فأت عاتشة (فقدت مكة) وانا حائض فلما قضينا حجنا أي بعد أن طهرت وطفت (ارسلني مع) اخي (عبد الرحمن الى التميم) ادنى الحل الى الحرم وانما ارسلها الى التميم لان العمره كالنحج لابتداء يجمع فيها بين الحل والحرم (فاعتمر فقال صلى الله عليه وسلم هذه) العمره (مكان عمرتك) نصب مكان على الطريقة أي بدل عمرتك التي اردت أن تأتي بها مفردة لانها قضاء عن التي كانت احرمت بها (فطاف الذين اهلوا بالعمره) وحدها متنعين وسعوا (ثم حلوا) لم يفرق بين من معه الهدى ومن ليس معه وقال ابو حنيفة من كان معه الهدى لا يحل من عمرته ويبقى على احرامه حتى يحج ويحرمه يوم النحر (ثم طافوا طوافا آخر) للحج (بعد أن رجعوا من منى) واما الذين جمعوا بين الحج والعمره) وهم الذين كان معهم الهدى (طافوا طوافا واحدا) بغير طواف طافوا الذي هو جواب أما لم يكن صرح النحاة بلزوم اثباته فيه نحو قوله تعالى فأما الذين آمنوا فاعلمون أنه الحق من ربهم

الافى ضرورة الشعر كقوله فاما القتال لا قتال لديكم \* ولكن سيرا فى عراض المواكب

وأما حذفها فى قوله تعالى فاما الذين اسودت وجوههم اكفرتم فالاصل فيقال لهم اكفرتم لحذف القول استغناء عنه بالقول فتبعته الفاء فى الحذف وربى شئ يصح تبعاً ولا يصح استغناء كالحاج عن غيره يعلى عنه ركعتي الطواف ولو صلى أحد عن غيره ابتداء لم يصح على الصحيح قاله ابن هشام وتخص منه أن الفاء لا تحذف فى غير الضرورة الامع القول وعورض بأنه ثبت فى الصحيح انه عليه الصلاة والسلام قال أما بعد ما بال رجال يشترطون شروطاً واجيب بأنه يجوز أن يكون هذا الحديث مما حذف فيه الفاء تبعاً للقول والتقدير فأقول ما بال رجال فالاولى النقص بما وقع هنا فى حديث عائشة وأما الذين جمعوا بين الحج والعمرة طافوا بقوله عليه الصلاة والسلام أما موسى كفى انظر اليه اذ يبعد فى الوادى ولذا قال ابن مالك فى التسهيل ولا بد مع أمان ذكر الفاء الافى ضرورة اوندور وللشمس فاما طافوا فأتى بالفاء قبل انما فى جواب أما وفى هذا الحديث دليل على أن القارن يجوز به طواف واحد وهو مذهب مالك والشافعى واحد والجمهور وكذا يجوز به سعى واحد وقال ابو حنيفة فى آخرين عليه طوافان وسعيان واستدل لذلك فى فتح القدير بما رواه النسائى فى سننه الكبرى عن جابر بن عبد الرحمن الانصارى عن ابراهيم بن محمد بن الحنفية قال طفت مع ابى وقد جمع الحج والعمرة فطاف لهما طوافين وسعى سعيين وحدثنى أن عبد رضى الله عنه فعل ذلك وحدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك قال العلامة ابن الهمام وحده هذا وان ضعفه الازدى فقد ذكره ابن حبان فى الثقات فلا ينزل حديثه عن درجة الحسن مع انه روى عن على بطرق كثيرة مضعفة ترتقى الى الحسن غير أن آثارها نادرة واقتصرنا على ما هو الحجته بنفسه بلا ضم قال ورواه الشافعى بسند فيه مجهول وقال معناه أنه يطوف بالبيت حين يقدم وبالصفا والمروة ثم يطوف بالبيت للزيارة انتهى وهو صريح فى مخالفة النص عن على وقول ابن المنذر لو كان ثابته عن على كان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى من أحرم بالحج والعمرة اجزاء عنهما طواف واحد وسعى واحد مدفوع بأن علياً رفعه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أن معناه تفوقت المعارضة وكانت هذه الرواية اقيس باصول الشرع فرجحت وقد استقر فى الشرع أن من ضم عبادة الى أخرى انه يفعل اركان كل منهما والله أعلم بحقيقة الحال انتهى ولا ريب أن العمل بما فى البخارى أولى من حديث لم يكن على رسم الصحيح على ما لا يخفى وقد روى مسلم من طريق ابن الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه بين الصفا والمروة الا طوافاً واحداً ومن طريق طاوس عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم قال لهما يسكن طوافك فحجك وعمرك وهذا صريح فى الاجزاء وان كان العلماء اختلفوا فيما كانت عائشة محرمته به وقال عبد الرزاق عن سفيان الثورى عن سلمة بن كهيل قال حلف طاوس ما طاف أحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لحجته وعمرة الا طوافاً واحداً قال الحافظ ابن حجر وهذا اسناد صحيح وحديث الباب مضى فى باب كيف تنهل الحائض والنفساء وهو موضع الترجمة منه قوله وأما الذين جمعوا بين الحج والعمرة لانه هو القارن \* وبه قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) الدورى نسبة للبس القلائس الدورى قال (حدثنا ابن عليه) هو اسماعيل وعليه بنسب العين المهملة وفتح اللام وتشديد التثنية هو اسم أمه واسم أبيه ابراهيم بن مقسم (عن ايوب) السخيتانى (عن نافع) مولى ابن عمر بن الخطاب (أن ابن عمر) بن الخطاب (رضى الله عنهما) دخل ابنه عبد الله بن عبد الله وظهره) بالرفع مبتدأ أخبره قوله (فى الدار) والجملة حالية والضمير فى ظهره لابن عمر والمراد بالظهر مراكبه من الابل وكان ابن عمر قد عزم على الحج وأحضر مراكبه ليترك عليه ويتوجه (فقال) له ابنه عبد الله (أتى لا آمن) بمذاهمة وفتح الميم مخففة والمستلى فيما ذكره الحافظ ابن حجر لا آمن بكسر الهمزة وفتح الميم وهى لغة تميم فانهم يكسرون الهمزة فى أول مستقبل ماضيه على فعل بالكسر ولا يكسرون اذا كان ماضيه بالفتح الآن يكون فيه حرف حلق فهو اذهب والمعنى اخاف (أن يكون العام) نصب على الظرفية اى فى هذا العام (بين الناس قتال) بالرفع فاعل يكون وهى هنا تامة والظرف متعلق بها وكذا بين الناس (فصد ولعن البيت فلواتق) هذه السنة وتركت الحج لكان خبر العدم الامن لجواب الشرط محذوف ويحتمل أن تكون لوللتقى فلا يحتاج الى جواب (فقال) عبد الله بن عمر لابنه عبد الله (قد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم) يوم الاثنين فى هلال ذى القعدة سنة ست من الهجرة للعمرة حتى نزل بالحديبية (فقال كفار قرىش يئسه وبين البيت) فصل بأن خرج من التسل بالذبح والخلق اى مع النية فيهما



(فان حبل) بكسر الحاء المهملة بلفظ الماضي (يبنى وينته) أى البيت (أفعل كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم)  
من التحلل حيث منعه من دخول مكة وافعل بالرفع كفى اليونانية على تقدير أنا وبالجزم على أنه جزاء  
وللكنهم بنى فان يحل بضم الياء وفتح الحاء وسكون اللام مبنيا للمفعول فأفعل جزم فقط (لقد كان لكم في رسول  
الله اسوة حسنة) خصلة حسنة من حقها أن يؤتى بها وهو في نفسه قدوة حسنة فحسن التأسي به كقولهم في  
البيضة عشرون منا حديد أى هي في نفسها هذا القدر من الحديد (ثم قال) أى عبد الله بن عمر (أشهدكم انى قد  
أوجب مع عمرى حجاً) بالتذكير الأخير ولم يكف بالنسبة بل أراد الاعلام لمن يريد الاقتداء به (قال) عبد الله  
ابن عبد الله بن عمر (ثم قدم) أى أبى عبد الله مكة من منى بعد الوقوف بعرفات (فطاف لهما) أى للحج والعمرة  
(طوافاً واحداً) بعد الوقوف بعرفة وهذا موضع الترجمة وحله القائلون بطوافين وسعين للقارن على أن المراد  
بقوله طوافاً واحداً طاف لكل منهما طوافاً يشبه الطواف الذى لا تسخر ولا يجنى ما فى ذلك وقدر روى سعيد  
ابن منصور عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من جمع بين الحج والعمرة ككفاه لهما  
طواف واحد وسعى واحد فهذا صريح فى المراد \* وحديث الباب أخرجه أيضاً فى الحج وكذا مسلم \* وبه  
قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن نافع) أن ابن عمر رضى الله عنهما أراد  
الحج عام نزل (أى فى عام نزل) (الحجاج) بن يوسف الثقفى (باب الزبير) متلبساً به على وجه المقاتلة بمكة وذلك  
انه لما مات معاوية بن يزيد بن معاوية ولم يكن استخلف بنى الناس بلا خليفة شهرين وأياماً فاجتمع  
رأى اهل الحل والعقد من اهل مكة فبايعوا عبد الله بن الزبير وبايع اهل الشام ومصر مروان بن الحكم ثم  
لم يزل الامر كذلك الى أن توفى مروان وولى ابنه عبد الملك ففسخ الناس الحج خوفاً أن يبايعوا  
ابن الزبير ثم بعث جيشاً امر عليه الحجاج فقدم مكة وأقام الحصار من أول شعبان سنة اثنتين وسبعين باهل  
مكة الى أن غلب عليهم وقتل ابن الزبير وصلبه (فقتل له) أى لابن عمر والقائل له ابنه عبد الله وسالم  
كافى مسلم (ان الناس كانوا بينهم قتال) برفع قتال فاعل ويجوز النصب على التمييز والجملة فى موضع رفع  
خبر ان (وانا تخاف أن يصدوك) عن البيت (فقال) ابن عمر (لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة  
اذن اصنع) نصب باذاهى حرف جزاء وجواب وقيل اسم والاصل فى اذن اكرمك اذا اجتنتى اكرمك  
ثم حذفت الجملة وعوض التنوين عنها وأضمرت أن وعلى الاول فالاصح أنها بسيطة لامر كبة من اذون وعلى  
البساطة فالصحيح أم الناصبة لأن مضمره بعد ما ونصب المضارع بشرط أن تكون مصدرة وأن يكون افعول  
متصلاً بها أو منفصلاً بهم وأن يكون مستقبلاً يقال سأتيك غدا فتقول اذن اكرمك واذن والله اكرمك فنصب  
فيهما وترفع وجواب ان اذن اكرمك لعدم تصدراهما واذن يا عبد الله اكرمك للفصل بغير القسم أو حدثك  
انسان حديثاً فقلت اذن تصدق لعدم الاستقبال وقد ظهر مما ذكر أن اصنع هنا منصوب لان اذن مصدرة واصنع  
متصل بها مستقبلي وأن قول العيني اذا كان فعلها مستقبلاً وحب الرفع كما هو هنا وأوسبق قلم والمعنى  
ان صددت عن البيت اصنع (كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم) من التحلل حين حصر بالحديبية  
(انى أشهدكم انى قد أوجب عمرة) كما أوجبها النبي صلى الله عليه وسلم فى قصة الحديبية (ثم خرج حتى اذا كان  
بظاهر البداء) موضع بين مكة والمدينة قد امد ذى الخليفة (قال ما شان الحج والعمرة الا واحد) بالرفع أى واحد  
فى حكم الحصر وانه اذا كان التحلل للحصر جائز فى العمرة مع انها غير محدودة بوقت فهو فى الحج اجوز وفيه  
العمل بالقياس (أشهدكم انى قد أوجب حجاً مع عمرى واهدى) بفتح الهمزة فعل ماض من الاهداء (هدى بالاشتراء  
بقيد) بقاف مضعومة والين مهملتين بينهما تحتية ساكنة مضمر موضع قريب من الخفة زاد فى باب من اشترى  
هدية من الطريق وقلده حتى قدم فطاف بالبيت وبالصفاء أى الى أن قدم مكة فطاف بالبيت للقدوم وبالصفاء (ولم  
يزد على ذلك فلم يصح ولم يحل من شئ حرم منه) أى حرم من افعاله وهى المحرمات السبع (ولم يخلق ولم يقصر حتى  
كان يوم الترويض وحلق ورأى أن قد قضى) أى ادى (طواف الحج والعمرة بطوافه الاول) الذى طافه يوم  
النحر للافاضة بعد الوقوف بعرفة فهو مراده بالاول قال فى الامع لان اول لا يحتاج أن يكون بعده شئ فلو قال  
اول صعيد خل فهو حرم فليدخل الا واحد عتق والمراد انه لم يجعل للقران طوافين بل اكتفى بواحد وهو مذهب  
السافى وغيره خلافاً للحنفية وقال بعضهم المراد بالطواف الاول الطواف بين الصفا والمروة وأما الطواف

بالبيت وهو طواف الافاضة فهو ركن فلا يكتفى عنه بطواف القدوم في القرآن ولا في الافراد (وقال ابن عمر)  
رضي الله عنهما (كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهذا موضع الترجمة (باب الطواف على وضوء)  
وهو شرط عند الجمهور ولا يصح الطواف بدونه كالطهارة من الخبث وسرا العورة لحديث الترمذي الطواف  
بالبيت صلاة فيدل على اشتراط ما ذكر فيه لانه شبه بها وليس بين ذاتيهما شيء من المشابهة لان ذات الطواف  
وهو الدوران مما تتنق به ذات الصلاة فيكون المراد أن حكمه حكم الصلاة ومن حكمها عدم الاعتداد بدون  
الطهارة وقال الحنفية ونجس الطهارة عن الحدثين والحيض والنفس للطواف في الاصح وليس بشرط للجواز  
ولا فرض بل واجبة حتى يجوز الطواف بدونها ويقع معتد به ولكن يكون مسبباً ونجس الفدية قلن طاف  
للقدوم او للصدر بمحدثا نجس صدقة وجنبادام وللزيارة بمحدثا دم وجنبادام وتسحب الاعادة مادام بمكة في  
الحدث وتجب في الجنابة حتى اذا رجع الى اهله فعليه أن يعود الى مكة بإحرام جديد وبالسند قال (حدثنا  
احمد بن عيسى) التستري المصري الاصل قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله (قال اخبرني) بالافراد (عمر بن  
الحارث) بفتح العين وسكون الميم (عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل القرشي انه سأل عروة بن الزبير) بن العوام  
حذف المواقف المسؤول عنه وقد يذمه مسلم فقال ان رجلاً من العراق قال لي سل عروة عن رجل يحل بالحلج فاذا  
طاف يحل ام لا فان قال لا يحل فقل له ان رجلاً يقول ذلك فسأله فقال لا يحل من أهل الحلج الا بالحلج قلت  
فان رجلاً كان يقول ذلك قال بشما قال فتصدى لي الرجل فأسأله فحدثته قال فقل له أن رجلاً كان يخبر أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قد فعل ذلك وما شأن اسماء والزبير فعلا ذلك فحدثت عروة فذكرت له ذلك فقال من  
هذا فقلت لا أدري فقال ما باله لا يأتي بي نفسه به ألتى اظنه عرا قيا قلت لا أدري قال فانه قد كذب (فقال قد)  
ضرب في اليونانية على لفظ قد (حج رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرني عائشة رضي الله عنها) الفاء في  
فأخبرني كالتفصيل لتجمل يعني فأخبر عروة أن النبي صلى الله عليه وسلم قد حج ثم فصله يا خبار عائشة (ان أول  
شيء بدأ به حين قدم مكة) (انه وضأ ثم طاف بالبيت) ليس فيه دلالة على اشتراط الوضوء الا اذا انضم اليه قوله  
صلى الله عليه وسلم خذوا عني مناسككم المروى في مسلم (ثم لم تكن عمرة) بالرفع على أن كن تامة أي لم توجد بعد  
الطواف عمرة واخبرني في ذر عمرة بالنصب على انها ناقصة (نحج أبو بكر) الصديق (رضي الله عنه فكان أول شيء  
بدأ به الطواف بالبيت) نصب أول خبر كان ورفع الطواف اسمها (ثم لم تكن عمرة) بعد الطواف وعمرة بالرفع  
والنصب (ثم حج) (عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه مثل ذلك) برفع مثل اي مثل ما حج أبو بكر (نحج عثمان)  
ابن عفان (رضي الله عنه فرأته أول شيء بدأ به الطواف بالبيت) برفع أول والطواف كما في فروع اليونانية  
كهى مبتدا وخبر في موضع نصب مفعول ثان (لأي القلبية وفي بعض الاصول أول شيء بدأ به الطواف بنصب  
أول بدل من الضمير والطواف مفعول ثان لرأته والاول الضمير كذا عر به البرماوى والعيني كالكرمانى وفيه  
ظن لان رأى البصرية لا تعدى لمفعولين لكن يحتمل أن تكون بمعنى تيقنت فتعدى لهما (ثم لم تكن عمرة)  
بالرفع والنصب وقوله ثم حج عثمان هو من قول عروة وما قبله من قول عائشة فيما قاله الداودي وقال ابو عبد الملك  
منتهى حديث عائشة عند قوله ثم لم تكن عمرة ومن قوله ثم حج أبو بكر الى آخره من كلام عروة انتهى قال الحافظ ابن  
حجر فعلى هذا يكون بعض هذا منقطعاً لان عروة لم يذكر له أبوبكر ولا عمر نعم ادرك عثمان وعلى قول الداودي يكون  
الجميع متصلاً وهو الاظهر (ثم حج) (معاوية بن ابي سفيان) (وعبد الله بن عمر) بن الخطاب (ثم حجبت مع ابن الزبير)  
ابن العوام كذا الكشميهني ابن الزبير يعني اخاه عبد الله قال عياض وهو تصحيف والمستهمل والجوى مع ابي الزبير  
وهو الصواب والمعنى قال عروة ثم حجبت مع والدى الزبير قال زبير بدل من أبي (فكان أول شيء بدأ به الطواف  
بالبيت ثم لم تكن عمرة) بالرفع ولا يذر بالنصب (ثم رأيت المهاجرين والانصار يفعلون ذلك ثم لم تكن) ولا يذر  
ثم لا تكون (عمرة) بالرفع والنصب (ثم آخر من رأيت فعل ذلك ابن عمر ثم لم ينقضها عمرة) أي لم ينقضها الى  
العمرة قال أبو عبد الله الابن واكثر عروة من الاحتجاجات يشبهه أن يكون احتجاجاً بعمل أو اجماع (وهذا  
ابن عمر عندهم فلا يسأله) أي أفلا يسألونه فهمة الاستفهام مقدرة (ولا أحد من مضى) عطف على فاعل  
لم ينقضها أي لا ابن عمر ولا أحد من السلف الماضين (ما كانوا يذنبون بشيء حين يصنعون اقدامهم من الطواف  
بالبيت) قال ابن بطال لا بد من زيادة لفظ أول بعد لفظ اقدامهم ونعقبه الكرماني فقال الكلام صحيح بدون

زيادة اذ معناه ما كان احدهم يبدئ بشئ آخر حين يضع قدمه في المسجد لاجل الطواف اى لا يصلون تحية  
المسجد ولا يشتغلون بغير الطواف واما كون من يعنى لاجل فهو كثير قال الحافظ ابن حجر وحاصله الله لم يعنى  
حذف لفظ اول بل يجوز ان يكون الحذف في موضع آخر لكن الاول اولى لان الثاني يحتاج الى جعل من يعنى  
من اجل وهو قليل وايضا فلفظ اول قد ثبت في بعض الروايات وثبت ايضا في مكان آخر من الحديث نفسه انتهى  
ونعقبه العيني بان جعله من يعنى من اجل قليلا غير مسلم بل هو كثير في الكلام لان احدهم عانى من التعليل  
كما عرف في موضعه وقوله وايضا قد ثبت لفظ اول في بعض الروايات مجرور دعوى فلا يقبل الا ببيان انتهى  
وفي رواية الكشيحي حتى يضعوا نصب بحذف التثنية من يضعوا بان مقدرة بعد حتى التي للغاية وهي اوضح  
في المعنى (ثم لا يصلون) فيه الله لا يجوز التعليل بطواف القدوم (وقدر رأيت ابي) اسماء (وحالتي) عائشة بقي ابي  
بكر الصديق رضي الله عنهم (حين تقدم ما لا يتبدل بشئ) اول البيت تطوفان به ثم لا تتحلان) سواء كان  
احرامهما بالجم وحده او بالقران خلافا لمن قال ان من حج مفردا وطاف حل بذلك كما نقل عن ابن عباس ولا ي  
ذر ثم انهما لا تتحلان فزاد لفظ انهما والافعال الاربعة بالمشقة الفوقية وفي بعض الاصول بالتحية (وقد اخبرني  
اي) اسماء (انها اهلته واختها) عائشة (والزبير) بن العوام (وفلان وفلان) هما عبد الرحمن بن عوف  
وعثمان بن عفان (بعمره فلما مسحو الركن) الاسود (حلوا) من العمرة قال المازري والمراد بالسمح الطواف  
وعبر عنه ببعض ما يفعل فيه ومنه قول عمر بن ابي ربيعة

فلما قضينا من منى كل حاجة \* وسمع بالاركان منهن ماسح

لان الطائف انما يمسح الحجر الاسود فكيف بالسمع ويحتل ان يكون متاولا بان المراد طوافا وسعوا وحلقوا وحلوا  
وحذف هذه المقدرات اختصارا للعلم بهما (باب وجوب) السعي بين الصفا والمروة (وجعل) بضم الجيم مبنيا  
للمفعول وجوب السعي بينهما (من شعرائه) من اعلام مناسك جمع شعيرة وهي العلامة \* وبالسيد قال  
(حدثنا ابو اليمان) الحكيم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة (عن) ابن شهاب (الزهري قال عروة)  
ابن الزبير بن العوام (سأت عائشة رضي الله عنها فقلت لها ارايت قول الله تعالى) اي اخبرني عن مفهوم قول  
الله تعالى (ان الصفا والمروة) جبلا السعي اللذان يسعي من احدهما الى الآخر والعصا في الاصل جمع صفاة  
وهي الصخرة والحجر الامس والمروة في الاصل حجر ابيض تراق (من شعرائه) من حج البيت او اعتمر فلا جناح  
عليه (فلا اثم عليه) ان يطوف بهما (بتشديد الطاء) اصله يطوف فأبدلت التاء طاء لقرب مخرجهما وأدغمت  
الطاء في الطاء (فوالله ما علي أحد جناح أن لا يطوف) كثيرا في اليونانية (بالصفا والمروة) اذ فهو مهملان  
السعي ليس بواجب لانها دلت على رفع الجناح وهو الاثم عن فاعله وذلك يدل على اباحته ولو كان واجبا لما قيل  
فيه مثل هذا فرددت عليه عائشة رضي الله عنها حيث (قالت نس ما قلت يا ابن أخي) اسماء (ان هذه) الآية  
(لو كانت كما اولعها عليه) من الاباحة (كانت لا جناح عليه أن لا يطوف بهما) كذا زيادة فوقية بعد التحية  
وبزيادة لا بعد ان وبه قرئ في الشاذ كما قالت عائشة فانها كانت حينئذ تدل على رفع الاثم عن تاركه وذلك حقيقة  
المباح فلم يكن في الآية نص على الوجوب ولا عدمه ثم بينت عائشة أن الاختصار في الآية على نفي الاثم بسبب  
خاص فقات (ولكنها) أي الآية (أنزلت في الانصار) الاوس والنخج (كأواقيل أن يسلموا) يحجبون  
(لمائة الطاغية) بجمع مفتوحة فنون مخففة مجرور بالفتحة للعلمية والتأنيث وسميت مائة لان السائل كانت في  
أي تراق عند ها وهي اسم صنم كان في الجاهلية والطاغية صفة اسلامية لمائة (التي) كأواقيل بعدوها عند المشركين  
بجمع مضمومة فسين مجمة مفتوحة فلما بين الاولى مشددة مفتوحة ثنية مشددة على قد بدزاد سفسان عن الزهري  
بالمثل من قديدا أخرجه مسلم وكان لغيرهم صغار بالصفة اساف بكسر الهمزة وتحقيق السين المهملة وبالمروة  
ناثلة بالنون والهمزة والمروة وقيل انهما كانا رجلا وامراة فزياد اخلى الكعبة فحضرهما الله حجر بن قنصبا عند  
الكعبة وقيل على الصفا والمروة ليعتبرا الناس بهما ويطعوا ثم حوله ما قصي بن كلاب فجعل احدهما ملاصق  
الكعبة والاخر بمنزلة ونحرق عندهما امر بهما فافتح النبي صلى الله عليه وسلم مكة كسرهما (فكان  
من اهل) من الانصار (ينحرج) اي يحترق من الاثم (ان يطوف بالصفا والمروة) كراهية لذاتك الصغين وحبهم  
صغهم الذي بالمثل وكان ذلك سنة انماهم من احرم لمائة لم يطوف بين الصفا والمروة (فما اسألو) أي الانصار (سألو  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك) أي عن الطواف بهما وسقط لابي در لفظ أسألو (قالوا يا رسول الله

قوله منهن ماسح الذي  
المعاهد صفحة ٢٤١ م  
هو ماسح ونسب أبي  
القصة التي منها هذا الحديث  
لكنه غير عزة ثم قال وقد  
لا بن الطبرية وقيل لعقبة  
كعب بن زهير بن أبي سفيان  
قاله نصر الهوري

انها كما تخرج أن تطوف بين الصفا والمروة) ولا يذبح بالصفا والمروة (فانزل الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر  
 الله الآية) الى اخرها قد بين أن الحكمة في التعيين بذلك في الآية مطابقة جواب السائلين لانهم توهموا من  
 كونهم كانوا يفعلون ذلك في الجاهلية انه يستقر في الاسلام بخرج الجواب مطابقة لسؤالهم وأما الجواب  
 فيستفاد من دليل آخر وقد يكون الفعل واجبا ويعتقد المعتقد انه منع من ايقاعه على صفة مخصوصة تكن عليه  
 صلاة طهر مثلا فظن انه لا يجوز فعلها عند الغروب فسأل فقيل في جوابه لا جناح عليك ان صليت ما في هذا  
 الوقت فالجواب صحيح ولا يستلزم ذلك الوجوب ولا يلزم من نفي الاثم عن الفاعل نفي الاثم عن التارك فلو كان  
 المراد مطلق الاباحة لنفي الاثم عن التارك (قالت عائشة رضي الله عنها وقد سن) اي فرض (رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم الطواف بينهما) اي بين الصفا والمروة بالسنة وليس المراد نفي فرضيته ما يؤيده ما في سلم من حديثها  
 وأعمري ما اثم الله حج من لم يطوف بين الصفا والمروة واستدل البيهقي وابن عبد البر والنووي وغيرهم على ذلك  
 أيضا بكونه عليه الصلاة والسلام كان يسمى بينهما في حجه وعمرته وقال خذوا عني مناسككم (فليس لاحد  
 ان يترك الطواف بينهما) وهو ركن عند الشافعية والمالكية والحنابلة وقال الحنفية واجب يصح الحج بدونه  
 ويجوز عدمه قال الزهري (ثم اخبرت ابا بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بذلك (فقال ان هذا العلم) بفتح  
 اللام وهي المؤكدة وبالتنوين على انه الخبر والعموم والمستل على ان هذا العلم بالنصب صفة لهذا أي ان هذا هو  
 العلم (ما كنت سمعته) خبر لان وكنت بلفظ المتكلم وما نافية وعلى الرواية الاولى وهي للكشميني العلم خبر ان  
 وكلمة ما موصولة ولفظ كنت للمتكلم في جميع ما وقعت عليه من الاصول وقال العيني كالكرمانى  
 ولفظ كنت للمخاطب على النسخة الاولى وهي العلم قال أبو بكر (ولقد سمعت رجلا من اهل العلم يذكر ان  
 الناس الامم ذكرت عائشة رضي الله عنها والاستثناء معترض بين اسم ان وخبرها وهو قوله (من كان يبل بناء)  
 بالباء الموحدة (كانوا يطوفون كلهم بالصفا والمروة) فلم يخصوا بطائفة بخلاف عائشة فانها خصت الانصار بذلك  
 كما رواه الزهري عن عروة عنها (فلما ذكر الله تعالى الطواف بالبيت ولم يذكر الصفا والمروة في القرآن قالوا  
 يا رسول الله كذا تطوف بالصفا والمروة) أي في الجاهلية (وان الله) بالواو ولا ي في الوقت فان الله عز وجل (انزل  
 الطواف بالبيت فلم يذكر الصفا) أي والمروة (فهمل عيسى من حرج) اثم (ان تطوف) بتشديد الطاء (بالصفا  
 والمروة) انما سألوا عن ذلك بناء على ما ظنوه من أن التطوف بهما من فعل الجاهلية (فانزل الله تعالى ان الصفا  
 والمروة من شعائر الله الآية قال أبو بكر فاسمع) بفتح الهمزة والميم وضم العين على صيغة المتكلم من المضارع  
 وضبطها الدسباطى الحافظ فاسمع بوصل الهمزة وسكون العين على صيغة الامر قال في الفتح والاول اُصوب  
 (هذه الآية) ان الصفا والمروة (نزلت في الفريقين) الانصار وقوم من العرب كما في مسلم (كلهما) قال العيني  
 والبرماوى كالكرمانى كلاهما وهو على لغة من يلزمها الالف دائما (في الذين كانوا يخرجون أن يطوفوا)  
 وفي نسخة أن يطوفوا بالباء (في الجاهلية بالصفا والمروة) لكونه عندهم من أفعال الجاهلية (والذين يطوفون  
 ثم يخرجون أن يطوفوا بهما في الاسلام من أجل أن الله تعالى أمر بالطواف بالبيت ولم يذكر الصفا) أي ولا المروة  
 (حتى ذكر ذلك) أي الطواف بالصفا والمروة في قوله تعالى ان الصفا والمروة (بعد ما ذكر الطواف بالبيت)  
 في قوله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق والمراد تأخر نزول آية البقرة في الصفا والمروة عن آية الحج وليطوفوا  
 بالبيت العتيق وفي الفتح ووقع في رواية المستقلى وغيره حتى ذكر بعد ذلك ما ذكر الطواف بالبيت قال  
 الحافظ ابن حجر وفي وجهه عسر قال العيني لا عسره فقد وجهه الكرماني فقال لفظه ما ذكر بدل من  
 ذلك وأن ما مصدرية والكاف مقدرة كما في زيد أسداى ذكر السعي بعد ذكر الطواف كذا الطواف واخصا  
 جلبا ومشرعا مأمورا به \* (باب ما جاء في) كيفية (السعي بين الصفا والمروة وقال ابن عمر) بن الخطاب (رضي  
 الله عنهما) مملو صله ابن ابي شيبة والفاكهى (السعي من دار بنى عباد) بفتح العين وتشديد الموحدة ابن جعفر  
 ونعرف اليوم بسلة بنت عقيل (الى زقاق بنى أبي حسين) تصغير حسن ولا يذعن الكشميني والمستقلى ابن أبي  
 حسين قال سفيان فيمارواه الفاكهى هو ما بين هذين العيلين وقال البرماوى كالكرمانى دار بنى عباد من  
 طرف الصفا وزقاق بنى أبي حسين من طرف المروة بالسند قال (حدثنا محمد بن عبيد بن ميمون) كذا في جميع  
 ملو قفت عليه من الاصول وقال الحافظ ابن حجر انه الصواب وبه جزم أبو نعيم قال وزاد أبو ذر وفي روايته  
 هو ابن ساتم ولعل حاتم اسم جد له ان كانت رواية أبي ذر فيه مضبوطة انتهى قال (حدثنا عيسى بن يونس

السبيعي الكوفي (عن عبيد الله بن عمر) بصغير عبد الحمري (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا طاف الطواف الأول طواف القدوم وكذا الركن (نخب ثلاثا) بفتح الخاء  
المجتمعة ونشديد الموحدة أي رمل وهو المشي مع تقارب الخطا (ومشي أربعة) من غير رمل (وكان) عليه الصلاة  
والسلام (يسعى) جهده بأن يسرع فوق الرمل (بطن المسيل) نصب على الطريقة أي المكان الذي يجتمع فيه  
المسيل ولم يبق اليوم بطن المسيل لأن السيول كبسته فيسعى حين يدنو من المسيل الأخضر الملق بمجدار المسجد  
قد مرسته أذرع حتى يقابل الميلين الأخضرين اللذين أحدهما بمجدار المسجد والاخر بمجدار العباس ثم يسعى على  
هيفته (إذا طاف بين الصفا والمروة) يفعل ذلك ذاهبا وارجعا قال عبيد الله بن عمر الحمري (فقلت لنافع) كان  
عبد الله بن عمر (يمشي) من غير رمل (إذا بلغ الركن الثاني) بتخفيف الياء على المشهور (قال لا إلا أن يزاحم)  
بضم التحتية وفتح الخاء (على الركن) فانه يمضي ولا يرمي ليكون أسهل لاستلامه عند الإزدحام (فانه) مكان  
لا يدعه) أي لا يترك الركن (حتى يستلمه) وموضع الترجة قوله وكان يسعى بطن المسيل \* والحديث سبق في باب  
من طاف بالبيت إذا قدم مكة \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا سفيان بن عيينة) (عن  
عمر بن دينار قال سألت ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) في نسخة اليونانية عنه عن رجل طاف بالبيت  
في عمرة ولم يطف بين الصفا والمروة أي أتى أمر أنه) بمزة الاستفهام (فقال) ولا يذوق قال (قدم النبي صلى الله  
عليه وسلم) مكة (فطاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين فطاف) بالفا ولا يذوق طاف بين الصفا والمروة  
(سبعا) أي فلم يتحلل عليه الصلاة والسلام من عمرته حتى سعى بينهما ومتابعته صلى الله عليه وسلم واجبة فلا يحل  
لهذا الرجل أن يواقع أمر أنه حتى يسعى بينهما (لقد) ولا يذوق (كان لكم في رسول الله أسوة حسنة  
وسألا جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله عنهما) عن ذلك (فقال لا يقرنها) بنون التوكيد الثقيلة  
(حتى يطوف بين الصفا والمروة) لأنه ركن لا يتحلل بدونه ولا يجبردم خلافا للعنفية لأن عندهم أن ما ثبت  
أحادا يثبت الوجوب لا الركنية لأنها ثابتة بدليل قطعي \* وبه قال (حدثنا المكي بن إبراهيم) بن بشر بن  
فرقد البلخي (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالافراد (عمر بن دينار قال سمعت ابن عمر)  
ابن الخطاب (رضي الله عنه قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة فطاف بالبيت) أي سبعا (ثم صلى ركعتين)  
سنة الطواف (ثم سعى بين الصفا والمروة) أي سبعا يدأ بالصفا ويختم بالمروة بحسب الذهاب من الصفا مرة والعود  
من المروة مرة ثانية قال النووي في الإيضاح وهذا هو المذهب الصحيح الذي قطع به جاهل العلماء من اصحابنا  
وغيرهم وعليه عمل الناس في الأزمنة المتقدمة والمتأخرة وذهب جماعة من اصحابنا إلى أنه يحسب الذهاب  
والعود مرة واحدة قاله من اصحابنا ابو عبد الرحمن ابن بنت الشافعي وابو حفص بن الوكيل وابو بكر الصيدلاني  
وهذا قول فاسد لا اعتداده ولا نظر إليه انتهى ووجهه الحاقه بالطواف حيث كان من المبدأ أعني الحجر إلى  
المبدأ أو تعقب بأنه لو كان كذلك لكان الواجب أربعة عشر شوطا وقد اتفق رواة نسكك عليه الصلاة والسلام أنه  
انما طاف سبعا وأوجب بأن هذا موقوف على أن يسمى الشوط اما من الصفا إلى المروة او من المروة إلى الصفا في  
الشرع وهو ممنوع اذ نقول هذا اعتباركم لا اعتبار الشرع لعدم النقل في ذلك واقل الامور اذ لم يثبت عن  
الشارع تنصيص في سماء أن ثبت احتمال أنه كما قلتم أو كما قلت فيجب الاحتياط فيه وقوته أن لفظ الشوط أطلق  
على ما حوالى البيت وعرف قطعاً أن المراد به ما بين المبدأ إلى المبدأ فكذا اذا أطلق في السعي ولا تنصيص على  
المراد فيجب أن يحمل على المعهود منه في غيره قالوا به اثبات أن معنى الشوط في اللغة يطلق على كل من الذهاب  
من الصفا إلى المروة والرجوع منها إلى الصفا ليس في الشرع ما يخالفه فيبقى على المفهوم اللغوي وذلك أنه في  
الاصل مسافة تعدوها القوس كالمبدأ ونحوه مرة واحدة فمسافة اشواط حينئذ قطع مسافة مقدرة تسبع مرات  
فاذا قال طاف بين كذا وكذا سبعا صدق بالتردد من كل من الغائتين إلى الأخرى سبعا بخلاف ما يحكيه فان  
حقيقته متوقفة على أن يشمل بالطواف ذلك الشيء فاذا قال طاف به سبعا كان بشكره تعميم بالطواف سبعا فمن  
هنا افترق الحال بين الطواف بالبيت حيث لزم في شوطه كونه من المبدأ إلى المبدأ والطواف بين الصفا والمروة  
حيث لم يلزم ذلك فانه في فتح القدير (ثم تلا) أي ابن عمر (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) \* وبه قال  
(حدثنا احمد بن محمد) المعروف بابن شوية المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال) (أخبرنا عاصم) هو



ابن سليمان الاحول البصري قال قلت لانس بن مالك رضي الله عنه اكنتم تكبرون السعي بين الصفا والمروة  
 قال ولاي الوقت فقال (نعم) بزيادة فاء العطف اي نعم كذا تكبره وعلل الكراهة بقوله (لانها كانت من شعائر  
 الجاهلية) اي من العلامات التي كانوا يعبدون بها وانت الضهير باعتبار السعي وهو سبع مرات (حتى انزل الله  
 من الصفا والمروة من شعائره فنحج البيت أو اعقر فلا جناح عليه ان يطوف بهما) اي فزال الكراهة \* وفي  
 هذا الحديث الحديث والاخبار والعنونة والقول وأخرجه ايضا في التفسير ومسلم في المناسك والترمذي في  
 التفسير والنسائي في الحج \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن  
 عمرو) بن العيين ولاي ذكر بزيادة ابن دينار (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال انما  
 سعى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبيت وبين الصفا والمروة ليرى المشركين قوته) بضم الباء وكسر الراء من ليرى  
 ومفهومه قصر السبب فيما ذكره على ما ذكر في انما من افادة الحصر بها منظومة ومفهوما على الخلاف في العربية  
 والاصول لكن روى احمد من حديث ابن عباس سعى أينا ابراهيم عليه الصلاة والسلام فيجوز أن يكون هو  
 المقضي لمشروعية الاسراع (زاد الجدي) بضم الحاء أبو بكر عبد الله بن الزبير المكي شيخ المؤلف فقال (حدثنا  
 سفيان) بن عيينة قال (حدثنا عمرو) هو ابن دينار (قال سمعت عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس رضي  
 الله عنهما) (مثله) اي مثل الحديث السابق وفائدة ذلك أن الجدي صرح بالحديث في روايته عن عمرو وهو  
 صرح بالسماع عن عطاء \* هذا (باب) بالتسوين {تقتضي الحائض المناسك كلها الا الطواف بالبيت} للمنع الوارد  
 فيه (و) الحكم فيما (اذا سعى على غير وضوء بين الصفا والمروة) \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي  
 قال (اخبرنا مالك) امام دار الهجرة (عن عبد الرحمن بن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق (عن ابيه عن  
 عائشة رضي الله عنها انها قالت قدمت مكة وأنا حائض ولم اطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة) لتوقفه على سبق  
 الطواف وان كان يصح غير طهارة وقواها ولا بين الصفا والمروة عطف على المنى قبله على تقدير ولم اصح وهو من  
 باب \* علقها بنا وما باردا \* ويجوز أن يقدروا لم اطف بين الصفا والمروة على طريق المجاز وانما ذهبوا الى هذا  
 التقدير دون الانسحاب لئلا يلزم استعمال اللفظ الواحد حقيقة ومجازا في حالة واحدة (قالت) عائشة (فشكوت  
 ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال افعل كما يفعله الحاج) من الوقوف بعرفة وغيره (غير أن لا تطوف  
 بالبيت) لازائدة (حتى تظهرى) بسكون الطاء وضم الهاء كذا خيماء وقفت عليه من الاصول وضبطه العيني  
 كالحافظ ابن حجر تشديد الطاء والهاء على أن أصله تطهرى اي حتى ينقطع دمك وتغتسل ويؤيده رواية مسلم  
 حتى تغتسل وهو ظاهر في نهي الحائض حتى ينقطع دمها وتغتسل \* وبه قال (حدثنا محمد بن المنثري) المعروف  
 بالزمن قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي قال المؤلف (ح وقال لي خليفة) بن خياط اي على  
 سبيل المذاكرة اذ لو كان على سبيل العمل لقال حدثنا ونحوه والمسوق هنا لفظ حديثه وأما لفظ حديث محمد  
 ابن المنثري فسيأتي ان شاء الله تعالى في باب عمرة التعميم (حدثنا عبد الوهاب) الثقفي قال (حدثنا حبيب المعلم)  
 بكسر اللام المشددة من التعليم (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله  
 عنهما قال اهل النبي صلى الله عليه وسلم) اي احرم (هو واصحابه) بالحج فيه دليل على أنه عليه الصلاة والسلام  
 كان مفردا واطلاق لفظ الاصحاب محمول على الغالب لما يأتي ان شاء الله تعالى (وليس مع أحد منهم هدى غير  
 النبي صلى الله عليه وسلم وطلمة) بنصب غير على الاستثناء ولاي ذكر غير يجربها صفة لاحد قال ابو حيان  
 ولا يجوز الرفع (وقدم على) هو ابن أبي طالب (من اليمن ومعه هدى) وفي رواية وقدم على من سعياته  
 بكسر السين اي من عمله في السعي في الصدقات لكن قال بعضهم انما بعثه امير الاذلا يجوز استعمال بني  
 هاشم على الصدقة واجب بان سعياته لا تعين للصدقة فان مطلق الولاية يسمى سعاية سلبا لكن يجوز  
 أن يكون ولاد الصدقات محتسبا او بعمالة من غير الصدقة وقوله ومعه هدى جملة اسمية حالية وفي رواية  
 انس السابقة في باب من أهل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فقال بما أهلت (فقال أهلت بما أهلت به النبي  
 صلى الله عليه وسلم) ولم يذكر في هذا الحديث جواب النبي صلى الله عليه وسلم حين قال له ذلك كقوله بما  
 أهلت وفي رواية أنس المذكورة فقال اي النبي صلى الله عليه وسلم لولا أن معي الهدى لأهلت وزاد  
 محمد بن بكر عن ابن جريح قال فاهل وامكث حراما كما أنت وهذا غير ما أجابه أبو موسى فانه قال له كما  
 في الصحيحين بما أهلت قال باهلال النبي صلى الله عليه وسلم قال هل حقت الهدى قال لا فقال فاهل بالبيت

وبالصفا والمروة ثم أحل الحديث وانما اجابه بذلك لانه ليس معه هدى فهو من المأمورين بفسخ الحج بخلاف على فان معه هدى وفيه صحة الاحرام المعلق على ما أحرم به فلان وينعقد ويصير محرما بما أحرم به فلان وأخذ بذلك الشافعي فأجاز الالهلال بالنية المهمة ثم له أن ينقلها الى ما شاء من حج وعمره (فأمر النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه) ممن ليس معه هدى (ان يجعلوها) اي الحجة التي اهلوا بها (عمره) وهو معنى فسخ الحج الى العمرة (ويطوفوا) هو من عطف المفصل على المجل مثل نوضا وغسل وجهه والمراد بالطواف هنا ما هو اعلم من الطواف بالبيت والسعي بين الصفا والمروة قال تعالى فلا جناح عليه أن يطوف بهما واقتصر على الطواف بالبيت لاستلزامه السعي بعده والتقدير فيطوفوا ويسعوا خذف اكتفاء على انه قد جاء في رواية التصريح بهما (ثم يقصروا ويحلقوا) بفتح اوله وكسر الحاء اي يصيروا حلالا (الامن كان معه الهدى) استثناء من قوله فأمر اصحابه (فقالوا) اي المأمورون بالقسم وغير أبي ذر قالوا (تطلق) اي أتطلق خذف همزة الاستفهام التعجبي (الى مني) وذكر احدنا بقطر منيا) هو من باب المبالغة اي انه يقضى بنا الى مجامعة النساء ثم نخرم بالحج عقب ذلك فنخرج وذكر احدنا لقربه من الجماع بقطر منيا وحالة الحج تنافي الترفه وتناوب الشعث فكيف يكون ذلك (فبلغ ذلك) اي قولهم هذا وليس في اليونانية لفظ ذلك اي قولهم (النبي صلى الله عليه وسلم) بنصب النبي على المفعولية وفي رواية فنادى أشئ بلغه من السماء ام شئ من قبل الناس (فقال) صلى الله عليه وسلم (لو استقبلت من امرى ما استدبرت) يجوز أن تكون ما موصولة اي الذي او نكرة موصوفة اي شأ وأيا كان فالعائد محذوف اي استدبرته اي لو كنت الآن مستقبلا لمن الامر الذي استدبرته (ما هديت) ما سقت الهدى (ولولا أن معي الهدى لاحلت) اي بالفسخ لأن وجوده مانع من فسخ الحج الى العمرة والتحلل منها والامر الذي استدبره صلى الله عليه وسلم هو ما حصل لاصحابه من مشقة انفرادهم عنه بالفسخ حتى انهم توقفوا وترددوا وراجعوه والمعنى لو أن الذي رأيت في الآخر وامر تكلم به من الفسخ عن لي في أول الامر ما سقت الهدى لأن سوقيه يمنع منه لانه لا ينجر الا بعد بلوغه بمحله يوم النحر وقال في المعالم انما أراد عليه الصلاة والسلام تطيب قلوب اصحابه لانه كان يشق عليهم أن يحلوا وهو محرم ولم يعجبهم أن يرغبوا بأنفسهم ويتركوا الاقتداء به فقال ذلك لئلا يجحدوا في انفسهم ويعلموا أن الافضل في حقهم مادعاهم اليه ولا يقال ان الحديث يدل على أن التمتع أفضل لانه عليه الصلاة والسلام لا يتنمي الا الافضل لاننا نقول التني هنا ليس لكونه أفضل مطلقا بل لامر خارج فلا يلزم من ترجيحه من وجه ترجيحه مطلقا كما ذكره ابن دقيق العيد فان قلت قد ورد عنه صلى الله عليه وسلم ما يقتضي كراهة قول لو حيث قال عليه الصلاة والسلام لو تفتح عمل الشيطان اجيب بأن المكروه استعما لها في التهاف على امور الدنيا ما طلبا كقوله لو فعلت كذا حصل لي كذا او ما هربا كقوله لو كان كذا وكذا المأبى كذا وكذا المأبى في ذلك من صورة عدم التوكل ونسبة الافعال الى غير القضا والتدرا ما غنى القربات كافي هذا الحديث فلا كراهة لاتقاء المعنى المذكور (وحاضت عائشة رضي الله عنها فنسكت المناسك كلها) انت يا فعال الحج كلها (غير أنهم لم تطف بالبيت) اي ولم تسع بين الصفا والمروة وحذفه لان السعي لا بد من تقديم طواف عليه فيلزم من نفيه نفيه فا كنى بنى الطواف (فلما ظهرت) بفتح الهاء وضمها (طاف بالبيت) اي وسعت بين الصفا والمروة (قالت يا رسول الله تنطلقون) اي أتطلقون خذفت همزة الاستفهام (بجعة وعمره) اي العمرة التي فسخوا الحج اليها والحجة التي انشأوها من مكة (وانطلق بحج) مفرد بلا عمرة مفردة كما وقع لهم (فأمر) النبي صلى الله عليه وسلم (عبد الرحمن بن أبي بكر) الصديق رضي الله عنهما (أن يخرج معهما الى النعيم) لتعقر منه (فاعمرت بعد الحج) \* وهذا الحديث أخرجه أبو داود وفيه التحديث والعنعنة والقول وذكر الاسناد من طريقين ورواته كلهم بصريون الا عطاء بن يحيى \* وبه قال (حدثنا مؤمل بن هشام) بميم مضمومة فهمزة نعيم مشددة مفتوحة حين آخره لام البشكري البصري قال (حدثنا اسماعيل بن علية) (عن ايوب) السخيتاني (عن حفصة) بنت سيرين (قالت) كما تمنع عواتقنا) نصب مفعول تمنع والعواتق جمع عاتق وهي التي لم تفارق بيت اهلها الا الى زوجها لانها عمتقت عن ابائنا في الخدمة والخروج الى الحواشي وقبل غير ذلك مما مر في باب شهود الخائض العيدين عند ذكر الحديث (ان يخرجن) اي من خروجهن في العيدين (فقدت امرأة) لم تسم (فزلت قصر بن خلف) جذ طلمة الطلمات وكان بالبصرة (فخذت أن اخنها) هي ام عطية فيما قبل أو غيرها (كان تحت رجل) لم يسم (من اصحاب رسول الله

صلى الله عليه وسلم قد غرام رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث عشرة غزوة) قالت المرأة المحمدية (وكانت اختي  
 معه) اى مع زوجها ومع النبي صلى الله عليه وسلم (في ست غزوات قالت) اى الاخت (كنا داوى الكلى)  
 بفتح الكاف وسكون اللام وفتح الميم الجرحى (وقوم على المرضى) سألت اختي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقالت هل على احدنا بأس (اى اثم) ان لم يكن لها جلباب ان لا تخرج الى صلى العيد (فقال) عليه الصلاة  
 والسلام (لتلبسها صاحبها) بكسر اللام وضم الفوقية وسكون اللام وكسر الموحدة وجرم السين والفاعل  
 صاحبها (من جلبابها) بكسر الجيم خمار واسع كالحفة تغطي به المرأة رأسها ومصدرها اى تخرجها جلبابا لا يحتاج  
 اليه (ولتشهد الخبر) اى مجالسه (ودعوة المؤمنين) وفي باب شهود الحائض العبد بن ودعوة المسلمين (فلما قدمت  
 ام عطية) نسبية (رضي الله عنها) البصرة (سألها) بنون بعد اللام الساكنة ثمها من غير ألف اى حفصة  
 والنسوة معها (أوفات) حفصة (سألها) بألف بعد النون ولا بى الوقت سألها ولا بى ذر فقال بالتذ كبرى  
 قال ايوب عن حفصة سألها (فقلت) ولا بى الوقت قالت (وكان لا تذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الا)  
 ولا بى ذر والوقت ابد الا (قالت بابي) بهمزة بين موحدتين مكسورتين اى اذ به وللكشمي بابا بقلب  
 التحيّة ألفا فتفتح الموحدة الاخيرة وللمستلى بيابا بادل الهمزة ياء وقلب الياء للمضافة اليها ألفا (فقلنا) ولا بى ذر  
 قلنا (اسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كذا وكذا) كناية عن الشيء والكاف حرف تشبيه وذال الإشارة  
 اى ما ذكر (قالت نعم) سمعته (بابي) ولا بى ذر بيابا بادل الهمزة ياء وقلب الياء للمضافة اليها ألفا (فقال لتخرج  
 العواتق ذوات) ولا بى ذر وذوات (الخدور) بالخاء المعجمة والدال المهملة اى البيوت صفة للعواتق (والعواتق  
 وذوات الخدور) وسقط لا بى ذر والعواتق وذوات الخدور (والحيض) بتشديد الياء جمع حائض عطف على  
 العواتق (فيشهدن) ولا بى ذر وليشهدن (الخبر ودعوة المسلمين ويعتزل الحيض المصلى) وجوبا (فقلت الحائض)  
 بهذا الهمزة استفهام تعجبى من اخبارها بشهود الحائض وليس فى اليونانية مد على الهمزة (فقلت) ام عطية  
 (اوليس تشهد) الحائض (عرفة) اى يومها (وتشهد كذا) نحو المزدلفة ومنى ورمى الجمار (وتشهد كذا)  
 كصلاة الاستسقاء وموضع الترجمة منه قولها اوليس تشهد عرفة وتشهد كذا وتشهد كذا وهذا موافق  
 لما قول جابر فتسكت المناسك كلها غير انهم لم تطف بالبيت وكذا قولها يعتزل الحيض المصلى فانه يناسب قوله ان  
 الحائض لا تطوف بالبيت لانها اذا أمرت باعتزال المصلى كان اعتزالها للمسجد بل للمسجد الحرام بل للكعبة  
 من باب اولى قاله فى الفتح \* (باب الاھلال) اى الاحرام بالحج (من البطحاء) وادى مكة (وغیرھا) اى من  
 غیر بطحاء مكة من سائر اجرائها (للمكى) المقيم بها (والحاج) الا فاقى الذى دخل مكة ممتعا (اذا خرج الى منى)  
 والحاصل ان مهل المكي والمتعمق نفس مكة وهو الصحيح من مذهب الشافعية وله أن يحرم من جميع بقاع  
 مكة لاسا ترا حرم لقوله عليه الصلاة والسلام حتى اهل مكة من مكة وليس باهلها غيرهم ممن هو بها فان  
 فارق بناءها واحرم خارجها ولبعد اليها قبل الوقوف اساء ولزمه دم لحجوزته سائر المواقيت فان عاد اليها قبل  
 الوقوف سقط الدم والافضل أن يحرم من باب داره وسواء اراد المقيم بمكة الاحرام بالحج مفردا ام اراد القران  
 بين الحج والعمرة فيقاته ما ذكر وقال الحنفية من دورة اهله اوجب شأ من الحرم الا أن احرامه من المسجد  
 افضل لفضيلة المسجد وقال المالكية ومكان الاحرام للحج للمقيم بمكة وسواء كان من اهلها او مقبلا بها  
 وقت الاحرام والمستحب له أن يحرم من المسجد لفعل السلف وهو مذهب المدونة قال اشهب يريد من داخله  
 لا من باب وقله فى الموازية عن مالك وقال ابن حبيب انما يحرم من باب ومن اتسع له الوقت من اهل الاتاق  
 اذا كان بمكة وأراد الاحرام بالحج أن يخرج الى ميقاته فيحرم منه وقال المرداوى من الحنابلة والافضل  
 من المسجد ناصوف التهيج والايضاح من تحت الميزاب وان احرم من خارج الحرم جاز وصح ولادم عليه نصا  
 (وسئل عطاء) هو ابن ابي رباح فيما وصله سعيد بن منصور (عن الجوار) بمكة مطلق كونه (بابي بالحج)  
 ولا بى ذر بابي بهمزة الاستفهام (قال) ولا بى ذر والوقت فقال (وكان) ولا بى ذر عسا كرفكان بالاضاء بدل  
 الواو ولا بى ذر كان (ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) بابي يوم التروية) الثامن من ذى الحجة وسمي به لانهم  
 كانوا يروون اليهم ويتروون من الماء فيه استعد اذا للموقف يوم عرفة لان تلك الاماكن لم يكن فيها اذ ذاك ابار  
 ولا عيون وقيل لان رؤيا ابراهيم عليه الصلاة والسلام كانت فى ليلته فتروى فى أن ماراه من الله اولاً من الرأى  
 لاهوهم وزو قبل لان الامام يروى للناس فيه مناسكهم من الرواية وقيل غير ذلك (اذا صلى الظهر واستوى على

رحلته وقال عبد الملك هو ابن ابي سليمان مما وصله مسلم وقال الكرماني هو ابن عبد العزيز بن جريح قال الحافظ  
 ابن حجر الظاهر انه الاول (عن عطاء عن جابر) هو ابن عبد الله الانصاري (رضي الله عنه قد مضى) صلى  
 الله عليه وسلم مكة محرمين بالجمع فأمر بان يفلح ويحجها بعمرة (فأحللنا حتى) اي الى (يوم التروية وجعلنا مكة  
 بظهر) بفتح الظاء المجعولة اي جعلنا هاورا ظهورنا حال كوننا (لينا بالجمع) وجه دلالة على الترجمة أن الاستواء  
 على الراحة كناية عن البصر فاستواء الاستواء هو ابتداء الخروج الى منى وفيه أن وقت الاهل بالجمع يوم  
 التروية وهو الافضل عند الجمهور وروى مالك وغيره باسناد منقطع وابن المنذر باسناد متصل عن عمر أنه قال لاهل  
 مكة ما لكم يقدم الناس عليكم شعنا وانتم تنفخون طيبا متدخينين اذا رايتهم الهليل فاهلوا بالجمع (وقال  
 ابو الزبير) محمد بن مسلم بن تدرس بفتح الفوقية وسكون الدال المهملة وضم الراء آخره سين مهجلة المكي مما وصله  
 احمد ومسلم من طريق ابن جريح عنه (عن جابر اهلنا) بالجمع (من البطاء) ولفظ مسلم فأهلنا من الابطح  
 وفي رواية له ثم اهلنا يوم التروية (وقال عبد بن جريح) مما وصله المؤلف في باب غسل الرجلين في التعليل  
 وفي اللباس (لابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) رأيتك اذا كنت بمكة اهل الناس بالجمع (اذا راوا الهلال)  
 قيل ان ذلك منهم محمول على الاستحباب وبه قال مالك وابو ثور وقال ابن المنذر الافضل أن يحل يوم التروية  
 الا المتبع الذي لا يجد الهدى ويريد الصوم فيجعل الاهل ليصوم ثلاثة ايام بعد أن يحرم (ولم يهل انت حتى يوم  
 التروية) بالحركات الثلاث والجزر رواية ابي ذر (فقال) ابن عمر (لم ار النبي صلى الله عليه وسلم حل حتى تبعث  
 به راحلته) فان قلت اهلاله صلى الله عليه وسلم حين انبعثت به راحلته انما كان بذي الحليفة واهلال  
 ابن عمر بمكة يوم التروية فكيف اخرج به لما ذهب اليه ولم يكن اهلاله عليه الصلاة والسلام بمكة ولا يوم التروية  
 أجاب ابن بطال بأن ذلك من جهة أنه صلى الله عليه وسلم اهل من ميقانه في حين ابتدائه في عمل حجته واتصل له  
 عمله ولم يكن بينهما مكث ينقطع به العمل فكذلك المكي لا يحل الا يوم التروية الذي هو اقول عمله ليتصل عمله  
 تأسيابه عليه الصلاة والسلام بخلاف ما لو اهل من اول الشهر \* هذا (باب) بالتسوين (ابن يصرى الطهر  
 يوم التروية) وهو ثامن الحج \* وبالسند قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا  
 اسحاق الأزرق) هو ابن يوسف قال (حدثنا عيسى بن التوري) (عن عبد العزيز بن رفيع) بضم الراء وفتح الفاء  
 وسكون الميم المثناة التحتية آخره ميم هملية (قال سألت انس بن مالك رضي الله عنه قلت اخبرني بشئ عظمته)  
 بفتح الصاد اي ادركته وفاته جملة في موضع جرحه لقوله بشئ (عن النبي) ولا يذروا ابن عساكر رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ابن يصرى الطهر والعصر يوم التروية قال انس صلاهما (بفتح) اتفق الاربعة عن استحبابه  
 (قلت فأين صلى العصر يوم النفر) الاول بفتح النون وسكون الفاء الرجوع من منى (قال) انس صلاهما  
 (بالابطح) هو المحصب (ثم قال) انس (افعل كما يفعل امرؤك) صل حيث يصلون وفيه اشارة الى الجواز  
 وان الامراء اذ هم لما كانوا اطعمون على صلاة الطهر ذلك اليوم فكان معين \* وفي هذا الحديث التعديت  
 بلفظ الافراد والجمع والعنعينة والقول والسؤال ورواه ما بين بخاري وواسطي وكوفي وليس لعبد العزيز  
 ابن رفيع عن انس في الصحيحين الا هذا الحديث واخرجه المواقف ايضا في الحج وكذا مسلم وابوداود والترمذي  
 والنسائي وقد قال الترمذي بعد أن اخرجه صحيح مستغرب من حديث اسحاق الأزرق عن الثوري قال في  
 الفتح ان اسحاق تفرديه ولم يشروا هدمها في حديث جابر الطويل عنده مسلم فلما كان يوم التروية توجهوا الى  
 منى فأهلوا بالجمع وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فمضى بها الطهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر  
 ولا يذود والترمذي واحد والحكم من حديث ابن عباس صلى النبي صلى الله عليه وسلم الطهر يوم التروية  
 والفجر يوم عرفة يعني ولا يذود خزيمة من طريق القياس بن محمد بن عبد الله بن الزبير قال من سنة الحج أن يصلي  
 الامام الطهر وما بعده وهو الفجر يعني ثم يقدون الى عرفة \* ولهذه البكبة التي ذكرها الترمذي اردف المؤلف  
 هذا الحديث بطريق ابي بكر بن عباس عن عبد العزيز بن قيس بن الربيع قال (حدثنا علي) هو ابن المديني  
 انه (سمع ابا بكر بن عباس) بسند يدينه التحتية آخره مشين مجبة ابن سالم الاسدي الكوفي الخطاط بالجاء المهملة  
 والنون قال (حدثنا عبد العزيز بن رفيع قال) (لقبته انسا) قال المؤلف (ح وحدثني) بالافراد (اسماعيل  
 ابن ابان) بفتح الهمزة وتخفيف الموحدة آخره نون غير منصرف كما في اليونانية وقال العيني هو منصرف على

الأصح قال (حدثنا أبو بكر) هو ابن عباس (عن عبد العزيز) بن ربيع (قال خرجت إلى منى يوم التروية فأنصبت  
 لنا) هو ابن مالك (رضي الله عنه) حال كونه (ذاهبا) وللكشميه را بكا (على حمار فقلت) له (ابن صلي النبي  
 صلى الله عليه وسلم هذا اليوم) أي يوم التروية. (الظاهر فقال) انس لعبد العزيز (انظر حيث يصلي أجمرا أول  
 فصل) فيه إشارة إلى متابعة أولى الأمر والاحتراز عن مخالفة الجماعة وإن ذلك ليس بنسك واجب  
 نعم المستحب ما فعله الشارع وبه قال الأئمة الأربعة قال النووي وهو الصحيح المشهور من نصوص الشافعي  
 وفيه قول ضعيف أنه يصلي الظهر ركعة ثم يخرج إلى منى \* (باب كيفية الصلاة بمنى) هل يصلي الرباعية أربعا  
 أو اثنتين قصرا \* وبالسند قال (حدثنا إبراهيم بن المنذر) الحزاني - بالحاء المهملة والراء قال (حدثنا  
 ابن وهب) عبد الله المصري قال (أخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الأيلي - (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم  
 الزهري - (قال أخبرني) بالافراد (عبيد الله بن عبد الله بن عمر) بنصفه عبد الأول (عن أبيه) قال صلى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بمنى (ركعتين) قصرا (و) كذا أصلا (أبو بكر وعمر) رضي الله عنهما (و) كذا  
 (عثمان) رضي الله عنه (مدرامن) أيام (خلافة) ثم اتها بعد ست سنين لأن الأعمام والقصر جازان ورأى  
 ترجيح طرف الأعمام لأن فيه زيادة مشقة وفي رواية أبي سفيان عن عبيد الله عند مسلم ثم إن عثمان صلى أربعا  
 فكان ابن عمر إذا صلى مع الإمام صلى أربعا وإذا صلى وحده صلى ركعتين وسلم أيضا قال صلى النبي صلى الله  
 عليه وسلم بمنى صلاة المسافر وأبو بكر وعمر وعثمان ثمان سنين أومت سنين وقد اتفق الأئمة على أن الحاج القادم  
 مكة يقصر الصلاة بها وبني وسائر المشاهد لأنه عندهم في سفر لأن مكة ليست دار إقامة إلا لأهلها أول  
 أراد الإقامة بها وكان المهاجرون قد فرض عليهم ترك المقام بها فذلك لم ينو صلى الله عليه وسلم  
 الإقامة بها ولا بمنى ومذهب المالكية القصر حتى أهل مكة وعرفة وحز دلفة للسنة قال ابن المنير السر  
 في القصر في هذه المواضع المتقاربة أظهر أن الله تعالى تفضله على عباده حيث اعتد لهم بالحركة القريبة  
 اعتداده في السفر البعيد فجعل الوافدين من عرفة إلى مكة كأنهم سافروا إليها ثلاثة أسفار سفر  
 إلى المزدلفة ولهذا يقصر أهل عرفة بالمزدلفة وسفر إلى منى ولهذا يقصر أهل المزدلفة بمنى وسفر إلى مكة  
 ولهذا يقصر أهل مكة بمنى فهي على قربها من عرفة معدودة بثلاث مسافات كل مسافة منها سفر طويل  
 وسر ذلك والله أعلم أنهم كلهم وفدوا وأن القريب كالبعيد في أسباج الفضل انتهى \* وبه قال (حدثنا آدم)  
 ابن أبي إياس قال (حدثنا شامة) بن الحجاج (عن أبي إسحاق الهمداني) بهكون الميم المشهور وبالسيبي  
 (عن حارثة بن وهب الخزاعي) بضم الخاء المعجمة وتحقير الزاي وحارثه بالحاء المهملة والمثلثة (رضي الله عنه)  
 (قال صلى بنا النبي) ولأبي الوقت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ونحن أكثر ما كنا قط وآمنه) بفتح القاف  
 وتشديد الطاء منعمومة في أفصح اللغات ظرف زمان لاستغراق ماضى فيختص بالنبي يقال ما فعلته قط  
 والعامة تقول لا أفعله قط وهو خطأ واشتقاقه من قططته أي قطعته فعني ما فعلته قط ما فعلته فيما انقطع من  
 عمرى لأن الماضى منقطع عن الحال والاستقبال ونبت لتضمنها معنى مذو إلى إذا المعنى مذ أن خلقت إلى الآن  
 وعلى حركة التثنية ساكنان وكانت ضمة تشييم بالغايات جلا على قبل وبعد قاله ابن هشام وتعب الدماميني  
 قوله ويختص بالنبي بأن ملازمة قط للنبي ليست أمرا مستقرا على الدوام وإنما ذلك هو الغالب قال في التسهيل  
 وربما استعمل قط دونه لفظا ومعنى يريد النبي ومن شواهد قوله هنا أكثر ما كنا قط وله قطار والجملة حالية  
 وما مصدرية ومعناه الجمع لأن ما ضيف إليه أفعل يكون جمعا وآمنه رفع عطفا على أكثر الضمير فيه راجع إلى  
 ما والمعنى صلى بنا صلى الله عليه وسلم والحال أنا أكثر كواثنا في سائر الأوقات عددا وكثرا كواثنا في سائر  
 الأوقات أمنا واستناد الأمن إلى الأوقات مجاز ويجوز أن تكون ما ثمانية خبر المبتدا الذي هو نحن وأكثر  
 منصوبا على أنه خبر كان والتقدير نحن ما كنا قط في وقت أكثر منافي هذا الوقت ولا آمن منافيه ويجوز أعمال  
 ما بعد ما فيما قبلها إذا كانت بمعنى ليس فكما يجوز تقديم خبر ليس عليه يجوز تقديم خبر ما في معناه عليه  
 (بني ركعتين) قصرا أي في منى والعامل فيه قوله صلى \* وبه قال (حدثنا قيس بن عتبة) بفتح القاف  
 وكسر الموحدة وعقبة بضم العين وسكون القاف ابن محمد بن سفيان السواي الكوفي قال (حدثنا سفيان)  
 الدوري (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن إبراهيم) النخعي (عن عبد الرحمن بن يزيد) من الزيادة ابن قيس



ابن اخي الاسود الكوفي النخعي (عن عبد الله) هو ابن مسعود (رضي الله عنه) قال صاب مع النبي صلى الله عليه وسلم المكتوبة بمكي (ركعتين) صليت (مع ابي بكر رضي الله عنه ركعتين ومع عمر رضي الله عنه ركعتين ثم تفرقت) في قصر الصلاة واتمامها (بكم الطرق) فبكم من يقصر ومنكم من يتم (فيما لبت حظي) نصبي (من اربع ركعتان متقبلتان) بالالف فيهما رفع على الاصل فركعتان خبر لبت ومتقبلتان صفته ولا ي الوقت ركعتين متقبلتين بالياء فيهما نصب على مذهب الفراء حيث جوز نصب خبر لبت كاسمه والمعنى لبت عثمان صلى ركعتين بدل الاربع كما صلى النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبه وفيه اظهار لكرهه تخالفهم او يريد ان اتم متابع لعثمان وليت الله قبل من من الاربع ركعتين وهذه الاحاديث الثلاثة سبقت في ابواب تقصير الصلاة \* (باب) حكم (صوم يوم عرفة) بعرفات \* وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان بن عيينة) (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب قال (حدثنا سالم) هو ابو النضر بالضاد المجبة ابن ابي امية مولى عمر بن عبد الله كذا في فرع اليونانية والصواب سقوط الزهري كافي بعض الاصول وعند المؤلف في باب الوقوف على الدابة بعرفة من طريق القعبي وكاب الصوم من طريق مسدد وطريق عبد الله بن يوسف كلاهما عن مالك عن ابي النضر ~~مكن~~ قال البرماوي كالكرواني ان صح سماع الزهري من سالم ابي النضر فيكون البخاري رواه بالطريقين قال سمعت عميرا بنضم العين وفتح الميم مصغرا (مولى ام الفضل) ويقال مولى ابن عباس فلا قول على الاصل والثاني باعتبار ما آل اليه لانه انتقل الى ابن عباس من قبل امه (عن ام الفضل) لبابة ام عبد الله بن عباس (شك الناس) واختلفوا وهو معنى قوله في كتاب الصوم وتمازوا (يوم عرفة) وهم معترفون (في صوم النبي صلى الله عليه وسلم) فقال بعضهم هو صائم وقال بعضهم ليس بصائم فيه اشعار بان صوم عرفة كان معروفا عندهم معتادا لهم في الحضر فن قال بصيامه له اخذ بما كان عليه عليه الصلاة والسلام من عادته ومن نقاه اخذ بكونه مسافرا قالت ام الفضل (فبعثت) يسكون المثلثة وضم المثناة فوقية بالفظ المتكلم ولا يوزن ذروا الوقت فبعثت بفتح المثناة وسكون المثناة اى ام الفضل وفي كتاب الصوم فارسلت وفي حديث آخر ان الرسالة هي ميمونة بنت الحارث فيحمل انها معا أرسلت فانسب ذلك الى كل منهما فتكون ميمونة أرسلت لسؤال ام الفضل لها بذلك لكشف الحال في ذلك ويحتمل أن تكون ام الفضل أرسلت ميمونة (الى النبي صلى الله عليه وسلم بشراب) وفي باب الوقوف على الدابة بعرفة وفي كتاب الصيام بقدر لبن (قشر به) زاد فيها وهو واقف على بعيره وزاد ابو نعيم وهو يخطب الناس بعرفة وفيه استحباب فطر يوم عرفة للحاج وفي سنن ابي داود نهي صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم عرفة بعرفة وهذا وجه للشافعية والصحيح انه خلاف الاولى لا مكروه وعلى كل حال يستحب فطره للحاج للاتباع كما دل عليه حديث الباب وليقوى على الدعاء وأما حديث ابي داود فضعف بأن في اسناده مجهول لافال في المجموع قال الجمهور وسواء اضعفه الصوم عن الدعاء واعمال الحج ام لا وقال المتولي ان كان ممن لا يضعف بالصوم عن ذلك فالصوم اولى له والا فالفطر \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في الحج وفي الصوم وفي الاشرية ومسلم في الصوم وكذا ابو داود \* (باب) مشروعية (التلبية والتكبير اذا غدا) ذهب (من معنى الى عرفة) \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن محمد بن ابي بكر الثقفي) وليس له في الصحيح من انس الا هذا الحديث (انه سأل انس بن مالك رضي الله عنه وعما غاديان) جله اسمية حاله اى ذاهبان غدوة (من معنى الى) عرفات يوم (عرفة كيف كنتم تصنعون) اى من الذكر طول الطريق (في هذا اليوم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) انس (كان) اى الشان (يحل منا المهل) برفع صوته بالتلبية (فلا ينكر عليه) بضم الياء وكسر الكاف مبني للفاعل اى النبي صلى الله عليه وسلم وفي نسخة فلا ينكر بفتح الكاف مبني للمفعول والفتحة مكشوفة من فرع اليونانية وفي رواية موسى بن عقبة عن محمد بن ابي بكر عند مسلم عن انس لا يعبى احدنا على صاحبه (ويكبر المكبر فلا ينكر عليه) ومفهومه انه لا حرج في التكبير ذلك الوقت بل يجوز كسائر الاذكار وان ~~مكن~~ ليس التكبير يوم عرفة سنة للحاج وفي الحديث ودعني من قال يقطع التلبية صبح يوم عرفة بل السنة ان لا يقطعها الا في أول حصاة من جمرة العقبة ويحتمل أن تكبيرهم هذا كلن شيئا من المذكور يخلل التلبية من غير ترك للتلبية وهذا مذهب ابي حنيفة والشافعي وقال مالك يقطع

اذا زالت الشمس وراح الى الصلاة قال ابن فرحون وهو المشهور وفرق ابن الجلاب بين من يأتي عرفة ويند  
 من يحرم بعرفة فيلبي حتى يرمي جرة العقبة واذا قطع التلبية بعرفة لم يعاودها \* (باب التهجير بالارواح يوم عرفة)  
 من غمرة الى موضع الوقوف بعرفة وغمرة هي بفتح النون وكسر الميم وفتح الراء موضع خارج الحرم بين طرف الحرم  
 وطرف عرفات والتهجير السير في الهاجرة وهي عند نصف النهار واشتداد الحر وهو بالسند قال (حدثنا  
 عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) امام دار الهجرة (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري  
 (عن سالم) هو ابن عبد الله بن عمر (قال كتب عبد الملك) بن مروان الاموي (الى الحاج) بن يوسف الثقفي  
 حين امره الى قتال ابن الزبير وجعله واليا على مكة وامير اهل الحجاز (أن لا تخالف ابن عمر) بن الخطاب رضي  
 الله عنه (في) احكام (الحج) قال سالم (بخاء ابن عمر رضي الله عنهما وانا معه) اي مع ابن عمر والوال للعمال  
 (يوم عرفة حين زالت الشمس فصاح عند سراق الحجاج) بضم السين قال البرماوي والحاظ ابن حجر وغيرهما  
 كالكرمانى الخيمة وتعقبه العيني بأنه انما هو الذي يحيط بالخيمة وله باب يدخل منه الى الخيمة قال ولا يعمل غالبا  
 الا المالك الا كبرائته وفي القاموس انه الذي يمد فوق صحن البيت والبيت من الكبر سرف زاد الاسماعيل  
 من هذا الوجه ابن هذا يعني الحجاج (خارج) من مرادقه (وعليه ملهفة معصرة) مصبوعة بالعصفور والمهفة  
 بكسر الميم الا زار الكبير (فقال) اي الحجاج (مالك يا ابا عبد الرحمن) كنية ابن عمر (فقال) له ابن عمر رجل اوجح  
 (الروح) فالتصب بفعل مقدرا قال العيني والاصوب نصبه على الاغراء (ان كنت تريد) اي تصيب (السنة)  
 النبوية (قال) الحجاج (هذه الساعة) وقت الهاجرة (قال) ابن عمر (نعم قال) الحجاج (فانظرنى) بهمة قطع  
 ومجبة مكسورة من الانظار وهو المهلة ولا يذعن الكشميين فانظرنى بهمة وصل وظاء مضومة اي انتظرنى  
 (حتى افيض على رأسي) اي اعتسل لان افاض الماء على الرأس غالبا انما تكون في الغسل (ثم اخرج) بالنصب  
 عطفا على افيض (فقال) ابن عمر عن مر كوبة (حتى خرج الحجاج) قال سالم (فسار بيني وبين أبي) عبد  
 الله بن عمر (فقلت) للحجاج (ان كنت تريد السنة) النبوية (فاقصر الخطبة) كذا في اليونانية بوصل الهمة  
 وضم الصاد (وجعل الوقوف) كذا في رواية عبد الله بن يوسف عن مالك ووافقه القفني في الموطأ واشهب  
 عند النساء وخالفهم يحيى وابن القاسم وابن وهب ومطرف عن مالك فقالوا ويجعل الصلاة وقد غلط ابو عمر  
 ابن عبد البر الراوية الاولى لان اكثر الرواة عن مالك على خلافها ووجهت بأن تعجيل الوقوف يستلزم  
 تعجيل الصلاة (فجعل) الحجاج (ينظر الى عبد الله) بن عمر كأنه يستدعي معرفة ما عنده فيما قاله ابنه سالم  
 هل هو كذا ام لا (فلما رأى ذلك عبد الله قال صدق) \* وفي هذا الحديث فوائد عدة تظهر عند التأمل لا نفيل بها  
 وموضع الترجمة منه قوله هذه الساعة لانه اشار به الى وقت زوال الشمس عند الهاجرة وهو وقت الروح  
 الى الموقف لحديث ابن عمر عند أبي داود قال غدا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين صلى الصبح في صبيحة  
 يوم عرفة حتى اتى عرفة فنزل غرة وهو منزل الامام الذي ينزل به بعرفة حتى اذا كان عند صلاة الظهر  
 راح رسول الله صلى الله عليه وسلم مهجرا تجمع بين الظهر والعصر ثم خطب الناس ثم اخرج فوق \* وحديث  
 الباب قد اخرج به النساء في الحج \* (باب الوقوف على الدابة بعرفة) \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله  
 ابن مسلمة) القفني (عن مالك) الامام (عن ابي النضر) بسكون الضاد المجبة سالم بن ابي امية (عن عمر  
 مولى عبد الله بن العباس) حقيقة او مجازا (عن ام الفضل) لبابة (بنت الحارث) رضى الله عنها (ان ناسا  
 اختلفوا عند ها يوم عرفة في صوم النبي صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم هو صائم) كعادته (وقال بعضهم  
 ليس بصائم) لكونه مسافرا (فارسلت) ام الفضل (اليه) صلى الله عليه وسلم (يقدم ابن وهو واقف  
 على بعيره) بعرفات (فتبره) وفي حديث جابر الطويل المروي في مسلم ثم ركب الى الموقف فلم يزل واقفا  
 حتى غربت الشمس وهذا يدل للذهب الجمهور ان افضل الركوب اقتداء به صلى الله عليه وسلم ولما فيه من  
 العون على الاجتهاد في الدعاء والتضرع الذي هو المطلوب في ذلك الموضع حيث تدوخه آخرون عن يحتاج  
 الناس اليه للتعليم وفيه ان الوقوف على ظهر الدابة مباح اذا لم يحجب بها ولا يعارضه الله في الوارد لا تتخذ  
 ظهورها منابر لانه محمول على الاغلب الاكثر \* (باب الجمع بين الصلاتين) الظهر والعصر في وقت الاولى  
 (بعرفة) للمسافر يسافر القصر وقال المالكية للنسك فيجوز لكل احد المكي وغيره وقال ابو حنيفة يخص

الجميع عن صلى مع الامام حتى لو صلى الظهر وحده او جماعة بدون الامام لا يجوز وخالفه صاحباه فقالوا والمنفرد  
ايضا كالأئمة الثلاثة (وكان ابن عمر رضي الله عنهما) مما وصله ابراهيم الحربي في المناسك (اذافاته الصلاة  
مع الامام) يوم عرفة (جمع بينهما) اي بين الظهر والعصر في منزله (وقال الميث) بن سعد الامام مما وصله  
الاسماعيلي (حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري  
(قال اخبرني) بالافراد (سالم) هو ابن عبد الله بن عمر (ان الحجاج بن يوسف) الثقفى (عام زل بابل الزبير)  
عبد الله (رضي الله عنهما) بمكة لمحاربته سنة ثلاث وسبعين (سأل عبد الله) بن عمر (كيف تصنع في الموقف  
يوم عرفة فقال) له (سالم) ولد ابن عمر (ان كنت تريد السنة) النبوية (فهجر بالصلاة) بتشديد الجيم المكسورة  
اي صلها وقت الهجر شدة الحر (يوم عرفة فقال عبد الله بن عمر) ابوه (صدق) سالم (انهم كانوا يجتمعون بين  
الظهر والعصر في السنة) بضم السين قال الطيبي حال من فاعل يجتمعون اي متوغلين في السنة ومفسكين بها  
فاله تعريضا بالحجاج قال ابن شهاب (فقلت لسالم) مستفهما له (أفعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال سالم وهل تتبعون في ذلك) بتشديد القوية الثانية وكسر الموحدة بعدها عين مهملة من الاتباع  
(الاستن) على سبيل الحصر بعد الاستفهام أي ما تتبعون في التهجير والجمع لشي من الأشياء الاستن فستنه  
منصوب بنزع الخافض وللعمى والمستلى كما في فرع اليونانية وهل تتبعون بذلك بمشأتين فوقيتين مفتوحتين  
بينهما موحدة ساكنة والبعين المجمة من الايتاء وهو الطلب وبذلك بالوحدة بدل في وللعمى والمستلى  
كما في فرع اليونانية يتبعون بالمشاة التحتية بلفظ الغيبة وقال العيني كالحفاظ ابن حجر ان الذي بالمهملة لاكثر  
الرواة والذي بالبعين المجمة للكشيمى وانه في رواية الحموى وهل تتبعون ذلك بحذف في وهي مقدرة \* (باب قصر  
الخطبة بعرفة) بفتح القاف وسكون الصاد \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبى قال (اخبرنا  
مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله) بن عمر (ان عبد الملك بن مروان كتب الى الحجاج ان ياتى) أى يقتدى  
(بعبد الله بن عمر) احكام (الحج فلما كان يوم عرفة جاء ابن عمر رضي الله عنهما وانا معه حين زاعت الشمس)  
اي مالت (اوزالت) شل من الراوى (فصاح عند فسطاطه) بيت من شعر (ابن هذا) فيه تحقير للحجاج ولعله  
لتقصيره في تعجيل الرواح ونحوه (نخرج اليه) الحجاج (فقال) له (ابن عمر) عجل (الرواح) او انصب على الاعراء  
(فقال) الحجاج (الا ن قال) ابن عمر (نعم قال) الحجاج (أنطرنى) بهمزة قطع وكسر المجمة اي أمهلنى (افض  
على ماء) بضم الهمزة والرفع على الاستئناف والكشيمى أفض بالجزم جواب الامر (فزل ابن عمر رضي الله  
عنهما) عن مركوبه (حتى خرج) الحجاج من فسطاطه (فساريتى وبين ابى) عبد الله بن عمر (فقلت) للحجاج  
(ان كنت تريد أن تصيب السنة) النبوية (اليوم فاقصر الخطبة) بهمزة وصل وضم الصاد (وعجل الوقوف)  
في رواية ابن وهب وغيره وعجل الصلاة ومزما فيه قريبا (فقال ابن عمر صدق) سالم ولا بى الوقت والحموى لو كنت  
تريد السنة فلو بهى ان لجرد الشرطية من غير ملاحظة الامتناع \* (باب التعجيل الى الموقف) لم يدكر الاكثرون  
في هذه الترجمة حديثا بل سقطت من رواية ابى ذر وابن عساكر أصلا لكن قال ابو ذر انه رأى في بعض النسخ  
عقب هذه الترجمة قال ابو عبد الله اي المؤلف حديث مالك اي المذكور قبل يدكرهنا ولكنى لا اريد  
ان ادخل فيه اى في هذا الجامع معاد بضم الميم اى مكررا فان وقع ما يوههم التكرار فتأمل تجده لا يخلو  
من فوائد اسنادية او متنية كتقيد مهممل او تفسير مهمم او زيادة لابتدئها ونحو ذلك مما يقف عليه من  
تبع هذا الكتاب وما وقع له مما سوى ذلك بغير قصد وهو نادرا الوقوع ووقع في نسخة الصغاني يدخل في  
هذا الباب هذا الحديث حديث مالك عن ابن شهاب ولكنى اريد أن ادخل فيه غير معاد والحاصل من  
ذلك انه قال زيادة الحديث المذكور كانت مناسبة أن تدخل في باب التعجيل الى الموقف ولكنى ما دخلته فيه  
لانى ما دخلت فيه مكررا الانفاضة وكأنه لم يظفر بطريق آخر فيه غير الطريقين المذكورين فلذا لم يدخله  
وفي الكرماني وقال ابو عبد الله ينادى هذا الباب هم هذا الحديث بفتح هاء هم وسكون ميمها قبل انها فارسية  
وقيل عربية ومعناها قريب من معنى ايضا انتهى \* (باب الوقوف بعرفة) دون غيرها من الاماكن  
\* وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدينى قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا عمرو) هو ابن  
دينا قال (حدثنا محمد بن جبير بن مطعم) بضم الجيم وفتح الموحدة ومطم بضم الميم وكسر العين (عن ابيه)

انه (قال كنت اطلب بعيرا) قال البخاري (ح وحدثنا مسدد) هو ابن مسرر هـ قال (حدثنا سفيان)   
 ابن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار هـ (سمع محمد بن جبير) ولا يذري زيادة ابن مطعم (عن ابيه جبير بن مطعم   
 قال اضلت بعيرا) اي اضعته او ذهب هو زاد اسحاق بن راهويه في مسنده في الجاهلية وزاد المؤلف في غير   
 رواية ابى ذر وابن عساكر (فذهبت اطلبه يوم عرفة) اي في يوم عرفة متعلق بأضلت (فرايت النبي صلى الله   
 عليه وسلم واقفا بعرفة) قال جبير (فقلت هذا) اي النبي صلى الله عليه وسلم (والله من الحس) بمقامهم هـ   
 مضومة وميم ساكنة قال في القاموس والحس الامكنة الصلبة جمع احس وبه لقت قريش وكثانة وجديلة   
 ومن تابعهم لعمهم في دينهم ولا تباينهم للعمس وهي الكعبة لان جبرها يفيض عيل الى السواد انتهى وهذا   
 الاخير رواه ابراهيم الجرمي في غريب الحديث من طريق عبد العزيز بن عمرو الاول اكثر واشهر وقال ابن   
 اسحاق كانت قريش لا ادري قبل القبيل اوبعد ما ابتدعت امر الحس رأيا قريش كوا الوقوف على عرفة والا فاضة   
 منها وهم يعرفون ويقرون أنهم من المشاعر والحج الا أنهم قالوا نحن اهل الحرم ونحن الحس والحس اهل الحرم   
 قالوا ولا ينبغي للحس أن يتأطوا الاط ولا يسلوا السعن وهم حرم ولا بد خلوايتنا من شعرو ولا يستظلوا ان   
 استظلوا الا في بيوت الادم ما كانوا حراما قالوا لا ينبغي لاهل الحل ان يأكلوا من طعام جاؤ به معهم من الحل   
 الى الحرم اذا جاؤا حجاجا او عمارا ولا يطوفوا بالبيت اذا قدموا اول طوافهم الا في ثياب الحس (فما شانه ههنا)   
 تعجب من جبير وانكاره لما رأى النبي صلى الله عليه وسلم واقفا بعرفة فقال هو من الحس فما باله يقف بعرفة   
 والحس لا يقفون به لانهم لا يخرجون من الحرم وعند الحمدي عن سفيان وكان الشيطان قد استهوهم فقال   
 لهم انكم ان عظمتم غير حرمكم استخف الناس بحرمكم فكانوا لا يخرجون من الحرم وعند الاسماعيلي   
 وكانوا يقولون نحن اهل الله لا نخرج من الحرم وكان سائر الناس يقف بعرفة وذلك قوله تعالى ثم افيضوا من   
 حيث افاض الناس وهذا الحديث اخرجه مسلم والنسائي في الحج وبالسند قال (حدثنا فروة بن ابى   
 المغراء) بفتح الميم وسكون الفين المعجمة آخره را محمدودة وفروة بفتح الفاء والواو يذمارا ساكنة الكندي   
 الكوفي قال (حدثنا علي بن مسهر) بضم الميم وسكون السين المعجمة وكسر الهاء قاضي الموصل (عن هشام   
 ابن عروة بن الزبير) قال عروة (ابو هشام) (كان الناس يطوفون في الجاهلية) بالكعبة حال كونهم (عراة   
 الا الحس والحس قريش وما ولدت) من امهاتهم وعبر عبادون من قصد التعميم وزاد معمر وكان ممن ولدت   
 قريش خزاعة وبنو كنانة وبنو عامر بن صعصعة وعند ابراهيم الجرمي وكانت قريش اذا خطب اليهم   
 الغريب اشترطوا عليه أن ولدها على دينهم فدخل في الحس من غير قريش ثقيف ولبث وخزاعة وبنو عامر بن   
 صعصعة يعني وغيرهم وعرف بهذا أن المراد بهذه القبائل من كانت له من امهاته قرشية لاجمع القبائل المذكورة   
 (وكانت الحس يحتسبون على الناس) يعطونهم حسبة لله (يعطى الرجل الرجل الثياب يطوف فيها وتعطى   
 المرأة المرأة الثياب تطوف فيها في لم تعطه الحس) ثيابا (طاف بالبيت عربا وكان يفيض جماعة الناس)   
 اي كان غير الحس يدفعون (من عرفات) قال الزمخشري عرفات علم للموقف سمي بجمع كاذرعات فان قلت   
 هلامت الصرف وفيها السببان التعريف والتأنيث قلت لا يخالو التأنيث اما أن يكون بالتاء التي   
 في لفظها واما بتاء مقدرة كافي سعاد فالتاء في لفظها ليست للتأنيث وانما هي مع الالف التي قبلها علامة جمع   
 المؤنث ولا يصح تقدير التاء فيها لان هذه التاء لا اختصاصها بجمع المؤنث مائة من تقديرها كالاتقدرة التاء   
 التأنيث في بت لان التاء التي هي بدل من الواو لا اختصاصها بالمؤنث كالتأنيث فابت تقديرها ونعقبه ابن المنير   
 بأنه يلزمه اذا سمي امرأة بملمات أن يصرفه وهو قول ردي والا فصح تنوينه وهو يرى أن تنوين عرفات   
 للتمكين للمساواة ولم يعد تنوين المقابلة في مقصده بناء منه على انه راجع الى التمكن ونقل الزباج فيها   
 وجهين الصرف وعدمه الا أنه قال لا يكون الا مكسورا وان سقط التنوين (وتفيض الحس من جمع) بفتح الجيم   
 وسكون الميم اي من المزدلفة وسببت به لان آدم اجتمع فيها مع حواء وازدلف اليها اي دنا منها اولانه   
 يجمع فيها بين الصلاتين واهلها يزدلفون اي يتقربون الى الله تعالى بالوقوف فيها (قال) هشام (واخبرني)   
 بالافراد (ابى) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها ان هذه الآية نزلت في الحس ثم افيضوا من   
 حيث افاض الناس) ابراهيم الخليل عليه افضل الصلاة والسلام رواه الترمذي وقال حسن صحيح من

حدثني يزيد بن شيبان قال انا ابن مريض بكسر الميم وسكون الراء وفتح الموحدة زيد الانصاري وعنه وقوف  
 بالموقف فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كوفوا على مشاعركم فانكم على ارض ابراهيم عليه السلام  
 وقرى الناس بالكسراى النامى يريد آدم من قوله تعالى فنبهى فنبهى او المراد سائر الناس غير الجنس قال ابن التين وهو  
 الصحيح والمعنى أفيضوا من عرفة لامن المزدلفة والخطاب مع قريش كانوا ينفقون بجمع وسائر الناس بعرفة  
 ويرون ذلك ترعفا عليهم كما ترعفاهم وبأن يساووههم فان قلت ما وجه ادخال ثم هنا حيث كانت الافاضة المذكورة  
 بعدها هي بعينها الافاضة المذكورة قبلها فاعني عطف الامر بهما بكلمة ثم الدالة على التراخي على الامر بالذكر  
 المتأخر عنها وكيف موقع ثم من كلام البلغاء قال البيضاوي كالتنخسري وتم لتفاوت ما بين الافاضتين كما في قولك  
 أحسن الى الناس ثم لا تحسن الى غير كريم وزاد التنخسري تأتى ثم لتفاوت ما بين الاحسان الى الكريم والاحسان  
 الى غيره وبعد ما بينهما فلذلك حين امرهم بالذكركر عند الافاضة من عرفات قال ثم أفيضوا لتفاوت ما بين  
 الافاضتين وأن احداهما صواب والاخرى خطأ انتهى وتعقبه ابو حيان فقال ليست الآية كالمثال الذي مثله  
 وحاصل ما ذكر أن ثم تسلب الترتيب وأن لها معنى غيره سماه بالتفاوت والبعد لما بعدهما ما قبلها ولم يجز في الآية  
 ايضا ذكر الافاضة الخطأ فتكون ثم في قوله ثم أفيضوا جاءت لبعدهما بين الافاضتين وتفاوتهما ولان علم احدا سبقه  
 الى اثبات هذا المعنى لثم انتهى وقيل ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس وهم الجنس اى من المزدلفة الى منى بعد  
 الافاضة من عرفات انتهى فيكون المراد بالناس ههنا المعهودين وهم الجنس ويكون هذا الامر امرا بالافاضة  
 من المزدلفة الى منى بعد الافاضة من عرفات (قال) عروة وابن عساكر قالت اى عائشة (كانوا) اى  
 الجنس (يفيضون من جمع) من المزدلفة (فدفعوا) بضم الدال المهملة مبنيا للمفعول اى امره وبالذهب  
 (الى عرفات) حيث قيل لهم أفيضوا وللكشمي فرفعوا بالراء بدل الدال وسلم رجعوا الى عرفات يعنى امروا  
 أن يتوجهوا الى عرفات ليفقوا بها ثم يفيضوا منها \* (باب السير اذا دفع من عرفة) \* وبالسند قال (حدثنا  
 عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) هو ابن انس الاصمى الامام (عن هشام بن عروة) بن الزبير  
 (عن ابيه انه قال سئل اسامة) بن زيد بن حارثة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم (وانا جالس) اى معه  
 والواو للعمال (كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في حجة الوداع حين دفع) اى انصرف من عرفات  
 الى المزدلفة وسمى دفعا لاذحامهم اذا انصرفوا فاندفع بعضهم بعضا (قال) اسامة (كان) عليه الصلاة  
 والسلام ولا يلى الوقت فكان (يسير العنق) بفتح العين والنون منصوب على المصدر انة صاب القهقري في قولهم  
 رجع القهقري والقدير يسير السير العنق وهو السير بين الابطاء والاسراع (فاذا وجد) عليه الصلاة والسلام  
 (بخوة) بفتح الفاء وسكون الجيم اى متسعا (نص) بفتح النون والصاد المهملة المشددة اى سار سيرا شديدا يبلغ به  
 الغاية (قال هشام) هو ابن عروة (والنص فوق العنق) اى أرفع منه في السرعة (بخوة) وللمستقلى قال  
 ابو عبد الله اى البخارى (بخوة) متسع (يريد المكان الخالي عن المارة) (والجميع) بكسر الميم والتخفيف الساكنة  
 (بخوات وبخاء) بكسر الفاء والمدة (وكذلك ركوة) بفتح الراء (وركاه) بكسر هاء المدة (مناص) بالرفع  
 ويجوز جزمه على الحكاية للفظ القرآن (ليس حين فرار) ينصب حين خبر ليس واعمها محذوف تقديره ليس حين  
 حين هرب يشير المؤلف بهذا الى أنه ليس النص والمناص احدهما مشتق من الآخر \* وحديث الباب أخرجه  
 ايضا في الجهاد والمغازي ومسلم في المناسك وكذا ابو داود والنسائي وابن ماجه \* (باب النزول بين عرفة وجمع)  
 لقضاء حاجته اى حاجة كانت وليس من المناسك \* وبالسند قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر الاسدي  
 الكوفي قال (حدثنا حماد بن زيد) هو ابن درهم (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن موسى بن عقبة)  
 بضم العين وسكون القاف (عن كريب مولى ابن عباس عن اسامة بن زيد رضى الله عنهما ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم حيث أفاض من عرفة) بلفظ الافراد قال الفراء افراده شبيه بالمولد وليس بعربي ولكشمي حين  
 بالنون بدل حيث بالمثلثة وهو أصوب لانه ظرف زمان وحيث ظرف مكان (مال) اى عدل (الى الشعب) بكسر  
 الشين المعجمة الطريق بين الجبلين (فقضى حاجته) اى استقضى (فتوضأ فقلت يا رسول الله اتصلى) بهزمة الاستفهام  
 (فقال) عليه الصلاة والسلام (الصلاة امامك) بفتح الهمزة اى مشروعة فيما بين يديك اى في المزدلفة والصلاة  
 رفع مبتدأ أخبره محذوف تقديره الصلاة حاضرة وانظر الظرف المكاني المستقر ويجوز ان نصب بفعل مقدور



وهذا الحديث سبق في باب اسباغ الوضوء \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذ كى قال (حدثنا  
 جويرية) نصغير جارية ابن اسماء الضبي البصري (عن نافع) مولى ابن عمر (قال كان عند الله بن عمر يجمع  
 بين المغرب والعشاء) جمع تأخير (يجمع) بالمزدلفة (غير أنه) في معنى الاستثناء المنقطع أى كان يجمع بينهما  
 بمزدلفة ~~كان~~ بهذه الهيئة وهى انه (يمز بالشعب الذى اخذه) أى سلكه (رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فدخل) فيه (فقتضض) بقاء وضاد معجمة من الانتقاض وهو كناية عن قضاء الحاجة أى يستنحي (ويتوضأ  
 ولا يصلى) شيئاً (حتى يصلى يجمع) وهو المزدلفة كما مر \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا  
 اسماعيل بن جعفر) الانصارى مولى زريق المؤدب (عن محمد بن ابي حرملة) مولى آل حويطب (عن كريب  
 مولى ابن عباس عن اسامة بن زيد رضى الله عنهما انه قال ردت رسول الله صلى الله عليه وسلم) بكسر ال  
 ردت أى ركبته وراءه (من عرفات فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم الشعب الايسر الذى دون المزدلفة)  
 أى قربها (انأخ) راحلته (فقال ثم جاء فصبت عليه الوضوء) بفتح الواو والماء الذى يتوضأ به (توضأ) ولا يذر  
 وابن عسا كر قوضاً بقاء العطف (وضوءاً خفيفاً) اصاباً مرة مرة وخفف استعمال الماء على خلاف عادته قال  
 اسامة (فقط الصلاة يا رسول الله) رفع على تقدير حضرت الصلاة وانصب بفعل مقدر (قال) عليه الصلاة  
 والسلام (الصلاة) حاضرة (اماماً) بفتح الهمزة ويجوز نصب الصلاة بفعل مقدر كما مر (فركب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم حتى اتى المزدلفة فصلى) المغرب والعشاء لم يبدأ بشئ قبل الصلاة (ثم ردف الفضل)  
 ابن العباس (رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى ركب خلفه فالفضل رفع على القساعلية (عداء جمع) أى غداة  
 الليلة التى كان فيها الجمع وهى صبيحة يوم النحر (قال كريب فاخبرني عبد الله بن عباس رضى الله عنهما عن  
 الفضل بن عباس) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يلبى حتى بلغ الجرة) التى بالعقبه فقطع التلبية حين  
 بلوغها وهذا الحديث رواه مسلم \* (باب امر النبي صلى الله عليه وسلم) اصحابه (بالسكينة) بالوفار) عند  
 الافاضة) من عرفه (واشارته اليهم بالسوط) بذلك \* وبالسند قال (حدثنا سعيد بن ابي مرجم) هو سعيد بن  
 محمد بن الحكم بن ابي مرجم الجعفي البصري قال (حدثنا ابراهيم بن سويد) بضم السين وفتح الواو ابن حبان  
 لم يثنى روى له البخارى هذا الحديث فقط وقد وثقه ابن معين وابوزرعة وقال ابن حبان فى الثقات ربعاً فى  
 ثمانية كبر لكن لثمة هذا شاوهد وقد تابعه فيه سليمان بن بلال عند الاسماعيلي وكذا غيره (قال حدثني) بالافراد  
 (عمر بن ابي عمرو) بفتح العين فيهما (مولى المطلب قال اخبرني) بالافراد (سعيد بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة  
 (مولى وابية) بلام مكسورة وموحدة مفتوحة لا ينصرف للعلية والتأنيث بالهاء (الكوفي) وقتله الحجاج سنة  
 خمس وتسعين قال (حدثني) بالافراد (ابن عباس رضى الله عنهما انه دفع) انصرف (مع النبي صلى الله عليه  
 وسلم) من عرفات (يوم عرفه فسمع النبي صلى الله عليه وسلم وراءه زجراً) بفتح الزاى وسكون الجيم صياحاً  
 (شديداً وضرباً) زادنى غير رواية ابي ذر كفى اليونينية وعزاها غيره لكرمة فقط وصوتوا وكأنه تعصف من  
 ضربا وعطف عليه (للابل فأشار بسوطه اليهم وقال ايها الناس عليكم بالسكينة) اى الزموا الرق وعدم  
 المزاحمة فى السير ثم علل ذلك بقوله (فان البر) بكسر الموحدة أى الخير (ليس بالابضاع) بكسر الهمزة  
 وبالضاد المجهمة واخره عين مهملة وهو جل الدابة على اسراعها فى السير يقال وضع البعير وغيره اسرع فى سيره  
 وأوضعه راكبه أى لبس السير بالسريريع ثم قال المؤلف مفسر الابضاع على عادته (اوضعوا) معناه  
 (اسرعوا) ركابهم (خلالكم من التخلال بينكم ونحزنا خلاهما) أى (بينهما) وفى الفرع واصله مكتوب على  
 وضرباً لعلامة السقوط لآبى الوقت ثم كتب على بينهما الى ذكر خلالكم استطراد البقية الآية ثم الآية الاخرى  
 بسورة الكهف تكثير الفرائد القوائد اللغوية رحمه الله واثابه وهذا الحديث من افراد المؤلف والله اعلم \* (باب)  
 استحباب (الجمع بين الصلاتين) المغرب والعشاء فى وقت الثانية (بالمزدلفة) قيده الادامى والبندنجى والقاضى  
 ابو الطيب وابن الصباغ والطبرى والعمرانى بما اذا لم يخش فوت وقت الاختيار والعشاء فان خشيه صلى به  
 فى الطريق ونقله القاضى ابو الطيب وغيره عن النص قال فى شرح المذهب ولعل اطلاق الاكثرين محمول  
 على هذا \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن موسى بن عقبة)  
 بضم العين وسكون القاف المدنى (عن كريب) مولى ابن عباس (عن اسامة بن زيد رضى الله عنهما انه سمعه)

حال كونه (يقول دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة) أي يرجع من وقوف عرفة بعرفات لان عرفات  
 اسم اليوم وعرفات بلفظ الجمع اسم للموضع وحينئذ فيكون المضاف اليه محذوفاً لكن على مذهب من يقول ان  
 عرفة اسم للمكان ايضا لا حاجة الى التقدير (قزل الشعب) الايسر الذي دون المزدلفة (فبال) ولا يذروا بن  
 عسا كربال بالسقاط الفاء (ثم تروضاً) وضوء اشريعاً واستنحي وأطلق عليه اسم الوضوء اللغوي لانه من الوضوء  
 وهي النظافة (ولم يسبح الوضوء) أي خففه أو لم يتروضاً في جميع أعضاء الوضوء بل اقتصروا على بعضها فيكون لغوا  
 أو على بعض العدد فيكون شريعاً ويؤيد هذا قوله في رواية وضوء أخفيا لانه لا يقال في الناقص خفيف قال  
 أسامة (فقلت له) عليه الصلاة والسلام حضرت (الصلاة) أو نصب بفعل مقدر (فقال عليه الصلاة والسلام  
 (الصلاة امامك) مبتدأ وخبر أي موضع هذه الصلاة قد امكنك وهو المزدلفة فهو من باب ذكر الحال واردة المحل  
 أو التقدير وقت الصلاة قد امكنك فالمضاف فيه محذوف اذ الصلاة نفسها لا توجد قبل ايجادها وعند ايجادها  
 لا تكون أمامه قال الحنفية فيكون المراد وقتها فيجب تأخيرها وهو مذهب أبي حنيفة ومحمد فلو صلى المغرب في  
 الطريق لم يجز وعليه اعادتها لم يطلع الفجر وقال المالكية يتدب بالجمع بينهما وظاهره أنه لو صلاهما قبل اتيانه  
 اليها أجزأ لانه جعل ذلك مندوباً والذي في المدونة أنه بعيدهما الا انها عند ابن القاسم على سبيل الاستحباب  
 وقال ابن حبيب بعيدهما أبداً وقال الشافعية لوجع بينهما في وقت المغرب في ارض عرفات أو في الطريق أو صلى  
 كل صلاة في وقتها جاز وان خالف الأفضل وفي الحديث تخصيص لعموم الاوقات الموقته للصلوات الخمس بيان  
 فعله عليه الصلاة والسلام (جاء المزدلفة فتروضاً فأسبغ) أي الوضوء فحذف المذموم قال الخطابي انما ترك  
 اسباغها حين نزل الشعب ليكون مستحباً للظهارة في طريقه ويجوز فيه لانه لم يرد أن يصلي به فلما نزل المزدلفة  
 وأرادها أسبغها ويحتمل أن يكون تجديداً وأن يكون عن حدث طرأ واستبعد القول بأن المراد بقوله لم يسبح  
 الوضوء اللغوي وأبعد منه أن المراد به الاستنجاء وما يقوى استبعاده رواية المؤلف السابقة في باب الرجل  
 يوضي صحابه عن أسامة أنه صلى الله عليه وسلم عدل الى الشعب قضى حاجته فجعلت اصب الماء عليه ويتوضا  
 اذ لا يجوز أن يصب عليه أسامة الوضوء الصلاة لانه كان لا يقرب منه أحد وهو على حاجته (ثم أقيمت الصلاة  
 فصل) عليه الصلاة والسلام بالناس (المغرب) أي قبل حط الرحال كما جاء مصرحاً به في رواية أخرى (ثم اتاخ كل  
 انسان) منا (بعيره في منزله ثم أقيمت الصلاة فصل) عليه الصلاة والسلام بالناس صلاة العشاء (ولم يصل) تنفلاً  
 (بينهما) لانه يحل بالجمع لان الجمع يجعلهما كصلاة واحدة فوجب الولا كركعات الصلاة ولولا اشتراط الولا  
 لما ترك عليه الصلاة والسلام الرواتب لكن هذا فيه تفصيل بين جمع التقديم فيحل وبين جمع التأخير فلا كما سيأتي  
 ان شاء الله تعالى بيانه عن قريب والله الموفق \* (باب من جمع بينهما) أي بين العشاءين بالمزدلفة (ولم يطرؤ)   
 بينهما ولا على أثر واحدة منهما \* (باب من جمع بينهما) أي بين العشاءين بالمزدلفة (ولم يطرؤ)   
 هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب المدني (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم بن عبد الله) بن عمر  
 (عن ابن عمر رضي الله عنهما قال جمع النبي صلى الله عليه وسلم بين المغرب والعشاء بجمع) بسكون الميم بعد فتح  
 الجيم أي المزدلفة وسقط لابي ذر لفظه بين فقوله المغرب نصب على المفعولية والعشاء عطف عليه (كل واحدة  
 منهما) من العشاءين (بأقامة ولم يسبح) أي لم يتنفل (بينهما ولا على أثر كل واحدة منهما) بكسر الهمزة وسكون  
 المثلثة من أثر جمع أي عقبهما أي لم يصل بعد كل واحدة منهما وليس المراد أنه لا يتنفل لانهما ولا  
 بعدهما لان المنى بالتعقيب لا المهلة وحينئذ فلا ينافي قولهم باستحباب تأخير سنة العشاءين عنهما ومذهب  
 المشافعية أنه اذا جمع بين الظهر والعصر قدم سنة الظهر التي قبلها وله تأخيرها سواء جمع بينهما أو تأخرا  
 وتوسطهما ان جمع تأخيرهما أو تقدم الظهر أم العصر وأخر سنتها التي بعدهما وله توسطهما ان جمع تأخيرهما أو تقدم  
 الظهر وأخر عنهما سنة العصر وله توسطهما وتقدمهما ان جمع تأخيرهما أو تقدم الظهر أم العصر واذا جمع بين  
 المغرب والعشاء أخر سنتيهما وله توسط سنة المغرب ان جمع تأخيرهما أو تقدم المغرب وتوسط سنة العشاء ان جمع  
 تأخيرهما أو تقدم العشاء وما سوى ذلك ممنوع وهذا كله بناء على أن الترتيب والولا شرطان في جمع التقديم دون  
 جمع التأخير والاولى من ذلك تقديم سنة الظهر أو المغرب المقتمة وتأخيرها سواء على كل تقدير \* وهذا  
 الحديث أخرجه أبو داود في الحج وكذا النسائي \* وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم وسكون الخاء

الجبلي قال (حدثنا سليمان بن بلال) هو سليمان بن أيوب بن بلال القرشي قال (حدثنا يحيى بن سعيد) الانصاري  
(قال اخبرني) بالافراد (عدي بن ثابت) هو عدي بن ابان بن ثابت الانصاري (قال حدثني) بالافراد (عبد  
الله) بن يزيد الخطمي يفتح الخاء المعجمة وسكون الطاء المهملة نسبة الى خطمة فخذ من الاوس ويزيد من الزيادة  
(قال حدثني) بالافراد (أبو أيوب) خالد (الانصاري) رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع  
في حجة الوداع المغرب والعشاء بالمزدلفة) أي ولم يصل بينهما تطوعا وقد سبق قريبا أنه يسن التطوع على التفصيل  
السابق نعم لا يسن التنفل المطلق لابن الصلاتين ولا على اثرهما ثلاثا ينقطع عن المناسك \* وهذا الحديث أخرجه  
المؤلف في المعازي ومسلم في المناسك والنسائي في الصلاة وابن ماجه في الحج \* (باب من أذن وأقام لكل واحدة  
منهما) أي من العشاءين بالمزدلفة \* وبالسند قال (حدثنا عمرو بن خالد) يفتح العين قال (حدثنا زهير) هو ابن  
معاوية ابن خديج الجبلي قال (حدثنا أبو اسحاق) الصديقي قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد من الزيادة قال  
كونه (يقول حج عبد الله بن مسعود) رضى الله عنه زاد النسائي هنا فأمرني علقمة أن أزمه فلزمته (فأذنا  
المزدلفة حين الأذان بالعمرة) أي وقت العشاء الأخيرة (أو قريبا من ذلك) أي من مغيب الشفق (فأمر رجلا)  
لم يعلم اسمه ويحتمل أن يكون هو عبد الرحمن بن يزيد (فأذن وأقام ثم صلى المغرب وصلى بعدها ركعتين) سنتها  
(ثم دعا بعشائه) يفتح العين ما يعنى به من الماء كقول (قعتني ثم امرأري رجلا) بضم الهمزة يعنى انه امر فيها  
يفظنه لافهما بعله بقبينا (فأذن وأقام قال عمرو) شيخ المؤلف (لا أعلم الشك) في قوله أرى فأذن وأقام (الامن  
زهري) المذكور في السند وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق الحسن بن موسى عن زهير مثل ما رواه عمرو عنه  
ولم يقل ما قاله عمرو (ثم صلى العشاء ركعتين) فيه الاذان والاقامة لكل من الصلاتين وهذا مذهب مالك قال ابن  
عبد البر وليس لهم في ذلك حديث مرفوع انتهى لكن جل الطحاوي حديث ابن مسعود هذا على أن أصحابه  
تفرقوا عنه فأذن لهم ليجمعوا الجميع بهم قال الحافظ ابن حجر ولا يحمي تكلفه وقد اختلفت طرق الحديث  
في الاذان والاقامة للصلاة على ستة أوجه الاقامة لكل منهما بغير أذان كما سبق قريبا من حديث ابن عمر  
أو الاقامة لهما مرة واحدة رواه مسلم وأبو داود والنسائي من حديث سعيد بن جبير عن ابن عمر أو الاذان  
مرة مع اقامتين رواه مسلم وغيره في حديث جابر الطويل وهو الصحيح من مذهب الشافعية والحنابلة أو مع  
الاذان اقامة واحدة رواه النسائي من رواية سعيد بن جبير عن ابن عمر وهو مذهب الحنفية أو الاذان  
والاقامة لكل منهما كما في حديث هذا الباب ورواه النسائي أيضا وقول ابن عبد البر لا أعلم في هذا الباب  
حديثا مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم بوجه من الوجوه تعقبه الحافظ زين الدين العراقي في شرح  
الترمذي بأن ابن مسعود قال في آخر هذا الحديث كما سأقضي ان شاء الله تعالى رأيت النبي صلى الله عليه وسلم  
يفعله فان أراد به جميع ما ذكره في الحديث فهو اذام مرفوع وان أراد به كون هاتين الصلاتين في هذين الوقتين  
وهو الظاهر فيكون ذكر الاذنين والاقامتين موقفا عليه انتهى والوجه السادس ترك الاذان والاقامة فيما  
رواه ابن حزم في حجة الوداع عن طلق بن حبيب عن ابن عمر من فعله ويمكن الجمع بينا كثرها فقولها باقامة واحدة  
أي لكل صلاة أو على صفة واحدة لكل منهما ويتأيد رواية من صرح باقامتين وقول من قال كل واحدة باقامة  
أي ومع احدهما باذان وبديل عليه رواية من قال بأذان واقامتين ومذهب الشافعية أنه يسن الاذان للفرس  
الاول دون الثاني في جمع التقديم لفعله صلى الله عليه وسلم بعرفة رواه مسلم وحفظا للولاء ويسن للفرس الثاني  
في جمع التأخير ان ابتدأ بالفرس الثاني لانه في وقته ولم يتقدمه فرض دون الاول لانه كالفاتت فان ابتدأ  
بالاول فلا يؤذن له كالفاتت على ما صححه الراضي ولا للثاني لتبعيته للاول وحفظا للولاء ولانه صلى الله عليه وسلم  
جمع بين العشاءين بمزدلفة باقامتين كما في الحديث السابق في الباب الذي قبل هذا الباب ونص عليه الشافعي كما  
رأيت في المعرفة للبيهقي بلفظ قال الشافعي وبصلى بالمزدلفة باقامتين اقامة للمغرب واقامة للعشاء ولا أذان  
لكن الاظهر في الروضة أنه يؤذن للفرس الاول لانه صلى الله عليه وسلم جمع بينهما بمزدلفة باذان واقامتين كما رواه  
الشيخان من حديث جابر وهو مقدم على الذي قبله لانه زيادة علم (فلما طلع الفجر) أي صلى صلاة الفجر  
فالجواب محذوف وللمستقلى والكنهية بنى وابن عساكر فلما حين طلع الفجر أي لما كان حين طلوعه وفي نسخة  
فلما كان حين طلوع الفجر قال في المصابيح الظاهر أن كان تامة وحين فاعلمها غير أنه أضيف الى الجملة الفعلية التي

صدرها ماض فبنى على المختار ويجوز فيه الاعراب وقال الزركشي "و يروى فلما أحس وقت طلوع القمر من  
 الاحساس" قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي هذه الساعة بالنصب (الا هذه الصلاة) بالنصب أيضا  
 (في هذا المكان من هذا اليوم قال عبد الله) يعني ابن مسعود (هما صلاتان تحولان) بالثناة الفوقية المضمومة  
 أو بالتخنية مع فتح الواو المشددة (عن وقتها) المسحب المعتاد وليس المراد بالتحويل ايقاعهما قبل دخول  
 الوقت المحدود لهما في الشرع قاله المهلب (صلاة المغرب بعد ما يأتي الناس المزدلفة) وقت العشاء (والفجر  
 حين يبرغ الفجر) بزاي مضمومة وغين معجمة أي يطلع فتحولت بتقدمها عن الوقت الظاهر لكل أحد فقدمت  
 الى وقت منهم من يقول طلع الفجر ومنهم من يقول لم يطلع لكن النبي صلى الله عليه وسلم تحقق طلوعه اما بوحى  
 أو بغيره والمراد به المبالغة في التغليس على باقي الايام ليتسع الوقت لما بين ايديهم من اعمال يوم النحر من المناسل  
 (قال) أي ابن مسعود (رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يفعل) الظاهر أن الفجر يرجع الى فعل الصلاتين  
 في هذين الوقتين أو الى جميع ما ذكره فيكون مرفوعا كما سبق قرينة تقريره \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف  
 أيضا وكذا النسائي \* (باب من قدم ضعفة أهله) بفتح الضاد المعجمة والعين المهملة جمع ضعيف النساء والصبيان  
 والشيخ العاجزين واصحاب الامراض ليرموا قبل الزحمة (بليل) أي في ليل من منزله يجمع (فيقفون بالمزدلفة)  
 عند المشعر الحرام أو عند غيره منها (ويدعون) ويذكرون بها (ويقدم) بكسر الدال المشددة (اذا غاب القمر)  
 عند أوائل الثلث الاخير فهو بيان لقوله بليل اذ هو شامل لجميع اجزائه فينبه بقوله اذا غاب القمر \* وبالسند  
 قال (حدثنا يحيى بن بكير) المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام المصري (عن يونس) بن يزيد  
 الايلي (عن ابن شهاب) الزهري المدني (قال سالم) هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب (وكان عبد الله بن عمر  
 رضى الله عنهم ما يقدم ضعفة أهله) النساء والصبيان والعاجزين من منزله الذي نزل به بالمزدلفة الى منى خوف  
 التأذي بالاستجمال والازدحام (فيقفون عند المشعر) بفتح ميم المشعر ويجوز كسرها (الحرام بالمزدلفة) الذي  
 يحرم فيه الصيد وغيره لانه من الحرم أولانه ذو حرمة وسعى مشعرا فيما قاله الازهرى لانه معلم للعبادة وهو كما قاله  
 النووي "كان الصلاح جبل صغيرا آخر المزدلفة يقال له قرح بضم القاف وفتح الزاي آخره ماء مهملة وهو منها  
 لانه ما بين ما زى عرفة ووادي محسر وقد استبدل الناس الوقوف به على بناء محدث هناك يظنون المشعر وليس  
 كما يظنون لكن يحصل بالوقوف عنده أصل السنة أي وكذا بغيره من مزدلفة على الاصح وقال المحب الطبري  
 هو باوسط المزدلفة وقد بنى عليه بناء ثم حكى كلام ابن الصلاح ثم قال والظاهر أن البناء انما هو على الجبل  
 والمشايدة تشهد له قال ولم أر ما ذكره ابن الصلاح لغيره وقال ابن الحاج المزدلفة والمشر والجمع وقرح أسماء  
 مترادفة انتهى والمعروف أن المشعر موضع خاص بالمزدلفة ويحصل أصل السنة بالمرور وان لم يقف كما في عرفة  
 نقله في الكفاية عن القاضي وأقره (بليل) أي في ليل (فيذكرون الله عز وجل) ويدعونه (مباذهم) من غيرهم  
 أي ما ظهر لهم وسخ في خواطرهم وأرادوا (ثم يرجعون) الى منى ولم يذفعون قال في الفتح وهو اظهر (قبل  
 أن يقف الامام) بالمشعر الحرام أو بالمزدلفة ولا في الوقت ثم يرجعون مباذهم قبل أن يقف الامام (وقبل  
 أن يدفع) الى منى (فمنهم من يقدم) بفتح الباء والدال وسكون القاف بينهما (منى) بالصرف (الصلاة الفجر)  
 أي عند صلاة الفجر فاللام للتوقيت لا للعله (ومنهم من يقدم بعد ذلك فاذا قدموا الجرة) الكبرى وهي جرة  
 العقبة (وكان ابن عمر رضى الله عنهم يقول ارحص) بهمزة مفتوحة وسكون الراء فعل ماض وفاعله الرسول  
 عليه الصلاة والسلام وفي بعض الروايات كما في الفتح رخص بدون همزة وتشديد الخاء وهو أوضح في المعنى لانه  
 من الترخيص ضد العزيمة لامن الرخص ضد الغلاء (في اولئك) أي الضعفة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) \*  
 وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشحي قال (حدثنا حماد بن زيد) هو ابن درهم (عن أيوب) السختماني  
 (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضى الله عنهما قال يعني رسول الله) ولا في ذروا بن عساكر  
 النبي صلى الله عليه وسلم من جمع) بفتح الجيم وسكون الميم من المزدلفة (بليل) قيده الشافعي وأصحابه بالنصف  
 الثاني \* وبه قال (حدثنا علي) هو ابن عبد الله المدني قال (حدثنا قتيبان) بن عبيدة (قال اخبرني) بالافراد  
 (عبيد الله بن أبي يزيد) بضم العين مصغرا المكى مولى آل قارظ بن شيبه الكوفي أنه (سمع ابن عباس رضى الله  
 عنهما يقول أنا من قدم النبي صلى الله عليه وسلم ليلة المزدلفة في ضعفة أهله) الى منى \* وبه قال (حدثنا مسدد  
 عن يحيى) القطان (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال حدثني) بالافراد ولا في ذروا بن عساكر حدثنا

(عبد الله) بن كيسان (مولى اسماء) بنت أبي بكر (عن اسماء) رضى الله عنها (أنها نزلت ليلة جمع عند المزدلفة  
 فقامت تصلى فصلى ساعة ثم قالت) لعبد الله بن كيسان (يا بني) بضم الموحدة مصغرا (هل غاب القمر) قال ابن  
 كيسان (قلت لا فصلت ساعة ثم قالت) له (هل) ولا يذر ثم قالت يا بني (هل) (غاب القمر) قال (قلت نعم) غاب  
 (قالت فارتحلوا) بكسر الحاء أمر من الارتحال (فارتحلنا ومضينا) بها ولا يورى ذرو الوقت وابن عباس كرفضنا  
 بناء العطف بدل الواو (حتى رمت الجرة) الكبرى (ثم رجعت) إلى منزلها يعني (فصلت الصبح في منزلها) وفي سنن  
 أبي داود بإسناد صحيح على شرط مسلم عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل أم سلمة  
 ليلة النحر فرمت قبل الفجر ثم افاضت واستدل به على أنه يدخل وقت الرمي بنصف ليلة النحر ووجهه أنه عليه  
 الصلاة والسلام علق الرمي بما قبل الفجر وهو صالح لجميع الليل ولا ضابط له فجعل النصف ضابطا لأنه أقرب إلى  
 الحقيقة يحل بمالوع الفجر وقوله لغو حتى للنساء والضعفة والرخصة في الدفع ليلانما هي في الدفع خوف  
 الزحام والافضل الرمي من طلوع الشمس وفي سنن أبي داود بإسناد حسن من حديث ابن عباس أنه عليه الصلاة  
 والسلام قال لعلمان بن عبد المطلب لا ترموا حتى تطلع الشمس وإذا كان من رخص له منع أن يرمي قبل طلوع  
 الشمس فمن لم يرخص له أولى وقد جمعوا بين حديث ابن عباس هذا وحديث الباب بحمل الأمر في حديث ابن  
 عباس على الذنب ويؤيده حديث ابن عباس عند الطحاوي قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم مع أهله وأمرني  
 أن أرمي مع الفجر (فقلت لها يا هاشم) بفتح الهاء وسكون النون وبعد المثناة الفوقية ألف آخرها ما كنة  
 أي يا هاشم (ما أرا أنا) بضم الهمزة أي ما نظن (الأقد غلطنا) بفتح الغين المعجمة وتشديد اللام وسكون السين المهملة  
 أي تقدمنا على الوقت المشروع (قالت يا بني) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن للطعن) بضم الطاء المعجمة  
 والعين المهملة ويجوز سكونها جمع طعننا المرأة في الهودج واستدل بتوليها أذن على عدم وجوب الميت  
 بالمزدلفة إذ لو كان واجبا لم يسقط بعد الرضع كالوقوف بعرفة وهو مذهب المالكية قال الشيخ خليل  
 ونذب بيانهما وإن لم ينزل فالدم أي على الأشهر وهذا صححه الرافعي وصحح النووي وجوبه على غير المعذور  
 بخلاف المعذور كالراعي وأهل سقاية العباس وأوله مال يخاف تلفه بالميت أو مريض يحتاج إلى تعهده أو أمر  
 يخاف فوته قال النووي ويحصل الميت بمزدلفة بحضورها لحظة في النصف الثاني كالوقوف بعرفة نص عليه  
 في الآم وبه قطع جمهور العراقيين وأكثر الخراسانيين وقبل بشرط معظم الليل كالحلف لا يبيت بموضع لا يثبت  
 إلا بعظم الليل وهذا صححه الرافعي ثم استشكله من جهة أنهم لا يصلونها حتى يمضي ربع الليل مع جواز الدفع  
 منها بعد نصف الليل وقال أبو حنيفة بوجوب الميت أيضا \* وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمثناة العبدى  
 البصرى وهو ثقة ولم يصب من ضعفه قال (أخبرنا سفيان) الثوري قال (حدثنا عبد الرحمن) هو ابن القاسم  
 عن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق والقاسم هو والد عبد الرحمن (عن عائشة) عمة القاسم (رضي  
 الله عنها قالت استأذنت سودة) بنت زمعة أم المؤمنين (النبي صلى الله عليه وسلم ليلة جمع وكانت ثقيلة) من عظم  
 جسمها (بثقة) يسكون الموحدة بعد المثناة المفتوحة ولا يورى ذر بثقة بكسر هاء أي بطيئة الحركة وفي مسلم عن  
 القعني عن أفلح بن حميد أن تفسير البثقة بالثقل من القاسم راوى الحديث وحينئذ فيكون قوله في هذه  
 الرواية ثقيلة بثقة من الإدراج الواقع قبل ما أدرج عليه وأمثله قليلة جدا وسيبم أن الراوى أدرج التفسير بعد  
 الأصل وظن الراوى الآخر أن اللفظين ثابتان في أصل المتن فتقدم وأخر قاله في الفتح (فأذن لها) صلى الله عليه  
 وسلم ولم يذكر محمد بن كثير شيخ المؤلف عن سفيان ما استأذنته سودة فيه فلذلك عقبه المؤلف بطريق أفلح عن  
 القاسم المدينة لذلك فقال بالسند السابق إليه في أول هذا المجموع (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا  
 أفلح بن حميد) الأنصارى (عن القاسم بن محمد) والد عبد الرحمن المذكور في سند الحديث السابق (عن) عمة  
 (عائشة رضى الله عنها قالت نزلنا المزدلفة فاستأذنت النبي صلى الله عليه وسلم سودة) بنت زمعة رضي الله عنها  
 (أن تدفع) أي أن تتقدم إلى منى (قبل حطمة الناس) بفتح الحاء وسكون الطاء المهملة أي قبل زحمتهم لأن  
 بعضهم يحطم بعضهم الزحام (وكانت) سودة (امرأة بطيئة فاذن لها) صلى الله عليه وسلم (فدفع) إلى منى  
 (قبل حطمة الناس) وأقنا حتى أصبحنا نحن ثم دفعنا بدفعه) صلى الله عليه وسلم قالت عائشة (فلانوا) كونه (بفتح  
 اللام) استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما استأذنت سودة) أي كاستئذان سودة فقام صدرية



والجمله معترضة بين المبتدأ الذي هو قوله فلان اكون وبين خبره وهو قوله (احب الى من) كل شيء (مفروح به) وأسرته وهذا كقوله في الحديث الآخر أحب الى من حر النعم قال أبو عبد الله الابي رحمه الله الشائع في كلام الفقهاء والاصوليين أن ذكر الحكم عقب الوصف المناسب يشعر ~~بكونه~~ بكونه عليه وقول عائشة هذا يدل على أنه لا يشعر بكونه عليه لأنه لو أشعر بكونه عليه لم ترد ذلك لاختصاص سورة بذلك الوصف لأن يقلل أن عائشة نعتت المناط ورأت أن العلة انما هي الضعف والضعف أعم من أن يكون لنقل الجسم أو غيره كما قال اذن لضعفه أهله ويحتمل أنها قالت ذلك لأنها شركتها في الوصف لما روى أنها قالت سابقه رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبقته فلما ريت العلم سبقي \* (باب من) وللاربعة متى (يصلي الفجر يجمع) وهو أوضح من الاول \* وبالسند قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث) بكسر المعجمة آخره مثله قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث بن طلق النخعي قاضي الكوفة قال (حدثنا الامش) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد (عمارة) بن عبد التيمي (عن عبد الرحمن) بن يزيد النخعي (عن عبد الله) يعني ابن مسعود (رضي الله عنه قال ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة بغير ميقاتها) المعتاد ولا في ذرغير باللام بدل الموحدة (الاصلاتين جمع بين المغرب والعشاء) جمع تأخير قال النووي احتج الحنفية بقول ابن مسعود ما رأيت عليه الصلاة والسلام صلى الاصلتين على منع الجمع بين الصلاتين في السفر وجوابه أنه مفهوم وهم لا يقولون به ونحن نقول به اذ لم يعارضه منطوق وقد تظاهرت الاحاديث على جواز الجمع ثم هو متروك الظاهر بالاجماع في صلاتي الظهر والعصر بعرفات وقد تعقبه العيني في قوله أنه مفهوم وهم لا يقولون به فقال لانسلم هذا على اطلاقه وانما لا يقولون بالمفهوم المخالف قال وما ورد في الاحاديث من الجمع بين الصلاتين في السفر فنعاه الجمع بينهما فعلا لا وقتا انتهى فليست اتم (وصلى الفجر) حين طلوعه (قبل ميقاتها) المعتاد مباغتة في التكبير ليتسع الوقت لفعل ما يستقبل من المناكح والافتقد كان يؤخرها في غير هذا اليوم حتى يأتيه بلال وليس المراد أنه صلاها قبل الفجر اذ هو غير جائز بالاتفاق \* ورواه هذا الحديث كلهم كوفيون وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي في الحج \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن رجا) بفتح الراء والجيم مولى ابن عمر ويقال ابن المثنى بدل عمر الغداني بنضم المعجمة وتحقيق الدال المهملة البصري قال أبو حاتم كان ثقة رضي وقال ابن معين ليس به بأس وقال عمرو بن الفلاس كان كثير الغلط والتصنيف ليس بحجة انتهى وقد لقيه المؤلف وحدث عنه بأحاديث يسيرة وروى له النسائي وابن ماجه قال (حدثنا اسرائيل) بن يونس (عن) جده (أبي اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن عبد الرحمن بن يزيد) النخعي الكوفي (قال خرجنا) بلفظ الجمع ولا في ذرخرجت (مع عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه الى مكة ثم قدمنا جعنا) بفتح الجيم وسكون الميم اي المزدلفة من عرفات (فصل الصلاتين) المغرب والعشاء (كل صلاة) نصب كل اي صلى كل صلاة منهما (وحدھا باذان واقامة والعشاء بينهما) بكسر العين في فرع اليونينية وغيره وفي بعض الاصول وهو الذي في اليونينية والعشاء بفتحها وهو الصواب لان المراد به الطعام أي انه تعشى بين الصلاتين وقد وقع ذلك مينا فمما سبق بلفظ انه عايشا ففتحني ثم صلى العشاء قال عياض وانما فعل ذلك لينبه على انه يقتصر الفصل اليسير بينهما والواو في قوله والعشاء الحال (ثم صلى الفجر حين طلع الفجر قائل) كذا في فرع اليونينية قائل بغير واو وفي غيره وقائل بالانتهاء يقول طلع الفجر وقائل يقول لم يطلع الفجر ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان هاتين الصلاتين حولتا غيرنا (عن وقتها) المعتاد (في هذا الموضع) المزدلفة قال البلقيي خبنا نقله عنه صاحب الامع لعل هذا مدرج من كلام ابن مسعود في باب من أذن وأقام قال عبد الله ههنا محمولتان قال وحكي البيهقي عن احمد ترددا في أنه مرفوع أو مدرج ثم جزم البيهقي بأنه مدرج وأجاب البرماوي بأنه لا تنافي بين الامرين فترفع ومرة وقف (المغرب والعشاء) بالنصب فيما حال الزركني بدل من اسم ان وكذا صلاة الفجر وتعقبه الامامي بأن المبدل منه مثنى فلا يبدل منه بدم كل الا ما يصدق عليه المثنى وهو انسان فحينئذ المغرب وصلاة الفجر مجموعهما هو المبدل ويحتمل أن يكون نصيبهما بفعل محذوف أي اعني المغرب وصلاة الفجر انتهى ويجوز الرفع فيهما على أن المغرب خبر مبتدأ محذوف تقديره احدي الصلاتين المغرب وسقط في رواية ابن عساكر والعشاء (فلا يقدم الناس جعنا) أي المزدلفة بفتح دال يقدم بعد سكون فافهما (حتى يعقوا) بضم أوله وكسر ثالثة من الاعتام أي بدخلوا في العتمة وهو وقت العشاء الاخيرة (وصلاة الفجر)

بالنصب ولا يذرى صلاة بالرفع كاعراب المغرب فيها السابق (هذه الساعة) بالنصب أي بعد طلوع الفجر  
 قبل ظهوره للعامة (ثم وقف) ابن مسعود رضي الله عنه بمزدلفة أو بالمشرع الحرام (حتى أسفر) أضاء الصبح  
 وانتشر ضوءه (ثم قال لو أن أمير المؤمنين) فمحل رضي الله عنه (أفاض الآن) عند الاسفار قبل طلوع الشمس  
 (أصاب السنة) التي فعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم خلا لما كانت عليه الجاهلية من الأفاضة بعد  
 طلوع الشمس كما سيأتي إن شاء الله تعالى في الباب التالي قال عبد الرحمن بن يزيد الرازي عن ابن مسعود  
 (فأدري أقوله) أي أقول ابن مسعود لو أن أمير المؤمنين أفاض الخ (كان أسرع أم دفع عثمان رضي الله عنه)  
 أي أسرع ووقع في شرح الكرماني وتبعه البرماوي أن القائل فمأدري الخ هو ابن مسعود نفسه وهو  
 خطأ كما قاله في فتح الباري قال ووقع في رواية جرير بن حازم عن أبي اسحاق عند أحمد من الزيادة في هذا الحديث  
 أن نظير هذا القول صدر من ابن مسعود عند الدفع من عرفة أيضا ولفظه فلما وقفنا بعرفة غابت الشمس فقال  
 لو أن أمير المؤمنين أفاض الآن مكان قد أصاب قال فمأدري أكلام ابن مسعود أسرع أو أفاضة عثمان  
 الحديث (فلم يزل) أي ابن مسعود (يلبي حتى رمى جرة العقبة يوم النحر) أي ابتدأ الرمي لآخذه في أسباب التحلل  
 وسيأتي إن شاء تعالى البحث في التلبية بعد باب \* هذا (باب) بالتونين (حتى يدفع) بضم أوله وفتح ثالثة  
 مبنيا للمفعول ولا يذرى دفع بفتح أوله مبنيا للفاعل أي متى يدفع الحاج (من جمع) من المزدلفة بعد الوقوف  
 بالمشرع الحرام \* وبالسند قال (حدثنا حجاج بن منهال) بكسر الميم وسكون النون الانماطى البصرى  
 قال (حدثنا شعبة بن الحجاج عن أبي اسحاق السبيعي قال سمعت عمرو بن ميمون) بالتونين وعمر بن ميمون  
 وسكون الميم ابن مهران البصرى (يقول شهدت عمر بن الخطاب رضي الله عنه صلى بجمع) بالمزدلفة  
 (الصبح ثم وقف) بالمشرع الحرام (فقال إن المشركين كانوا لا يفيضون) بضم أوله من الأفاضة أي لا يدفعون  
 من المزدلفة إلى منى (حتى تطلع الشمس) وعند الطبري من رواية عبيد الله بن موسى عن سفيان حتى يروا  
 الشمس على شير (ويقولون اشرك شير) بفتح الهمزة وسكون الشين المجبة وكسر الراء وجرم القاف من الاشراق  
 وشير بفتح المثناة وكسر الموحدة والضم منادى حذف منه حرف النداء وزاد أبو الوليد عن شعبة عند  
 الاسماعيلي \* كما نفي وفي بعض الاصول شير كنفي لا رادة السجج قال النووي هو جبل عظيم بالمزدلفة على يسار  
 الداهب إلى منى ويمين الداهب إلى عرفات وأنه المذكور في صفة الحج والمراد في مناسك الحج انتهى ومراده  
 ما ذكر في المناسك أنه يستحب المبيت بمنى ليلة التاسع ذي الحجة فإذا طلعت الشمس وأشرقت على شير يسرون إلى  
 عرفات قال صاحب تحصيل المرام في تاريخ البلد الحرام وهذا غير مستقيم لأنه يقتضى أن شير المذكور  
 في صفة الحج بالمزدلفة وانما هو بمنى على ما ذكره المحب الطبري في شرح التنبية بل قال الجدل الشيرازي  
 في كتاب الوصل والمنى في بيان فضل منى أن قول النووي يخالف لاجتماع أئمة اللغة والتواريخ وقال في القاموس  
 وشير الأثرة وشير الخضراء والنصح والزنج والاعرج والاحدب وعيناء جبال بظاهرها انتهى وسمى برجل من  
 هذيل اسمه شير دفن به والمعنى لتطلع عليك الشمس وكما انفرد بالتونين أي ذهب سريعا يقال أغار يغبر  
 إذا أسرع في العدو وقيل تغير على لحوم الاضاحى أي نهبها (وإن النبي صلى الله عليه وسلم) بفتح همزة وأن وفي  
 بعض النسخ بكسرها (حالفهم) فأفاض حين أسفر قبل طلوع الشمس (ثم أفاض) أي النبي صلى الله  
 عليه وسلم أو ابن مسعود والمعتد الأول لعطفه على قوله خالفهم وفي حديث جابر الطويل عند مسلم فلم يزل واقفا  
 أي عند المشرع الحرام حتى أسفر جذا فدفع (هل أن تطلع الشمس) ولا بن خزيمة عن ابن عباس فدفع رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم حين أسفر كل شيء قبل أن تطلع الشمس وهذا مذهب الشافعي والجمهور وقال مالك  
 في المدونة ولا يبق أحده أي بالمشرع الحرام إلى طلوع الفجر والاسفار ولكن يدفع قبل ذلك وإذا أسفر ولم يدفع  
 الإمام دفع الناس وزكوه واحتج به بعض أصحابه بأن النبي صلى الله عليه وسلم جعل الصلاة قبله لا يدفع  
 قبل الشمس فكما بعد دفعه من طلوع الشمس كل أولي وهذا موضع الترجمة \* (باب التلبية يوم النحر) بفتح  
 غداة النحر حين يرمى الجرة الكبرى ولا يذرى عن الكشميني حتى قال في الفتح وهي أصوب (والاوهام) بالجر  
 عطف على الجور والسابق وهو الركب خلف الراكب (في السير) من المزدلفة إلى منى وبالسند قال  
 (حدثنا أبو عاصم الضحاك بن محمد) بفتح الميم واللام بينهما معجمة ساكنة التبدل البصرى قال (أخبرنا ابن جرير

لعل صوابه عمر  
 تأمل اه

عبد الملك بن عبد العزيز الاموي (عن عطاء) هو ابن أبي دباح (عن ابن عباس) عبد الله (رضي الله عنهما أن النبي) ولاي الوقت أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم اردف الفضل) بن العباس من المزدلفة الى منى (فاخبر الفضل) أخاه عبد الله (أنه عليه الصلاة والسلام) (لم يزل يلبى حتى رمى الجرة) الكبرى وهي جرة العقبة \* وبه قال (حدثنا زهير بن حرب) بفتح الحاء المهملة وسكون الراء اخره موحدة النساءى بالنون والسبعين المهملة قال (حدثنا وهب بن جرير) بفتح الجيم قال (حدثنا أبي) جرير بن حازم بن زيد البصري (عن يونس) بن زيد (الايلى) عن الزهري (محمد بن مسلم بن شهاب) (عن عبيد الله بن عبد الله) بصغير عبد الاول ابن عتبة بن مسعود أحد الفقهاء السبعة (عن ابن عباس) عبد الله (رضي الله عنهما أن أسامة بن زيد) الحب (رضي الله عنهما كان ردف النبي) بكسر الراء وسكون الدال ولاي ذردف رسول الله (صلى الله عليه وسلم من عرفة الى المزدلفة ثم اردف) صلى الله عليه وسلم (الفضل) بن عباس (من المزدلفة الى منى قال) عبد الله بن عباس (فكلاهما) اي الفضل وأسامة (قالا) وللابة قال (لم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يلبى) أى في أوقات حجته (حتى رمى جرة العقبة) هذه النحر أى عند رمى أول حصاة من حصيات جرة العقبة وهذا مذهب الحنفية والشافعية ونقل البرماوى والخافظ ابن حجر ان مذهب الامام احمد رحمه الله لا يقطعها حتى يرميها فيكون الحديث مستند الله والذي رأيته في تنقيح المقنع وعليه الفتوى عند الحنابلة مانعه ويقطع التلبية مع رمى أول حصاة منها لعل ما نقله البرماوى وصاحب الفتح قول له أيضا وهو قول بعض الشافعية واستدلوا به بحديث ابن عباس عن الفضل عند ابن خزيمة قال أنضت مع النبي صلى الله عليه وسلم من عرفات فلم يزل يلبى حتى رمى جرة العقبة يكبر مع كل حصاة ثم قطع التلبية مع آخر حصاة قال ابن خزيمة هذا حديث صحيح مفسر لما بهم من الروايات الاخرى وان المراد بقوله حتى رمى جرة العقبة أى حتى أتم رميها انتهى وذهب الامام مالك الى أنه اذا راح الى مصلى عرفة قال ابن القاسم وذلك بعد الزوال وراح يريد الصلاة وليس في حديثي الباب ذكر التكبير المترجم له نعم روى البيهقي عن عبد الله بن سحيرة قال غدت مع عبد الله بن مسعود رضي الله عنه من منى الى عرفة وكان رجلا آدم له صغير نان عليه مسحة أهل البادية وكان يلبى فاجتمع عليه الغوغاء فقالوا يا اعرابي ان هذا ليس يوم تلبية انما هو التكبير فالتفت الى فقال جهل الناس أم نسوا والذي بعث محمد بالحق لقد خرجت معه من منى الى عرفة فترك التلبية حتى رمى الجرة الا أن يخطيها بتكبير أو تهليل فيحتمل أن البخاري أشار في الترجمة لهذا تشييد الداهن الطالب وحاله على البحث \* تنبيه \* وقع في هذا الحديث عند مسلم من رواية ابراهيم بن عتبة عن كريب أن أسامة بن زيد انطلق من المزدلفة في سباق قريب على رجله ومقتضاه أن يكون قوله هتافا لم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يلبى مرسلاته لم يحضر ذلك لكن أجيب باحتمال أن يكون رجوع الى النبي صلى الله عليه وسلم وصحبه الى الجرة والله أعلم \* وفي سند هذا الحديث تابعي عن يحيى بن جابر وثلاثة من الصحابة \* هذا (باب) بالنون (من تمتع بالعمرة الى الحج) قال البيضاوى أى من استمتع واستمتع بالتقرب الى الله تعالى بالعمرة قبل الاتضاع بتقرب بالحج في شهره (فما استيسر من الهدى) فعليه دم استيسره بسبب التمتع فهو دم جبران يذبحه اذا أحرم بالحج ولا يأكل منه وقال أبو حنيفة انه دم نسك فهو كالأضحية (من لم يجد) أى الهدى (فصيام ثلاثة أيام في الحج) في أيام الاشتغال به بعد الاحرام وقبل التحلل وقال أبو حنيفة في شهره بين الاحرامين ولا يجوز يوم التحرر وأيام التشريق عند الاكثر (وسبعة اذارجعتم) الى أهليكم أو نفرتهم وفرغتم من أعماله وهو مذهب أبي حنيفة (تلك عشرة) فذلك الحساب وفائدتها أن لا يتوهم أن الواو بمعنى أو كقولك جالس الحسن وابن سيرين وأن يعلم العدد بوجه كما علم تفصيلات أكثر العرب لم يحسنوا الحساب وأن المراد بالسبعة العدد دون الكثرة فانه يطلق لهما (كاملة) صفة مؤكدة تفيد المبالغة في محافظة العدد (ذلك) إشارة الى الحكم المذكور عندنا والتمتع عند أبي حنيفة اذ لا تمتعه ولا قران لحاضري المسجد الحرام عنده من فعل ذلك منهم فعليه دم جناية (لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) وهو من كل من الحرم على مسافة القصر عنده نافعان كان على أهل فهو مقيم الحرم أو في حكمه ومن مسكنه وراء المقات عنده وأهل الحرم عند طائوس وغير المكي عند مالك ولقطة رواية أبو ذر الوقت فما استيسر من الهدى الى قوله حاضري المسجد الحرام فاستطابقية الآية \* وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا بن عباس ككر حدثني (اسحاق بن منصور) الكوسج المروزي

قال (أخبرنا النضر) بفتح النون وسكون الضاد المجبة ابن شمبل قال (أخبرنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا أبو جرة) بالجيم والراء المقطوعتين بينهما ميم ساكنة نصر بن عمران الضبي (قال سألت ابن عباس رضي الله عنهما عن المتعة) أي عن مشروعتها وهي أن يهرم بالعمرة في أشهر الحج ويفرغ منها ثم يخرج من عامه (فأمرني بها) أي فاذن لي فيها والافلا افراد أفضل عند الأصغر كما روى لم ينقل عن ابن عباس خلافة (وسألت عن الهدى) أي عن أحكام الهدى الواجب فيها لقوله فمن تمتع بالعمرة الآتية (فقال) ابن عباس (فيها) أي في المتعة (جزور) بفتح الجيم وضم الزاي على وزن فعول من الجزور وهو القطع من الابل يقع على الذكرو الانثى (أو بقرة أو شاة) واحدة الغنم يطلق على الذكرو الانثى من الضأن والمعز (أو شرك) بكسر الشين المجبة وسكون الراء أي النصيب الحاصل للشريك من الشراكة (في) اراقة (دم) والمراد به هنا على الوجه المصرح به في حديث أبي داود قال النبي صلى الله عليه وسلم البقرة عن سبعة والجزور عن سبعة فهو من المجل والمبين فإذا اشارك غيره في سبع بقرة أو جزوراً جازاً عنه (قال) أي أبو جرة (وكان ناساً) يعني كعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وغيرهما ممن نقل عنه الخلاف في ذلك (كرهوها) أي المتعة (فتمت فرأيت في المنام كأن اناساً) ولابن عساكر كأن المنادي (ينادي بمرور متعة متقبلة فأتيت ابن عباس رضي الله عنهما فحدثته) بما رأيت (فقال) متعجبا من الرؤيا التي وافقت السنة (الله أكبر) هذا (سنة أبي القاسم صلى الله عليه وسلم) أي طريقته وليس المراد بها ما يقابل الفرض لان السنة الافراد على الأرجح كما مر واستأنس بالرؤيا لما فهم به الدليل الشرعي فان الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة كما في الصحيح (قال وقال آدم) بن أبي ياس فيما وصله المؤلف في باب التمتع والاقران وسقط وقال من وقال آدم لابي ذر (ووهب بن جرير) فيما وصله البيهقي (وغندر) وهو محمد بن جعفر البصري مما وصله احمد عند الثلاثة (عن شعبة عمرة متقبلة ورجع مبرور) بدل قول النضر متعة قال الاسماعيلي وغيره فترد النضر بقوله متعة ولا أعلم أحداً من أصحاب شعبة رواه عنه الا قال عمرة وهذه فائدة اتيان المؤلف بهذا التطبيق فافهم \* (باب) جواز (ركوب البدن) بضم الموحدة وسكون الدال وهي الابل والبقرة وعن عطاء فيما رواه ابن أبي شعبة في مصنفه البدن البعير والبقرة وعن مجاهد لا تكون البدن الا من الابل وعن بعضهم البدن ما يهدي من الابل والبقرة والغنم وهو غريب (لقوله) تعالى (والبدن) نصب بفعل يفهمه قوله (جعلناها لكم من شعائركم) من أعلام دينه التي شرعها رتبة (لكم فيها خير) منافع دينية ودنيوية من الركوب وال حلب كما روى ابن أبي حاتم وغيره باسناد جيد عن ابراهيم النخعي (لكم فيها خير من شاه ركوب ومن شاه حلب) فإذا كرس الله عليها عند فخرها بأن تقولوا الله أكبر لا اله الا الله والله أكبر اللهم منك واليك كذا روى عن ابن عباس (صواف) فأتت على ثلاثة قوائم معقولة يدها اليسرى أو رجلها اليسرى (فأذا وجبت) سقطت (جنوبها) على الارض أي ماتت (فكلوا منها وأطعموا القانع) السائل من قنع اذا سأل أو فقير الا يسأل من القناعة (والمعتر) الذي لا يتعرض للمسألة أو هو السائل (كذلك) مثل ما وصفنا من فخرها قايماً (خبرناها لكم) مع عظمتها وقوتها حتى تأخذوها منقادة فتعقلوها وتحبسوها صافة قوائمها ثم تطعنوا في لباثها (لعلكم تشكرون) انما علمنا عليكم بالتقرب والاحلاص (ان ينال الله) لن يصيب رضاه ولن يقع منه موقع القبول (لحومها) المتصدق بها (ولادماؤها) المهرقة بالتحرق من حيث انها لحوم ودماء (ولكن يسأله التقوى منكم) ولكن يصيبه ما يصعبه من تقوى قلوبكم من التوبة والاحلاص فانما هي المتقبلة منكم (كذلك خبرناكم) كثرها تذكيراً لعمدة التسخير وتعليل له بقوله (لتكبروا الله) أي اتعرفوا عظمته باقداره على ما لا يقدر غيره عليه فتوحده (على ما هداكم) الى كيفية التقرب اليه تعالى بها والتضلعن تكبروا معنى تشكروا وعاداه بعلى (وبشر المحسنين) الذين احسنوا اعمالهم وسبيلوا الآيتين بتمامها رواية كريمة وأما رواية ابوي ذر والوقت فالمدكور منها قوله والبدن جعلناها لكم الى قوله وجبت جنوبها ثم المذكور بعد جنوبها الى قوله وبشر المحسنين (قال مجاهد سميت البدن لبدننا) بضم الموحدة وسكون المهملة وللحموى والمستمل لبدنها بفتح الموحدة والمهملة والكشميني لبدنها بفتح الموحدة والمهملة والنون وألف قبلها ومثناة فوقية بعدها أي لسمها وأخرج عبد بن حميد عن طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد قال انما سميت بالبدن من قبل السمانة (والقانع السائل) من قنع اذا سأل (والمعتر الذي يعتر) أي بطيف (بالبدن من غنى أو فقير) قال مجاهد فيها أخرجه عبد بن حميد القانع جارك الذي ينتظر ما دخل منك والمعتر الذي يعتريك بأك ويطلب نفسه

ولا يسأل شيئا وروى عنه ابن أبي حاتم القانع الطامع وقال مرة هو السائل (وشعائر) المذكورة في الآية  
(استعظام البدن واستحسانها) عن مجاهد فيما أخرجه عبد بن حميد أيضا في قوله تعالى ومن يعظم شعائر الله  
فإن استعظام البدن استحسانها واستحسانها (والعقيق) المذكور في قوله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق  
(عتيقه من الجسارة) قال مجاهد كما رواه عبد بن حميد أيضا انما مسمى أى البيت العتيق لانه عتيق من الجسارة  
(ويقول وجبت) أى (سقطت الى الارض) هو قول ابن عباس فيما أخرجه ابن أبي حاتم والمراد به تفسير قوله فاذا  
وجبت جنوبها وسقطت الواو من ويقال (ومنه وجبت الشمس) اذا سقطت للغروب \* وبالسند قال (حدثنا  
عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرني مالك) الامام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج)  
عبد الرحمن بن هرم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا لم يعرف اسمه  
(يسوق بدنه) زاد مسلم مقالة والبدنه تقع على الجمل والناقة والبقرة وهي بالابل أشبه وكذا استعملها فيما كان  
هديا (فقال) له عليه الصلاة والسلام (اركبها) لتخالف بذلك الجاهلية في ترك الاتقاء بالسائبة والوصيلة  
والحام وأوجب بعضهم ركوبها لهذا المعنى غلبا فظهر هذا الأمر وجه الجمهور على الإرشاد لمصلحة دينية  
واستدلوا بأنه صلى الله عليه وسلم أهدى ولم يركب ولم يأمر الناس بركوب الهدايا وجرم به النووي في الروضة  
كاملها في الغضائيا ونقل في المجموع عن الفضال والماوردي جواز الركب مطلقا ونقل فيه عن أبي حامد  
والسند نبوي وغيرهما تقييده بالحاجة وفي شرح مسلم عن عروة بن الزبير ومالك في رواية عنه واحدوا يحق له  
ركوبها من غير حاجة بحيث لا يضرها ثم قال ودليلنا على عروة وموافقه رواية جابر عند مسلم اركبها بالمعروف  
اذا أُلجئت إليها حتى تجد ظهرا انتهى يعني لانه مقيد والمقيد يقضى على المطلق ولانه شئ خرج عنه لله فلا يرجع  
فيه ولو أبيع النفع لغير ضرورة أبيع استجاره ولا يجوز باتفاق والذي رأيت في تنقيح المقنع من كتب الحنابلة وعليه  
الفتوى عندهم وله ركوبها لحاجة فقط بلا ضرر ويضمن قصصها وهو مذهب الحنفية أيضا (فقال) الرجل (إنها  
بدنه) أى هدى (فقال) صلى الله عليه وسلم له (اركبها فقال) أنها بدنه فقال (اركبها وبلك) نصب ابدأ على المفعول  
الطلق بفعل من معناه محذوف وجوباً أى أزمه الله وبلا هو كقوله تعالى لمن وقع في الهلاك أو لمن يستحقه أو هو  
بمعنى الهلاك أو مشقة العذاب أو الحزن أو واد في جهنم أو بئر أو باب لها أقوال فيحتمل أحوالها على هذا المعنى  
هنا تأخر الخطاب عن امتثال أمره صلى الله عليه وسلم لقول الراوى (في) المرة (الثالثة أو في) المرة (الثانية)  
ولابى ذر وبلك في الثانية أو الثالثة والشك من الراوى قال القرطبي وغيره قالها أى وبلك تأديسا لاجل  
مراجعتها مع عدم خفاء الحال عليه ويحتمل أن لا يراد بها موضوعها الاصل ويكون مما جرى على لسان العرب  
في المخاطبة من غير قصد لموضوعه كما في ترتيب يدك ونحوه وقيل كان اشرف على هلكة من الجهد وويل كلمة تقال  
لمن وقع في هلكة كما مر فالمعنى اشرف على الهلاك فاركب فعلى هذا هي اخبار \* وبه قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم)  
الفراهيدي - الأزدي قال (حدثنا هشام) هو ابن أبي عبد الله - سببر بمجملة ثم نون ثم موحدة بوزن جعفر  
الدستواى - بفتح الدال وسكون السين المهملة - وفتح المثناة ثم مدقة ثبت قدمه احد على الاوزاعى وعلى  
اصحاب يحيى بن أبى كثير وعلى اصحاب قتادة وكان شعبة يقول هو أحفظ منى وكان القطان يقول اذا سمعت  
الحديث من هشام الدستواى - لا تنبأ أن لا تسمعه من غيره ومع هذا فقال محمد بن سعد كان ثقة حجة الا انه يرى  
القدر وقال العجلي ثقة ثبت في الحديث الا انه كان يرى القدر ولا يدعو اليه لكن احتج به الائمة (وشعبة)  
ابن الحجاج - بن الورد العسكى - الواسطى - ثم البصرى - (قال حدثنا قتادة) بن دعامة السدوسي - البصرى - (عن  
انس) وعند الاسماعيلي سمعت انس بن مالك (رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يسوق بدنه  
فقال) ولا بى ذر قال (اركبها قال) الرجل (إنها بدنه قال) عليه الصلاة والسلام (اركبها قال) الرجل (إنها بدنه  
قال) عليه الصلاة والسلام (اركبها ثلاثا) أى قالها ثلاث مرات وفي رواية أبى ذر فقال اركبها ثلاثا فسقط عنده  
ما ثبت عند الباقرين قال أنها بدنه قال اركبها قال أنها بدنه قال اركبها وقد وافق الباقرين على اثبات ذلك أبو مسلم  
الكشي في السنن عن مسلم بن ابراهيم شيخ المؤلف فيه وأخرجه الاسماعيلي عن مسلم كذلك لكن قال في آخره  
وبلك بدل ثلاثا للترمذي فقال له في الثالثة أو الرابعة اركبها ويحتمل أو وبلك وهو في البخارى في باب هل ينفع  
الواقف بوقفه كذلك \* (باب من ساق البدن) التي للهدى (معه) من الحل الى الحرم \* وبالسند قال



(حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير ونسبه لجدته لشهرته به المخزومي مولاهم المصري بالميم قال  
(حدثنا الليث بن سعد الامام (عن عقيب) بضم العين ابن خالد بن عقيل بفتح العين الالبي بفتح الهمزة وسكون  
التحنية (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سالم بن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (أن) أباه (ابن عمر  
رضي الله عنهم قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة الى الحج) تمتع بلغة القرآن الكريم  
وعرف الصعابة أعم من القران كما ذكره غير واحد واذا كان أعم منه احتمل أن يراد به الفرد المسمى بالقران  
في اصطلاح الحادث وأن يراد به المخصوص باسم التمتع في ذلك الاصطلاح لكن يبقى النظر في انه أعم في عرف  
الصعابة أم لا ففي الصحيحين عن سعيد بن المسيب قال اجتمع على - وعثمان بن عفان فكان عثمان ينهى عن المتعة  
فقال على - ما تريد الى أمر فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم تنهى عنه فقال عثمان دعنا منك فقال اني لا أستطيع  
أن ادعك فلما رأى على - ذلك أهل بهم ما جميعا فهذا بين انه عليه الصلاة والسلام كان قارنا ويضد أن الجمع  
بينهما تمتع فان عثمان كان ينهى عن المتعة وقصد على - اظهار مخالفته تقرير المافعله عليه الصلاة والسلام وانه  
لم ينسخ فقرن وانما تكون مخالفة اذا كانت المتعة التي ينهى عنها عثمان فدل على الامرين اللذين عيناها وتضمن  
اتفاق على - وعثمان على أن القران من مسمى التمتع وحينئذ يجب حمل قول ابن عمر تمتع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم على التمتع الذي نسيه قرنا لم يكن عنده ما يخالف ذلك اللفظ فكيف وقد وجد عنه ما يفيد ما قلنا وهو  
ما في صحيح مسلم عن ابن عمر انه قرن الحج مع العمرة وطاف لهما طوافا واحدا ثم قال هكذا فعل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فظهر أن مراده بلفظ المتعة في هذا الحديث الفرد المسمى بالقران (واهدى) عليه الصلاة والسلام  
أى تقرب الى الله تعالى بما هو مألوف عندهم من سوق شئ من النعم الى الحرم ليدبح ويفترق على مساكينه  
تعظيمه (فساق معه الهدى) وكان اربعاً وستين بدنة (من ذى الخليفة) مبيقات اهل المدينة (وبدأ رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قاهل) أى لبي في أثناء الاحرام (بالعمرة ثم اهل) أى لبي (بالحج) وليس المراد أنه أحرم بالحج  
لانه يؤدى الى مخالفة الاحاديث الصحيحة السابقة فوجب تأويل هذا على موافقتها ويؤيد هذا التأويل قوله  
(فتمتع الناس) في آخر الامر (مع النبي صلى الله عليه وسلم بالعمرة الى الحج) لانه معلوم أن كثيرا منهم أو أكثرهم  
أحرموا أو لا بالحج مفردين وانما فسحوا الى العمرة آخر افساروا وامتنعين (فكان من الناس من اهدى فساق)  
زاد في بعض الاصول معه (الهدى ومنهم من لم يجد فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة قال للناس) في رواية  
عن عائشة رضي الله عنها اتفقوا أنه صلى الله عليه وسلم قال لهم ذلك بعد أن اهلوا بذي الخليفة لكن الذي تدل  
عليه الاحاديث في الصحيحين وغيرهما من رواية عائشة وجابر وغيرهما انه انما قال لهم ذلك في منتهى سفرهم  
ودنوهم من مكة وهم يسرف كما في حديث عائشة أو بعد طوافه كما في حديث جابر ويحتمل تكرار الامر بذلك  
في الموضوعين وأن العزيمة كانت آخر احين أمرهم بفسخ الحج الى العمرة (من كان منكم اهدى فانه لا يحل لشئ)  
ولا بى ذروا بن عساكر من شئ (حرم منه) أى من افعاله (حتى يقضى حجه) ان كان حاجا فان كل معتبرا كذلك  
لما في الرواية الاخرى ومن أحرم بعمرة فلم يهد فليحلم ومن أحرم بعمرة وأهدى فلا يحل حتى ينحر هديه (ومن لم  
يكن منكم اهدى فليطف بالبيت وبالصفاء والمروة وليقصر) من شعر رأسه وانما لم يقل وليحلق وان كان أفضل  
اسبق له شعر يحلقه في الحج فان الحلق في تحلل الحج أفضل منه في تحلل العمرة ولا بى ذروا يقصر بحذف لام الامر  
والجزم عطفا على الجزوم قبله والرفع على الاصل لانه فعل مضارع مجزوم ناصب وجازم أى وبعد الطواف  
بالبيت والسعي بين الصفا والمروة يقصر (وليحلق) بسكون اللام الاولى والثالثة وكسر الثانية وفتح التحية أمر  
معناه الخبر اى صار حلالا فله فعل ككل ما كان محظورا عليه في الاحرام ويحتمل أن يكون اذا كقولها تعالى  
واذا حللتم فاصطادوا والمراد فسخ الحج عمرة وانما ما حتى يحل منها وفيه دليل على أن الحلق أو التقصير نكح  
وهو الصحيح (ثم ليل بالحج) أى في وقت خروجه الى عرفات لانه يهل عقب تحلل العمرة ولذا قال ثم ليل فغير يتم  
المتنضية للتراخي والمهلة (فن لم يجد هديا) بأن عدم وجوده أو ثمنه أو زاد على ثمن المثل أو مكان صاحبه  
لا يريد بيعه (فليصم ثلاثة أيام في الحج) بعد الاحرام به والاولى تقدما قبل يوم عرفة لان الاولى فطره فيندب  
أن يحرم التمتع العاجز عن الدم قبل سادس ذى الحجة ويمتنع تقديم الصوم على الاحرام (وسبعة) اذا رجع الى  
اهله ببلده أو بمكان توطن به كسكة ولا يجوز صومه اى توجهه الى أهله لانه تقديم للعبادة البدنية على وقتها

ويشرب تسابغ الثلاثة والسبعة (فطاف) رسول الله صلى الله عليه وسلم (حين قدم مكة واستلم) أي مسح (الركن)  
الأسود حال سكونه (أول شيء) أي مبدؤا به (ثم خب) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الموحدة أي رمل (ثلاثة)  
اطواف ومشى أربعاً) ولا يذّر أربعة من الاطواف (فركع حين قضى) أذى (طوافه بالبيت) سبعاً عند  
المقام (مقام إبراهيم) ركعتين للطواف (ثم سلم) منهما (فأنصرف فأتى) عقب ذلك (الصفا) بالقصر (فطاف  
بالصفا والمروة سبعة اطواف ثم لم يحل من شيء حرم منه حتى قضى حجه) بالوقوف بعرفات ورمى الجمرات ولم يقل  
وعمرته لخولها في الحج أولانه كان مفرداً (ونحراً هديه) الذي ساقه معه من المدينة (يوم النحر وفاس) أي  
دفع نفسه أو راحلته بعد الايمان بماذا كراى المسجد الحرام (فطاف بالبيت) طواف الافاضة (ثم حل) عليه  
الصلاة والسلام (من كل شيء حرم منه) أي حصل له الحل قال ابن عمر (وفعل مثل ما فعل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم) أي مثل فعله فقام صديقه وفاعل فعل قوله (من أهدي) من كان معه عليه الصلاة والسلام (وساق  
الهدى من الناس) ومن للتبعيض لأن من كان معه الهدى بعضهم لا كلهم \* وقال ابن شهاب (وعن عروة) بن  
الزبير عطفاً على قوله عن سالم بن عبد الله أن ابن عمر ووقع في بعض النسخ هنا ونسب رواية أبي الوقت بعد قوله  
صلى الله عليه وسلم باب من أهدي وساق الهدى من الناس وعن عروة وهو غير صواب (أن عائشة رضيت الله  
عنها أخبرته عن النبي صلى الله عليه وسلم في تمتعه بالعمرة إلى الحج فمقع الناس معه بمنزل الذي أخبرني سالم عن ابن  
عمر رضي الله عنهما عن رسول الله) ولا بن عساكر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الفتح وقد تعقب المهلب  
قول ابن شهاب بمنزل الذي أخبرني سالم فقال يعنى منسلفه في الوهم لأن أحاديث عائشة كلها شاهدة بأنه حج مفرداً  
وأجاب الحافظ ابن حجر بأنه ليس وهماً إذ لا مانع من الجمع بين الروايتين فيكون المراد بالافراد في حديثها البداية  
بالحج وبالتمتع بالعمرة ادخالها على الحج قال وهو أولى من توهم جعل من جبال الحفظ انتهى \* وحديث الباب  
أخرجه مسلم وأبو داود والسيأتي في الحج \* (باب من اشترى الهدى) باسكان الدال مع تخفيف الياء ويجوز  
كسر الدال مع تشديد الياء ما يهدي إلى الحرم من النعم ويجزئ في الاضحية ويطلق أيضاً على دم الجبران عند  
توجهه إلى البيت الحرام (من الطريق) سواء كان في الحل أو الحرم \* وبالسند قال (حدثنا أبو النعمان) محمد  
ابن الفضل السدوسي قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن أيوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر قال  
قال عبد الله بن عبد الله بن عمر رضي الله عنهم لا يه (عبد الله بن عمر بن الخطاب في عام نزول الحجاج بمكة لقتال  
ابن الزبير أقم) بفتح الهمزة وكسر القاف أمر من الإقامة أي لا تهج في هذه السنة (فأني لا أمتن) بفتح الهمزة  
الممدودة والميم المخففة ولا يذّر عن الجوى والمستحلى وابن عساكر لا يمتن بكسر الهمزة فتعاب الالف  
ياء سكتة على لغة من يكسر حرف الضارعة إذا كان الماضي على فعل بكسر العين ومستقبله يفعل بفتحها نحو  
أنا علم وأنت تعلم ونحن نعلم وهو يعلم أي لا آمن القنية (ان سمد) بفتح الهمزة وفتح السين والصاد ونصب الدال  
ورفعها أي سمنع ولا يذّر عن الجوى والمستحلى أن تصد (عن البيت قال) ابن عمر (إذا فعل) نصب باذا (كما فعل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم) من الاحلال حين صد بالحدية (وقد قال الله) تعالى (لقد كان لكم في رسول الله  
أسوة حسنة فأنا أشهدكم اني قد اوجبت على نفسي العمرة فاهل بالعمرة) زاد أبو ذر من الدار وفيها جواز  
الاحرام من قبل الميقات وهو من الميقات أفضل منه من ديرة أهله خلافاً للرافعي في تصحيحه عكسه لأنه صلى  
الله عليه وسلم أحرم بحجته وبعمرة الحديبية من ذي الحليفة ولأن في مصابة الاحرام بالتقديم عسر وتغصير  
بالعبادة وان كان جائزاً (قال) عبد الله بن عبد الله بن عمر (ثم خرج) أي أبوه إلى الحج (حتى إذا كان بالبيداء  
أهل بالحج والعمرة وقال ما شأن الحج والعمرة) في العمل (الواحد) لأن القارن عنده لا يطوف الاطوافاً  
واحداً وسعيًا واحداً وهو مذهب الجمهور خلافاً للحنفية وأجابوا عن هذا بأن المراد من هذا الطواف طواف  
القدوم كما مر في باب طواف القارن (ثم اشترى الهدى من قديد) بصم القاف وفتح الدال بعدهما موضع في ارض  
الحل وهذا موضع التبرجة وكونه معه من بلده أفضل وشراؤه من طريقه أفضل من شرائه من مكة ثم من عرفة  
فان لم يسقه أصلاً بل اشتراه من منى جاز وحصل أصل الهدى (ثم قدم) بفتح القاف وكسر الدال مكة (فطاف)  
بالكعبة (لهما) أي للحج والعمرة (طوافاً واحداً) وسعي سعيًا واحداً (فلم يحل) من احرامه (حتى حل)  
وللعمرى أحل بزيادة ألف قبل الحاء وهي لغة مشهورة يقال حل وأحل (منهما) أي من الحج والعمرة (جميعاً) \*

باب من أشعر وولد هديه (بدي الحليفة) مبعات أهل المدينة (ثم أحرم) بعد الأشعار والتقليد (وقال نافع)  
مولي ابن عمر بن الخطاب عما وصله مالك في موطنه (كان ابن عمر رضي الله عنهما إذا أهدى من المدينة قلده)  
أي الهدى بأن يعلق في عنقه نعلين من النعال التي تلبس في الأحرام (وأشعره بدي الحليفة) من الأشعار بكسر  
المهملة وهو لغة الأعلام وشعر عام هو مذ كوز في قوله (يطعن) يضم العين أي يضرب (في شق) بكسر السين  
المجعة أي ناحية صفة (سنامه) بفتح السين المهملة أي سنام الهدى (الأيمن) نعت لشق وقال مالك في الأيسر  
وهو الذي في الموطأ نعم روى البيهقي عن ابن جريج عن نافع عن ابن عمر أنه كان لا يلبس في أي الشقين أشعر  
في الأيسر أو في الأيمن قال وإنما يقول الشافعي بما روى في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم يشير إلى حديث  
ابن عباس أشعر النبي صلى الله عليه وسلم في الشق الأيمن (بالشقرة) بفتح الشين المجعة السكين العريضة بحيث  
يكشط جلدها حتى يظهر الدم (ووجهها) أي البدنة (قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة (القبلة)  
أي في حالي التقليد والأشعار حال كونها (باركة) ويلطخها بالدم اتعرف إذا ضلت وتميز إذا اختلفت بغيرها  
فإن لم يكن لها سنام أشعر موضعه هذا مذهب الشافعية وهو ظاهر المدونة وفي كتاب محمد لا تشعر لانه تعذيب  
فيقتصر فيه على ما ورد وقال أبو حنيفة الأشعار مكرهه وخالفه صاحباه فقالا لانه سنة واحتج لابي حنيفة بأنه  
منه وهي منهي عنها وعن تعذيب الحيوان وأجيب بأن أخبار النهي عن ذلك عامة وأخبار الأشعار خاصة  
فقد مات وقال الخطابي أشعر النبي صلى الله عليه وسلم بدنه آخر حياته ونهيه عن المثلة كان أول مقدمه المدينة  
مع أنه ليس من المثلة بل من باب آخر انتهى أي بل هو صك الختان والنفذ وشق اذن الحيوان ليكون علامة  
وغير ذلك كالختان وقد كثر تشنيع المتقدمين على أبي حنيفة رحمه الله في إطلاقه كراهة الأشعار فقال ابن حزم  
في المحلى هذه طامة من طوام العالم أن يكون مثله شئ فعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الكل عقل يعقب  
حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه قوله لابي حنيفة لا تعلم له فيها مقتدا من السلف ولا موافقا من فقهاء  
عصره إلا من قلده انتهى وقد ذكر الترمذي عن أبي السائب قال كاعند وكيع فقال له رجل روى عن إبراهيم  
النخعي أنه قال الأشعار مثله فقال له وكيع أقول لك أشعر رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول قال إبراهيم  
ما أحقك أن تحبس انتهى وهذا فيه رد على ابن حزم حيث زعم أنه ليس لابي حنيفة سلف في ذلك وقد أجاب  
الطحاوي منصرف لابي حنيفة فقال لم يكره أبو حنيفة أصل الأشعار بل ما يفعل منه على وجه يخاف منه هلاك  
البدن كسراية الجرح لأجتماع الطعن بالشقرة فأراد سد الباب عن العامة لأنهم لم يراعوا الحد في ذلك وأما من  
كان عارفا بالسنة في ذلك فلا وقد ثبت عن عائشة وابن عباس التخيير في الأشعار وتركه فدل على أنه ليس بأس  
انتهى \* وبالسند قال (حدثنا أحمد بن محمد) هو فيما تاله الدارقطني ابن شبيب قال قال الحارث أبو عبد الله هو  
المروزي المعروف بمرذويه ورجح المزني هذا الثاني قال (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك قال (أخبرنا معمر) هو  
ابن راشد (عن) ابن شهاب (الزهرى عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن المسور) بكسر الميم وسكون السين  
المهملة وفتح الواو (ابن مخزومة) بفتح الميم وسكون الخاء المجعة وفتح الراء أمه عائكة أخت عبد الرحمن بن عوف  
القرشي الزهرى وكان مولده بعد الهجرة بستين وقدم المدينة بعد الفتح سنة ثلاث ابن ست سنين قال البغوي  
حفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث وحديثه عنه صلى الله عليه وسلم في خطبة على بنت أبي جهل  
في الصديقين وغيرهما ووقع في بعض طرقه عند مسلم سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وأنا محتمل وهذا يدل على أنه  
ولقب الهجرة لكنهم أطبقوا على أنه ولد بعدها وقد تأوله بعضهم أن قوله محتمل من الحلم بالكسر لأن الحلم بالضم  
يريد أنه كان عاقلا ضابطا لما يتعمله ونوفي في حصار ابن الزبير الأول أصابه حجر من حجارة التخيير وهو يصلى فأقام  
خسة أيام ومات يوم أتي بني يزيد بن معاوية سنة أربع وستين لافي سنة ثلاث وسبعين لأن ذلك الحصار كان من  
الحجاج وفيه قتل ابن الزبير ولم يبق المسور إلى هذا الزمان (ومروان) بن الحكم بن أبي العاص القرشي الأموي  
ابن عم عثمان وكتابه في خلافة ولده بعد الهجرة بستين وقيل بأربع وقال ابن أبي داود كان في الفتح مبرأ وفي حجة  
الوداع لكن لا أدري أسمع من النبي صلى الله عليه وسلم شيئا أم لا قال في الإصابة ولم أر من جزم بعصيته فكانه  
لم يكن حينئذ مبرأ ومن بعد الفتح أخرج أبوه إلى الطائف وهو معه فلم يثبت له أزيد من الرؤية وأرسل عن النبي  
صلى الله عليه وسلم وقرنه البخاري بالمسور بن مخزومة في روايته عن الزهرى عنهما في قصة الحديبية  
وفي بعض طرقه عنده أنهم صاروا بذلك عن بعض الصحابة وفي أكثرها أرسلنا الحديث وولى مروان الخلافة

سنة أربع وستين ومات في رمضان سنة خمس وله ثلاث أو إحدى وستون سنة قال في التقرير ولم يثبت له  
 صحة (قالا) أي المسور ومروان (حرج النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة) زاد أبو الوقت وذرعن الجوى  
 والمستقى زمن الحديبية (في بضع عشرة مائة من أصحابه) بكسر الموحدة وقد تفتح ما بين الثلاث إلى التسع  
 (حق) إذا كانوا بذي الحليفة (مبقات أهل المدينة المشهور) (قلد النبي صلى الله عليه وسلم الهدى وأشعره)  
 وعند الدارقطني أنه صلى الله عليه وسلم ساق يوم الحديبية سبعين بدنة عن سبع مائة رجل (وأحرم بالعمرة)  
 ويؤخذ منه أن السنة أريد النسك أن يشعر ويقلد بدنه عند الأحرام من الميقات وهل الأفضل تقديم الأشعار  
 أو التقليد قال في الروضة صح في الأول خبر في صحيح مسلم وصح في الثاني عن فعل ابن عمر وهو المنصوص وزاد  
 في المجموع أن الماوردي حكى الأول عن أصحابنا كلهم ولم يذكر فيه خلافا \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا  
 في الشروط والمغازي في يهود داود في الحج والنساء في السنن وفيه التحديث والأخبار والعنفنة والقول وهو  
 من المراسيل على ما مر \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا الفيلج) بن حميد الأنصاري  
 (عن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه (عن) عمته (عائشة رضي الله عنها قالت) قالت (بالقاء  
 (فلان بدن النبي صلى الله عليه وسلم يدي) بفتح الدال وتشديد الياء (ثم قلدها) عليه الصلاة والسلام بيده  
 الشريفة (وأشعرها وأهداها) قالت عائشة (نفا) بالقاء قبل ما ولا بوي الوقت وذروما (حرم) بفتح الحاء ومن  
 الرأ (عليه شيء كان أحل له) قبل ذلك من محظورات الأحرام \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الحج  
 وكذا مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه \* (باب قتل القلان للبدن والبقرة) ومذهب الشافعي وموافقيه  
 أنه يستحب تقليد البقر وأشعارها وقال المالكية التقليد والأشعار في الأبل وفي البقر التقليد دون الأشعار  
 والبدن عند الشافعية من الأبل خاصة وعند الحنفية من الأبل والبقر والهدى منها ومن الغنم \* وبالسند قال  
 (حدثنا مسدد) (الاسدي البصري) قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بن صغير عبد ابن عمر بن  
 حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العمري المدني أخى عبد الله بن عمر (قال أخبرني) بالافراد (نافع) مولى ابن  
 عمر بن الخطاب (عن ابن عمر عن) أم المؤمنين (حفصة رضي الله عنهم) أنها (قالت قلت يا رسول الله ما شأن الناس  
 حلوا) زاد في باب التمتع والقران بعمرة وسبق ما فيها من البحث هناك (ولم تحل) بكسر اللام الأولى بفك الإدغام  
 ولا بوي ذرو الوقت ولم تحل أنت بادغام اللام في اللام أي من عمرتك (قال) عليه الصلاة والسلام (انني لبدن)  
 شعر (رأيتني) بتشديد الموحدة من التلبيد وهو جعل شيء نحو الصمغ في الشعر ليجتمع ويلتصق ببعضه ببعض  
 احترازا عن تعطيه وتقلبه لكن تلبيد النبي صلى الله عليه وسلم كان بالعسل كما في رواية أبي داود وكان عند أهله  
 كما في الصحيحين (وقلدت هدي فلا) بالقاء ولا بوي ذروا ابن عسا كرولا (أحل) من أحرأى أي لا يحل شيء مما حرم  
 على (حتى أحل من الحج) وليس العلة في ذلك سوق الهدى وتقليده بل إدخال الحج على العمرة خلافا للعنفية  
 حيث جعلوا العلة في بقائه على أحرأه الهدى كما سبق تقريره \* ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أن الهدى  
 يتناول البقر والبدن جميعا كما سبق وهمة أحل مفتوحة في الموضعين من الثلاث ويجوز اضم من الرباعي لغتان  
 كقوله تحل والفتح أو فقه قولها حلوا وقال لبدن رأيتني وقلدت هدي وان كان اجنبيا من الحل وعدمه لبيان  
 انه من أول الأمر مستعقل دام أحرأه حتى يبلغ الهدى محله والتلبيد مشعر عدة طويلة أو ذلك لبيان  
 الواقع أو لتأكيد وفيه أنه صلى الله عليه وسلم كان قارنا ولم يقع في الحديث ذكر قتل القلان المذكور في الترجمة  
 فقبل لأن التقليد لا بد له من القتل ورد بأن القلادة أعم من أن تكون من شيء يقتل أو من شيء لا يقتل فلا  
 تلازم وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الإمام قال (حدثنا) بالجمع  
 ولا بوي الوقت حدثني (ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير (وعن عمرة بنت عبد الرحمن) بن سعد بن زبارة  
 الأنصاري المدينة (ان عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهدي) بضم أوله (من  
 المدينة) أي يبعث بالهدى منها (فأقتل قلاندها) أي لا يجنب (عليه الصلاة والسلام من محظورات الأحرام  
 شيئا مما يجنبه المحرم) ولا بوي ذرو الوقت يجنب بأسقاط الضمير في الحديث ان من أرسل الهدى إلى مكة  
 لا يصير بذلك محرما ولا يحرم عليه شيء مما يحرم على المحرم وهذا مذهب كافة العلماء خلافا لما روى عن ابن عباس  
 وابن عمر وعطاء وسعيد بن جبير من اجتنابه ما يجنبه المحرم ولا يصير محرما من غيرنية الأحرام \* (باب أشعار

باب من اشعر وفلده هديه (بدي الحليفة) مبعات أهل المدينة (ثم احرم) بعد الاشعار والتقليد (وقال نافع)  
مولي ابن عمر بن الخطاب عما وصله مالك في موطنه (كان ابن عمر رضي الله عنهما اذا اهدى من المدينة قلده)  
أى الهدى بأن يعلق في عنقه نعلين من النعال التي تلبس في الاحرام (واشعره بدي الحليفة) من الاشعار بكسر  
الهمزة وهولعة الاعلام وشعر عام هو مذ كوز في قوله (بطعن) بضم العين أى يضرب (في شق) بكسر الشين  
المجعة أى ناحية صفحة (سنامه) بفتح السين المهملة أى سنام الهدى (الايمن) نعت لشق وقال مالك في الابسر  
وهو الذى في الموطأ نعم روى البيهقي عن ابن جريج عن نافع عن ابن عمر أنه كان لا يلبس فى أى الشقين أشعر  
فى الابسر أو فى الايمن قال وانما يقول الشافعي بما روى في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم يشير الى حديث  
ابن عباس أشعر النبي صلى الله عليه وسلم فى الشق الايمن (بالشفرة) بفتح الشين المجعة السكين العربية بحيث  
يكشط جلدها حتى يظهر الدم (ووجهها) أى البدنة (قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أى جهة (القبلة)  
أى فى حالتى التقليد والاشعار حال كونها (باركة) ويلطخها بالدم لتعرف اذا ضلت وتجتاز اذا اختلطت بغيرها  
فان لم يكن لها سنام أشعر موضعه هذا مذهب الشافعية وهو ظاهر المدونة وفى كتاب محمد لا تشعر لانه تعذيب  
فيقتصر فيه على ما ورد وقال أبو حنيفة الاشعار مكروه وخالفه صاحباه فقالا انه سنة واحتج لابي حنيفة بأنه  
مشله وهى منهى عنها وعن تعذيب الحيوان وأجيب بأن أخبار انتهى عن ذلك عامة وأخبار الاشعار خاصة  
فقد تمت وقال الخطابي أشعر النبي صلى الله عليه وسلم بدنه آخر حياته ونفيه عن المثلة كان أول مقدمه المدينة  
مع انه ليس من المثلة بل من باب آخر انتهى أى بل هو ككائناتنا والفصد وشق اذن الحيوان ليكون علامة  
وغير ذلك كالتخنان وقد كثر تشنيع المتقدمين على أبي حنيفة رحمه الله فى اطلاقه كراهة الاشعار فقال ابن حزم  
فى المحلى هذه طامة من طوام العالم أن يكون مثله شئ فعلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم اف اكل عقل يتعقب  
حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه قوله لابي حنيفة لا تعلم له فيها مئة قد ما من السلف ولا موافقان فقها  
عصره الامن قلده انتهى وقد ذكر الترمذى عن أبي السائب قال كئذ وكيع فقال له رجل روى عن ابراهيم  
التخنى انه قال الاشعار مثله فقال له وكيع أقول لك اشعر رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول قال ابراهيم  
ما أحقك أن تجلس انتهى وهذا فيه رد على ابن حزم حيث زعم أنه ليس لابي حنيفة سلف فى ذلك وقد أجاب  
الطحاوى مناصر الابى حنيفة فقال لم يكره أبو حنيفة اصل الاشعار بل ما يفعل منه على وجه يخاف منه هلاك  
البدن كسراية الخرح لاجتماع الطعن بالشفرة فأراد سد الباب عن العامة لانهم لم يراعوا الحد فى ذلك وأما من  
كان عارفا بالسنة فى ذلك فلا ردت عن عائشة وابن عباس التخيير فى الاشعار وتركه فدل على أنه ليس بأس  
اتهى \* وبالسند قال (حدثنا احمد بن محمد) هو فيما قاله الدارقطني ابن شبيب وقال الحاكم أبو عبد الله هو  
المروزي المعروف بمر دويه ورجح المزى هذا الثانى قال (اخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك قال (اخبرنا عمر) هو  
ابن راشد (عن) ابن شهاب (الزهرى عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن المسور) بكسر الميم وسكون السين  
المهملة وفتح الواو (ابن مخزومة) بفتح الميم وسكون الخاء المجعة وفتح الراء أمه عائكة اخت عبد الرحمن بن عوف  
القرشي الزهرى وكان مولده بعد الهجرة بسنتين وقدم المدينة بعد الفتح سنة ثلاث ابن ست سنين قال البغوى  
حفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث وحديثه عنه صلى الله عليه وسلم فى خطبة على بنت أبي جهل  
فى الصديقين وغيرهما ووقع فى بعض طرقه عند مسلم سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وأنا محتمل وهذا يدل على انه  
ولقب الهجرة لكنهم أطبقوا على انه ولد بعدها وقد تأوله بعضهم أن قوله محتمل من الحلم بالكسر لا من الحلم بالضم  
يريد أنه كان عاقلا ضابطا لما يتحمله وفوق فى حصار ابن الزبير الأول أصابه حجر من حجارة المنجنيق وهو يصلى فأقام  
خسة أيام ومات يوم أقي بنى يزيد بن معاوية سنة أربع وستين لافى سنة ثلاث وسبعين لان ذلك الحصار كان من  
الحجاج وفيه قتل ابن الزبير ولم يبق المسور الى هذا الزمان (ومروان) بن الحكم بن أبي العاص القرشي الاموي  
ابن عم عثمان وكتبه فى خلافة ولد بعد الهجرة بسنتين وقبل بربع وقال ابن أبي داود كان فى الفتح ميمز فى حجة  
الوداع لكن لا أدري أسمع من النبي صلى الله عليه وسلم شيئا أم لا قال فى الإصابة ولم أر من جزم بعصيته فكانه  
لم يكن حينئذ ميمزا ومن بعد الفتح أخرج أبوه الى الطائف وهو معه فلم يثبت له أزيد من الرؤية وارسل عن النبي  
صلى الله عليه وسلم وقرنه البخارى بالمسور بن مخزومة فى روايته عن الزهرى عنهم فى قصة الحديبية  
وفى بعض طرقه عنده انه ميمز ويا ذلك عن بعض الصحابة وفى اكثرها أرسل الحديث وولى مروان الخلافة



سنة أربع وستين ومات في رمضان سنة خمس وله ثلاث أو إحدى وستون سنة قال في التقریب ولم يثبت له  
 حصة (قالا) أي المسور ومروان (خرج النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة) زاد أبو الوقت وذرع عن الجوى  
 والمستقى زمن الحديبية (في بضع عشرة مائة من أصحابه) بكسر الموحدة وقد فتح ما بين الثلاث إلى التسع  
 (حتى إذا كانوا بذي الحليفة) ميقات أهل المدينة المشهور (قائد النبي صلى الله عليه وسلم الهدى وأشعره)  
 وعند الدارقطني أنه صلى الله عليه وسلم ساق يوم الحديبية سبعين بدنه عن سبع مائة رجل (وأحرم بالعمرة)  
 ويؤخذ منه أن السنة أريد النسك أن يشعروا بقلده عند الأحرار من الميقات وهل الأفضل تقديم الأشعار  
 أو التقليد قال في الروضة صح في الأول خبر في صحيح مسلم وصح في الثاني عن فعل ابن عمر وهو المنصوص وزاد  
 في المجموع أن الماوردي حكى الأول عن أصحابنا كلهم ولم يذكر فيه خلافاً وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً  
 في الشروط والمغازي وأبو داود في الحج والنسائي في السنن وفيه التحديث والأخبار والعنعنة والقول وهو  
 من المراسيل على ما مر به قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دصكين قال (حدثنا الفخ) بن حميد الأنصاري  
 (عن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه (عن) عمته عائشة رضي الله عنها قالت قتلت) بالقاء  
 (فلأن بدن النبي صلى الله عليه وسلم يدي) بفتح الدال وتشديد الباء (ثم قلدها) عليه الصلاة والسلام يده  
 الشريفة (وأشعرها وأهداها) قالت عائشة (فأ) بالقاء قبل ما ولا بوى الوقت وذروما (حرم) بفتح الحاء ونم  
 الرا (عليه شيء كان أحل له) قبل ذلك من محظورات الأحرار \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في الحج  
 وكذا مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه \* (باب قتل القلائد للبدن والبقرة) ومذهب الشافعي وموافقيه  
 أنه يستحب تقليد البقرة وأشعارها وقال المالكية التقليد والأشعار في الأبل وفي البقرة التقليد دون الأشعار  
 والبدن عند الشافعية من الأبل خاصة وعند الحنفية من الأبل والبقرة والهدى منها ومن الغنم \* وبالسند قال  
 (حدثنا مسدد) الأسدي البصري قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بصغير عبد ابن عمر بن  
 حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العمري المدني أن أخى عبد الله بن عمر (قال أخبرني) بالافراد (نافع) مولى ابن  
 عمر بن الخطاب (عن ابن عمر عن) أم المؤمنين (حفصة رضي الله عنهم) أنها (قالت قلت يا رسول الله ما شأن الناس  
 حلوا) زاد في باب التمتع والقران بعمره وسبق ما فيها من البحث هناك (ولم تحلل) بكسر اللام الأولى بفلك الادغام  
 ولا بوى ذرو الوقت ولم تحل أنت بادغام اللام في اللام أي من عمرتك (قال) عليه الصلاة والسلام (أني لبدت)  
 شعر (رأسي) بتشديد الموحدة من التلبيد وهو جعل شيء نحو الصمغ في الشعر ليجتمع ويلتصق به بعض  
 احترازاً عن تعطيه وتقله لكن تلبيد النبي صلى الله عليه وسلم كان بالعسل كما في رواية أبي داود وكان عند أهله  
 كما في الصحيحين (وقلدت هدي فلا) بالقاء ولا بى ذروا ابن عسا كرولا (أحل) من أحرأى أي لا يحل شيء مما حرم  
 على (حتى أحل من الحج) وليس العلة في ذلك سوق الهدى وتقليده بل إدخال الحج على العمرة خلافاً للحنفية  
 حيث جعلوا العلة في بقاءه على أحراره الهدى كما سبق تقريره \* ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أن الهدى  
 يتناول البقرة والبدن جميعاً كما سبق وهمزة أحل مفتوحة في الموضعين من الثلاث ويجوز أن يضم من الرباعي لغتان  
 كقوله تحل والفتح أوفى لقولها حلوا وقال لبدت رأسي وقلدت هدي وإن كان اجنبياً من الحل وعنده لبيان  
 أنه من أول الأمر مستعد لا دام أحراره حتى يبلغ الهدى محله والتلبيد مشرعة طويلاً أو ذلك لبيان  
 الواقع أولئاً كبذوقه أنه صلى الله عليه وسلم كان فارناً ولم يتبع في الحديث ذكر قتل القلائد المذكور في الترجمة  
 فقيل لأن التقليد لا بد له من الفتل ورد بأن القلادة أعم من أن تكون من شيء يقتل أو من شيء لا يقتل فلا  
 تلازم وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الإمام قال (حدثنا) بالجمع  
 ولا بى الوقت حدثني (ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير (وعن عمرة بنت عبد الرحمن) بن سعد بن زبارة  
 الأنصارية المدينة (أن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهدي) بضم أوله (من)  
 المدينة (أي يبعث بالهدى منها) فاقبل قلادته ثم لا يجتنب عليه الصلاة والسلام من محظورات الأحرار  
 شيئاً مما يجتنبه الحرم ولا بوى ذرو الوقت يجتنب بأسقاط الضمير وفي الحديث أن من أرسل الهدى إلى مكة  
 لا يصير بذلك محرماً ولا يحرم عليه شيء مما يحرم على الحرم وهذا مذهب كافة العلماء خلافاً لما روى عن ابن عباس  
 وابن عمر وعطاء وسعيد بن جبير من اجتماعه ما يجتنبه الحرم ولا يصير محرماً من غيرنية الأحرار \* (باب أشعار

**البدن** وقد سبق ما فيه وانما ذكره المؤلف لزيادة فرائد القوائد متنا واسنادا (وقال حمزة) بن الزبير في ما سبق  
 موصولا (عن المسور) بن مخزومة (رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم الهدى واشعره) زمن الحديبية  
 (واحرم بالعمرة) \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلة) القعبي قال (حدثنا ابي بن حنبل) الانصاري  
 المدني (عن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت قلت فلأئذ هدى النبي  
 صلى الله عليه وسلم ثم أشعرها) أي البدن (وقلدها) هو عليه الصلاة والسلام (أو قلدها) بالشك من الراوي  
 وعليه تجوز الاستنباط في التقليد (ثم بعث) عليه الصلاة والسلام (بها) أي بالبدن مع أبي بكر الصديق كما سألني  
 قريبا ان شاء الله تعالى (الى البيت) الحرام (وأقام) عليه الصلاة والسلام (بالمدينة) حلالا (فأحرم عليه شيء)  
 من محظورات الاحرام (كان له حل) أي حلال والجملة في موضع رفع صفة لقوله شيء وهو رفع بقوله فأحرم  
 بضم الراء \* (باب من قلدها قبل بيده) على الهدايا من غير أن يستيب \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن  
 يوسف) التنيسي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم) بفتح الحاء المهملة  
 وسكون الزاي وعمرو بفتح العين وهو ساقط لابي ذر (عن) خالته (عمرة بنت عبد الرحمن) الانصارية (أنها أخبرته  
 أن زياد بن أبي سفيان) هو الذي استلقه معاوية وانما كان يقال له زياد بن أبيه أو ابن عبيد لان أمه سمية  
 مولاة الحارث بن كلدة ولدته على فراش عبيد فلما كان في خلافة معاوية شهد جماعة على اقرار أبي سفيان بان  
 زياد اولده فاستلقه معاوية لذلك وامره على العراقيين (كتب الى عائشة رضي الله عنها ان عبد الله بن عباس  
 رضي الله عنهما) بكسر همزة ان في الفرع وفي غيره بالفتح (قال من اهدى) أي بعث الى مكة (هديا حرم عليه  
 ما يحرم على الحاج) من محظورات الاحرام (حتى يخر) بضم أوله وفتح ثالثة مبنيا لمفعول و (هديه) رفع نائب  
 عن الفاعل (قالت عمرة) بنت عبد الرحمن بالسند المذكور (فقات عائشة رضي الله عنها ليس كما قال ابن عباس  
 رضي الله عنه أنا فقلت فلأئذ هدى رسول الله) ولا ينسأ كقولنا هدى النبي (صلى الله عليه وسلم يدي) بفتح  
 الدال وتشديد الياء وفي أخرى بالافراد (ثم قلدها رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده) الشريقتين (ثم بعث بها)  
 أي بالبدن الى مكة (مع أبي) أي بكر الصديق رضي الله عنه لما سمع بالناس سنة تسع (فلم يحرم على رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم شيء أحله الله) زاد أو أذرو الوقت له (حتى نحر الهدى) بالبناء للمفعول وفي نسخة حتى نحر  
 الهدى مبنيا للفاعل أي حتى نحر أبو بكر الهدى وقال الكرماني فان قلت عدم الحرمة ليس مغبيا الى النحر  
 اذ هو باق بعده فلا مخالفة بين حكم ما بعده الغاية وما قبلها وأجاب بأنه غاية ليجرم لاللم يحرم أي الحرمة المنتهية  
 الى النحر انتهى وقد وافق ابن عباس جماعة منهم ابن عمر ورواه ابن أبي شيبة وقيس بن سعد بن عبادة ورواه سعيد بن  
 منصور وقال ابن المنذر قال عمرو بن علي وقيس بن سعد وابن عمرو بن عباس والنخعي وعطاء بن سبر بن و آخرون  
 من أوصل الهدى وأقام حرم عليه ما يحرم على المحرم وقال ابن مسعود وعائشة وانس وابن الزبير و آخرون  
 لا يصير ذلك محرما والى ذلك صار فقهاء الامصار ومن حجة الاولين ما رواه الطحاوي وغيره من طريق عبد الملك  
 ابن جابر عن أبيه قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم ففتق قصبة من جيبه حتى أخرجه من رجله  
 وقال اني أمرت بيدي التي بعثت بها أن تقلد اليوم وتشعر على مكان كذا وكذا فلبست قبضي ونسيت فلم اكن  
 لاخرج قبضي من رأسي الحديث قال في الفتح وهذا الاجتهاد فيه لضعف اسناده \* وهذا الحديث أخرجه  
 البخاري في الوكالة ومسلم والنسائي في الحج \* (باب تقليد العثم) \* وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن  
 دكين قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) النخعي (عن الاسود) بن يزيد (عن عائشة رضي  
 الله عنها) أنها (قالت اهدى النبي صلى الله عليه وسلم) أي بعث الى مكة (مرة غنما) وهذا الحديث أخرجه مسلم  
 وأبو داود والنسائي وابن ماجه في الحج \* وبه قال (حدثنا أبو الديمان) محمد بن الفضل السدوسي قال  
 (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا الاعمش) قال (حدثنا ابراهيم) النخعي (وصرح الاعمش في هذا  
 بالحديث عن ابراهيم فانفتحت في مسند الحديث السابق حيث عنعن فيه) (عن الاسود) بن يزيد  
 (عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت اقبل بكسر التاء) القلائد للنبي صلى الله عليه وسلم في قلده (بها) (الغنم)  
 وزاد في الرواية التالية لهذه فيبعث بها (ويقسم في اهل حلالا) \* وبه قال (حدثنا أبو آمنة) محمد بن الفضل  
 السدوسي المذكور قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد قال (حدثنا منصور بن المعتمر) قال المؤلف (ح) وحدثنا

محمد بن كثير العبدى البصرى قال ابن معين لم يكن بالثقة وقال أبو حاتم صدوق ووثقه أحمد بن حنبل وقال  
 في التقریب لم يصب من ضعفه ومارواه البخارى له قد توبع عليه قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن منصور)  
 السابق (عن إبراهيم) النخعي (عن الأسود) بن يزيد (عن عائشة رضى الله عنها) أنها قالت كنت أقتل قلائد  
 الغنم للنبي صلى الله عليه وسلم فيبعث بها إلى مكة (ثم عكث) بالمدينة (حلالا) وقد احتج الشافعى بهذا على أن  
 الغنم تقلدوه قال أحمد والجمهور خلا لما لك وأبي حنيفة حيث منعه لأنها تضعف عن التقليد قال عياض  
 المعروف من مقتضى الرواية أنه كان عليه الصلاة والسلام يهدى البدن لقوله في بعض الروايات قلد وأشعر  
 وفي بعضها فلم يحرم عليه شيء حتى نحر الهدى لأن ذلك إنما يكون في البدن وإنما الغنم في رواية الأسود هذه  
 ولا نفراده بها زلات على حذف مضاف أى من صوف الغنم كما قال في الأخرى من عهن والعهن الصوف  
 لكن جاء في بعض روايات حديث الأسود هذا كما نقلد الشاة وهذا يرفع التأويل انتهى قال أبو عبد الله الأبي  
 وأحاديث الباب ظاهرة في تقليد الغنم انتهى وقال المنذرى والاعلال بتقرد الأسود عن عائشة ليس بعله  
 لأنه ثقة حافظ لا يضره التقرد وقد وقع الاتفاق على أنها لا تشعر لضعفها ولأن الأشعار لا يظهر فيها الكثرة  
 شعرها وصوفها فتقلد بما لا يضعفها كالخيط المقتولة ونحوها \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال  
 (حدثنا زكريا) بن أبي زائدة (عن عامر) هو الشعمى (عن مسرور) هو ابن الأجدع (عن عائشة رضى الله عنها)  
 قالت قلت لهدى النبي صلى الله عليه وسلم تعنى (عائشة) (القلائد قبل أن يحرم) ولفظ الهدى شامل للغنم  
 وغيرها فالغنم فرد من أفراد ما يهدى وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم أهدى الأبل وأهدى البقر فمن ادعى  
 اختصاص الأبل بالتقليد فعليه البيان \* (باب القلائد من العهن) بكسر العين وسكون الهاء آخره نون  
 الصوف أو المصوغ أو أونا أو الأجر \* وبالسند قال (حدثنا عمرو بن عيسى) بسكون الميم بعد فتح العين ابن حجر  
 الصيرفى البصرى قال (حدثنا معاذ بن معاذ) بضم الميم وتخفيف العين وبالسند المعجمة فيه ما بن نصر بن حسان  
 العنبرى التميمى قاضى البصرة قال (حدثنا ابن عون) عبد الله (عن القاسم) بن محمد بن أبى بكر الصديق  
 رضى الله عنه (عن عمته) أم المؤمنين (أى عائشة) رضى الله عنها قالت قلت لآلئها (أى البدن أو الهدايا  
 من عهن) أى صوف واكثر ما يكون مصبوغا ليكون البلىغ فى العلامة (كان عندي) وفيه رد على من قال نكره  
 القلائد من الأوبار واختار أن يكون من نبات الأرض ونقل ابن فرحون فى مناسكه عن ابن عبد السلام  
 أنه قال والمذهب أن ما تنبت الأرض مستحب على غيره وقال ابن حبيب يقلدها بما شاء \* (باب تقليد النعل)  
 للهدى وأل للجنس فيعم الواحدة خافوقها وأبدى ابن المنير فيه حكمة وهى أن العرب تعتد النعل مركوبة  
 لكونها تقي عن صاحبها وتحمل عنه وعمر الطريق فكان الذى أهدى وقلده بالنعل خرج عن مركوبة لله تعالى  
 حيوانا وغيره فيها النظر إلى هذا يستحب النعلان فى التقليد \* وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا يوزى ذرو الوقت  
 وابن عساكر حدثنى (محمد) زاد أبو ذر هو ابن سلام وكذا عند ابن السكن لكن قال الجياني لعله محمد بن المنثى  
 لأنه قال بعد هذا فى باب الذبح قبل الحلق حدثنا محمد بن المنثى حدثنا عبد الأعلى وبؤيده رواية الاسماعلى وأبى  
 نعيم فى مستخرجيهما من طريق الحسن بن سفيان حدثنا محمد بن المنثى حدثنا عبد الأعلى فذكر حديث النعل  
 قال الحافظ ابن حجر وليس ذلك بالآزم والعمدة على ما قاله ابن السكن فإنه حافظ وسلام بالتخفيف ولا يوزى  
 بالتشديد قال (أخبرنا عبد الأعلى بن عبد الأعلى) بن محمد بن السامى بالمهملة من بنى سامة بن لؤى (عن معمر)  
 هو ابن راشد (عن يحيى بن أبى كثير عن عكرمة) مولى ابن عباس لا عكرمة بن عمار لأنه تلميذ يحيى لاشيخه (عن  
 أبى هريرة رضى الله عنه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا) حال كونه (يسوق بدنه) أى هديا (قال) أى  
 النبي صلى الله عليه وسلم ولا يوزى ذر فقال (اركبها قال) الرجل (أنها بدنه فقال) عليه الصلاة والسلام (اركبها  
 قال) أبو هريرة (فلقد رأيت) أى الرجل المذكور حال كونه (راكبها) وإنما التصب على الحال وإن كان مضافا  
 للضمير لأن اسم الفاعل العامل لا يتعرف بالاضافة وهو وإن كان ماضيا لكنه على حكاية الحال كما فى قوله تعالى  
 وكلهم باسط ذراعيه أولان إضافته لفظية فهو نكرة ويجوز أن يكون بدلا من ضمير المفعول فى رأيت به (يسائر  
 النبي صلى الله عليه وسلم والنعل فى عنقه) تابعه محمد بن بشر (بفتح الموحدة وتشديد المعجمة قال امام الصنعة  
 الحافظ ابن حجر المتابع بالفتح هنا هو معمر والمتابع بالكسر ظاهر السياق أنه محمد بن بشر وفى التحقيق هو على بن

المبارك وانما احتاج معمر عنده الى المتابعة لان في رواية البصريين عنه مقالاً لكونه حدثهم بالبصرة من حفظه  
 وهذا من رواية البصريين انتهى ونعقبه العيني فقال الذي يقتضيه حق التركيب برده ما قاله علي ما لا يخفى  
 والذي جله على هذا ذكر علي بن المبارك في السند الذي يأتي عقبه هـ هذا وفي غاية البعد على ما لا يخفى غاية  
 ما في الباب أن السند الذي فيه علي بن المبارك يظهر أنه تابع معمر في روايته في نفس الامر لا في الظاهر لان  
 التركيب لا يساعده ما قاله أصلاً فافهم انتهى \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرا خبرنا (عثمان بن عمر) بن فارس  
 البصري قال (أخبرنا علي بن المبارك) الهنائي بضم الهاء وتخفيف النون بمدود البصري ثقة كان له عن  
 يحيى بن أبي كثير كتابان أحدهما سماع والاخر أسال فحدث الكوفي عن فيه شيء لكن أخرجه البخاري  
 من رواية البصريين خاصة وأخرج من رواية وكيع عنه حديثاً واحد اربع عليه (عن يحيى) بن أبي كثير (عن  
 عكرمة) مولى ابن عباس (عن أبي هريرة) رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وأخرجه الاسماعيلي من  
 طريق وكيع بقبالة عثمان بن عمر وقال ان حسينا المعلم رواه عن يحيى بن أبي كثير أيضاً \* (باب الجلال للبدن)  
 بكسر الجيم وهي ما يوضع على ظهورها واحد هاجل (وكان ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) مما وصل  
 بعضه في الموطأ (لا يشق من الجلال الاموضع السنام) بفتح السين ثلاثين ليطهر الاشعار لثلاثين تحتها  
 وهذا يقتضي أن اظهار التقرب بالهدى أفضل من اخفائه والمعروف أن اخفاء العمل الصالح غير الفرض  
 أفضل من اظهاره واجيب بأن افعال الحج مبنية على الظهور كالاحرام والطواف والوقوف فكان الاشعار  
 والتقليد كذلك فيخص الحج من عموم الاخفاء (واذا نحرها) أي أراد نحرها (نزع جلالها) عنها (مخافة  
 ان يفسدها) ثم تصدق بها قال نافع فيماروا ابن المنذر وروى عنه ما في بن شيبة انتهى وأراد بذلك أن لا يرجع  
 في شيء أهل به لله ولا في شيء اضيف اليه \* وبالسند قال (حدثنا قبيصة) بفتح القاف ابن عقبة بن عامر  
 السوائي العامري قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن ابن أبي نجيم) بفتح النون وكسر الجيم عبد الله بن يسار  
 المكي (عن مجاهد) هو ابن جبر بفتح الجيم وسكون الموحدة الامام في التفسير (عن عبد الرحمن بن أبي  
 ليلى) الانصاري المدني ثم الكوفي (عن علي بن عيسى) رضي الله عنه قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان اتصدق بجلال البدن التي (وفي رواية الذي) (فحوت) بفتح التون والحاء وسكون الراء وضم الفوقية ولا ي  
 الوقت فحوت بضم النون وكسر الحاء وفتح الراء وسكون الفوقية (وبجلودها) ولا بن عساكرو وجلودها باسقاط  
 حرف الجز وفيه استحباب تجليل البدن والتصدق بذلك الجل ونقل القاضى عياض عن العلماء أن التجليل  
 يكون بعد الاشعار لثلاثين بالدم وأن تشق الجلال عن الاسنة ان كانت قيمتها قليلة فان كانت نفيسة لم تشق  
 قال صاحب الكواكب وفيه أنه لا يجوز بيع الجلال ولا جلود الهدايا والنخايا كما هو ظاهر الحديث اذ الامر  
 حقيقة في الوجوب انتهى ونعقبه في اللامع فقال فيه نظر فذلك صيغة أفعّل لا لفظ أمر وهذا الحديث أخرجه  
 في الحج أيضاً وكذا مسلم وابن ماجه \* (باب من اشترى هديه من الطريق وقلداه) أثبت الضمير باعتبار ما صدق  
 عليه الهدى وهي البدنة والاصيلي وقلداه بالتذكير باعتبار الهدى وقد سبق هذا الباب بترجته لكنه زاد هنا  
 ذكر التقليد وأورد فيه الحديث من وجه آخر فرجه الله على حسن صنيعه ما أدق نظره وأوسع اطلاعه \*  
 وبالسند قال (حدثنا إبراهيم بن المنذر) الحزامي المدني قال (حدثنا أبو حمزة) عياض اللبني المدني قال  
 (حدثنا موسى بن عقبة) الاسدي المدني (عن نافع) مولى ابن عمر المدني (قال اراد ابن عمر رضي الله عنهما  
 الحج عام حجة الحرورية) سنة أربع وستين وهي السنة التي مات فيها يزيد بن معاوية والحرورية بفتح الحاء وضم الراء  
 نسبة الى قرية من قرى الكوفة كان أول اجتماع الخوارج بها وهم الذين خرجوا على علي رضي الله عنه لما  
 حكم أباموسى الاشعري وعمر بن العاصي وانكروا على علي في ذلك وقالوا شككت في أمر الله وحكمت  
 عدوك وطالت خصومتهم ثم أصبحوا وما قد خرجوا وهم ثمانية آلاف وأمرهم ابن الكواء عبد الله فبعث  
 اليهم علي رضي الله عنه فمناظرهم فرجع منهم ألفان وبقيت سنة ألف خرج إليهم علي فقاتلهم وقوله حجة  
 بالنصب ولاصيلي حجة بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ولا يذري زرعي الجوى والسمة على عام حجة الحرورية بالجر  
 على الاضافة وله عن الكشيبي عام حج الحرورية بالتذكير والجر (في عهد ابن الزبير) عبد الله (رضي الله عنهما)  
 واستشكل هذا لانه مغاير لقوله في باب طواف القارن من رواية اللث عن نافع عام نزل الحجاج بابن الزبير لان  
 نزول الحجاج بابن الزبير كان في سنة ثلاث وسبعين وذلك في آخر أيام ابن الزبير وحجة الحرورية كما سبق

قوله بالنصب وتكذلك قوله  
 بالرفع هو مما لا وجه له بل  
 يتعين جزمه باضافة عام اليه  
 كما لا يخفى تأمل اه

قريباً سنة أربع وستين وذلك قبل ان يتسقى ابن الزبير بالخلافة واجيب باحتمال أن الراوى اطلق على الحجاج  
 واتباعه حرورية بجامع ما بينهم من الخروج على أئمة الحق أو باحتمال تعدد القصة قاله صاحب الفتح وغيره  
 (فقبل له) سبق في باب من اشترى الهدى من الطريق أن القائل ابنه عبد الله ويأتى ان شاء الله تعالى في باب  
 اذا احصر المتع أن عبداً لله وسالم ولديه كلاء في ذلك فقالوا (ان الناس كثر بينهم قتال) يشير الى الجيش الذى  
 ارسله عبد الملك بن مروان وامر عليه الحجاج لقتال ابن الزبير ومن معه بمكة (ونحاف أن يصدوك) عن الحج  
 بسبب ما يقع بينهم من القتال (فقال) ابن عمر (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) بضم الهمزة وكسر ها (اذا)  
 أى حينئذ (اصنع) فى حجة (صكما صنع) النبى صلى الله عليه وسلم من التحلل حين حصر فى المدينة  
 والابتداء بالعمرة كما اهل بها صلى الله عليه وسلم حين صدعهم الحديبية أيضاً وقوله اصنع نصب باذا (اشهدكم أنى  
 اوجبتم عمرة حتى كان) ولا بوى ذرو الوقت حتى اذا كان (بظاهر البيداء) الشرف الذى قد اقام ذى الحليفة الى  
 جهة مكة (قال ما شأن الحج والعمرة الا واحد) فى حكم الحصر واذا كان التحلل للحصر جائزاً فى العمرة مع انها غير  
 محدودة بوقت ففى الحج اجوز (اشهدكم انى جعت) ولا بى ذر قد جعت (حجة) ولا بوى ذر الوقت عن الجوى  
 والمستقل جعت الحج (مع عمرة) ولم يكتب بالنسبة فى ادخال الحج على العمرة بل اراد اعلام من يقتدى به انه اتقل  
 نظره الى القرآن لاستوائهما فى حكم الحصر وفيه العمل بالقياس (واهدى هدياً مقلد الشراء) من قديم كما صرح به  
 فيما سبق وهذا موضع الترجمة كما لا يخفى ولم يزل مسوقاً معه (حتى قدم) أى الى أن قدم مكة ولا بوى ذر الوقت  
 حين قدم (وطاف بالبيت) للقدوم (وبالصفاء) أى وبالمرورة وحذفه للعلم به (ولم يزد على ذلك ولم يحلل من شئ حرم)  
 منه حتى يوم النحر (يجز يوم حتى اى الى يوم النحر (خلق) شعر رأسه (ونحر) هديه (ورأى أن قد قضى  
 اى ادى (طواحه) الذى طافه بعد الوقوف بعرفات للافاضة (الحج) بالنصب ولا بى الوقت للحج بلام الجر فالرواية  
 الاولى على نزاع الخافض (والعمرة) نصب عطفاً على المنصوب السابق وعلى رواية ابى الوقت جر عطفاً الى المجرور  
 (بطوافه الاول) مراده بالاول الواحد قال البرماوى لان اول لا يحتاج أن يكون بعده شئ فلو قال اول عبد  
 يدخل فهو حرم فلم يدخل الا واحد عتق والمراد أنه لم يجعل للقران طوافين بل اكتفى بواحد وهو مذهب الشافعى  
 وغيره خلافاً للحنفية كما مر وقال ابن بطال المراد بالطواف الاول الطواف بين الصفا والمرورة وأما الطواف  
 بالبيت وهو طواف الافاضة فهو ركن فلا يكتفى عنه بطواف القدوم فى القرآن ولا فى الافراد وهذا قد سبق  
 ذكره لك فى باب طواف القارن وانما اعدها بعد العهد به (ثم قال) اى ابن عمر (كذلك) ولا بى ذر عن المستقل  
 هكذا (صنع النبى صلى الله عليه وسلم) باب ذبح الرجل البقر عن نسائه من غير امرهن \* وبالسند قال (حدثنا  
 عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام الاعظم (عن يحيى بن سعيد) الانصارى (عن عمرة بنت  
 عبد الرحمن) بن سعد بن زرارة الانصارية (قالت سمعت عائشة رضى الله عنها تقول خرجنا مع رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم) سنة عشر من الهجرة (لخمس بقين من ذى القعدة) بفتح القاف وكسر ها وسعى بذلك لانهم كانوا  
 يقعدون فيه عن القتال وقولها الخمس بقين يستغنى أن تكون حالتها بعد انقضاء الشهر ولو حالتها قبله لقات ان  
 بقين (لا ترى) بضم التثنية وفتح الراء اى لا تظن (الا الحج) اى حين خروجه من المدينة ولم يقع فى نفوسهم الا  
 ذلك لانهم كانوا لا يعرفون العمرة فى شهر الحج (فلما دنونا) قربنا (من مكة) اى يبرف كما جاء عنها وبعد طوافهم  
 بالبيت وسعهم كفى رواية جابري ويحتمل تكريره الامر بذلك مرتين فى الموضعين وأن العزيمة كانت آخر احين  
 امرهم بفتح الحج الى العمرة (أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدى اذا طاف) بالبيت (وسعى  
 بين الصفا والمرورة أن يحل) بفتح اوله وكسر ثانيه اى يصير حلالاً بأن يتبع (قالت) عائشة رضى الله عنها (فدخل)  
 بضم الدال وكسر الخاء مبنياً للمفعول (علينا يوم النحر) نصب يوم على الظرفية اى فى يوم النحر (يلطم بقر فقلت  
 ما هذا قال نحر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ازواجه) عبر فى الترجمة بلفظ الذبح وفى الحديث بلفظ النحر  
 اشارة الى رواية سليمان بن بلال الاتية ان شاء الله فى باب ما يأكل من ابدن وما يصدق ولفظه فدخل علينا  
 يوم النحر يلطم بقر فقلت ما هذا فقيل ذبح النبى صلى الله عليه وسلم عن ازواجه ونحر البقر جائز عند العلماء لكن  
 الذبح مستحب لقوله تعالى ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة واستفهام عائشة عن اللطم لما دخل به عليها استدلال به  
 المؤلف لقوله بغير امرهن لانه لو كان الذبح بعلمها لم يتجنى الى الاستفهام لكن ذلك ليس دافعا لاحتمال أن يكون



تقدم علمها بذلك فيكون وقع استئذانهم في ذلك لكن لما دخل اللهم عليها احتمل أن يكون هو الذي وقع الاستئذان فيه وأن يكون غير ذلك فاستفهمت عنه لذلك قاله في الفتح وقال النووي هذا محمول على أنه استأذنت لان التخصية عن الغير لا تجوز الا باذنه وقال البرماوي **وكان البصري** عمل بأن الاصل عدم الاستئذان (قال يحيى) **اي ابن سعيد الانصاري** بالسند المذكور اليه (فذكره للقاسم) **بن محمد بن ابي بكر الصديق** (فقال اتك بالحديث على وجهه) **اي ساقته لك سيافا تاما ولم تختصر منه شيئا ولا غيره بتأويل** وهذا الحديث أخرجه في الحج والجهاد ومسلم في الحج وكذا النساء **باب النحر في منحر النبي صلى الله عليه وسلم** (بني) وهو بفتح الميم وسكون النون وفتح الحاء المهملة الموضع الذي تعرفه الابل وهو عند الجرة الاولى التي تلي مسجد الخيف **وبه قال** (حدثنا اسحاق بن ابراهيم) **بن راهويه** انه (سمع خالد بن الحارث) **الهجيمي البصري** قال (حدثنا عبيد الله) **بصغير عبيد** (ابن عمر) **بن الخطاب** (عن نافع) **مولى ابن عمر** (أن عبيد الله) **بن عمر** **ابن الخطاب** (رضي الله عنه كان ينحر) هديه (في المنحر قال عبيد الله) **بن عمر** المذكور (منحرو رسول الله صلى الله عليه وسلم) بجز منحرد لا من الجور والسابق ومعنى كلها منحرف ليس في تخصيص ابن عمر بمنحره عليه الصلاة والسلام دلالة على انه من المناسك لكنه كان شديدا لاتساع السنة ثم في منحره عليه الصلاة والسلام فضيلة على غيره **وبه قال** (حدثنا) بالجمع ولا في الوقت حدثني (ابراهيم بن المذر) **الحزامي** بالزاي وثقه ابن معين وابن وضاح والنسائي وأبو حاتم والدارقطني وتكلم فيه احمد من اجل القرآن وقال الساجي عنده منا كبير واعتمده البخاري واتقى من حديثه وروى له الترمذي والنسائي وغيرهما قال (حدثنا انس بن عياض) **أبو حمزة** **الليثي المدني** قال (حدثنا موسى بن عقبة) **مولى آل الزبير** الامام في المغازي ولم يصح أن ابن معين لينه وقد اعتمده الاثمة كلها (عن نافع ان ابن عمر رضي الله عنهما كان يبعث بهديه من جمع) بسكون الميم بعد فتح الجيم **اي من المزدلفة** (من احرا الليل حتى يدخل به) يضم الياء وفتح الحاء المعجمة مبنيا للمفعول (منحرو النبي) رفع نائب عن الفاعل ولا في ذر منحرو رسول الله (صلى الله عليه وسلم مع حجاج فيهم) **اي في الحجاج** (الحز والمملوك) مراده انه لا يشترط بيع الهدي مع الاحرار دون العبيد وادف المؤلف طريق موسى بن عقبة هذه بساقها لتصريحها باضافة المنحر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفس الحديث مع زيادة من الفوائد فرحه الله واثابه وزاد أبو ذر عن المستمل هنا باب من نحر هديه بيده وهو افضل اذا احس الحر من أن ينحر عنه غيره **وبالسند قال** (حدثنا سهل بن بكر) **بن شاذان** الكافي بعد فتح الموحدة قال (حدثنا وهيب) يضم الواو وفتح الهاء مصغروهب (عن ايوب) **السحافاني** (عن ابي قلابة) **بكسر القاف** ان زيد (عن انس وذكرا الحديث) **الا في تمامه ان شاء الله تعالى** بعد باب هذا السند بعينه (قال) **انس** (ومنحرو النبي صلى الله عليه وسلم بيده) **الكريمة** (سمع بدن) يضم الموحدة وسكون الدال وفي بعض النسخ سبعة بالتأنيث قال التيمي **علي** ارادة ابخرة حال كونهن (قياما) والمسوق لوقوع الحال من السكر مع تأخرها عنها تخصيص السكر بالاضافة (ومضى بالمدينة كبشين) قال ابن التين صوابه بكبشين (الحمين) يخالط بياضهما ادنى سواد (أقرين) **اي كبيرى** القرين رواه (مختصرا) وهذا الباب وحديثه ساقط لجميع الرواة الا لابي ذر عن المستمل وحده وفي نسخة الصغاني بعد الترجمة مانعه حديث سهل بن بكر عن وهيب فاكتفى بالاشارة وقد اخرج الحديث المؤلف بعد باب كما مر وفي موضع اخر من الحج وفي الجهاد ومسلم في الصلاة وكذا النساء **واخرجه** أبو داود وبعضه في الحج وبعضه في الاضاحي **باب نحر الابل** حال كونها (مقيدة) وموضع النحر اللبة وهي بفتح اللام من أسفل العنق فيقطع الحلقوم والمرى وموضع الذبح الحلق وهو اسفل مجمع العيين وهو أعلى العنق وكال الذبح قطع الحلقوم وهو يضم الحاء منخرج النفس والمرى وهو بالمد والهزمة مجرى الطعام والشراب وهو تحت الحلقوم والودجين بفتح الواو والدال وهما عرفان في صفحتي العنق يحيطان بالحلقوم ويسن نحر ابل وذبح بقرو غنم ويجوز عكسه ولا في ذر نحر الابل المقيدة بالتعريف **وبالسند قال** (حدثنا عبيد الله بن مسلمة) **القنبي** قال (حدثنا يزيد بن زريع) **تصغير زرع العيشي** (عن يونس) **بن عبد الله بن دينار** العبدى (عن زياد بن جبير) **بن حبة** ضد الميتة الثقفي **البصري** (قال رأيت ابن عمر) **بن الخطاب** (رضي الله عنهما في رجل) لم يسم (قد ناخ بدنته) **اي بر** كما حال كونه (ينحراها) زاد احمد عن اسماعيل بن علية عن يونس بن (قال) **اي ابن عمر** (ابعتها) **اي أضرها حال كونها** (قياما) مصدر بمعنى

قائمة اى معقولة اليسرى رواء ابوداود باسناد صحيح على شرط مسلم واتصاه على الحال قال التوربشتى ولا يصح  
أن يجعل العامل في قياما بعنهما لان البعث انما يكون قبل القيام واجتماع الامر في حالة واحدة غير ممكن اه  
واجاب الطيبي باحتمال أن تكون حالا مقدرة فيجوز تأخره عن العامل كافي التزليل وبشرناه بما يحاق نينا اى  
ابنهما مقدرا قيامها وتقيدها ثم انحرها وقيل معنى ابينهما اقمها فعلى هذا التصاب قياما على المصدرية (مقبدة)  
نصب على الحال من الاحوال المترادفة أو المتداخلة (سنة) بنصب سنة بعامل مضمر على انه مفعول به والتقدير  
فاعلاهما او مقفيا سنة (محمد صلى الله عليه وسلم) ويجوز الرفع بتقدير هو سنة محمد وقول الصحابي من السنة  
كذا امر فروع عند الشيخين لا احتجاجهما به في الحديث في صحيحهما (وقال شعبة) هو ابن الخلاج مما وصله اسحاق  
ابن راهويه (عن يونس) قال (اخبرني) بالافراد (زياد) وفائدة ذكره لهذا بيان سماع يونس للحديث من زياد  
والحديث اخرجه مسلم وابوداود والنسائي في الحج \* (باب نحر البدن) حال كونه (قائمة) ولا يذرعن  
الكشميني قياما مصدر بمعنى الرواية السابقة (وقال ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) فيما ذكره موصولا  
في الباب السابق (سنة محمد) نصب بفعل محذوف ولا يذرعن سنة محمد وفي نسخة قياما سنة محمد (صلى الله  
عليه وسلم وقال ابن عباس رضي الله عنهما) مما رواه سعيد بن منصور عن ابن عيينة في تفسيره عن عبيد الله بن  
ابي يزيد عنه في قوله تعالى اذ كروا اسم الله عليها (صواف) اى (قياما) وفي المستدرک للحاكم من وجه آخر عن  
ابن عباس في قوله صوافي اى بكسر الفاء بعد هاءون اى قياما على ثلاثة قوائم معقولة وهي قراءة ابن مسعود  
وهي جمع صافنة وهي التي رفعت احدى يديها باعقل لثلاث تطرب \* وبالسند قال (حدثنا سهل بن بكار) ابو بشر  
الدارمي قال (حدثنا وهيب) هو ابن خالد بن عجلان (عن ايوب) السخيتاني (عن ابي قلابه) بن زيد الجرمي  
(عن انس) هو ابن مالك (رضي الله عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة اربعاء والعصر بذي  
الحليفة) ميقات اهل المدينة (ركعتين) قصر او ذلك في حجة الوداع (فبات بها) اى بذي الحليفة (فلما اصبح)  
وللكشميني فيما ذكره الحافظ ابن حجر فبات بها حتى اصبح (ركب راحته فجعل يهلل ويبسج فلما علا على البيداء  
لبي بها) اى بالحج والعمرة (جميعا فلما دخل) عليه الصلاة والسلام (مكة امرهم) اى امر من لم يكن معه هدى  
من اصحابه (ان يحلوا) بفتح الياء وكسر الحاء عمال العمرة (ونحو النبي صلى الله عليه وسلم يده سبعة بدن) اى  
ابرة فلذا دخل التأني وفي رواية غير أبي ذر سبع بدن بدون تأني فلا حاجة الى التأويل (قيامًا) نصب صفة  
اسمع أو حال منه اى قائمة قال البيضاوي والعامل فعل محذوف دل عليه قرينة الحال اى نحرها قائمة على  
ثلاث من قوائمها معقولة اليسرى وهذا مذهب الشافعية والحنابلة وقال الحنفية نحر باركة وقائمة (وصحى  
بالمدينة كبشين امهين) يخالط بياضهم اسواد (اقرنين) تشبه اقرن وهو الكبير القرن \* وبه قال (حدثنا مسدد)  
قال (حدثنا اسماعيل بن علية) (عن ايوب) السخيتاني (عن ابي قلابه) عبد الله بن زيد (عن انس بن مالك  
رضي الله عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة اربعاء والعصر بذي الحليفة ركعتين وعن ايوب)  
السخيتاني (عن رجل) هو مجهول احتملت جهالة لانه في المتابعة وقيل هو ابو قلابه (عن انس رضي الله عنه  
تم بات) صلى الله عليه وسلم (حتى اصبح فصل الصبح ثم ركب راحته حتى اذا استوت به البيداء) نصب على نزع  
الخافض اى على البيداء (اهل بعمرة وجبة) \* هذا (باب) بالتزوين (لا يعطى) صاحب الهدى (الجزار من  
الهدى) الذي ذبحه (شيأ) وفي نسخة لا يعطى بضم اوله وفتح ثالثة مبنيا للفعول الجزار رفع نائب عن الفاعل \*  
وبالسند قال (حدثنا محمد بن ابي كثير) بالثلثة العبدى قال (اخبرنا سفيان) الثوري (قال اخبرني) ولا يذرعن  
حدثني بالافراد فهمما (ابن ابي شجيم) بفتح النون عبد الله بن يسار المكي النقي وثقه احمد وابن معين والنسائي  
وأبو زرعة وقال ابو حاتم انما يقال فيه من جهة القدر وهو صالح الحديث وذكره النسائي فمن كان يدايس  
واخبر به الجماعة (عن مجاهد) هو ابن جبر (عن عبد الرحمن بن ابي ليلى) الانصاري المدي ثم الكوفي (عن علي  
رضي الله عنه قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم فقممت على البدن) التي ارصدها للهدى واتولى امرها في  
ذبحها وتفرقتها وكانت مائة كاسيات قريبا ان شاء الله تعالى (فامرني عليه الصلاة والسلام فقصمت لحومها ثم  
امرني) عليه السلاة والسلام (فقصمت جلالها) بكسر الجيم جمع جل (وجلودها قال) ولا يذرعن الوقت قال  
(سفيان) الثوري بالسند السابق وهو موصول عند النسائي ايضا (وحدثني) بالافراد (عبد الكريم) بن مالك

الجزري (عن مجاهد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن علي رضي الله عنه قال أمرني النبي صلى الله عليه وسلم أن أقوم على البدن) وكانت مائة وفي حديث جابر الطويل عند مسلم أنه صلى الله عليه وسلم نحر منها ثلاثاً وستين بدنة ثم أعطى علياً فحرم ما غيروا شركه في هديه (ولا أعطى علياً شيئاً) بضم الهمزة وكسر الطاء والنصب عطفاً على المنصوب السابق الجزار (في) اجرة (جزارتها) بكسر الجيم اسم للفعل يعني عمل الجزار وجوز ابن التين ضمها وهو اسم للسواقفان صحت الرواية بالضم جازاً أن يكون المراد أن لا يعطى من بعض الجزر وارجة للجزار ثم يجوز أعطاهم منها صدقة إذا كان فقيراً واستوفى أجره كاملة وهذا موضع الترجمة والحدوث أخرجه المؤلف أيضاً في الحج والوكالة ومسلم وأبو داود في الحج وابن ماجه في الاضاحي \* هذا (باب) بالتونين (يتصدق) صاحب الهدى (بجلود الهدى) ولا تباع ولغير أبي ذر يتصدق بضم أوله مبني للمفعول \* وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر بن مسهر بن مغربل الأسدي البصري قال (حدثنا يحيى) ابن أبي كثير البجلي (عن ابن جريج) هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج (قال أخبرني) بالافراد (الحسن بن مسلم) هو ابن سنان يفتح المثناة التحتية وتشديد النون آخره قاف المكي (وعبد الكريم الجزري أن مجاهد أخبرهما أن عبد الرحمن بن أبي ليلى أخبره أن علياً رضي الله عنه أخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره أن يقوم على بدنه وأن يقسم بدنه كلها لحومها) إلا ما أمر به من كل بدنه بصفة فطخت كما في حديث مسلم الطويل عن جابر (وجلودها وجلالها) زاد ابن خزيمة من هذا الوجه على المسكين (ولا يعطى في جزارتها شيئاً) قال النووي في شرح مسلم ومذهبا أنه لا يجوز بيع جلد الهدى ولا الاضحية ولا شيء من أجزائها سواء كانا نطوقاً أو واجبين لكن أن كان نطوقاً فله الانتفاع بالجلد وغيره باللبس وغيره وبه قال مالك واحد \* هذا (باب) بالتونين (يتصدق) صاحب الهدى (بجلال البدن) ولغير أبي ذر يتصدق بضم أوله مبني للمفعول \* وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سيف بن أبي سليمان) المخزومي المكي وقيل سيف بن سليمان قال النساء ثقة ثبت وقال أبو زكريا الساجي أجمعوا على أنه صدوق غير أنه اتهم بالقدر قال الحفاظ ابن حجر له في البخاري أحاديث أحدها في الاطعمة حديث حديثه في آية الذهب بمتابعة الحكم وابن عوف وغيرهما عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عنه وفي الحج حديث علي في القيام على البدن بمتابعة ابن أبي نجيح حميد بن قيس وغيره عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عنه وآخر في الحج حديث كعب بن عجرة في الفدية بمتابعة حميد بن قيس وغيره عن مجاهد عن ابن أبي ليلى وحديث في الصلاة وفي التهجد حديث ابن عمر عن بلال في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه من حديثه عن مجاهد عنه وله متابع عنه عن نافع وعن سالم معا وروى له الباقرن إلا الترمذي (قال سمعت مجاهداً يقول حدثني) بالافراد (ابن أبي ليلى) عبد الرحمن (أن علياً رضي الله عنه حدثه قال أهدى النبي صلى الله عليه وسلم مائة بدنة فأمرني بلحومها فقسمتها) على المسكين (ثم أمرني بجلالها) بكسر الجيم (فقسمتها) أي على المسكين أيضاً قال الشافعي في القديم ويتصدق بالنعال وجلال البدن وقال المهذب ليس يتصدق بجلال البدن فرفضوا وقال المرداوي من الخنابلة في تنقيحها وله أن يتنفع بجلدها وجلالها أو يتصدق به ويجرم بيعهما ونهى منها وقال المالكية وخطام الهدايا كلها وجلالها كلها ما خفي يكون اللحم مقصوراً على المسكين يكون الجلال والخطام كذلك وحديث يكون اللحم مباحاً لا غنياً والفقراء يكون الخطام والجلال كذلك كذلك تحققة لا تتبعه فليس له أن يأخذ من ذلك ولا يأمر بأخذه في الممنوع من أكل لحمه فان أمر أحداً يأخذ شيئاً من ذلك أو أخذ هو شيئاً رده وإن ألقه غرم قيمته للفقراء وقال العيني من الخنابلة وقال أصحابنا يتصدق بجلال الهدى وزمامه لأنه عليه الصلاة والسلام أمر علياً بذلك والظاهر أن هذا الأمر أمر استحباب (ثم) أمرني عليه الصلاة والسلام (بجلودها فقسمتها) وهذا لفظ رواية الحسن بن مسلم وأما لفظ رواية عبد الكريم فأخرجها مسلم من طريق ابن أبي خيثمة زهير بن معاوية ولفظه أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقوم على بدنه وأن أتصدق بلحمها وجلدها واجلتها وأن لا أعطى الجزار منها وقال نحن نعطيه من عندنا \* هذا (باب) بالتونين (وآذوناً لأبراهيم) واذ كر زمان جعلناه (مكان البيت) مباهة مرجعاً يرجع إليه للعمارة والعبادة وذكر مكان البيت لأن البيت ما كان حيثئذ (أن لا نشر لبي شيئاً) أن مفسرة لبوا أنامن حيث أنه تضمن معنى تعبدنا أي ابنه على اسمي وحدي (وطهر بيتي) من الشرك (لطايفين) حوله (والقائمين والركع السجود)

خبر عن الصلاة باركانها ولم يذكر الواو بين الركع والسجود وذكرها بين القائمين والركع لكمال الاتصال بين الركوع  
 والسجود اذ لا ينفك احدهما عن الآخر في الصلاة فرضا ونفلا وينفك القيام عن الركوع فلا يكون بينهما  
 كمال الاتصال او المراد بالقائمين المستكفون لمشاهدة الكعبة وبالركع السجود المصلون (وادن) نادى (في الناس  
 بالحج) بدعونه والامر به روى انه قام على مقامه اوعلى الحجر اوعلى الصفا اوعلى ابي قبيس وقال ان ربكم اتخذ  
 بيتا تحجوه فاجابه كل شئ من شجور وحجر ومن كتب له الله الحج الى يوم القيامة وهم في أصلاب آبائهم لبسك اللهم  
 لبسك (يا تولى زجالا) مشاة جمع راجل (وعلى كل ضامر) اى وربكنا على كل بعير مهزول اتعبه بعد السفر فهزله  
 حال معطوف على حال (يا تين) صفة لضاير وجهه باعتبار معناه (من كل فتح عميق) طريق بعيد (ليشهدوا)  
 ليحضروا (منافع لهم) دنية ودينية (ويذكروا اسم الله) عند اعداد الهدايا والضحايا وذبحها (في ايام  
 معلومات) عشر ذى الحجة او يوم النحر وثلاثة بعده وبعضه الثاني قوله (على ما رزقهم من رحمة الانعام) فان  
 المراد التسمية عند ذبح الهدايا والضحايا (فكلوا منها) من لحومها والامر للاستحباب او للإباحة فالجاهلية  
 يحرمون اكلها وعند الاكثرين لا يجوز الاكل من الدم الواجب (وطعموا البائس) الذى اصابه بؤس اى  
 شدة (الفقر) المحتاج (ثم ليقتضوا) يزبلوا (تضهم) ويصغهم بقص الشوارب والافطار وتنف الابط والاستعداد  
 عند الاحلال او التفت المناسك (وليوفوا نذرهم) ما يندرون بالبري حجهم (وليطوفوا) طواف الركن  
 او طواف الوداع (باليات العتيق) القديم لانه اول بيت وضع للناس والمعتق من تسلط الجبابرة فكلم من  
 جبار سار اليه لهدمه فذمه الله وأما الحجاج فانه قصدا خراج ابن الزبير منه دون التسلط عليه وقيل لانه تعتق  
 فيه رقاب المذنبين من العذاب ~~اصح~~ قال ابن عطية وهذا رده التصريف انتهى وتعقبه ابو حيان فقال  
 لا يردنه لانه فسر تفسيره معنى وأما من حيث الاعراب فلا ان العتيق فعيل بمعنى مفعول اى معتق رقاب المذنبين  
 ونسبة الاعتاق اليه مجاز اذ بزيارته والطواف به يحصل الاعتاق وينشأ عن كونه معتقا أن يقال تعتق  
 فيه رقاب المذنبين (ذلك) اى الامر بذلك (ومن يعظم حرمات الله) بترك ما نهى الله عنه او بتعظيم بيته والشهر  
 الحرام والبلد الحرام والاحرام (فهو) اى التعظيم (خبره عند ربه) ثوابا ورواية ابوى ذر والوقت يأثرون  
 رجالا الى قوله فهو خبره عند ربه فخذ فاما ثبت عند غيره مما بما ذكر من الآيات وعزافى فتح البارى سياق  
 الآيات كلها رواية كريمة قال والمراد منها قوله تعالى فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير ولذلك عطف  
 عليها فى الترجمة وما يأتى كل من البدن وما يتصدق اى بيان المراد من الآية انتهى واعترضه صاحب عمدة القارى  
 بأن الذى فى معظم النسخ باب بعد قوله تعالى فهو خبره عند ربه وقبل قوله ما يأتى كل من البدن ثم قال وأين  
 العطف فى هذا وكل واحد من البابين ترجمة مستقلة والظاهر أن المؤلف لم يجد فى الترجمة الاولى حديثا  
 يطابقها على شرطه انتهى وهذا عجيب منه فان قوله فى معظم النسخ باب فيه اشعار بجذذه فى بعض النسخ مما  
 وقف هو عليه ولا مانع أن يعتمد شيخ الصنعة الحافظ ابن حجر لما ترجع عنده بل صرح رحمه الله بأنه الصواب  
 وهو رواية الحافظ ابى ذر مع ثبوت واو العطف قبل قوله وما يأتى كل من البدن ولغير أبى ذر كما فى الفرع وغيره  
 (باب ما يأتى كل) صاحب الهدى (من البدن وما يتصدق) به منها ولغير أبى ذر وما يتصدق بضم اوله مبني للمفعول  
 (وقال عبيد الله) بن عمر العمري كما وصله ابن أبى شيبه بمعناه والطبرانى من طريق القطن بلفظه (اخبرنى)  
 بالافراد (نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهما) انه قال (لا يؤكل من جزاء الصيد والنذر) بضم الياء  
 من يؤكل اى لا يأكل المالك من الذى جعله جزاء للصيد من الحرم ولا من المنذور بل يجب التصديق بهما وهو  
 قول مالك ورواية عن احمد وزاد مالك الاذية الاذى وعن احمد لا يؤكل الا من هدى التطوع والمتعة والقران  
 وهو قول الحنفية بناء على أن دم التمتع والقران دم نسك لادم جبران (ويؤكل مما سوى ذلك) ولو عطف الهدى  
 فى الطريق وكان تطوعا فله التصرف فيه ببيع واكل وغيرهما لان ملكه ثابت عليه وان كان نذرا لزمه ذبحه لانه  
 هدى معكوف على الحرم فوجب تحريمه مكانه كهدى المحصر وليس له التصرف فيه بمبايزل الملك او بؤول  
 الزواله كالوصية والرهن والهبة لانه بالنذر زال ملكه عنه وصار للمساكين وفارق ما لو قال لله على اعتاق  
 هذا العبد حيث لا يزول ملكه عنه الا باعتاقه وان امتنع التصرف فيه بأن الملك هنا يقتل الى المساكين  
 فانتقل بنفس النذر كالوقف وأما الملك فى العبد فلا يتقل اليه ولا الى غيره بل يقتل العبد عنه فان لم يذبح

الهدى المعطوب حتى تلف ضمته لتقريبه تتكنظيره في الودبعة (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله  
عبد الرزاق عن ابن جريج عنه (يا أكل) من جراء الصيد والنذر (ويطعم من المتعة) أي من الهدى المسمى بدم  
المتع الواجب على المتع \* وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان  
**البصري** (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز قال (حدثنا عطاء) هو ابن أبي رباح أنه سمع جابر بن  
عبد الله (الانصاري) (رضي الله عنهم) ما يقول كلاً لانا كل من لحوم يذنا فوق ثلاث منى (بإضافة ثلاث إلى منى)  
أي الأيام الثلاثة التي يقام بها منى وهي الأيام المعدودات وقال في المصاييع والاصل ثلاث ليال منى كما في قولهم  
حب رمان زيد فإن القصد إضافة الحب المختص بكونه للرمان إلى زيد ومثله ابن قيس الرقيات فإن المتخصص  
بالرقيات ابن قيس لا قيس قال الشيخ سعد الدين التفتازاني وتحققه أن مطلق الحب مضاف إلى الرمان  
والحب المقيد بالإضافة إلى الرمان مضاف إلى زيد قال الدماميني وفيه نظراً ماله (فرخص لنا النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال كلوا ورتدوا فأكلنا ورتدنا) قال ابن جريج (قلت له طاء أقال) جابر (حتى جئنا المدينة  
قال) عطاء (لا) أي لم يقل جابر حتى جئنا المدينة ووقع في مسلم ثم بدل قوله لاجتماع بينهما بالجل على أنه نسي  
فقال لا ثم تذكر قال نعم \* وهذا الحديث ناسخ لأنه في حديث علي عند مسلم أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم نهانا أن نأكل من لحوم نكأ بعد ثلاث وغيره وهو من نسخ السنة بالسنة وحديث الباب  
أخرجه مسلم في الاضاحي والنسائي في الحج \* وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد) يفتح الميم وسكون الخاء  
المجعة الجلي الكوفي القطواني يفتح القاف والطاء قال (حدثنا سليمان) ولا يذ ذر سليمان بن بلال  
(قال حدثني) بالافراد (يحيى) بن سعيد الانصاري قال (حدثني) بالافراد (عمرة) بنت عبد الرحمن بن أسعد  
ابن زراة الانصارية المدينة (قالت سمعت عائشة رضي الله عنها تقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم) في حجة الوداع (لخمس بقين من ذي القعدة) سنة عشر (ولانزي) بضم النون أي لا تظن (الالحج)  
لانهم كانوا لا يعرفون العمرة في أشهر الحج (حتى إذا دونا من مكة) بسرف كما في رواية عن عائشة وفي رواية  
جابر بعد الطواف والسعي (أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) ويحتمل تكرير أمره عليه الصلاة والسلام  
بذلك مرتين في الموضعين وأن العزيمة كانت آخر حين أمرهم بفتح الحج إلى العمرة (من لم يكن معه هدى  
إذا طاف بالبيت) أي بتم عمرته (ثم يحل) بفتح الياء وكسر الخاء جواب إذا محذوف ويجوز أن تكون إذا  
طرفاً لقوله لم يكن وجواب من لم يكن محذوف وجوز الكرماني زيادة ثم كقول الاخفش في قوله تعالى حتى إذا  
ضاق عليهم الأرض بما رحبت وضافت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم  
إذا طافوا بالبيت جواب إذا ثم زائدة وفي بعض الاصول انقط إذا ساقط فيكون التقدير من لم يكن معه هدى طاف  
وحيث ذ  
جواب من قوله طاف وقوله ثم يحل عطف أي ثم بعد طوافه يحل ولا يذ ذرو الاصيل إذا طاف بالبيت أن يحل  
أي يخرج من أحرام العمرة (قالت عائشة رضي الله عنها فدخل علينا) وثبت لفظ علينا لابي الوقت (يوم النحر  
بهم بقر) بضم دال فدخل وكسر خائه ولغير أبي ذر فدخل علينا رسول الله عليه وسلم يوم النحر بهم بقر (فقلت  
ما هذا) اللهم (فليل ذبح النبي صلى الله عليه وسلم عن أزواجه) وسبق في باب ذبح الرجل البقر عن نسائه  
بغير أمره من التعسير بنحر الذبح للبقراولى من النحر لقوله تعالى ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة (قال يحيى)  
ابن سعيد المذكور بالسند السابق إليه (فذكرت هذا الحديث للقاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق  
(فقال أتت) أي عمرة (بالحديث على وجهه) وهذا الحديث قد سبق كما مر \* (باب الذبح قبل الحلق)  
\* وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب) بفتح الخاء المهملة والشين المهملة بينهما واو ساكنة وآخوه  
مؤخدة بوزن جعفر نزيل الكوفة قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح الشين المهملة ابن بشير بوزن عظيم ابن  
القاسم بن دينار السلمي قال (أخبرنا منصور) ولا يذ ذرو الوقت عن المستملي منصور بن راذان بالزاي  
والهال المجتنب (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم  
عن حلق) رأسه (قبل أن يذبح) الهدى (وتحويه) كطواف الركن قبل الرمي (فقال) عليه الصلاة والسلام  
(لا حرج لأحرج) مرتين ونفي الحرج يقتضي أن الاصل سبق الذبح على الحلق فحصل المطابقة بين التوجه  
وهذا الحديث والذي بعده \* وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس البزيعي الكوفي



قال (اخبرنا أبو بكر) هو ابن عباس بشدب المتباعدة التحية وبالشين المجبة الاسدي الكوفي (عن عبد العزيز بن ربيع) بضم الراء وفتح الفاء وسكون التثنية آخره عن مهملة الاسدي المكي سكن الكوفة (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه قال (قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم زرت) أي طفت طواف الزيادة (قبل ان اري) جرة العقبة (قال لارج) عليك (قال حلفت) رأسي (قبل ان اذبح) الهدى (قال لارج) عليك (قال ذبحت) الهدى (قبل ان اري) الجرة (قال لارج) عليك (وقال عبد الرحيم بن سليمان الاشيل الرازي) مما وصله الاسماعيلي (عن ابن خنيم) بضم الخاء المجبة وفتح المثناة عبد الله بن عثمان المكي قال (اخبرني) بالافراد (عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظ الاسماعيلي ان رجلا قال يا رسول الله طفت بالبيت قبل ان اري قال اوم ولاحرج وعرف به ذلك ان مراد المؤلف اصل الحديث لا خصوص ما ترجم له من الذبح قبل الخلق كما به عليه في الفتح (وقال القاسم بن يحيى) بن عطاء الهلالي الواسطي المتوفى سنة سبع وتسعين ومائة (حدثني) بالافراد (ابن خنيم) عبد الله المذكور (عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحافظ ابن حجر لم اقف على طريق القاسم ابن يحيى هذه موصولة (وقال عفان) غير منصرف ابن مسلم الصنف البصري مما أخرجه احمد عنه (اراه) بضم الهمزة اظنه (عن وهيب) بضم الواو وفتح الهاء مصغرا قال (حدثنا ابن خنيم) عبد الله (عن سعيد بن جبير) الاسدي الكوفي (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظ رواية احمد جاءه رجل فقال يا رسول الله حلفت ولم انظر قال لارج فانظر وجاءه اخر فقال يا رسول الله فخرت قبل ان اري قال فارم ولاحرج قال الحافظ ابن حجر والقائل اراه البخاري فقد أخرجه احمد عن عفان به ونها والمراد بهذا التعليق بيان الاختلاف فيه على ابن خنيم هل شيخه فيه عطاء او سعيد بن جبير كما اختلف على عطاء هل شيخه فيه ابن عباس او جابر والذي تبين من صنيع المؤلف ترجيح كونه عن ابن عباس ثم كونه عن عطاء وان الذي يتخالف ذلك شاذ (وقال حماد) هو ابن سلمة (عن قيس بن سعد) مما وصله النساوي والمطحاوي والاسماعيلي وابن حبان (و) عن (عباد بن منصور) مما وصله الاسماعيلي كلاهما (عن عطاء عن جابر) هو ابن عبد الله الانصاري (رضي الله عنه) وعن أبيه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وافظ الاسماعيلي سئل عن رجل رمى قبل ان يحلق وحلق قبل ان يرمي وذبح قبل ان يحلق فقال عليه الصلاة والسلام افعل ولا حرج \* وبه قال (حدثنا محمد بن المتني) (الزمن الغزوي البصري) (قال حدثنا عبد الاعلى) هو ابن عبد الاعلى (قال حدثنا خالد) الخذاء (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم) اى سأل له رجل خذف السائل وأقام المفعول مقامه (فقال رمت بعد ما مسيت) والمساء من بعد الزوال الى الغروب (فقال لارج) عليك ونخرج بالغروب ما بعده فلا يكتفى الرمي بعدم لعدم ورود كذا صرح به في المروضة واعترض بانهم قالوا اذا أخر رمى يوم الى ما بعده من ايام الرمي يقع ادله وقضيته أن وقته لا يخرج بالغروب واجيب بحمل ما هنا على وقت الاختيار وهذا على وقت الجواز وقد صرح الراجعي بأن وقت الفضيلة لرمي يوم التمر تهبط بالزوال فيكون لرميه ثلاثة اوقات وقت فضيلة ووقت اختيار ووقت جواز وبقى وقت الذبح للهدى الى عصر اخر ايام التشريق كالاضحية وأما الحلق او التقصير والطواف فلا يوقتان لان العمل عدم التأقبت نعم يكره تأخيرهما عن يوم التمر وتأخيرهما عن ايام التشريق اشد كراهة وخروجه من مكة قبل فعلهما اشد (قال حلفت قبل ان انظر قال لارج) والرجل السائل عن التقديم والتأخير في التمر والحلق ونحوهما لم يسم ويحتمل تعدده ثم ان اعمال يوم التمر في الحج اربعة رمى جرة العقبة والذبح والحلق والتقصير والطواف وترتيبها على ما ذكره فلو حلق او قصر قبل الثلاثة الاخر فلا فدية عليه وانما لم يجب ترتيبها لما ذكره ولحديث عبد الله بن عمرو بن العاصي في الصحاح سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يوم التمر في حجة الوداع وهم يسألونه فقال رجل لم أشعر فحلفت قبل ان اذبح فقال اذبح ولا حرج فجاء اخر فقال لم أشعر فخرت قبل ان اري فقال اري ولا حرج وسلم ايضا عنه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وأناه يرجل يوم التمر وهو واقف عند الجرة فقال يا رسول الله اني حلفت قبل ان اري فقال اري ولا حرج وأناه آخر فقال اني ذبحت قبل ان اري فقال ارم ولا حرج فأناه رجل آخر فقال اني افضت الى البيت قبل ان اري فقال ارم ولا حرج قال فاستل عن نبي يومه ثم قدم ولا اخر الا قال افعل ولا حرج وقال المسالكية يجب

الدم اذا قدم الخلق على الرى لانه وقع قبل حصول شئ من التحلل وروى ابن القاسم عن مالك وبه أخذنا  
في تقديم الافاضه على الرى الدم وجه مجزئ وعن مالك لا يجزئه وهو كمن لم يفيض وقال اصنع أسبأ الى أن يعبد  
وذلك في يوم النحر أكلوا حلق قبل النحر وأخبر قبل الرى فلا شئ عليه على الاصح وقال عبيد الملك ان خلق  
قبل النحر أهدي قال الطبري والمجيب عن يحمل قوله ولا مرج على نقي الاثم فقط ثم يخص ذلك ببعض الامور  
دون بعض فان كان الترتيب واجبا يجب بتركه دم فليكن في الجميع والا فواجبه تخصيص بعض دون بعض مع  
نعميم الشارع للجميع نقي المخرج انتهى وقال أبو حنيفة عليه دم ولو كان قارنا فدمان وقال محمد وأبو يوسف  
لا شئ عليه لقوله عليه الصلاة والسلام لا حرج واستحو الابی حنيفة بما رواه ابن أبي شبة في مصنفه من حديث  
ابن عباس انه قال من قدم شيئا من حجه أو أخره فليهرق لذلك دملوا أجابوا عن حديث السلب بأن المراد بالخرج  
المنفى هو الاثم ولا يستلزم ذلك نقي القديته وهذا الحديث أخرجه المؤلف من أربعة طرق ومن ستة أوجه كما  
ترى \* وبه قال (حدثنا عبدان) هو عبد الله بن عثمان بن جبلة بن أبي رواد واسم أبي رواد ميمون قال (أخبرني)  
بالافراد (أبي) هو عثمان (عن شعبة) بن الحجاج (عن قيس بن مسلم) الجدي بفتح الجيم (عن طارق بن شهاب)  
هو ابن عبد شمس الجلي الاحمسي الكوفي قال أبو داود وأبو داود روى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه (عن أبي  
موسى) الاشعري (رضي الله عنه) قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالبطحاء بطعام مكة  
(فقال) لي (أجعت قلت نعم قال بما) بإثبات ألف ما الاستفهامية مع دخول الجار عليها وهو قليل ولا بن عساكر  
بجذفها (أهلت قلت أهلك كاهلال النبي) وفي باب من أحرمت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قلت  
أهلت كاهلال النبي (صلى الله عليه وسلم قال أحسنت) وفيه استحباب التناء على من فعل جملا (انطلق  
فطف بالبيت وبالصف والمروة) وأمره بالقصح الى العمرة ولم يذكر الحلق لانه عندهم معلوم (ثم أتيت امرأة من  
نساء بني قيس) أي فطفت ثم أتيت المرأة (فقلت رأسي) استخرجت القمل منه والماء الاولى للتعقيب والثانية  
من نفس الكلمة واللام مخففة (ثم أهلت بالحج) أي بعد أن تحللت من العمرة فصار متعنا لانه لم يكن معه هدي  
(فكنت أفتي به الناس) أي بالتمتع بالعمرة الى الحج الذي دل عليه السياق (حتى) أي الى (خلافة عمر رضي الله  
عنه فذكره له فقال ان تأخذ بكتاب الله فانه يأمرنا بالتام) زاد في باب من أحرمت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال الله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله (وان تأخذ بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لم يجعل) من أحرمت (حتى بلغ الهدى تحله) بكسر الحاء وهو موضع الترجمة لان بلوغ الهدى محل يبدل على  
ذبح الهدى فلو تقدم الحلق عليه لصار متحلا قبل بلوغ الهدى تحله وهذا هو الاصل وهو تقديم الذبح على الحلق  
وأما تأخيرها فهو رخصة والله أعلم \* (باب من لبدرأسه) بتشديد الموحدة أي شعره وهو أن يجعل فيه ما يمنع  
من الالتفات كالصمغ في الفاسول ثم يطبخ به رأسه (عند الأحرار وحلق) أي رأسه بعد ذلك عند الاحلال  
والجهور على أن من لبدرأسه وجب عليه الحلق كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم وبذلك أمر عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه الناس والصحيح عند الشافعية أنه منسحب وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي  
قال (أخبرنا مالك) الامام (عن باقر) مولى ابن عمر (عن ابن عمر عن حفصة) ام المؤمنين (رضي الله عنهم) أنها  
قالت يا رسول الله ما شأن الناس حلوا من الحج (بعمره ولم تحلل) بكسر اللام الاولى (أنت من عمرتك) التي  
مع حجتك وقبل من يعني الباء أي بعمرتك وضعفه ابن دقيق العيد من جهة أنه أقام حرفا مقام حرف وهي طريقة  
كوفية واجيب بأنه ورد في قوله تعالى يحفظونه من أمر الله أي بأمر الله (قال اني لبدت رأسي وقلدت هدي)  
بوضع القلادة في عنقه (فلا احل) بفتح الهجمة وكسر الحاء من أحرمتي (حق النحر) الهدى يوم النحر وليس  
في هذا الحديث ذكر الحلق المذكور في الترجمة فقبل انه معلوم من حاله صلى الله عليه وسلم انه في حجة  
الوداع حلق رأسه كما سيأتي صريحا ان شاء الله تعالى في أول الباب التالي وقد سبق في هذا الحديث  
في باب المتقعر والقرآن وقد أخرجه الجماعة الا الترمذي \* (باب الحلق والتقصير عند الاحلال) من  
الاسرام وهو نسل لا استباحة محظورة للدهاء لفاعله بالرجعة كما سيأتي قريبا ان شاء الله تعالى والدعاء  
نواب والثواب انما يكون على العبادات لا على المباحات وتفضيله أيضا على التقصير اذ المباحات  
لا تفاضل ولا تحلل للحج والعمرة بدونه كسائر أركانها الا لمن لا شعر برأسه فيحلق منهما بدونه والحلق

افضل للرجال كما سبأ في فلا يوترى به بعد نبات شعره ولا يفدى عاجز عن أخذه لجراحة أو نحوها بل يصبر الى قدرته ولا يسقط عنه ويستحب لمن لا شعر رأسه أن يتر الموصى عليه تشبها بالخالقين وليس بفرض عند الحنفية بل هو واجب وقيل مستحب واقل ما يجزى عند الشافعية ثلاث شعرات وعند أبي حنيفة ربع الرأس وعند أبي يوسف النصف وعند أحمد أكثرها وعند المالكية جميع شعر رأسه ويستوعبه بالتقصير من قرب أصله قال العلامة الكمال بن الهمام اتفق الاثمة الثلاثة أبو حنيفة ومالك والشافعي أن قال كل منهم بأنه يجزئ في الحلق القدر الذي قال أنه يجزئ في الوضوء ولا يصح أن يكون هذا منهم بطريق القياس لأنه يكون قياسا بالجامع يظهر أثره وذلك لأن حكم الأصل على تقدير القياس وجوب المسح ومحل المسح وحكم الفرع وجوب الحلق ومحل الحلق للتحلل ولا يظن أن محل الحكم الرأس إذ لا يتعد الفرع والأصل وذلك أن الأصل والفرع هما محل الحكم المنسبه به والمنسبه والحكم هو الوجوب مثلا ولا قياس يتصور عند اتحاد محلها إذ لا تنبني حينئذ في حكم الأصل وهو وجوب المسح ليس فيه معنى يوجب جواز قصره على الربع وإنما فيه نفس النص الوارد فيه وهو قوله تعالى وامسحوا برؤوسكم بناه ما على الأجمال والتحاق حديث المغيرة يأنأ على عدمه والمقاديب الباء الصاق اليد كلها بالرأس لأن الفعل حينئذ يصير متعديا الى الألة بنفسه فيشملها وتعم الباء بتوعب الربع عادة فيتعين قدره لأن فيه معنى ظهر أثره في الاكتفاء بالربع أو بالبعض مطلقا وتعين الكل وهو متحقق في وجوب حلقها عند التحلل من الأحرار ليتعدى الاكتفاء بالربع من المسح الى الحلق وكذا الآخران وإذا انتفت صحة القياس فالمرجع في كل من المسحة وحلق التحلل ما يفيد نص الوارد فيه والوارد في المسح دخلت فيه الباء على الرأس التي هي المحل فأوجب عند الشافعي التبعض وعندنا وعند مالك لابل الإصاق غير أن لا حظنا نعتدى الفعل للألة فيجب قدرها من الرأس ولم يلاحظها مالك رحمه الله فاستوعب الكل أو جعلها صلة كما في وامسحوا بوجوهكم في آية التيمم فاقضى وجوب استيعاب المسح وأما الوارد في الحلق فن الكتاب قوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله متنين محلقين رؤوسكم من غير ما فيها إشارة الى طلب تحليق الرؤوس أو تقصيرها وليس فيها ما هو الموجب بطريق التبعض على اختلافه عندنا وعند الشافعي وهو دخول الباء على المحل ومن السنة فعله عليه الصلاة والسلام وهو الاستيعاب فكان مقتضى الدليل في الحلق وجوب الاستيعاب كما هو قول مالك وهو الذي ادين الله به والله اعلم \* وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب بن أبي حمزة) بالخلاء المهملة والزاي المعجمة (قال نافع) مولى ابن عمر (كن ابن عمر رضي الله عنهم ما يقول حلق رسول الله صلى الله عليه وسلم) رأسه (في حجة) أي حجة الوداع وهذا طرف من حديث طويل رواه مسلم من حديث نافع أن ابن عمر أراد الحج عام نزول الحجاج بابن الزبير الحديث وفيه ولم يحلل من شيء حرم منه حتى كان يوم النحر فحصر وحلق \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) السدي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) في حجة الوداع أوفي الحديبية أوفي الموضعين جمعائين الأحاديث (اللهم ارحم المحلقين قالوا) أي الصعابة قال ابن حجر ولم اتفق في شيء من الطرق على الذين تولوا السؤال في ذلك بعد البحث الشديد انتهى وفي رواية ابن سعد في الطبقات في غزوة الحديبية كما سبأ في أن شاء الله تعالى فريانا عثمان وأبا قتادة هما اللذان قصر أولم يحلقا في عام الحديبية قال شيخ الإسلام الجلال ابن البلقيني فيجتمعا أن يكونا هما اللذان قال (والمقصرين) أي قل وأرحم المقصرين (بارسول الله قال) صلى الله عليه وسلم (اللهم ارحم المحلقين قالوا) قل (و) ارحم (المقصرين) بارسول الله قال (و) ارحم (المقصرين) بالنصب فالعطف على محذوف ومثله يسمى بالعطف التلقيني كقوله تعالى اني جاءك للناس اما ما قال ومن ذريتي قال الرب مخسري في كشافه ومن ذر يقي عطف على الكاف كأنه قال وجاعل بعض ذر يتي كما يقال سأ كرمك فتقول وزيد انتهى وتعقبه أبو حيان فقال لا يصح العطف على الكاف لأنها مجردة فالعطف عليها لا يكون إلا بأعادة الجار ولم يعد ولأنه من لا يمكن تقدير الجار مضافا إليها لأنها حرف تقديرها بأنها مرادفة لبعض حتى يقتدر جاعل مضافا إليها لا يصح ولا يصح أن يكون تقدير العطف من باب العطف على موضع الكاف لأنه نصب فيجعل في موضع نصب لأن هذا ليس بما يعطف فيه على الموضع على مذهب سيبويه لقوات الجوزول لم نظير ما كرمك فتقول وزيد لأن الكاف هنا في موضع نصب والذي يقتضيه المعنى أن يكون ومن ذر يتي متعلقا بمحذوف التقدير واجعل من

ذكر بنى اماما لان ابراهيم فهم من قوله انى جاءك للناس اماما الا اختصاص فسأل الله أن يجعل من ذريته اماما  
 انتهى (وقال البيث) بن سعد الامام (حدثني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر بما وصله مسلم (رحم الله الخلقين  
 مرة أو مرتين) شك البيث اذا كثرون على وفاق ما رواه مالك لان في معظم الروايات عنه اعادة الدعاء للخلقين  
 مرتين وعطف المقصرين عليه في الثالثة وانفرد يحيى بن بكير دون رواية الموطأ باعادة ذلك ثلاثا كما نبه عليه  
 ابو عمر في التفسير ولم ينبه عليه في التمهيد (قال وقال عبيد الله) بضم العين مصغرا وهو العمري بما وصله مسلم  
 (حدثني) بالافراد (نافع قال) واغير أبى الوقت وقال (في الرابعة والمقصرين) أى وارحم المقصرين \* وبه  
 قال (حدثنا عياش بن الوليد) بالمشاة التحية المشددة والشين المجمة الرقام ووقع في رواية ابن السكن عباس  
 بالموحدة والمهمل قال ابو علي الجبائي والاول أرجح بل هو الصواب قال (حدثنا محمد بن فضيل) بضم الفاء  
 وفتح الصاد المجمة مصغرا ابن غزوان الضبي قال (حدثنا عمارة بن القعقاع) بتخفيف الميم بعد ضم العين ابن  
 القعقاع بقافين مفتوحين بينهما عين مهمل ساكنة وبعد الالف مهمل أخرى ابن شبرمة (عن ابى زرعة) هرم  
 أو عبد الله أو عبد الرحمن بن عمرو الجبلي (عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم)  
 في حجة الوداع قال في الفتح أوفى الحديبية وصحح النووي الاول والثاني ابن عبد البر وجزبه امام الحرمين  
 في النهاية وجزوا النووي وقوعه في الموضوعين قال في الفتح ولم يقع في شئ من الطرق التصريح بسماع أبى هريرة  
 رضى الله عنه لذلك من النبي صلى الله عليه وسلم ولو وقع لقطعنا بأنه كان في حجة الوداع لانه شهداها ولم يشهد  
 الحديبية (اللهم اغفر للخلقين) قال في حديث ابن عمر ارحم وقال هنا اغفر فيحمل أن يكون بعض الرواة  
 رواه بالعين أو قالهما جميعا (قالوا) أى الصحابة يا رسول الله ضم اليهم المقصرين وقل اللهم اغفر للخلقين  
 (وللمقصرين قال اللهم اغفر للخلقين قالوا والله مقصرين قال اللهم اغفر للخلقين قالوا وللمقصرين قالها ثلاثا)  
 أى قال اغفر للخلقين ثلاث مرات وفي الرابعة (قال وللمقصرين) وفيه تفضيل الخلق للرجال على المقصرين  
 الذى هو أخذ أطراف الشعر لقوله تعالى لخلقين رؤسكم ومقصرين اذا العرب تدأ بالاهم والافضل نعم ان اغفر  
 قبل الحج في وقت لو حلق فيه جاء يوم التحر ولم يسود رأسه من الشعر فالتقصير له أفضل كذا نقله الاسنوى عن  
 نص الشافعى في الاملاء قال وقد تعرض النووي في شرح مسلم للمسألة لكنه اطلق انه يستحب للمتمتع أن  
 يقصر في العمرة ويحلق في الحج ليقع الخلق في اكل العبادتين قال الزركشى ويؤخذ مما قاله الشافعى أن مثله  
 يأتي فيما لو قدم الحج على العمرة قال وانما لم يؤمر في ذلك بحلق بعض رأسه في الحج ويحلق بعضه في العمرة لانه  
 يكره القزع نعم لو خلق له رأسان خلق أحدهما في العمرة والاخر في الحج لم يكره لاتماء القزع ويكون ذلك  
 مستثنى من كلام الشافعى وأما المرأة فالتقصير لها افضل لحديث أبى داود بإسناد حسن ليس على النساء حلق  
 انما عليهن التقصير فكره لها الخلق لنها عن التشبه بالرجال وفي الحديث من القوائد أن التقصير مجزئ عن  
 الخلق وان لبدرأسه ولا عبرة بكون التليد لا يفعله الا العازم على الخلق غالبالكن لو نذر الخلق وجب عليه لانه  
 في حقه قربة بخلاف المرأة والخنثى ولم يجزه عنه القص ونحوه مما لا يسمى حلقا كالنتف والاحراق اذا الخلق  
 استنصل الشعر بالموسى واذا استأصله بما لا يسمى حلقا هل يبقى الخلق في ذمته حتى يتعلق بالشعر المستنصل تداركا  
 لما التزمه اولان النسك انما هو ازالة الشعر اشتمل عليه الاحرام التحية الثاني لكن يلزمه لفوات الوصف دم \*  
 وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء) بن عبيد بن مخراق البصرى ابن أخى جويرية بن أسماء قال (حدثنا  
 جويرية بن أسماء) بضم الجيم وفتح الواو وتخفيف المشاة التحية الثانية مصغرا (عن نافع) مولى ابن عمر (ان  
 عبد الله) زاد أبو الوقت ابن عمر (قال خلق النبي صلى الله عليه وسلم وطائفة من اصحابه وقصر بعضهم) قال  
 الحلال الملقني بين في رواية ابن سعد في الطبقات في غزوة الحديبية البعض الذى قصر وقطعه عن أبى سعيد  
 انخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى اصحابه حلقوا رؤسهم عام الحديبية غير عثمان وأبى قتادة  
 فاستغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم للخلقين ثلاث مرات وللمقصرين مرة قال صاحب المصابيح ان ثبت أن  
 ما أورده البخارى في هذا الباب كان في عام الحديبية حسن التفسير بذلك اذ لا يلزم من كون عثمان وأبى قتادة  
 قصر في عام الحديبية أن يكونا قصر في غيره \* وبه قال (حدثنا ابو عاصم) الضحاك بن محمد النبيل (عن ابن  
 جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن الحسن بن مسلم) هو ابن ثاقب (عن طاوس) هو ابن صفيان اليماني

الطبري (عن ابن عباس عن معاوية) بن أبي سفيان (رضي الله عنهم) قال قصرت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
(أي أخذت من شعر رأسه) بمشقة (بمقص) عيم مكسورة فشين مجمة ساكنة فقف مفتوحة وصاد مهمله شهم  
فيه فصل عريض وقال الترازنصل عريض رحي به الوحش وقال صاحب المحكم هو الطويل من النصال وليس  
عريض زاد مسلم وهو على المروة وهو يعين كونه في عمرة ويحتمل أن يكون في عمرة القضية أو الجعرانة ودرج  
النوى الثاني وصوبه الحب الطبري وابن القيم ونعقبه في فتح الباري بأنه جاء أنه خلق في الجعرانة قال  
واستبعد بعضهم أن معاوية قصر عنه في عمرة الحديبية لكونه لم يكن أسلم ليس بعيد وقوله في رواية أحمد قصرت  
عن رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم عند المروة برّد على من قال أن في رواية معاوية هنا حذف تقديره قصرت  
أنا شعري عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يقال أن ذلك كان في حجة الوداع لأنه صلى الله عليه وسلم  
لم يحل حتى بلغ الهدى محله فكيف يقصر عنه على المروة \* وفي هذا الحديث رواية صحابي عن صحابي ورواه  
كلهم مكين سوى أبي عاصم فصرى \* (باب تقصير المتمتع بعد العمرة) أي عند الإحلال منها \* وبالسند قال  
(حدثنا محمد بن أبي بكر) القتيبي البصري قال (حدثنا فضيل بن سليمان) بضم الفاء تصغير فضل الطبري  
البصري قال (حدثنا موسى بن عقبة) الأسدي قال (أخبرني) بالافراد (كريب) هو ابن أبي مسلم الهاشمي  
مولا هم المدني أبو رشيد مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما قدم) ولابو ذر الوقت قال  
قدم (النبي صلى الله عليه وسلم مكة أمرا صحابه) الذين لم يسوقوا الهدى (أن يطوفوا بالبيت وبالصفاء والمروة  
ثم يحلوا) بفتح اليا وكسر الحاء (ويحلقوا ويقصروا) فيه التحير بين الحلق والتقصير للمتمتع لكن إن كان يطلع  
شعره في الحج فالأولى له الحلق والأقل التقصير ليقع الحلق في أكمل العبادتين وقدم البحث فيه \* (باب الزيارة)  
أي زيارة الحاج البيت للطواف به وهو طواف الأفاضة ويسمى طواف الصدور والركن (يوم النحر وقال  
أبو الزبير) بضم الزاي وفتح الموحدة وسكون التحتية محمد بن مسلم بن تدرس بلفظ مخاطب من المضارع من  
الدراسة وقد وثقه الجمهور وضعفه بعضهم لكثرة التدايس وغيره ولم يرو له المؤلف سوى حديث واحد في البيوع  
قرنه بعمارة عن جابر وعاق له عدة أحاديث وأخرج به مسلم والباقون ومعهم من ابن عباس وفي سماعة من عائشة  
نظر محمد بن الترمذي وأبو داود وأحمد (عن عائشة وابن عباس رضي الله عنهم) أنهم قالوا (أخبر النبي صلى الله  
عليه وسلم الزيارة) أي طوافها (إلى الليل) أي آخره إلى ما بعد الزوال ~~والحلق على ما بعد الغروب~~ فبعد جذا  
فقد ثبت في الأحاديث العديدة أنه عليه الصلاة والسلام طاف يوم النحر نهارا أو يحتمل على ما رواه ابن حبان  
أنه صلى الله عليه وسلم رعى جرة العقبة ونحرم تطيب للزيارة ثم أفاض وطاف بالبيت طواف الزيارة ثم رجع  
إلى منى فصلى الظهر بهاء العصر والمغرب والعشاء وردد ردة بها ثم ركب إلى البيت ثانيا وطاف به طوافا  
آخر بالليل وروى البيهقي أنه صلى الله عليه وسلم كان يزور البيت كل ليلة من ليالي منى (ويذكر) بضم أوله وفتح  
ثالثه (عن أبي حسان) بالصرف وعدمه مسلم بن عبد الله العدوي البصري المشهور بالاجرد والاعرج أيضا  
مما وصله الطبراني في الكبير والبيهقي كما قاله الحافظ ابن حجر (عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله  
عليه وسلم كان يزور البيت) الغسق (أي بعد اليوم الأول أيام التشريق) وقال لنا أبو نعيم) الفضل بن  
دكين مما وصله الأسماعيلي (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر بن حفص بن عاصم بن  
عمر بن الخطاب العمري (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه طاف طوافا واحدا) للأفاضة (ثم يقبل) بفتح  
المثناة التحتية وكسر الصاد من القبلولة أي بمكة (ثم يأتي منى) يحتمل أن يكون في وقت الظهر لأن التها كان  
طويلا وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم (يعني يوم النحر) قال أبو نعيم (ورفعه) أي الحديث (عبد الرزاق) إلى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما وصله الأسماعيلي في مستخرجه (قال أخبرنا عبيد الله) العمري \* وبه قال  
(حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن جعفر بن ربيعة) بن  
شرحبيل بن حسنة القرشي (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (قال حدثني) بالافراد (أوسلة بن عبد  
الرحمن) بن عوف (أن عائشة رضي الله عنها قالت سمعنا مع النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع) فأفاضنا  
يوم النحر طوافنا طواف الأفاضة (فأضمت صفة) بنت حبي أم المؤمنين رضي الله عنها أي بعد ما أضمت  
(فأراد النبي صلى الله عليه وسلم معها) قبيل وقت النحر (ما يريد الرجل من أهله) قالت عائشة (فقلت يا رسول  
الله أنها حاض قال) عليه الصلاة والسلام (حاضتنا) عن السفر حتى تطوف طواف الأفاضة والجله اسمية



مقدمة الخبر على المبدء ولا يجوز العكس الا أن يقال همزة الاستفهام مقدرة قبل حابستنا فيجوز الامر ان  
حينئذ (قالوا يا رسول الله افاضت يوم النحر) قبل أن تحيض واستشكك ارادته عليه الصلاة والسلام منها  
الوقاع مع عدم تحققه لخلها من الاحرام كما أشعر ذلك بقوله أحابستنا هي وأجيب بأنه عليه الصلاة والسلام كان  
يعلم افاضة نسائه فظن أن صفة افاضت معهن فلما قيل له أنها حائض خشي أن يكون الحيض تقدم على  
الافاضة فلم تطف فقال أحابستنا هي فلما قيل له أنها طافت قبل أن تحيض (قال ارجوا) أي ارحلوا  
ورخص لها في ترك طواف الوداع وهو غير واجب عند المالكية بل مندوب اليه ولا دم في تركه فلو حاضت المرأة  
تركته لهذا الحديث وقال الشافعية هو واجب على من أراد سفرها فلولم يطفه جبر بالدم لتركه نسكا واجبا فان  
عاد بعد خروجه قبل مسافة القصر وطافه سقط عنه الدم لانه في حكم المقيم لان عاد بعد هافلا يسقط عنه  
لاستقراره بالسفر الطويل ولا يلزم الطواف حائضا طهرت خارج مكة ولو في الحرم بخلاف ما لو طهرت قبل  
خروجها \* وهذا الحديث أخرجه النسائي في الحج (ويذكر) بضم أوله وفتح ثالثة (عن القاسم) بن محمد  
مما أخرجه مسلم (وعروة) بن الربير مما وصله المصنف في المغازي (والاسود) مما وصله المؤلف في باب الادلاج  
من المحصب الثلاثة (عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت (افاضت صفة يوم النحر) فلم ينفرد أبو سلمة بن عبد  
الرحمن عن عائشة بذلك وانما لم يجزم به بل قال ويذكر لانه أوردته بالمعنى \* هذا (باب) بالتسوين (اذارمي) الحاج  
جرة العقبة (بعد ما مضى) أي دخل في المساء لا أو بعد الزوال (او حلق) شعر رأسه (قبل ان يذبح) الهدى  
حال كونه (ناسيا او جاهلا) لأخرج عليه \* وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكي قال  
(حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد البصري قال (حدثنا اسطوخوس) عبد الله (عن ابيه) طائوس  
ابن كيسان (عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قيل له) في حجة الوداع يعني (في الذبح  
والحلق والرمي والتقديم) كتقديم بعض هذه الثلاثة على بعض (والتأخير) لها عن بعض (فقال) عليه الصلاة  
والسلام (لا حرج) لانهم ولا فدية وتقدم البحث في ذلك في باب الذبح قبل الحلق وأوجب المالكية الدم اذا قدم  
الحلق على الرمي وكذا اذا قدم الافاضة على الرمي عند ابن القاسم فيكون المراد في الانتم لاني الفدية ولم يقع  
في هذا الحديث ذكر النسيان والجهل المترجم بهم اذ قيل يحتمل أنه أشار الى قوله في الحديث الاتي في الباب  
الثاني ان شاء الله تعالى فقال رجل لم أشعر خلقت قبل أن اذبح قال اذبح ولا حرج الحديث فان عدم الشعور  
اعم من أن يكون بجهل أو نسيان فكانه أشار اليه لان اصل الحديث واحد وان كان المخرج متعددا وقد أخرج  
الحديث مسلم في الحج وكذا النسائي \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا يزيد بن زريع)  
البصري قال (حدثنا خالد) اخذوا (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان  
النبي صلى الله عليه وسلم يسأل يوم النحر يعني) في حجة الوداع عن التقديم والتأخير في افعال يوم النحر (فيقول)  
صلى الله عليه وسلم (لا حرج فساله رجل) لم يسم (فقال حلفت) شعر رأسي (قبل ان اذبح) هدي (قال) عليه  
الصلاة والسلام (اذبح ولا حرج) عليك (قال) ولغير أبي الوقت وقال (رمت) جرة العقبة (بعد ما مضت)  
أي دخلت في المساء أي بعد الزوال الى الغروب واشتداد الظلام فلم يبين أن رمي المذکور كان بالليل (فقال)  
عليه الصلاة والسلام (لا حرج) عليك وقد سبق في باب الذبح قبل الحلق أن الرافي صرح بأن وقت الفضيلة  
لرمي يوم النحر منتهى الى الزوال وأن للرمي وقت فضيلة ووقت اختيار ووقت جواز \* (باب القنبا على الدابة  
عند الجمرة) الكبرى وسبق في كتاب العلم باب القنبا وهو واقف على الدابة أو على غيرها وبعده بأبواب كثيرة  
باب السؤال والقنبا عند رمي الجمار ولكل وجه يظهر بالتأمل \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف)  
التنيسي قال (أخبرنا مالك) الامام الاعظم (عن ابن شهاب) الزهري (عن عيسى بن طلحة) القرشي  
التميمي السابقي (عن عبد الله بن عمرو) هو ابن العاصي رضي الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وقف) أي على ناقته كما سيأتي ان شاء الله تعالى في الحديث الاخير من هذا الباب (في حجة الوداع)  
زاد في كتاب العلم يعني للناس (فجعلوا يسألونه فقال رجل) لم يسم (لم أشعر) لم افطن وهو أعم  
من الجهل والنسيان ولم يفصح في رواية مالك بمتعلق الشعور وقد بينه يونس عند مسلم ولفظه  
لم أشعر أن النحر قبل الحلق (خلقت) شعر رأسي والقنبا سببية جعل الحلق مسببا عن عدم شعوره فكانه  
يعتذر لتركه شعيره (قبل ان اذبح) هدي (قال) عليه الصلاة والسلام (اذبح) هديك (ولا حرج) عليك

(بغاه) رجل (آخر فقال) يا رسول الله لم (أشعر) أي أن الرمي قبل النحر (فتمت) هديي (قبل أن أرمي) الجرة  
(قال) عليه الصلاة والسلام (أرم) الجرة (ولا حرج) عليك (فاسئل) النبي صلى الله عليه وسلم (يومئذ عن شيء)  
من الرمي والنحر والخلق والطواف (قدم ولا آخر) يضم القاف والهمزة فيه ما أي لا أقدم لحذف لفظة لا أو التصحيح  
تكرارها في الماضي قال تعالى وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم ولمس ما سئل عن شيء قدم أو آخر (الاقال) صلى الله  
عليه وسلم (افعل) ذلك التقديم والتأخير متى شئت (ولا حرج) عليك مطلقا في الترتيب ولا في تركه القديمة وهذا  
مذهب الشافعية والحنابلة وقال مالك وأبو حنيفة الترتيب واجب يجزئهم لما روى عن ابن عباس من قدم شيئا  
في وجهه وآخره فليهرق دما وتأتا ولا حرج لأنهم لا يرون الفعل صدم من غير قصد بل جهلا أو نسيانا كما دل عليه  
قوله لم أشعر واحتج به من قال إن الرخصة تختص بالجاهل والناسي لا يجزئهم وأجيب بأن الترتيب لو كان  
واجبا لما سقط بالسهو كما الترتيب بين السعي والطواف فإنه لو سعى قبل أن يطوف وجب إعادة السعي وقال  
ابن التين هذا الحديث لا يقتضي رفع الحرج في غير المسألتين المنصوص عليهما لأن قوله لا حرج وقع جوابا  
للسؤال فلا يدخل فيه غيره وكأنه غفل عن قوله في بقية الحديث فاسئل عن شيء قدم ولا آخر الا قال افعل  
او حل ما أهم فيه على ما ذكره قوله في رواية ابن جريج التالية لهذه واشباه ذلك وليس في هذا الحديث  
ذكر الدابة المترجم بها بل قال الامام علي بن ابي طالب تسكن في شيء من الروايات عن مالك لكن في رواية يحيى القطان  
عنه أنه جلس في حجة الوداع فقام رجل قال الامام علي فان ثبت في شيء من الطرق أنه كان على دابة فيحمل قوله  
جلس أي على دابته انتهى والدابة تطلق على المركوب من ناقه وفرس وغيرها وفي هذا الحديث رواية التابعي  
عن التابعي عن الصحابي ورواه كلهم مدينون الشيخ المؤلف • وبه قال (حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد)  
قال (حدثنا يحيى بن سعيد بن ابان بن سعيد بن العاصي الاموي قال (حدثنا ابن جريج) عبد الملك  
ابن عبد العزيز قال (حدثني) ولا يورى ذرو الوقت اخبرني بالافراد فيهما (الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب  
(عن عيسى بن طلحة) التابعي (عن عبد الله بن عمرو بن العاصي) ولا يورى أن عبد الله بن عمرو بن العاصي  
(رضي الله عنه) انه (حدثه أنه شهد النبي صلى الله عليه وسلم) أي حضره حال كونه (يخطب يوم النحر) يعني  
على راحته (فقام إليه رجل) لم يعرف اسمه (فقال) يا رسول الله (كنت احسب) أي اظن (ان كذا قبل كذا)  
الكاف لتشبيهه وذال الإشارة (ثم قام) إليه رجل (آخر فقال) كنت احسب ان كذا قبل كذا حلفت قبل أن انحر  
تحررت قبل أن أرمي (أي قال الاول كنت اظن أن الحلق قبل النحر خلقت قبل أن انحر وقال الآخر كنت اظن أن  
النحر قبل الرمي فتمت قبل أن أرمي (واشياء ذلك) أي من الأشياء التي كان يحسبها على خلاف الاصل وفي رواية  
محمد بن ابي حفص عن الزهرى عند مسلم خلقت قبل أن أرمي وقال آخر افضت الى البيت قبل أن أرمي وحاصل  
ما في حديث عبد الله بن عمرو السؤال عن أربعة أشياء الخلق قبل الذبح والذبح قبل الرمي والخلق قبل الرمي  
والافاضة قبل الرمي وفي حديث علي - السؤال عن الافاضة قبل الخلق وفي حديثه عند الطحاوي السؤال عن  
الرمي والافاضة قبل الخلق وفي حديث جابر المعلق عند المؤلف فيما سبق السؤال عن الافاضة قبل الذبح وفي  
حديث اسامة بن شريك عن ابي داود السؤال عن السعي قبل الطواف وهو محمول على من سعى بعد طواف  
القدوم ثم طاف طواف الافاضة فإنه يصدق عليه انه سعى قبل الطواف أي طواف الركن قال في الفتح وقد  
بقيت عدة صور لم يذكرها الرواة اما اختصارا واما لكونهم لم تقع وبلغت بالتقسيم اربعاً وعشرين صورة  
منها صورة الترتيب المتفق عليها (فقال النبي صلى الله عليه وسلم افعل) ما ذكر من التقديم والتأخير (ولا حرج  
لهم) متعلق بقال أي قال لأجل هذه الأفعال (كلهم) يجوز اللام افعل أولهن متعلق بمحذوف أي قال يوم النحر  
لهم أو متعلق بقوله لا حرج أي لا حرج لأجلهم عليك فاهل الكرماني قال في الفتح ويحتمل أن تكون اللام بمعنى  
عن أي قال عنهم كلهم افعل ولا حرج (فاسئل يومئذ عن شيء) مما قدم أو آخر (الاقال افعل ولا حرج) وهو  
ظاهري رفع الائم والقديمة معا وقول الطحاوي انه يحتمل أن يكون قوله لا حرج أي لا اثم في ذلك الفعل وهو  
كذلك لمن كان ناسيا أو جاهلا أو أمانا تعدد المخالفة فيجب عليه القديمة فيه نظر لان وجوب القديمة يحتاج الى  
دليل ولو كان واجبا لينه صلى الله عليه وسلم حينئذ لانه وقت الحاجة فلا يجوز تأخيرها وقد أجمع العلماء على  
الاجزاء في التقديم والتأخير كما قاله ابن قدامة في المغني لانهم اختلفوا في وجوب الدم في بعض المواضع كالثقة

تقريره \* وفي هذا الحديث الحديث والاعخبار والعنونة وشيخه بغدادى وابوه كوفى وروايه التابعى عن  
التابعى عن العاصمى \* وبه قال (حدثنا) ولابى ذروان عساكر حدثنى (اصحاق) غير منسوب لكن قال الحافظ  
ابن حجرى مقدمة الفتح وقع فى رواية الاصيلى وروايه ابى على بن شبيب مع احداثنا اصحاق بن منصور يعنى ابن  
بهرام الكوسج المروزى صاحب مسائل احمد بن حنبل قال (اخبرنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد  
الرحمن بن عوف الزهرى المدنى) تزيل بغداد المتوفى فيما نقله المزي فى التهذيب عن البخارى بنيسابور يوم  
الاثنين ودفن يوم الثلاثاء لعشر خلون من جمادى الاولى سنة احدى وخسين ومائتين قال (حدثنا ابى) ابراهيم  
(عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) الزهرى قال (حدثنى) بالافراد (عيسى بن طلحة بن عبيد الله) بضم  
العين مصغرا التميمى المدنى (انه سمع عبد الله بن عمرو بن العاصى رضى الله عنهم قال وقف رسول الله صلى الله  
عليه وسلم على ناقته) زاد فى الحديث الاثر من هذا الباب حجة الوداع وفى الثانى يوم النحر وفى كتاب العلم عند  
الجرة (فذكر الحديث) نحو ما سبق (تابعه) اى تابع صالح بن كيسان (معمر) يمين مفتوحين بينهما عين ساكنة  
ابن راشد فى روايته (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب فيما وصله مسلم بلفظ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
على ناقته بنى وقوله بنى لا بضمة قوله عند الجرة \* وفى هذا الحديث رواية ثلاثة من التابعين يروى بعضهم عن  
بعض صالح والزهرى وعيسى \* (باب مشروعية الخطبة ايام منى) الاربعة يوم النحر والثلاثة بعده \* وبالسند  
قال (حدثنا على بن عبد الله) المدنى قال (حدثنى) بالافراد (يحيى بن سعيد) القطان قال (حدثنا فضل بن  
غزوان) بضم الغاء وفتح الضاد المجمة وغزوان بفتح الغين المجمة وسكون الزاى وبالنون فى آخره قال (حدثنا  
عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضى الله عنهم) ما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس يوم  
النحر) فيه أن السنة أن يخطب الامام يوم النحر خطبة فردة يعلم الناس بها الميث والرى فى ايام التشريق والتفر  
وغير ذلك مما يحتاجون اليه مما بين ايديهم وما مضى لهم فى يومهم لئلا يأتى به من لم يفعله أو يعبد من فعله على غير  
وجهه وهذه الخطبة هى الثالثة من خطب الحج الاربعة وكما بعد الصلاة الاعرفه فقهاها وهى خطبتان بخلاف  
الثلاثة الباقية فقرأى وهذا مذهب الشافعى واجد وما ذكره من كون الخطبة يوم النحر بعد صلاة الظهر قال  
فى المجموع كذا قاله الشافعى والاصحاب وانفقوا عليه وهو مشكل لان العمدة فيها الاحاديث وهى مصرحة بأنها  
كانت ضحوة يوم النحر كما سبأنى وقال المالكية والحنفية خطب الحج ثلاثة سابع ذى الحجة ويوم عرفة بها وثانى  
يوم النحر بنى ووافقهم الشافعى الا أنه قال بدل ثانى يوم النحر ثالثه لانه اول النحر وزاد الاربعة يوم النحر قال  
وبالناس حاجة اليها ليعلموا اعمال ذلك اليوم من الرى والذبح والحلق والطواف واعترضه الطحاوى بأن الخطبة  
المذكورة ليست من معلقات الحج لانه لم يذكر فيها شيئا من امور الحج واعاد ذكرها وصايا عامة لانه اخطب  
وشعيرة من شعائر الحج ولم ينقل احداً علمهم فيها شيئا مما يتعلق بيوم النحر ففرقنا انها لم تقصد لاجل الحج وأجيب  
بان البخارى اراد أن يبين أن الراوى قد سمعها اخطب كما سمى التى وقعت فى عرفات خطبة وقد اتفقوا على خطبة  
يوم عرفة فالحق المختلف فيه بالمتفق عليه قاله ابن المنبرى الحاشية وقد جزم الصحابة ابن عباس وابو بكر وابو أمامة  
عند أبى داود بتسميتها خطبة فلا يلتفت لتاويل غيرهم وقد ثبت فى حديث عبد الله بن عمرو بن العاصى السابق  
وغيره انه شهد النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم النحر وفى حديث عبد الرحمن بن معاذ عند أبى داود والنسائى  
قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بنى ففتحت اسماعنا حتى كنا نسمع ما يقول ونحن فى منازلنا  
فطفق يعلمهم مناسكهم حتى بلغ الجار فوضع اصبعه ثم قال بحصى الخذف ثم امر المهاجر من قتلوا فى مقدم المسجد  
وأمر الانصار أن ينزلوا من وراء المسجد ثم نزل الناس بعد (وقال) عليه الصلاة والسلام فى خطبته المذكورة  
(يا ايها الناس) خطابا للعاشرين معه حينئذ (اى يوم هذا) استفهام تقريرى (قالوا) يوم حرام قال فائى بلد  
هذا قالوا بلد حرام قال فائى شهر هذا قالوا شهر حرام) وليس الحرام عين اليوم والبلد والشهر وانما المراد ما يقع  
فيه من القتال وقال البغدادى يريد بذلك تذكارهم حرمة ما ذكره تقريره فى نفوسهم ليعنى عليها ما اراد تقريره  
حيث (قال فان دماءكم واموالكم ولعراضكم) جمع عرض بكسر العين وهو ما يمدح به الانسان ويذم وقيل  
الحسب او الاخلاق النفسانية قال فى شرح المشكاة والتحقيق ما ذكره صاحب الهاية العرض موضع المدح  
والذم من الانسان سواء كان فى نفسه او فى سلفه ولما كان موضع العرض النفس قال من قال العرض النفس

اطلاق العمل على الحال وحيث كان نسبة الشخص الى الاخلاق الحميدة والذم نسبتة الى الذميمة سواء كانت فيه  
 ام لا قال من قال العرض اطلق الا اسم اللازم على الملزوم (عليكم حرام) اى أن انتهاك دمايتكم  
 واموالكم واعراضكم عليكم حرام وهذا اولى من قول من قال فان سفك دمايتكم وأخذ اموالكم وثلب  
 اعراضكم لأن ذلك انما يحرم اذا كان بغير حق فلا بد من التصريح به فلفظ انتهاك الاولى لأن موضوعها تناول  
 الشيء بغير حق كما ترى في باب العلم (حكمة يومكم هذا) يوم النحر (في بلدكم هذا في شهركم هذا) ذى الحجة وانما شبهها  
 في الحرمة بهذه الاشياء لانهم كانوا لا يرون استحباتها وانتهاك حرمتها بحال وقال ابن المنير قد استقر في القواعد أن  
 الاحكام لا تتعلق الا بافعال المكافين بمعنى تحريم اليوم والبلد والشهر تحريم افعال الاعتداء فيها على النفس  
 والمال والعرض فامعنى اذن تشبيه الشيء بنفسه وأجاب بان المراد أن هذه الافعال في غير هذا البلد وهذا الشهر  
 وهذا اليوم مغلظة الحرمة عظيمة عند الله فلا يستسهل المعتدى كونه تعدى في غير البلد الحرام والشهر الحرام  
 بل ينبغي له أن يخاف خوف من فعل ذلك في البلد الحرام وان كان فعل العدو في البلد الحرام أغلظ فلا ينبغي  
 كون ذلك في غيره غليظاً أيضاً وتفاوت ما بينهما في الظل لا يقع المعتدى في غير البلد الحرام فان فرضناه تعدى في  
 البلد الحرام فلا يستسهل حرمة البلد بل ينبغي أن يعتقد أن فعله اقبح الافعال وأن عقوبته بحسب ذلك فراعى  
 الحالتين (فأعادها) اى المذكورات (مراراً) وأقله ثلاث مرّات وهى عادته عليه الصلاة والسلام (ثم رفع رأسه)  
 زاد الاسماعيلي من هذا الوجه الى السماء (فقال اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت) مرّتين اى بلغت ما امرتني  
 به وانما قال ذلك لانه عليه الصلاة والسلام كان التبليغ فرضاً عليه (قال ابن عباس رضى الله عنهما فوالذى بعصى  
 بيده انما الوصية الى امته) بفتح لام وصيته وهى للتأكيّد والتفريق بينه للنبي صلى الله عليه وسلم وفى انما قوله  
 (فليبلغ الشاهد) الجاضر ذلك المجلس (الغائب) عنه والضمير وان كان مقدّم ما فى الذكر فالقرينة تدل على أنه  
 مؤخر فى المعنى وقول ابن عباس معترض بين قوله صلى الله عليه وسلم هل بلغت وبين قوله فليبلغ الشاهد الغائب  
 (لا ترجعوا بعدي) بعد فراقى من موافقى هذا أو بعد حياتى وفيه استعمال رجوع كصار معنى وعلا قال ابن مالك  
 وهو مما خفى على أكثر النحويين اى لا نصير وبعدي (كفاراً) اى كالكفار أو لا يكفر بعضكم ببعض فاستحلوا القتال  
 اولاً تكن افعالكم شبيهة بافعال الكفار (ينسب بعضكم رقاب بعض) برفع يضرب جلة مستأنفة مبينة لقوله  
 لا ترجعوا بعدي كهاراً ويجوز الجزم قال أبو البقاء على تقدير شرط مضمّر اى ان ترجعوا بعدي \* ورواه هذا  
 الحديث ما بين مدنى وبصرى وكوفى وأخرجه المؤلف ايضا فى الفتن وكذا الترمذى \* وبه قال (حدثنا حصص  
 ابن عمر) بن الحارث الخوضى البصرى قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال اخبرنى) بالافراد (عمر) بفتح العين  
 وسكون الميم ابن دينار (قال سمعت جابر بن زيد) ابا الشعثاء الازدى اليمى (قال سمعت ابن عباس رضى  
 الله عنهما قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يحط بعرفات) ولا مطابقة بينه وبين الترجمة على ما لا يخفى لكن  
 يحتمل أنه قصد التنبيه على الحاق التنبية فيه بالمتفق عليه كما مرّ وهذا الحديث طرف من حديث ذكره المؤلف  
 فيما يلقى ان شاء الله تعالى فى باب لبس الخفين للمعمر عن أبى الوليد عن شعبة بهذا الاسناد ولطيفه يحط بعرفات  
 من لم يجد الزمى فيلبس الخفين ومن لم يجد ازاراً فيلبس سراويل للمعمر \* وفى هذا الحديث رواية التابعى عن  
 السابى عن الصحابى وأخرجه المؤلف فى الباب المذكور وفى اللباس أيضاً ومسلم والترمذى والنسائى وابن  
 ماجه فى الحج والنسائى أيضاً فى الزينة (تابعة) أى تابع شعبة بن الحجاج (ابن عيينة) (عن عمرو) اى ابن  
 دينار المذكور والمراد أنه تابعه فى رواية اصل هذا الحديث فان اخبره فى مسنده عن سفيان بن عيينة باسناد  
 سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يحط بقول من لم يجد فذكره فلم يقل عرفات ولا غيرها \* وبه قال (حدثنى)  
 بالافراد ولا بى ذروا بن عساكر (حدثنا) (عبد الله بن محمد) المسندى الجعفى قال (حدثنا ابو عامر) عبد الملك بن  
 عمر العقدي قال (حدثنا قرة) بضم القاف ونشيد الراى ابن خالد السدوسى (عن محمد بن سيرين قال اخبرني)  
 بالافراد (عبد الرحمن بن ابي بكرة عن) أبيه (ابى بكرة) نفع بن الحارث بن كلدة (ورجل) بالرفع عطفاً على عبد  
 الرحمن (افضل فى نفسه من عبد الرحمن) بن ابي بكرة اى لأن عبد الرحمن دخل فى الولايات وكان الرجل المتكور  
 وهو (محمد بن عبد الرحمن) الحيرى فمما قاله الحافظ ابن حجر زاهدنا وهو ابن عوف القرشى الزهرى كما قاله  
 الكرماني وكل واحد منهما مع من ابي بكرة وسمع منه محمد بن سيرين ومحمد بن فروع خبر مبتدأ محذوف او يدل

من رجل أو عطف بيان (عن أبي بكر) نفع (رضي الله عنه قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر) أي  
 يعني عند الجرة (قال اندرون أي يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم) فيه مرعات الأدب وتعمير عن التقدم بين يدي  
 الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وتوقف فيما لا يعلم الغرض من السؤال عنه (فسكت) عليه الصلاة والسلام (حق)  
 ظننا أنه سيمدحه بغير اسمه (قال الطبري فيه إشارة إلى تفويض الأمور بالكلية إلى الشارع وعزل لما انفرد من  
 المتعارف المشهور وفي حديث ابن عباس فقال يا أيها الناس أي يوم هذا قالوا يوم حرام إلى آخره فقيه أنهم  
 أجابوه وفي حديث أبي بكر أنهم سكتوا وفوضوا إليه الأمر فقيل في التوفيق بينهما أن في حديث أبي بكر  
 نخامة ليست في حديث ابن عباس لزادة لفظ اندرون فلماذا سكتوا فيه وفوضوا الأمر إليه بخلاف حديث ابن  
 عباس صالح كونه كان أولى والجواب بالتعيين كان آخره هذا يفهم أنهم ما وقعنا وهو مردود لان الخطبة  
 يوم النحر فالتعريف للذي را به الج. ما أن السؤال وقع في الخطبة المذكورة من بين بلقين فلم يجبهوا عند قوله  
 أنهم النحر انما شرعت مرة واحدة رجبية من هذا الشهر إلى يوم النحر وأجاب بعضهم دون بعض أو أن  
 في يدرون لماذا كروا جابوا في المرة الأخرى العارية عن ذلك ومنه سوان واحد أو جاب بعضهم دون بعض أو أن  
 في حديث ابن عباس اختصارا (قال) عليه الصلاة والسلام (أليس يوم النحر) نصب اليوم خبر ليس أي أليس  
 الصلاة يوم النحر ويجوز الرفع على أنه اسمها والخبر محذوف أي أليس يوم النحر هذا اليوم (قلنا بلى قال) عليه  
 والسلام (أليس) أي شهر هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيمدحه بغير اسمه فقال (عليه الصلاة  
 أليس ذوالحجة فخذ ذوالحجة) بالرفع اسم ليس وخبرها محذوف أي ليس ذوالحجة هذا الشهر فان ابن مالك والاصل  
 الضمير المتصل كقوله

فانه خرج على أن الغالب ابن المقر والاله الطالب • والاشهر المقلوب ليس الغالب

أي ليس الغالب كما تقول الصلاة ليس والخبر محذوف قال ابن مالك وهو في الأصل ضمير متصل عائد على الاشهر  
 لم يجوز حذفه وفيه نظر قال صاحب أن كان زيد ثم حذف لا نصالة قال في المغني ومقتضى كلامه أنه لو لا تقديره متصلا  
 فقال ثم حذف لا نصالة وأما أن لا يرب تحفة الغريب أما أن ذلك مقتضى كلامه فظاهر لأنه على حذفه بالاتصال  
 فيه هل هو كذلك عند العرب الة فيه نظر أفليس معناه أنه مشكل وإنما المراد أنه محلى فظا هرا لأنه على حذفه بالاتصال  
 أليس والتقدير هو ذوالحجة وفي الأول والله أعلم وفي رواية أبي ذر الوقت قال ذوالحجة فاسقط القاء من فقال ولفظ  
 بالتذكير (قلنا الله ورسوله أعلم) بالاضاعه قال أليس ذوالحجة بالنصب خبر ليس (قلنا بلى قال أي بله هذا)  
 وتذكير الحرام الذي هو صفتها أي فسكت حتى ظننا أنه سيمدحه بغير اسمه قال أليس بالبلدة الحرام) بتأنيث البلدة  
 في رواية غير ابن عباس كروا الجاهري وما استشكل واجيب بأنه اضعل منه معنى الوصفية وصار اسما وسقط لفظ الحرام  
 خاص لها قال تعالى انما أمرت بالذبح والجرور الذي هو بالبلدة في موضع رفع او نصب كما مر والمراد مكة وقيل انها اسم  
 ما ذعوه من الاختصاص قاله في الخن اعبد رب هذه البلدة كذا قاله الزركشي وغيره لكن دلالة الآية على  
 أم البلدة الجامعة للغير المستحقة أن لا يسميها بالبلدة كذا قاله الزركشي وغيره لكن دلالة الآية على  
 باليت ما رسميات اجناسها حتى كانتا هي المحل المستحق للافاضة بها وقال ابن جني من عادة العرب  
 أن يوقعوا على الشيء الذي يخصونه بالبلد لتأنيث الاسم لتفوقها ما رسميات اجناسها تفوق الكعبة في تسميتها  
 بالكتاب (قلنا بلى قال) عليه الصلاة والسلام (فان دماءكم وأموالكم) زاد في الرواية السابقة واعراضكم (عليكم  
 حرام حرمه يومكم هذا في شهركم هذا) سلم في بلدكم هذا إلى يوم تلقون ربكم) يجوز يوم من غير تنوين ويجوز فقه  
 وكسره مع التنوين والأول هو المروي وشبهه الأصح لام والدماء والاعراض في الحرمه باليوم والشهر والبلد  
 لاشتتار الحرمه فيها عندهم والألف مشبهه بالياء يكون دون المشبه به ولهذا تقدم السؤال عنهما مع  
 شهرتها لأن نحرهما ثبت في نفوسهم اذهى عائد يوم سلفهم وتحرير الشارع طارئ وحيتذ فانما شبه  
 بما هو اعلى منه باعتبار ما هو مقرر عندهم وقد سئل (يقين هذا في باب العلم وذكرنا بعد العهد) (الاهل  
 بلغت قالوا نعم) يلف (قال) عليه الصلاة والسلام (فان دماءكم وأموالكم) (اللهم اشهد) أني أدت ما أوحيته على من  
 التبليغ (فليبلغ الشاهد) الحاضر هذا المجلس (القائب) جمع عزم عنه ما ذكره اوجبه الاحكام التي معها  
 ولا في ذروا يبلغ بالواو بدل القاء (فرب مبلغ) يخضع للام المأمور والخمسة اسم مفعول بلغه كلاي بواسطة (أوصي)  
 احفظ وافهم لعني كلاي (من سامع) سمعه مني قال التورموضي وفيه تصريح بوجوب نقل العلم على الكتابة  
 واتباعه



واشاعة السنن والاحكام وقال المهلب فيه انه يأتي في آخر الزمان من ~~يكون~~ له من الفهم في العلم ما ليس لمن تقدم الان ذلك يكون في الاقل لان رب موضوعه للتقليل انتهى وفيه شيء فقد قال ابن هشام في مقبضه وليس معناه التقليل دائما خلافا لالاكثرين ولا التكثر دائما خلافا لابن درستويه وجماعة بل يزد للتكثر كثيرا وللتقليل قليلا في الاول ربما يوتاهذين كفر والوكك انوا مسلمين وفي الحديث يارب كاسية في الدنيا عارية يوم القيامة وقال الشاعر  
 فيارب يوم قد لهوت ولبلة \* بانسة كأنها خط غمائل  
 وتوجه ذلك أن الآية والحديث مسوقان للتخويف والبيت مسوق للاقتدار ولا يناسب واحد منهما التقليل ومن الثاني قول أبي طالب في النبي صلى الله عليه وسلم

وايض يستقي الغمام بوجهه \* ثمال البتاي عصمة للارامل انتهى  
 لكن الظاهر أن المراد بها هنا في حديث الباب التقليل بدليل قوله في الرواية السابقة في العلم عسى أن يبلغ من هو أوعى له منه (فلا) بالغاء ولا في الوقت ولا (ترجعوا) أي لاتصبروا (بهدي كفارا) أي كالكفار (يضرب بعضهم رقاب بعض) برفع يضرب ويجوز جزمه كما مر في الحديث السابق وفي هذا الحديث رواية ثلاثة من التابعين وهم محمد بن سيرين وعبد الرحمن بن أبي بصرة وجديد بن عبد الرحمن وفيه التحديث والاخبار والعنونة والقول ويأتي أن شاء الله في التفسير وبدء الخلق والفتن \* وبه قال (حدثنا محمد بن المنثري) العنزي قال (حدثنا يزيد بن هارون) السلمي الواسطي قال (أخبرنا عاصم بن محمد بن زيد عن أبيه) محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب (عن ابن عمر) جد محمد بن زيد (رضي الله عنهما) قال قال النبي صلى الله عليه وسلم حال كونه (يعني) أي فيها في خطبته التي خطبها يوم النحر (اتدرون أي يوم هذا) برفع أي والجملة مقول القول (قالوا الله ورسوله أعلم) بذلك (فقال) عليه الصلاة والسلام ولا في الوقت قال (فان هذا يوم حرام) حرم الله فيه القتل (اتدرون أي بله هذا) بالذ كبير (قالوا الله ورسوله أعلم قال) عليه الصلاة والسلام انه (بله حرام) بالذ كبير لا يجوز فيه القتل (اتدرون أي شهر هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال) عليه الصلاة والسلام انه (شهر حرام) يحرم فيه القتل (قال) عليه الصلاة والسلام (فان الله حرم عليكم دماءكم وأموالكم وأعراضكم بحكمة يومكم هذا) يوم النحر (في شهركم هذا) ذي الحجة (في بلدكم هذا) مكة \* وفي هذا الحديث كسابقه من الفوائد مشروعية ضرب المثل والحق النظر بالنظر ليكون أوضح للسامع وجواز تحمل الحديث لمن لم يفهم معناه ولا فقهه اذا ضبط ما يتحدث به وجواز وصفه بكونه من أهل العلم بذلك واخرجه البخاري أيضا في الدييات والفتن والادب والحدود والمغازي ومسلم في الايمان (هو قال هشام بن الغاز) بفتح الغين المعجمة وتخفيف الزاى من الغزو ويجذف الباء واثباته ابن ربيعة الحرشي بضم الجيم وفتح الراء وبالمعجمة مما وصله ابن ماجه ولفظه حدثنا المؤمل بن الفضل عن الوليد بن مسلم عن هشام بن الغاز قال حدثنا نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر في الحجة التي حج فيها قال أي يوم هذا فقلنا اليوم النحر فقال هذا يوم الحج الأكبر ورواه ابن ماجه وغيره (أخبرني) بالافراد ولا في الوقت أخبرنا (نافع) مولى ابن عمر بن الخطاب (عن ابن عمر رضي الله عنهما) قال (وقف النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر بين الجمرات) بفتح الجيم والميم جمع جرة وفيه تعيين موضع وقوفه عليه الصلاة والسلام كما أن في الرواية السابقة تعيين الزمان كحديثي ابن عباس تعيين اليوم كتحسين الوقت منه في رواية رافع بن عمر والمزني عند أبي داود والنسائي ولفظه رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يحط الساس بمنى حين ارتفع الضمى (في الحجة) ولا في ذرعن الكشميني في حجة (التي حج) ولطبراني في حجة الوداع (بهذا) قال البرطوي كالكرمانى أي وقف متلبسا بهذا الكلام المذكور واستغربه الحافظ ابن حجر فقال بهذا أي بالحديث الذي تقدم من طريق محمد بن زيد عن جده قال واراد المصنف بذلك اصل الحديث واصل معناه لكن السياق مختلف فان في طريق محمد بن زيد انهم اجابوا بالتفويض وفي هذا عند ابن ماجه وغيره في اجوبتهم قالوا يوم النحر قالوا بله حرام قالوا شهر حرام انتهى واعترضه العيني بأن في الطريقين اختلافا يعنى التفويض والجواب بيوم النحر قال وكان في طريق هشام ورد التفويض والجواب وفي تعليق البخاري عنه اللفظ هو التفويض فذلك فسر الكرماني لفظه بهذا بقوله وقف متلبسا بهذا الكلام المذكور واراد بالكلام المذكور التفويض قال وهذا هو الوجه فلا ينسب الى الاستغراب لان الباء في هذا تتعلق بقوله وقف النبي صلى الله عليه وسلم ومن تأمل مبرر

التراب لم يزل عن طريق الصواب انتهى (وقال) عليه الصلاة والسلام (هذا) أي يوم النحر (يوم الحج  
 الأكبر) واختلف في المراد بالحج الأصغر فالجهمي وهو على أنه العمرة وصل ذلك عبد الرزاق من طريق عبد الله بن  
 شاذان أحد كبار التابعين ووصله الطبري عن جماعة منهم عطاء والشعبي وقيل يوم الحج الأصغر ويوم عرفة ويوم  
 الحج الأكبر يوم النحر لان فيه تتكامل بقية المناسك وعن مجاهد الأكبر القرآن والأصغر الأفراد والذي تحصل  
 من اختلافهم في يوم الحج الأكبر خمسة أقوال \* أحدها أنه يوم النحر رواه الترمذي من فوغا وموقفا ورواه أبو  
 داود عن ابن عمر مرفوعا كما تروى وهو قول علي وعبد الله بن أبي أوفى والشعبي \* الثاني أنه يوم عرفة رواه ابن  
 مردويه في تفسيره من رواية ابن جريج عن محمد بن قيس عن المسور بن مخرمة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وهو بعرفات فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فإن هذا اليوم الحج الأكبر وتؤزل على معنى أن الوقوف  
 هو المهم من أفعاله لان الحج يغتفر بفواته \* الثالث أنه أيام الحج كلها قاله الثوري وقد يعبر عن الزمان باليوم  
 كقولهم يوم بعثت ويوم الجمل ويوم صفين \* الرابع أن الأكبر القرآن والأصغر الأفراد قاله مجاهد كما تروى \* الخامس  
 حج أبي بكر رضي الله عنه بالناس رواه ابن مردويه في تفسيره من رواية الحسن عن سمرة بلفظ قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يوم الحج الأكبر يوم حج أبي بكر الصديق رضي الله عنه بالناس وقد استنبط حميد بن عبد الرحمن من  
 قوله تعالى وأذن من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر من مناداة أبي هريرة بذلك بأمر الصديق يوم النحر  
 أن يوم الحج الأكبر هو يوم النحر (فطلق) أي جعل أو شرع (النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اشهد) جملة  
 وقعت خبر الطفق (وودع) ولا يولى ذو الوقت وابن عساكر فودع (الناس) بغاء العطف بدل واو لانه عليه  
 الصلاة والسلام علم أنه لا يتفق له بعد هذا وقفة أخرى ولا اجتماع آخر مثل ذلك وسبب ذلك أنه انزلت عليه إذا جاء  
 نصر الله والفتح في وسط أيام التشريق وعرف أنه الوداع فامر برأحله القصوى فرحله وركب عليها ووقف  
 بالعقبة واجتمع الناس إليه الحديث رواه البيهقي بسند فيه ضعف (فقالوا) أي الصحابة (هذه) الحجة (حجة  
 الوداع) بفتح الواو قال في الصحاح التوديع عند الرحيل والاسم الوداع بالفتح وقال في القاموس وهو تخفيف  
 المسافر الناس خافضين وهم يودعونونه إذا سافرتفا ولا بالدة التي يصير إليها إذا قفل أي يتركونه وسفره \* هذا  
 (باب) بالنورين (هل يبيت السقاية) سقاية العباس أو غيرها (أو غيرهم) ممن له عذر من مرض أو شغل  
 كالخطابين والرعاة (بمكة ليالي منى) بنصب ليالي على الظرفية والباء في بمكة تتعلق بقوله يبيت \* وبه قال (حدثنا  
 محمد بن عبيد بن ميمون) بتصغير عبد المعروف بابن أبي عبد القريشي التيمي مولاهم المدني وقيل الكوفي قال  
 (حدثنا عيسى بن يونس) الهمداني الكوفي (عن عبيد الله بن عمر العمري) (عن نافع) مولى ابن عمر بن  
 الخطاب (عن ابن عمر رضي الله عنهما) قال (رخص النبي صلى الله عليه وسلم) أي في البيتوتة ليالي منى بمكة لاهل  
 السقاية فالفعول محذوف واقتصر عليه ليحتمل على ما بعده ولفظه عند السماع على من طريق إبراهيم بن موسى  
 عن عيسى بن يونس المذكور أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص للعباس أن يبيت بمكة أيام منى من أجل  
 سقائهم وقد أخرج المؤلف هذا الحديث في باب سقاية العباس \* وبه قال (حدثنا يحيى بن موسى) البجلي الملقب  
 بجث بفتح الخاء المعجمة وتشديد المثناة الفوقية قال (حدثنا محمد بن بكر) البرساني البصري قال (أخبرنا ابن  
 جريج) عبد الملك بن عبد العزيز قال (أخبرني) بالأفراد (عبيد الله بن عمر) (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب  
 (رضي الله عنهما) أن النبي صلى الله عليه وسلم أذن كذا اقتصر عليه أيضا وأحال به على ما بعده ولفظه عند أحمد  
 في مسنده عن محمد بن بكر البرساني أذن للعباس بن عبد المطلب أن يبيت بمكة ليالي منى من أجل السقاية \* وبه قال  
 (ح) حدثنا (ولابي الوقت) وحدثني بالواو والأفراد (محمد بن عبد الله بن عمر) بضم النون وفتح الميم الهمداني  
 الكوفي قال (حدثنا أبي) عبد الله قال (حدثنا عبيد الله العمري) قال (حدثني) بالأفراد (نافع عن ابن عمر  
 رضي الله عنهما) أن العباس رضي الله عنه استأذن النبي صلى الله عليه وسلم لبيت بمكة ليالي منى من أجل  
 سقائهم (المعروفة بالمسجد الحرام) (فأذن) عليه الصلاة والسلام (له) في المبيت (نابعة) أي تابع محمد بن عبد الله  
 ابن عمر (أبو اسامة) حاد بن اسامة الليثي فيما أخرجه مسلم (وعقبة بن خالد) أبو مسعود الكوفي مما أخرجه ابن  
 أبي شيبة في مسنده عنه (وأبو ضمرة) بفتح الضاد المعجمة وسكون الميم انس بن عياض مما أخرجه المؤلف في باب  
 سقاية الحاج قال في الفتح والسكتة في استظهار التجارى بهذه المتابعات بهد إرادته من ثلاث طرق لشك وقع

في رواية يحيى بن سعيد القطان في وصلة فقد أخرجه أحمد عن يحيى عن عبيد الله عن نافع قال ولا أعلمه إلا عن ابن عمر قال الأسعدي - وقد وصله أيضا بغير شك موسى بن عقبة والدرارودي وعلي بن مسهر ومحمد بن فليح كلهم عن عبيد الله وأرسله ابن المبارك عن عبيد الله قال الحافظ ابن حجر والظاهر أن عبيد الله ربما كان يشك في وصله بدليل رواية يحيى بن سعيد القطان وكأنه كان في أكثر أحواله يجزم بوصله بدليل رواية الجماعة انتهى وفي الحديث دليل على وجوب الميت ليالي أيام التشريق يعني لأنه صلى الله عليه وسلم رخص للعباس في ترك الميت لاجل سقايته فدل على أنه لا يجوز لغيره لأن التعبير بالرخصة يقتضي أن مقابلها عزيمة وأن الأذن وقع لليلة المذكورة وإذا لم توجد الليلة المذكورة أو ما في معناها لم يحصل الأذن وهذا مذهب الشافعية وقال به من الحنابلة صاحب الرعايتين والحاويين والمراد ميت معظم الليل كالوطف لا يبيت بمكان لا يبحث الإجماع عنه معظم الليل وإنما اكتفى بساعة في نصفه الثاني بمزدلفة كما سبق لأن نص الشافعي وقع فيها بخصوصها أذ بقية المناسك يدخل وقتها بالنصف وهي كثيرة المشقة فسوخ في التصفيف لاجلها وفي قول الشافعي ورواية عن أحمد قال المرادوى وهو الصحيح من المذهب وقطع به ابن أبي موسى في الإرشاد والقاضي في الخلاف وابن عقيل في الفصول وأبو الخطاب في الهداية وهو مذهب الحنفية أنه سنة واستدلوا بأنه لو كان واجبا لما رخص عليه الصلاة والسلام للعباس فيه ووجوب الدم بتركه مبنى على هذا الخلاف فيجب بتركه دم عند الشافعية كنظيره في ترك ميت مزدلفة وفي ترك ميت الليلة الواحدة من ليالي منى يجب مدو اللبنتين مدان من الطعام وفي ترك الثلاث مع ليلة مزدلفة دمان لا خلاف المبيتين مكانا وبسقط الميت يعني ومزدلفة والدم عن أهل السقاية سواء كانوا من آل العباس أو من غيرهم مطلقا سواء خرجوا قبل الغروب أو بعده ولو كانت السقاية محدثة كما صححه النووي ونقله الرافعي عن البغوي ونقل المنع عن ابن كجب قال في المهمات والصحيح المنع فقد نقله صاحب الحاوي والبحر وغيرهما عن نص الشافعي وهو المشهور كما يشعر به كلام الرافعي وذكر الأذري نحوه وما صححه النووي كما قاله الزركشي هو مانص عليه الشافعي من الحاق الخائف على نفس أو نحوها بما ياتي قريبا إن شاء الله تعالى قال في الفتح والمعروف عن أحمد اختصاص العباس بذلك وعليه اقتصر صاحب المغني لكن قال في التنقيح وإن دفع من مزدلفة غير سقاء ورعاة قبل نصف الليل فعليه دم إن لم يعد نصا إليها ليلًا ولو بعد نصفه انتهى ومقتضاء العموم وكذا يسقط الميت بها والرمي على الرعاة بكسر الراء والمدة أن يخرجوا منها قبل الغروب لأنه صلى الله عليه وسلم رخص لرعاة الأبل أن يتركوا الميت رواه الترمذي وقال حسن صحيح وقيس يعني مزدلفة فإن لم يخرجوا قبل الغروب بان كانوا بها بعده لمزهم ميت تلك الليلة والرمي من الغد وصورة الخروج قبل الغروب من مزدلفة أن ياتوا قبل الغروب ثم يخرج منها حينئذ على خلاف العادة وإنما يقيد الخروج قبل الغروب في حق أهل السقاية لأن علمهم بالدليل بخلاف الرعي وألحق بأهل السقاية أيضا الخائف على نفس أو مال أو فوت أمر يطلبه كابق أضياع مريض وكذا من اشتغل بتدارك الحج بانتهى إلى عرفة ليلة النحر واشتغل بالوقوف بها عن ميت مزدلفة لاستغاله بالاهم وكذا من أفاض من عرفة إلى مكة ليحيط بالافاضة بعد نصف الليل ففاته الميت لاستغاله بالطواف كاشتغاله بالوقوف وقال المالكية ويلزم الميت يعني لياليها الثلاث والتجمل ليلتين وقال ابن حبيب عن ابن الماجشون وابن عبد الحكم عن مالك من أقام بمكة أكثر ليلة ثم أتى منى فبات فيها بآفة ليلة فلا شيء عليه إلا أن يبيت ليلة كاملة فيلزمه الدم ولو كان له عذر من مرض أو غيره لم يسقط عنه الدم حكاه الباجي وما حكاه عن ابن عبد الحكم وابن حبيب خلاف ما في المدونة والمشهور لزوم الدم إذا بات بغير منى جل ليلة وقال المرادوى من الحنابلة في تنقيحه وفي ترك ميت ليلة دم وقال في شرح المقنع فيه ما في حلق شعرة وهو مذهب طهامة قال وهو إحدى الروايات لأنها ليست نسكًا بغيرها بخلاف الميت بمزدلفة قاله القاضي وغيره وقال لا يختلف الرواية أنه لا يجب دم \* (باب وقت رمي الجمار) وأحداهما جرة وهي في الأصل النار المتقدة والخصاة وواحدة جرات المناسك وهي المرادة هنا وهي ثلاث الجرة الأولى والوسطى وجرة العقبة يرمي بالجمار قاله في القاموس وقال القرافي من المالكية الجمار اسم الحصى للمكان والجرة اسم للصلاة وإنما سمى الموضع جرة باسم ما جاوره وهو اجتماع الحصى فيه والأولى منها هي التي تلي مسجد الخيف أقرب من بابة الكعبة إليها ألف ذراع ومائتا ذراع وأربعة وخمسون ذراعًا وسدس ذراع ومنها إلى الجرة الوسطى مائتا ذراع وخمسة وسبعون ذراعًا ومن الوسطى إلى جرة العقبة مائتا ذراع وثمانية أذرع كل ذلك بذراع الحديد (وقال جابر)

فهو ابن عبد الله الانصاري مما وصله مسلم (رضي النبي صلى الله عليه وسلم) اى روى جرة العقبة (يوم النحر ضحى)  
 بالنسبة الى انه مصروف وهو ذهب فحاة البصرة سواء قصد التعريف او التذكير قال في الصحاح تقول  
 لقبة ضحى ونسبى اذا اردت به ضحى يومك لم تنوّه وقال في القاموس الضحى والضحوة والضحبة كمشية ارتفاع  
 النهار والضحى فوقه ويذكر بغير ضحيا بلاهاء والنحناء بالمد اذا قرب اتصاف النهار بالضم والقصر الشمس  
 واتنك ضحوة ضحى واضنى صار فيها انتهى ويدخل وقت الرى يوم النحر نصف ليلة النحر لما روى ابو داود باسناد  
 صحيح على شرط مسلم عن عائشة رضى الله عنها انه صلى الله عليه وسلم ارسل ام سلمة ليلة النحر فرمت قبل الفجر  
 ثم افاضت وييق وقت الرى الى آخر يوم النحر (وروى عليه السلام) (بعد ذلك) الجار ايام التشريق (بعد الزوال)  
 ويمتد وقته المختار الى الغروب ويندب تقديمه على صلاة الظهر كما في المجموع عن الاحباب ولا يجوز تقديمه  
 على الزوال \* وبالسند قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا مسعر) عيم مكسورة فسين ساكنة  
 فعين مفتوحة مهملة فراء ابن كدام (عن وبرة) بالواو والموحدة والراء المفتوحة ابن عبد الرحمن المسمى بضم  
 الميم وسكون السين المهملة بعدها لام (قال سألت ابن عمر) بن الخطاب (رضى الله عنهما متى ارى الجمار)  
 ايام التشريق غير يوم النحر (قال اذ ارى امامك) يعنى امير الحاج (فارم) بها ساكنة للسكت والهمزة وصل  
 وزاد ابن عيينة عن مسعر بهذا الاسناد فقلت له ارايت ان اخرامى اى الرى اخرجه ابن ابي عوف مسند  
 عنه ومن طريقة الاسماعيلي قال وبرة (فاعدت عليه) اى على ابن عمر (المسألة قال كذا تحين) بوزن تفعل  
 من الحين وهو الزمان اى نراقب الوقت (فاذا رالت الشمس رمينا) اى الجمار الثلاث في ايام التشريق وكان  
 ابن عمر خاف على وبرة انه يخالف الامير فيحصل له منه ضرر فلما اعاد عليه المسألة لم يسعه الكتمان فاعلم بما كانوا  
 يفعلونه في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ويشترط أن يسد أبا الجرة الاولى ثم الوسطى ثم جرة العقبة للتتابع  
 روى البخاري كما سأتى مع قوله عليه الصلاة والسلام خذوا عني مناسككم ولانه تسك متكرر فيشترط فيه  
 الترتيب كما في السعي فلا يقتضى برى الثانية قبل تمام الاولى ولا الثالثة قبل تمام الاولى والى وقال الحنفية بسقوط  
 الترتيب فلو بدأ بجمرة العقبة ثم بالوسطى ثم بالتي تلي مسجد الخيف جاز لان كل جرة قرينة بنفسها فلا يكون بعضها  
 تابعا للآخر انتهى واذا ترك روى يوم النحر وروى ايام التشريق ولو هو الزمه دم \* ورواه هذا الحديث كلهم  
 كوفيون واخرجه ابو داود \* (باب روى الجمار من بطن الوادي) اى جمار العقبة يوم النحر وجره العقبة هي  
 أسفل الجبل على عين السائر الى مكة \* وبالسند قال (حدثنا محمد بن كثير) بالثلثة العبدى البصرى قال  
 ابن معين لم يكن بالثقة وقال ابو حاتم صدوق ووثقه احمد بن حنبل وروى عنه البخاري ثلاثة أحاديث في العلم  
 والبسوع والتفسير وقد نوبع عليها (قال اخبرنا سفيان) الثوري (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم)  
 النخعي (عن عبد الرحمن بن يزيد) النخعي (قال روى عبد الله) اى ابن مسعود رضى الله عنه جرة العقبة  
 (من بطن الوادي) فتكون مكة على يساره وعرفة عن يمينه ويكون مستقبل الجرة ولفظ الترمذى لما أتى  
 عبد الله جرة العقبة استبطن الوادي (فقلت يا ابا عبد الرحمن) هي كنية عبد الله بن مسعود (ان ناسير مونها)  
 اى جرة العقبة يوم النحر (من فوقها فقال) ابن مسعود (والذى لاله غيره هذا مقام الذى انزلت عليه سورة  
 البقرة صلى الله عليه وسلم) بفتح ميم مقام اسم مكان من قام يقوم اى هذا موضع قيام النبي صلى الله عليه وسلم  
 وخص سورة البقرة لما سجدت الجبال لان معظم المسالك مذكور فيها خصوصا ما يتعلق بوقت الرى وهو قول الله  
 تعالى واذكروا الله في ايام معدودات وهو من باب التلميح فكأنه قال من هنا رى من أنزلت عليه امور الملائكة  
 وأخذ عنه احكامها وهو اولى واحق بالتابع ممن رى الجرة من فوقها (وقال عبد الله بن الوليد) العدنى \*  
 وصله ابن مندة (قال حدثنا سفيان) الثوري (عن الاعمش) وفي نسخة وهي التي في الفرع واصله لا غير حدثنا  
 الاعمش (بهذا) الحديث المذكور عن ابن مسعود وفائدة ذكر هذين اسماعيل بن سفيان الثوري له من الاعمش  
 \* ورواه هذا الحديث كلهم كوفيون الاشجعة فبصرى وسفيان مكي وفيه رواية الرجل عن خاله لان عبد الرحمن  
 خال ابراهيم وفيه ثلاثة من التابعين يروى بعضهم عن بعض الاعمش وابراهيم وعبد الرحمن واخرجه المؤلف  
 ايضا عن مسدد وعن حفص بن عمرو ومسلم والنسائي وابن ماجه في الحج \* (باب روى الجمار) الثلاث  
 (بسمع حصيات ذكره) اى السبع (ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) في حديثه الا تى





لا تقولوا سورة البقرة قولوا السورة التي يذكر فيها البقرة (قال فذكر ذلك) الذي سمعته من الحجاج (لأبراهيم)  
 النخعي استبضا للصواب لا قصد للرواية عن الحجاج لأنه لم يكن اهلا لذلك (فقال) ابراهيم (حدثني)  
 بالافراد (عبد الرحمن بن يزيد انه كان مع ابن مسعود رضي الله عنه حين رمى جرة العقبة فاستبطن الوادي)  
 اى دخل في بطنه (حتى اذا حاذى بالشجرة) التي كانت هناك اى قابلها والباء زائدة والذال من حاذى مججمة  
 (اعترضها) اناها من عرضها (فرمى) اى الجرة وفي نسخة فرماها (بسمع حصيات) ولابن عساكر سبع باسقاط  
 حرف الجر (يكبر مع كل حصاة ثم قال) اى ابن مسعود (من ههنا) من بطن الوادي (والذي لا اله غيره قام الذي  
 انزلت عليه سورة البقرة صلى الله عليه وسلم) وكيفية التكبير ان يقول الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر  
 والله الحمد لله الماوردي عن الشافعي \* (باب من رمى جرة العقبة ولم يقف) عندها (قوله) اى عدم الوقوف  
 عند جرة العقبة (ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) في الحديث الا في الباب التالي ان  
 شاء الله تعالى \* هذا (باب بالتسوين) (اذا رمى) الحجاج (الجرتين) الاولى التي تلى مسجد الخيف والوسطى  
 (يقوم) اى يقف عندهما طويلا بقدر سورة البقرة في الاولى كما رواه البيهقي من فعل ابن عمر وكذا بعد رمى  
 الثانية (ويسهل) بضم واو وسكون السين المهملة وكسر الهاء مضارع اسهل اى يفسد السهل من الارض  
 فينزل اليه من بطن الوادي حال كونه (مستقبل القبلة) وفي رواية اى ذريقوم مستقبل القبلة ويسهل بالتقديم  
 والتأخير \* وبالسند قال (حدثنا) ولابن عساكر حدثني بالافراد (عثمان بن ابى شيبة) أخو أبى بكر قال (حدثنا  
 طلحة بن يحيى) بن النعمان الزرقى الانصارى المدينى نزل بغداد وثقه ابن معين وقال احمد مقارب الحديث  
 وقال ابو حاتم ليس بالقوى وقال يعقوب بن أبى شيبة ضعيف جدا انتهى لكن ليس له فى البخارى الا هذا  
 الحديث عن ابي عبد الله سليمان بن بلال كلاهما عن يونس بن يزيد كما يأتى فى الباب التالى ان شاء الله تعالى قال (حدثنا  
 يونس) بن يزيد الا بلى (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم) هو ابن ابن عمر بن الخطاب (عن ابن عمر  
 رضى الله عنهما انه كان يرمى الجرة الدنيا) بضم الدال وهو الذى فى اليونانية فقط وكسر هاى القريبة الى جهة  
 مسجد الخيف (بسمع حصيات يكبر على اثر كل حصاة) من السبع واثر بكسر الهمزة وسكون المثلثة اى عقب كل  
 حصاة (ثم يتقدم) عنها (حتى يسهل) ينزل الى السهل من بطن الوادي بحيث لا يصيبه المتطار من الحصى الذى  
 يرمى به (فيقوم) بالنصب حال كونه (مستقبل القبلة) مستدبر الجرة (فيقوم) بارفع (طويلا) وفي رواية سليمان  
 ابن بلال قيا ما طويلا فزاد قيا ما (ويدعو) بقدر سورة البقرة رواه البيهقي مع حضور قلبه وخشوع جوارحه  
 (ويرفع يديه) فى الدعاء (ثم يرمى) الجرة (الوسطى ثم يأخذ) عنها (ذات الشمال) بكسر الشين المججمة اى عيشى الى  
 جهة شماله ولا يلبى الوقت بذات زيادة الموحدة (فيستقل) بفتح المثلثة التحية وسكون السين المهملة ومثناة فوقية  
 مفتوحة وكسر الهاء وتخفيف اللام اى ينزل الى السهل من بطن الوادي كما فعل فى الاولى ولا يلبى ذروا بن  
 عساكر فيسهل بضم السين التحية واسقاط الفوقية (ويقوم) حال كونه (مستقبل القبلة) فى مكان لا يصيبه الرمي  
 (فيقوم) بالثاء ولا يلبى ذروا يقوم قيا ما (طويلا) كما وقف فى الاولى (ويدعو) ولا يلبى ذروا الوقت ثم يدعو (ويرفع  
 يديه) فى دعائه (ويقوم) قيا ما (طويلا ثم يرمى جرة ذات العقبة) فى رواية عثمان بن عمر ثم يأتى الجرة التى عند  
 العقبة (من بطن الوادي ولا يقف عندها) للدعاء برفع الناء ولا يلبى ذروا لا يقف يجزمها على النهى (ثم ينصرف)  
 عقب رميها (فيقول) اى ابن عمر ولا يلبى ذروا الوقت ويقول بالواو بدل الفاء (هكذا رأيت النبي صلى الله عليه  
 وسلم يفعله) اى جميع ما ذكر \* (باب رفع اليدين) فى الدعاء (عند الجرتين الدنيا) بضم الدال وكسر هاى القريبة من  
 مسجد الخيف والذى فى الفرع واصله عند الجرة الدنيا ليس الا (والوسطى) التى بينها وبين جرة العقبة \* وبالسند  
 قال (حدثنا اسماعيل بن عبد الله) بن أبى أويس (قال حدثني) بالافراد (أخى) عبد الجيد بن عبد الله (عن  
 سليمان) بن بلال (عن يونس بن يزيد) الا بلى (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن سالم بن عبد الله) بن عمر  
 ابن الخطاب (ان) اياه (عبد الله بن عمر رضى الله عنهما كان يرمى الجرة الدنيا بسبع حصيات يكبر) ولا يلبى  
 الوقت ثم يكبر على اثر كل حصاة منها بكسر الهمزة وسكون المثلثة اى عقبها (ثم يتقدم) عن الجرة (فيسهل)  
 بضم الياء وكسر الهاء بعد سكون السين ينزل السهل من الارض وهو المكان المصطب الذى لا ارتفاع فيه  
 (فيقوم) حال كونه (مستقبل القبلة قيا ما طويلا فيدعو) مع حضور قلبه وخشوع جوارحه قد روى سورة

البصرة (ويرفع يديه) في الدعاء كغيره قال أبو موسى الأشعري كما عند البخاري "صلى الله عليه وسلم ثم رفع يديه حتى رأيت بياض ابطيه وعنده ايضا من حديث ابن عمر رفع صلى الله عليه وسلم يديه فقال اللهم اني ابرأ اليك مما صنع خالد لكن في حديث انس لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يرفع يديه في شيء من دعائه الا في الاستسقاء وهو حديث صحيح ويجمع بينه وبين ما سبق أن الرفع في الاستسقاء يخالف غيره بالمبالغة الى أن تصير اليدان في حذو الوجه مثلا وفي الدعاء الى حذو المنكبين ولا يعكز على ذلك انه ثبت في كل منهما حتى يرى بياض ابطيه بل يجمع بأن يكون رؤية البياض في الاستسقاء ابلغ منها في غيره وأما ما روى عن مالك من ترلزة رفع اليدين عند الدعاء بعد رمي الجمار فقال ابن قدامة وابن المنذر انه شيء تفرد به وتعقبه ابن المنير بأن الرفع هنا لو كان سنة ثابتة ما خفي عن اهل المدينة واجيب بأن الراوي لذلك ابن عمر وهو اعلم اهل المدينة من الصحابة في زمنه وابنه سالم أحد الفقهاء السبعة من اهل المدينة والراوي عنه ابن شهاب عالم المدينة ثم الشام وقال ابن فرحون من المالكية في مناسكه وفي رفع يديه في الدعاء قولان قال ابن حبيب واذا دعا راغبا بسط يديه فجعل بطونهما الى السماء واذا دعا راها جاعلا بطونهما بما يلي الارض وذلك في كل دعاء (ثم يرى الجرة الوسطى كذلك قيا خذ ذات الشمال فيسهل ويقوم) حال كونه (مستقبل القبلة قيا ما طويلا فيدعو ويرفع يديه) عند دعائه (ثم يرى الجرة ذات العقبة من بطن الوادي ولا يقف) عندها للدعاء (ويقول) اي ابن عمر (هكذا رأيت رسول الله) ولا يذري رأيت النبي (صلى الله عليه وسلم يفعل) بحذف ضمير المفعول الثابت في رواية الباب السابق • (باب الدعاء عند الجرتين) الدنيا والوسطى (وقال محمد) هو ابن بشار كما قاله ابن السكن أو ابن المثني أو هو الذهلي (حدثنا عثمان ابن عمر) بضم العين وفتح الميم ابن فارس العبدى البصرى - عاصم بن عاصم عيسى عن ابن ناجية عن ابن المثني وغيره عن عثمان بن عمر قال (اخبرنا يونس) بن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا رمى الجرة الاولى) التي تلي مسجد منى يرميها بسبع حصيات يكبر كل رمية بحصاة منها (ثم تقدم) عليه الصلاة والسلام (امامها وقف) حال كونه (مستقبل القبلة) حال كونه (رافعا يديه) حال كونه (يدعو وكان) عليه الصلاة والسلام (يطيل الوقوف) للدعاء زاد البيهقي وابن أبي شيبة باسناد صحيح قدر سورة البقرة (ثم يأتي الجرة الثانية) وهي الوسطى (فيرميها بسبع حصيات) حال كونه (يكبر كل رمية بحصاة) منها (ثم يخذل ذات اليسار) اي في الناحية التي هي ذات اليسار (بما يلي الوادي فيقف) بالسهل من الارض الذي لا ارتفاع فيه حال كونه (مستقبل القبلة) حال كونه (رافعا يديه) حال كونه (يدعو ثم يأتي الجرة) الاخيرة (التي عند العقبة فيرميها بسبع حصيات يكبر عند كل حصاة) منها (ثم ينصرف) بعد أن يفرغ من رميها (ولا يقف) عندها قال الزهري محمد بن مسلم بن شهاب بالاسناد السابق اول حديث هذا الباب (سمعت سالم بن عبد الله يحدث مثل) ولا يذري ذرو الوقت بمثل (هذا عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (عن النبي صلى الله عليه وسلم وكان) ولا يذري الوقت قال وكان (ابن عمر يقول) باثبات ضمير المفعول المحذوف في سابقه وهذا من تقديم المتن على بعض السند فانه ساق السند من اوله الى أن قال عن الزهري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بعد أن ذكر المتن كله ساق تنمة السند فقال قال الزهري الى آخره وقد صرح جماعة بجواز ذلك منهم الامام احمد ولا يمنع التقديم في ذلك الوصل بل يحكم باتصاله قال الحافظ ابن حجر ولا خلاف بين اهل الحديث أن الاسناد بمثل هذا السياق موصل قال وأعرب الكرماني فقال هذا الحديث من مراسيل الزهري ولا يصير بما ذكره آخره اسنادا لانه قال يحدث بمثله لا بنفسه كذا قال وليس مراد المحدث بقوله في هذا بمثله لان نفسه وهو كالوساق المتن باسناد آخر ولم يعين المتن بل قال بمثله ولا نزاع بين اهل الحديث في الحكم بوصل مثل هذا وكذا عندنا كثرة لوقال بعناه خلافا لمن يمنع الرواية بالمعنى وقد اخرج الحديث المذكور الاسماعيلي عن ابن ناجية عن محمد بن المثني وغيره عن عثمان بن عمر وقال في آخره قال الزهري سمعت سالم يحدث بهذا عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم فعرف أن المراد بقوله مثله نفسه واذا تكلم المرء في غير فنه أتى به هذه العجائب انتهى وتعقبه العيني فقال من ابن هذا التصرف وكيف يصح احتجاجه في دعواه بحديث الاسماعيلي فان الزهري فيه صريح بالسماع عن سالم وسالم صريح بالتحدث عن أبيه وأبوه صريح عن النبي صلى الله عليه وسلم فكيف يدل هذا على أن المراد بقوله بمثله نفسه وهذا شيء عجيب لان بين قوله يحدث بهذا عن أبيه وبين قوله يحدث مثل هذا عن أبيه فرقا عظيما لان مثل

الشيء غيره فكيف يكون نفسه يقطع فانه موضع التأمل انتهى واختلف في جواز تقديم بعض المتن على بعض  
السند وتقديم بعض المتن على بعض السند منع البلقيني بجي الخلاف في الاول وقرئ بأن تقديم بعض المتن  
على بعض قد يؤدى الى خلل في المقصود في العطف وعود الضمير ونحو ذلك بخلاف تقديم المتن على بعض السند  
وسبقه الى الاشارة الى ذلك النووي فقال في ارشاده والصحيح أ والصواب جواز هذا وأيسر كتقديم بعض المتن  
على بعض فانه قد يعبر بذلك المعنى بخلاف هذا \* (باب استعمال (الطبيب بعد رمى الجمار) يوم النحر (والحلق)  
لشعر الرأس (قبل طواف (الافاضة) \* وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا سفيان)  
ابن عيينة قال (حدثنا عبد الرحمن بن القاسم وكان افضل اهل زمانه) وسقط قوله وكان افضل اهل زمانه في  
رواية غير أبي ذر الوقت (انه سمع اياه) القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق (وكان افضل اهل زمانه) وهو أحد  
الفقههاء السبعة (يقول سمعت عائشة رضي الله عنها تقول طيب رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي هاتين حين  
أحرم) أي أراد الاحرام (ولحله حين أحل) أي بعد أن أحل من الاحرام بعد أن رمى وحلق (قبل أن يطوف)  
بالبيت طواف الافاضة (وبسطت يديها) قال الحافظ ابن حجر ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أنه صلى الله  
عليه وسلم لما افاض من مزدلفة لم تكن عائشة مسابرة وقد ثبت أنه استمررا كما الى أن رمى جرة العقبة فدخل  
ذلك على أن تطيبها للوقوع بعد الرمي وأما الحلق قبل الافاضة فلا نه صلى الله عليه وسلم حلق رأسه الشريف  
بمعى لما رجع من الرمي واخذ المواقف من حديث الباب من جهة التطيب فانه لا يقع الا بعد التصل والتحل  
الاول يقع باثنين من ثلاثة رمى جرة العقبة والحلق والتقصير وطواف الافاضة واحتجوا بذلك بحديث اذا  
رميتم وحلقتم فقد حل لكم الطيب والنياب وكل شيء الا النساء رواه البيهقي وغيره وضعفه والذي صح في ذلك  
ما رواه النساءى باسناد جيد كما في شرح المذهب انه صلى الله عليه وسلم قال اذا رميتم الجمره فقد حل لكم كل  
شيء الا النساء وقضيته حصول التحلل الاول بالرمي وسده وهو يدل على أن الحج تحللين فمن قال ان التحلل نسك كما  
هو قول الجمهور والصحيح عند الشافعية توقف استعمال الطيب وغيره من محرمات الاحرام عليه وقال المالكية  
اذا رمى وحلق ونحو ذلك كل شيء الا النساء والعهد والطيب فان تطيب قبل طواف الافاضة فلا شيء عليه على  
المشهور وانتهى وفي الحديث استحباب التطيب بين التحللين والذهن ملحق بالطيب \* (باب حكم طواف الوداع)  
ويسمى طواف العود بفتح الدال لأنه يصدر عن البيت أي يرجع اليه وليس هو من المناسك بل هو عبادة  
مستقلة لاتفاقهم على أن قاصدا لاقامة مكة لا يؤمر به ولو كان منها لامر به وهذا ما صححه النووي والرافعي  
ونقله عن صاحب التمهيد والتذويب وغيرهما ونقله عن الامام والغزالي انه منها ويختص بمن يريد الخروج من  
دوى النسك قال السبكي وهذا هو الذي تطهرت عليه نصوص الشافعي والاصحاب ولم ارمي قال انه ليس منها  
الا المتولى بفعله بحجة للبيعة مع أنه يمكن تأويل كلامه على أنه ليس ركنا منها كما قال غيره انه ليس بركن ولا شرط  
قال وأما استدلال الرافعي والنووي بأنه لو كان منها لامر به قاصدا لاقامة مكة فممنوع لانه انما شرع للفارقة  
ولم يحصل كما أن طواف القدوم لا يشرع للمعمر من مكة ويلزمهما القول بأنه لا يجزئ به ولا قائل به وذكر  
نحوه الاسنوي فمن أراد الخروج من مكة الى مسافة القصر أو دونهما وجب عليه طواف الوداع سواء كان  
مكيا أو أفاقياً تعظيماً للمعمر وهذا مذهب الشافعية والحنفية والحنابلة وقال المالكية مندوب اليه ولادم  
في تركه \* وبالسند قال (حدثنا مسدد) قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن ابن طاووس) عبد الله  
(عن ابيه) طاووس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال أمر الناس) بضم الهمزة مبني للمفعول والناس  
رفع نائب الفاعل أي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس امر وجوب أو نداء اذا ارادوا سفرا (أن  
يكون آخر عهدهم طواف الوداع) (بالبيت) برفع آخر اسم كان والجار والمجرور ومتعلقه خبرها ولا يذو آخر  
بالصواب خبرها وقد روى هذا الحديث مسلم عن سفيان ايضا عن سليمان الاحول عن طاووس فصرح فيه  
بالرفع ولفظه عن ابن عباس كان الناس يتصرفون في كل وجه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتفرق  
أحدكم حتى يكون آخر عهده بالبيت أي الطواف به كما رواه أبو داود (الا انه خفف عن الحائض) فلم  
يجب عليها واستفاد الوجوب على غيرها من الامر المؤكد والتعبير في حق الحائض بالتخفيف والتخفيف  
لا يكون الا من أمره وكذا قال في فتح القدير لا يقال امر نداء بالمعنى وهو أن المقصود الوداع  
لانا نقول ليس هذا يصلح مرفعا عن الوجوب لجواز أن يطلب حتما في عدمه من شائبة عدم التأسف على

الفراق وعدم المبالاة به على أن معنى الوداع ليس مذكورا في النصوص بل أن يجعل آخر عهدهم بالطواف  
 فيجوز أن يكون معلوما بغيره عالم يقف عليه ولو سلم فإنما تعتبر دلالة القرينة إذا لم يقم منها ما يقتضي خلاف  
 مقتضاها وهنا كذلك فإن لفظ الترخيص يفيد أنه حتم في حق من لم يرخص له لأن معنى عدم الترخيص في  
 الشيء هو تحريم طلبه إذا الترخيص فيه هو إطلاق تركه فعدمه عدم إطلاق تركه ولا وداع على مرئيه الإقامة وإن  
 أراد السفر بعده فإله الامام ولا على مرئيه السفر قبل فراغ الأعمال ولا على المقيم بمكة الخارج للتعميم ونحوه لأنه  
 صلى الله عليه وسلم أمر عبد الرحمن أخا عائشة بأن يعمرها من التعميم ولم يأمرها بوداع فلونفر من منى ولم يطف  
 للوداع جبريد لم تركه نسكا واجبا ولو أراد الرجوع إلى بلده من منى لزمه طواف الوداع وإن كان قد طافه قبل  
 عودته من مكة إلى منى كما صرح به في المجموع فإن عاد بعد خروجه من مكة أو منى بلا وداع قبل مسافة القصر  
 وطاف للوداع سقط عنه الدم لأنه في حكم المقيم لأن عاد بعدها فلا يسقط لاستقراره بالسفر الطويل ولا يلزم  
 الطواف حائضا طهرت خارج مكة ولو في الحرم \* وهذا الحديث يأتي قرينة أن شاء الله تعالى وسبق في الطهارة  
 وأخرجه مسلم والنسائي في الحج \* وبه قال (حدثنا الأصمغ بن الفرج) بالغين المجبة بعد الموحدة في الأول وآخر  
 الأخر جيم قال (أخبرنا ابن وهب) عبد الله (عن عمرو بن الحارث) يفتح العين وسكون الميم (عن قتادة) بن  
 دعامه (أن أنس بن مالك رضى الله عنه حدثه أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء  
 بعد أن رمى الجمار ونفر من منى ثم رقد رقة بالمحصب) يتعلق بقوله صلى وقوله ثم رقد عطف عليه (ثم ركب إلى  
 البيت فطاف به) طواف الوداع (تابعه) أي تابع عمرو بن الحارث في روايته لهذا الحديث عن قتادة (الليث)  
 ابن سعد فيما ذكره البزار والطبراني من طريق عبد الله بن صالح كاتب الليث عن الليث قال (حدثني) بالافراد  
 (خالد) هو ابن يزيد السككي (عن سعيد) هو ابن أبي هلال (عن قتادة) بن دعامه (أن أنس بن مالك رضى  
 الله عنه حدثه عن النبي صلى الله عليه وسلم) وقد ذكر البزار والطبراني أن خالد بن يزيد تفرد بهذا الحديث عن  
 سعيد وأن الليث تفرد به عن خالد وأن سعيد بن أبي هلال لم يرو عن قتادة عن أنس غير هذا الحديث حكاه في فتح  
 الباري \* هذا (باب) بالتنوين (إذا حاضت المرأة بعد ما فاضت) أي بعد ما طافت طواف الأفاضة هل  
 يجب عليها طواف أم لا وإذا وجب هل يجبريد أم لا \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال  
 (أخبرنا مالك) الإمام (عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه) القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق (عن عائشة  
 رضى الله عنها أنها صفة بنت حبي زوج النبي صلى الله عليه وسلم) رضى الله عنها (حاضت) بعد أن فاضت يوم  
 البحر (فذكرت) يسكون الراء أي قالت عائشة فذكرت ولا بوي ذرو الوقت فذكرت من اللقمة قول (ذلك رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فقال أحاسنتناهي) أي ما نعتنا من السفر لاجل طواف الأفاضة بسبب الحيض ظننا منه  
 عليه الصلاة والسلام أنها لم تطفه وهمزة الاستفهام ثابتة للكشميري (قالوا إنها قد فاضت) أي طافت طواف  
 الأفاضة (قال) عليه الصلاة والسلام (فلا) حبس علينا (إذا) لأنها قد فعلت الذي قد وجب عليها وهو طواف  
 الأفاضة وهذا موضع الترجمة لأن حاصل المعنى أن طواف الوداع ساقط عنها وحديث النسائي وأبي داود عن  
 الحارث بن عبد الله بن أويس الثقفي قال أثبت عمر رضى الله عنه فسألته عن المرأة تطوف بالبيت يوم النحر  
 تحيض قال ليكن آخر عهدا بالبيت فقال الحارث كذلك أفنا في رسول الله صلى الله عليه وسلم أجاب عنه  
 الطحاوي بأنه منسوخ بحديث عائشة هذا وغيره \* وبه قال (حدثنا) بالجمع (أبو النعمان) محمد بن الفضل  
 السدوسي قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن أيوب) السخيتي (عن عكرمة) مولى ابن عباس (أن أهل  
 المدينة) وعند الاسماعيلي من طريق عبد الوهاب الثقفي أن ناسا من أهل المدينة وهو يفيد أن المراد من قوله  
 أن أهل المدينة بعضهم (سألو ابن عباس رضى الله عنه ما عن أمرأة طافت) طواف الأفاضة (ثم حاضت قال)  
 ابن عباس (لهم) أي للذين سألوه (تنفر) هذه المرأة التي طافت ثم حاضت (قالوا) أي السائلون لابن عباس  
 (لأننا نخذ بقولك وندع قول زيد) هو ابن ثابت وندع بالواو والنصب جواب النفي وللعمى والمستمل فتدع بالفاء  
 بدل الواو والنصب أيضا كذلك وفي رواية عبد الوهاب الثقفي أقتبنا ولم نقبنا زيد بن ثابت يقول لا تنفرا أي  
 حتى تطوف طواف الوداع (قال) ابن عباس (إذا قدمتم المدينة فاسألوا) عن ذلك من جهات الذي في البيوتينة  
 فسألوا (فقدموا المدينة فسألوا فكان فيهم سألوا أم سليم) برفع أم وهي أم أنس (فذكرت) أي أم سليم

(حديث صفة) المعروف (رواه) اى الحديث المذكور (خالد) الحذاء فيما وصله البيهقي (وقادة) فيما وصله  
 ابوداود الطيالسي في مسنده كلاهما (عن عكرمة) عن ابن عباس \* وبه قال (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم  
 الفراهيدي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومصغرا ابن خالد قال (حدثنا ابن طاوس) عبد الله (عن ابيه عن  
 ابن عباس رضى الله عنهما قال رخص المفاض) بضم الراء مبنيًا للمفعول وللنساء رخص رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم للمفاض (ان تنفر) بكسر الفاء (اذا افاضت) طافت للافاضة قبل أن تحيض (قال) طاوس بالاسناد  
 المذكور (وسمعت ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهما (يقول انها لا تنفر) اى حتى تظهر ونطوف للوداع  
 (ثم سمعته) اى ابن عمر (يقول بعد) بضم الدال اى بعد أن قال لا تنفر (ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص لهن)  
 اى البيض في ترك طواف الوداع بعد أن طعن طواف الافاضة قال في الفتح وهذا من مراسيل الصحابة لان ابن  
 عمر لم يسمعه من النبي صلى الله عليه وسلم وبين ذلك ما رواه النساء والطحاوي عن طاوس انه سمع ابن عمر  
 يسأل عن النساء اذا حضن قبل النفر وقد أفضن يوم النحر فقال ان عائشة كانت تذكر أن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم رخص لهن قبل موته بعام وفي رواية الطحاوي قبل موت ابن عمر بعام \* وبه قال (حدثنا ابو النعمان)  
 محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا ابو عوانة) الواضح بن عبد الله البشكري (عن منصور) هو ابن العفر  
 (عن ابراهيم) النخعي (عن الاسود) بن يزيد (عن عائشة رضى الله عنها قالت خرجنا) من المدينة (مع النبي صلى  
 الله عليه وسلم) في حجة الوداع (ولا نرى) بضم النون اى نطن وفي نسخة ولا نرى بفحها (الا الحج) اى لا نعرف  
 غيره ولم يكونوا يعرفون العمرة في شهر الحج (فتقدم النبي صلى الله عليه وسلم) مكة (فطاف بالبيت وبين الصفا  
 والمروة) هو من باب \* علقنا تبنًا وماء باردًا \* اوعلى طريق المجاز (ولم يحل) بفتح اؤه اى من احرامه (وكان  
 معه الهدى عطايا) ولاي الوقت وطاف بالواو بدل الفاء (من كان معه من نسائه واحبابه وحل منهم من لم يكن  
 معه الهدى) منهم (فخاضت هي) اى عائشة وكان ابتداء حياضها بسرف يوم السبت لثلاث خلون من ذى الحجة  
 (فنسكنا مناسكنا من حجة فلما كانت ليلة الحصة) بفتح الحاء وسكون الصاد المهملتين ولاي ذرعن الحوى والمستقى  
 ليلة الحصة بالمدة (ليلة النفر) من منى برفع ليلة في الموضعين جميعا على أن كان ثامنة وليلة النفر بدل أو خبر  
 مبتدأ مضمر اى هي ليلة النفر قال في التنقيح وجوز رفع الاولى ونصب الثانية وعكسه ولم يبين وجهه قال في  
 المصابيح ولا يمكن أن يكون نصب ليلة النفر على انها خبر كان اذ لا معنى له وانما كان ثامنة وليلة النفر منصوب  
 بمحذوف تقديره اعني ليلة النفر وأما نصب الاولى ورفع الثانية فوجهه أن تجعل كان ناقصة واسمها ضمير يعود  
 الى الرحيل المفهوم من السياق وليلة الحصة خبرها وليلة النفر خبر مبتدأ مضمر اى هي ليلة النفر انتهى والذي  
 في اليونانية رفعهما ولاي ذر ليلة الحصة ليلة النفر نصبهما (قالت) عائشة (يا رسول الله كل احبابك يرجع  
 بحج) منفردة عن العمرة (وعمرة) منفردة عن الحج (غيري) فاني ارجع بحج ليس لي عمرة منفردة عن الحج (قال)  
 عليه الصلاة والسلام (ما كنت تطوفني) بحذف النون تخفيفا وقبل حذفها من غير نصب أو جازم لغة فصيحة  
 ولاي ذر تطوفين بابائنا (بالبيت ليلتي قدمنا) مكة (قلت لا) قال الحافظ ابن حجر كذا لا كثر وفي رواية أبي ذر  
 عن المستقلى قلت بلى وهي محمولة على أن المراد ما كنت اطوف (قال فاخرجي مع اخيك) عبد الرحمن بن أبي بكر  
 (الى النعيم فأهلي بعمرة) لما سألهما كانت متمعة قالت لا وني القمعة وان كان لا يلزم منه الحاجة الى العمرة  
 لجواز القران وهي كانت قارئة كما عند الاكثر كما هو صريح رواية مسلم وانما أمرها صلى الله عليه وسلم بالعمرة  
 تطييبا لقلها حيث ارادت عمرة منفردة (وموعدا لمكان كذا وكذا) سبق في باب قول الله تعالى الحج أشهر  
 معنومات ثم انبأ ههنا الى المحصب ومكان نصب على الظرفية قالت عائشة (خرجت مع عبد الرحمن الى النعيم  
 فاهلأت بعمرة وحاضرت صفة بنت حنبل) في ايام منى ليلة النفر (فقال النبي صلى الله عليه وسلم عقرى حلقي)  
 بفتح اؤه ما وسكون نائه مع القصر من غير تنوين ويجوز التنوين لغة وصوبه أبو عبيد لان المراد الدعاء  
 بالعقر والخلق كرميا وسقيا ونحو ذلك من المصادر التي يدعى بها وعلى الاول هو نعت لادعاء ثم معنى عقرى اى  
 عقرها الله اى جرحها أو جعلها عاقرا لا تلد أو عقر قومها ومعنى حلقي حلقت شعرها وهو زينة المرأة واصابها  
 وجع في حلقتها أو حلقت قومها بشؤمها اى اهلكهم وحكى القرطبي انها كلمة تقولها اليهود للمفاض فهذه اصل  
 هاتين الكلمتين ثم اتسع العرب في قولهما بغير ارادة حقيقة ثم كما قالوا فانه الله ونحو ذلك وقول الزركشي



كابن بطال فيه توخي الرجل اهله على ما يدخل على الناس بسببها كما وحي الصديق عائشة رضي الله عنها في قصة  
 العقد نقيب ابن المنبر بأنه لا يمكن أن يحمل على التوخي لأن الحيض ليس من صنيعها وقد جاء في الحديث الآخر  
 أن هذا الأمر كنبه الله تعالى على بنات آدم وإنما هذا القول يجري على سبيل التعجب ولم يقصد معناه وقول  
 القرطبي وغيره شان بين قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة لما حاضت معه في الحج هذا شيء كنبه الله على بنات  
 آدم لما يشعر به من الميل البها والحنو عليها بخلاف صفية تعقبه الحافظ ابن حجر بأنه ليس فيه دليل على انضاع  
 قدر صفية عنده ~~ا~~ لكن اختلف الكلام باختلاف المقام فعائشة دخل عليها وهي تبكي اسفا على ما فاتهما من  
 النسك فلا هذا بذلك وصفية أراد منها ما يريد الرجل من اهله فابدت له المانع فناسب كل منهما ما خاطب به في تلك  
 الحالة (انك لحابستنا) عن السفر بسبب الحيض المانع من طواف الافاضة (أما كنت طفت يوم النحر) طواف  
 الافاضة (قالت بلى) طفت (قال) عليه الصلاة والسلام (فلا بأس انفري) بكسرا اضاء وفي رواية أبي سلة قال  
 ان رجواى من منى الى المدينة قالت عائشة (فلقيته) عليه الصلاة والسلام بالمحصب حال كونه (مصددا) بضم  
 الميم وكسر العين اى صاعدا (على اهل مكة وأنا) اى والحال أنى (منهبط) عليهم (اوانا) اى والحال انى  
 (مصددة) عليهم (وهو) اى والحال أنه (منهبط) عليهم بالشك من الراوى وسقطت الهمزة من قوله اوانا مصددة  
 من رواية ابن عساکر كما رأيت في الفرع واصله حيث رقم على الهمزة علامة السقوط له والظاهر أن العلامة البدر  
 ابن الدما ميسني شرح عليها فقال جمعت بين جعل أول الخالين للآخرين من صاحب الحال وثانيهما للأول وبين  
 العكس وصرح قوم بأولوية الوجه الأول لاشتماله على فصل واحد بخلاف الثاني لاشتماله على فصلين انتهى اى  
 جمعت بين جعل أول الخالين الذى هو مصد للآخرين صاحبى الحال الذى هو ضمير المفعول في لقينته وثانيهما  
 الذى هو اوانا منهبط لصاحب الحال الأول الذى هو ضمير الفاعل وهو التاء وبين العكس بأن جعلت الثاني من  
 الخالين الذى هو وهو منهبط للآخرين صاحبى الحال الذى هو ضمير المفعول والأول الذى هو مصددة للأول  
 الذى هو ضمير الفاعل وقوله لاشتماله اى الأول على فصل واحد وهو انا بخلاف الثاني لاشتماله على فصلين هما  
 انا وهو فان قلت قوله وصرح قوم بأولوية الوجه الأول مخالف لقول صاحب المغنى حيث قال ويجب كون  
 الأولى من المفعول والثانية من الفاعل تقبلا للفصل فصرح بالوجوب اجيب بان الرضى قال ان كون الأولى  
 من المفعول والثانية من الفاعل جائز على ضعف لا واجب ثم ان قولها فلقيته مصددا اوانا منهبطة انا مصددة  
 وهو منهبط مشكل على هذه الرواية لأن وقوع الاصعاد والاهباط في زمان واحد ومكان واحد من شخص  
 واحد محال فيحمل على تعدد الزمان والمكان (وقال مسدد) مواروه في مسنده في رواية أبي خليفه عنه قال  
 حدثنا أبو عوانة واقظه ما كنت طفت لىالى قد مننا (قلت لا) وهذا التعليق كما قاله في الفتح ثبت في غير رواية أبي  
 ذر وسقط له (تابعه) ولا يذروا تابعه اى تابع مسدد (جرى) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر  
 (في قوله لا) وهذا سبق موصول في باب التمتع والقران عن عثمان بن أبي شيبة عنه \* (باب من صلى العصر يوم  
 النفر) من منى (بالابطح) وهو المحصب \* وبالسند قال (حدثنا محمد بن المنثري) العنزي الزمى البصرى قال  
 (حدثنا اسحاق بن يوسف) الازرقى الواسطى قال (حدثنا سفيان الثوري عن عبد العزيز بن رفيع) بضم  
 الراء وفتح الفاء آخره عن مهمله مصغرا (قال سألت انس بن مالك) رضى الله عنه (احرى بشيء علمته عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم ان صلى الظهر يوم التروية) ثامن ذى الحجة (قال يبنى قلت فأين صلى العصر يوم النفر) من  
 منى (قال) صلى (بالابطح) وهو المحصب وهذا موضع الترجمة (افعل كما يفعل امرؤك) اى صل حيث يصلون  
 وفيه دليل على الجواز \* وبه قال (حدثنا عبد المتعال) مجذوف الباء (ان طالب) الانصارى البغدادي  
 (قال حدثنا ابن وهب) عبد الله (قال اخبرني) بالافراد (عمر بن الحارث) بفتح العين (ان قتادة) بن دعامة  
 (حدثه عن انس بن مالك رضى الله عنه) ولا يذروا أن انس بن مالك (حدثه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 انه صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء ورقد رقدة بالمحصب) يتعلق بقوله صلى وقوله ورقد عطف عليه  
 (ثم ركب الى البيت فطاف به) للوداع وقوله صلى الظهر لا ينافي أنه عليه الصلاة والسلام  
 لم يرم الا بعد الزوال لأنه روى فنفر فنزل المحصب فصلى به الظهر \* (باب المحصب) بضم الميم وفتح الحاء  
 والصاد المشددة المهملتين ثم موحدة اسم لمكان متسع بين مكة ومنى وهو أقرب الى منى ويقال له الابطح والبطحاء

وخيف بن كنانة وحده ما بين الجبلين الى المقبرة والمراد حكم النزول به \* وبالسند قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل  
 ابن دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن هشام عن ابيه) عروة بن الزبير عن العوام (عن عائشة رضي الله  
 عنها) انها (قالت انما كان) المحصب (منزل) بالرفع قال ابن مالك في رفعه ثلاثة اوجه \* احدها أن يجعل ما معنى  
 الذي واسم كان ضمير يعود على المحصب وخبرها محذوف والتقدير ان الذي كانه هو يعني ان المنزل الذي كان  
 المحصب اياه منزل ينزله النبي صلى الله عليه وسلم فنزل خبرا \* الثاني أن تكون ما كافة ومنزل اسم كان وخبرها  
 ضمير محذوف عائد على المحصب وفي هذا الوجه تعريف الخبر وتذكير الاسم الا انه نكرة مخصصة بصفة نفسها سهل  
 لذلك \* الثالث أن يكون منزل منصوبا في اللفظ الا انه كتب بلا الف على لغة ربيعة فانهم يفتون على المنسوب  
 المنون بالسكون انتهى وتعقبه البدر الدمايسني بأن الوجه الثالث ليس توجهها للرفع بوجه وقد قال اولاني  
 رفعه اي رفع منزل ثلاثة اوجه وعذ الثالث وهو مقتض للنصب للرفع ثم كيف يتجه هذا مع ثبوت الرواية بالرفع  
 وهل هذا الا مقتض للنصب لان الراوي اعتمد على صورة الخط فظنه مرفوعا فيظن به كذلك ولم يستدفيه الى  
 رواية فها هذا الكلام ولا يذرا انما كان اي المحصب منزلا بالنصب (ينزله النبي صلى الله عليه وسلم ليكون) النزول به  
 (اسم) اسهل (لخروجه) راجعا الى المدينة ليستوى في ذلك البعدي والمعتدل ويكون مبيتهم وقيامهم في السمر  
 ورحيلهم باجمعهم الى المدينة (نعني) عائشة (بالابطح) يتعلق بقوله ينزله ولا يذرعن الكشميهني تعني الا بطح  
 باسقاط حرف الجر \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال عمرو) هو  
 ابن دينار وسقط قال عمرو لابن عساكر (عن عطاء) هو ابن أبي رباح قال الحافظ ابن حجر قال الدارقطني هذا  
 الحديث سمعه سفيان من الحسن بن صالح عن عمرو بن دينة يعني انه دلسه هنا عن عمرو وثقه بأن الحميدي  
 أخرجه في مسنده عن سفيان قال حدثنا عمرو وكذلك أخرجه الاسماعيلي من طريق أبي خزيمة عن سفيان  
 فانتفت تمة تدليسه (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ليس التصيب) اي النزول في المحصب وهو الا بطح  
 (شيء) من امر الناسك الذي يلزم فعله انما هو منزل نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم للاستراحة بعد الزوال  
 فصل في العصر والمغربين وبات فيه ليلة الرابع عشر لكن لما نزل به عليه الصلاة والسلام كان النزول به مستحبا  
 اتباعا لتقريره على ذلك وقد فعله الخلفاء بعدهم ورواه مسلم عن ابن عمر بلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم وابوبكر  
 وعمر ينزلون الا بطح قال نافع وقد حصب رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعدهم وهذا مذهب السافعية  
 والمالكية والجمهور \* (باب النزول بذي طوى) بتثنية الطاء غير مصروف ويجوز صرفه موضع باسفل مكة  
 (قبل ان يدخل مكة والنزول) بالجر عطف على النزول السابق (بالبطحاء التي بذي الحليفة) احتزبه عن البطحاء  
 التي بين مكة ومعنى (اذا رجع) الحاج (من مكة) الى المدينة \* وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) بن عبد الله  
 ابن المنذر الخزاعي بالراي احد الائمة وثقه ابن معين وابن وضاح والنسائي وأبو حاتم والدارقطني وتكلم فيه  
 احمد من أجل القرآن وقال الساجي عنده منا كبر وتغيب ذلك الخطيب وقد اعتمد البخاري واتفق من  
 حديثه وروى له الترمذي والنسائي قال (حدثنا أبو ضرة) بفتح المجهمة وسكون الميم انس بن عياض القتيبي  
 قال (حدثنا موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف الاسدي مولى آل الزبير الامام في المضاري  
 (عن نافع) مولى ابن عمر (ان ابن عمر) ولا بن عساكر عن ابن عمر (رضي الله عنهما كان يبيت بذي طوى) بتثنية  
 الطاء غير مصروف ويجوز صرفه وللمسئلي والجرى بذي الطوى التي (بين النبتين) ثنية ثنية وهي طريق العقبة  
 (ثم يدخل من الثنية التي باعلى مكة وكان اذا قدم حاسا) ولغير أبي ذر اذا قدم مكة حاسا (او معقرا) بات بذي  
 طوى واذا أصبح ركب (لم يبق ناقته الا عند باب المسجد) الحرام (ثم يدخل فيأتى الركن الاسود فيسجد اياه  
 ثم يطوف سبعا) اي سبع مرات (ثلاثا سبعا) نصب على الحال أو صفة ثلاثا (واربعامشيا) كذلك (ثم ينصرف  
 فصلى بمحدثين) من باب اطلاق اسم الجزاء على الكل اي ركعتين بسجدة اسمها ولا يذرعن الكشميهني  
 ركعتين والمراد ركعتا الطواف (ثم ينطلق قبل أن يرجع الى منزله فيطوف بين الصفا والمروة) سبعا (وكان  
 اذا صدر) اي رجع متوجها نحو المدينة (عن الحج والعمرة اناخ) راحلته (بالبطحاء التي بذي الحليفة التي كان  
 النبي صلى الله عليه وسلم يبيت بها) وهذا النزول ليس من الناسك \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب)  
 الحنفي قال (حدثنا خالد بن الحارث) الهيصمي (قال سئل عبيد الله) بالتصغير ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر

ابن الخطاب (عن المحصب) بضم الميم وتشديد الصاد المفتوحة ولا يذروا بن عساكر عن التحصيب بالثناة  
 الفوقية وسكون الحاء وكسر الصاد وهو النزول بالمحصب لما ذكر (حدثنا عبيد الله) العمري المذكور (عن  
 نافع) مولى ابن عمر (قال نزل بها) أي بنزلة المحصب (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهذا من مراسلات نافع  
 (وعمر) منقطع (وابن عمر) موصول ويحتمل أن يكون نافع سمع ذلك من ابن عمر فيكون الجميع موصولا  
 (وعن نافع) بالاسناد السابق (أن ابن عمر رضي الله عنهما كان يصلي بها يعني المحصب) فسر الضمير الموثق  
 بالمذكور على ارادة البقعة ولأن من اسمائها الطعاه (الظهر والعصر احسبه) أي أظنه (قال والمغرب  
 قال خالد) هو ابن الحارث (لأشك في العشاء) يعني أن الشك انما هو في المغرب وأخرج الاسماعيلي عن أيوب  
 وعن عبيد الله بن عمر جميعا عن نافع أن ابن عمر كلن يصلي بالابطح الظهر والعصر والمغرب والعشاء من غير شك  
 في المغرب ولا في غيرها (ويسمع جمعة) أي ينام نومة (ويذكر) أي ابن عمر (ذلك) التحصيب (عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم) ووسع مالك لما لا يقتدي به في تركه وكان يفتي بالترك سر الثلاثين شهر ذلك فترك  
 السنة \* (باب من نزل بذي طوى اذ ارجع من مكة) الى مقصده (وقال محمد بن عيسى) بن الطباع البصري  
 (حدثنا حماد) هو ابن سلمة فيما جزم به الاسماعيلي أو هو ابن يزيد كما جزم به المزي وقال الحافظ ابن حجر انه  
 الظاهر (عن أيوب) السخيتاني (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان اذا قبل) من المدينة الى مكة  
 (بات بذي طوى حتى اذا أصبح دخل) مكة (واذا هجر) من مني (مر بذي طوى) وللكنهيني مزم من ذي طوى  
 (وبات بها حتى يصبح) وكان يذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك) وليس هذا من مناسك الحج كما مر  
 وانما يؤخذ منه أما كن نزوله صلى الله عليه وسلم ليل أسى به فيها اذا لا يحلوشى من افعاله عن حكمة \* (باب)  
 جواز (التجارة ايام الموسم) بفتح الميم وسكون الواو وكسر السين المهملة قال في القاموس موسم الحج مجتمعه  
 (و) جواز (البيع في اسواق الجاهلية) وهي اربعة عكاظ وذو المجاز ومجنة بفتح الميم والجيم والنون المشددة على  
 اميال مسيرة من مكة بناحية مزا الطهران ويقال هي على بر يد من مكة وهو لكانة وحباشة بضم المهملة وتخفيف  
 الموحدة وبعد الالف شين معجمة وكانت بأرض بارق من مكة الى جهة اليمن على ست مراحل ولاذ كر لاخيرين  
 في هذا الحديث نعم أخرج احمد عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم لبث ثلاث عشرة سنة يتبع الناس  
 في منازلهم في الموسم بمجنة وانما لم يذكر سوق حشاشة في الحديث لانه لم يكن في مواسم الحج وانما كان  
 يقام في شهر رجب \* وبالسند قال (حدثنا عثمان بن الهيثم) بفتح الهاء وسكون التحتية وفتح المثلثة المؤذن  
 البصري قال (اخبرنا ابن جريج) عبد الملك المكي (قال عمرو بن دينار) بفتح العين (قال ابن عباس رضي الله  
 عنهما) وفي رواية اسحاق بن راهويه في مسنده عن عيسى بن يونس عن ابن جريج اخبرني عمرو بن دينار  
 عن ابن عباس (كان ذو المجاز) بفتح الميم والجيم المنخفضة وبعد الالف زاي وكانت بناحية عرفة الى جابهها وعند  
 ابن الكلبي مما ذكره الاثر في انه كان لهذيل على فرسخ من عرفة وقول البرماوى كالكرمانى موضع بمعنى  
 كان له سوق في الجاهلية رده الحافظ ابن حجر بما رواه الطبري عن مجاهد انهم كانوا لا يبيعون ولا يشتاعون  
 بعرفة ولا مني لكن روى الحاكم في مستدركه من حديث ابن عباس ان الناس في أول الحج كانوا يتبايعون  
 بمني وعرفة وسوق ذي المجاز ومواسم الحج فخافوا البيع وهم حرم فأنزل الله تعالى ليس عليكم جناح انتمي  
 (وعكاظ) بضم العين المهملة وتخفيف الكاف وبعد الالف ظاء معجمة كغراب قال الرشاطي هي صحراء مستوية  
 لا علم فيها ولا جبل الا ما كان من الانصاب التي كانت بها في الجاهلية وعن ابن اسحاق انها فيما بين نخلة والطائف  
 الى بلد يقال له الفتق بضم الفاء والفوقية بعدها فاف وعن ابن الكلبي أنها كانت وراء قرن المنازل بمرحلة  
 على طريق صنعاء وكانت لقيس وثقيف (متجر الناس) بفتح الميم والجيم بينهما مشاة فوقية أي مكان تجارتهم  
 (في الجاهلية) وفي رواية ابن عينة اسواقا في الجاهلية (فلما جاء الاسلام كانوا) أي المسلمين (كروا ذلك) قال  
 في المصايح فان قلت أي جواب لما هنا جلة اسمية وانما أجازوه اذا كانت مصدرة باذا النجاسة وزاد ابن مالك  
 جواز وقوعها جوابا اذا انصدرت بالقاء نحو فلما تجاهم الى البر فتمهم مقتصد والقرض أن ليس هنا ذولا القاء  
 وأجاب بأن الجواب محذوف دلالة الجلة الواقعة بعده عليه أي فلما جاء الاسلام تركوا التجارة فيها كانوا كروا  
 ذلك انتهى وقال الزمخشري وكان ناس من العرب يتأثمون أن يتجروا ايام الحج واذا دخل العشر كفوا عن البيع

والشراء فلم يقيم لهم سوق ويسمون من يخرج بالتجارة الدّاج ويقولون هؤلاء الدّاج ويلبسوا بالحاج وفي رواية ابن عيينة كانوا أي خافوا الوقوع في الأثم للاستغفار في أيام التنسك بغير العبادة (حتى نزات) آية (ليس عليكم جناح أن تنبغوا) في أن تنبغوا تطلبوا (فضلا من ربكم) عطاء ورزقا منه يريد الرجوع بالتجارة زاد أبي في قرأته (في مواسم الحج) الجار متعلق بجناح والمعنى أن الجناح منتف ويعد تعلقه بلبس لأنه لم يرد أن ينشئ الجناح مطلقا ويجعل ابتغاء التجارة طرفا للنفي فيبعد لهذا أن يكون متعلقا به وقد كلن أهل الجاهلية يصحون بعكاظ يوم هلال ذي القعدة ثم يذهبون منه إلى مجنة بعد مضي عشرين يوما من ذي القعدة فاذا رأوا أهلال ذي الحجة ذهبوا من مجنة إلى ذي الحجاز فلبسوا به ثمان ليال ثم يذهبون إلى عرفة ولم تزل هذه الأسواق قائمة في الإسلام إلى أن كان أول ما ترك منها سوق عكاظ في زمن الخوارج سنة تسع وعشرين وما نأخرا من الخروج الحروري بمكة مع أبي حمزة المختار بن عوف خاف الناس أن يقتلهوا وخافوا الفسنة فتركوا إلى الآن ثم ترك مجنة وذو الحجاز بعد ذلك واستغنوا بالأسواق بمكة وعنى وعرفة وآخر ما ترك سوق حباشة في زمن داود بن عيسى ابن موسى العباسي في سنة سبع وتسعين ومائة \* (باب الأدلاج) بهمة وصل وتشد يد الدال على صيغة الافتعال بالتاء لأنها قلبت الدال مثل آخر آخر أي السير في آخر الليل (من النصب) بعد الميثبه وفي رواية لابي ذر بكافي فتح الباري الأدلاج بهمة قطع مكسورة على صيغة الانفعال مصدر أدلج ادلاجوا وسكون الدال أي السير في أول الليل والاول هو الصواب لأنه المراد الثاني على ما لا يخفى نعم قيل ان كلام من الضعيل يستعمل في سير الليل كيف كان والاكترون على الاول \* وبالسند قال (حدثنا عمر بن حفص) هو ابن غياث النخعي الكوفي قال (حدثنا أبي) حفص قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم النخعي) عن الاسود بن يزيد (عن عائشة رضي الله عنها قالت حاصت ضيفة) بنت حبي أم المؤمنين رضي الله عنها بعد أن طافت طواف الافاضة يوم النحر (ليلة النفر) من منى (فقالتمما أراي) بضم الهمزة: لظن نفسي (الاحابستكم) عن الرحلة إلى المدينة لانتظار طهرى وطوافي للوداع قطنت أن طواف الوداع لا يسقط عن الحائض قال الزمخشري في الضائق مفعولا أرى الضمير والمستنى والا لوقال الانشرف يمكن أن لا يجعل الاستثناء لغوا والمعنى ما أراي على حالة أو صفة الاعلى حالة أو صفة كوفي حابستكم ونعقبه الطيبي فقال لم يرد بالافراد أن الأراضة بل أن المستنى معمول الفعل المدكور وذلك حتى مفرغا (قال النبي صلى الله عليه وسلم عقرى حلق) بفتح أولهما من غير تنوين وجوزة أهل اللغة (طافت يوم النحر) طواف الافاضة (قيل نعم) طافت (قال فانقرى) بكسر الفاء أي ارحلى \* ورواة هذا الحديث إلى عائشة كوفيون وفيه ثلاثة من التابعين واخرجه مسلم في الحج وكذا النسائي وابن ماجه (قال ابو عبد الله) أي المؤلف (وزادني) في الحديث المذكور (محمد) وفي رواية ابن السكن محمد بن سلام وقال النسائي هو ابن يحيى الذهلي قال (حدثنا محاضر) بضم الميم وكسر الصاد المنجبة ابن المورع بضم الميم وفتح الواو وكسر الراء المشددة ثم عين مهملة الهمداني السامي الكوفي قال النسائي ليس به بأس وقال احمد كان مغفلا ولم يكن من اصحاب الحديث وقال ابو حاتم ليس بمتمين يكتب حديثه وقال ابو زرعة صدوق وقد اخرج له المؤلف حديثين بصورة التعليق الموصول عن بعض شيوخه عنه أحدهما هذا والاخر في البيوع وعلق له غيرهما وروى به مسلم حديثا واحدا في كتاب الاحكام عن خالد الحذاء مقروفا بغيره وروى له الترمذي (قال حدثنا الاعمش عن ابراهيم النخعي) عن الاسود عن عائشة رضي الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لاندكر الا الحج بالنون ونصب الحج (فلما قدمنا) مكة (امرنا) صلى الله عليه وسلم (ان نحل) بفتح أوله وكسر ثانيه أي من احرامنا (فلما كانت ليلة) يوم (النفر) من منى (حاصت ضيفة بنت حبي) رضي الله عنها (فقال النبي صلى الله عليه وسلم حلقى عقرى) في السابقة تقديم المؤخر (ما أراها) بضم الهمزة أي ما أظن ضيفة (الاحابستكم) ثم قال كنت طفت بمحذوف همزة الاستفهام (يوم النحر) طواف لافاضة (قالت) ضيفة (نعم) طفت (قال فانقرى) بكسر الفاء ارحلى قالت عائشة (قلت يا رسول الله اني لم اكن حلت) أي حين قدمت مكة لاني لم اكن تمتعت بل كنت قارئة (قال) لها عليه الصلاة والسلام (فاعقرى من التعميم) وانما امرها بالاعتمار لتطيب قلبها حيث ارادت أن يكون لها عمرة مستقلة كسائر أتمهات المؤمنين (فخرج معها اخوها) عبد الرحمن بن ابي بكر قالت عائشة

(فلقبناه) أي النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما قضيت العمرة ورجعنا إلى المنزل حال كونه (مدجلاً) بتشديد الدال أي سائر من آخر الليل إلى مكة لطواف الوداع (فقال) عليه الصلاة والسلام لها (موعدك مكان كذا وكذا) نصب مكان على الظرفية وفي بعض النسخ مكان بالرفع خبر موعدك والمراد موضع الميزة أي أنه صلى الله عليه وسلم لما فيها قال لعائشة موضع الميزة كذا وكذا يعني تكون الملافة هناك حتى إذا عاد صلى الله عليه وسلم من طوافه يجتمع بها هناك للرحيل

(بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لآبي ذر وثبت لغيره \* (باب العمرة) بضم العين مع ضم الميم واسكانها وبفتح العين واسكان الميم وهي في اللغة الزيارة وقيل القصد إلى مكان عام وفي الشرع قصد الكعبة للتسليم بشروط مخصوصة (وجوب العمرة وفضلها) وآبي ذر والوقت باب وجوب العمرة وفضلها وآبي ذر عن المستمل أبواب العمرة باب وجوب العمرة وفضلها وسقط عنه عن غيره أبواب العمرة وللأصلي تركية باب العمرة وفضلها حسب وسقط لآبي عساكر باب العمرة (وقال ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) مما وصله ابن خزيمة والدارقطني والحاكم (ليس أحد) من المكلفين (الأول عليه حجة وعمرة) واجبتان مع الاستطاعة (وقال ابن عباس رضي الله عنهما) مما وصله أمان الله الشافعي وسعيد بن منصور وكلاهما عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار سمعت طاوساً يقول سمعت ابن عباس يقول والله (أما لقرئتها في كلب الله عز وجل وأتموا الحج والعمرة لله) والفتنير الأول في قوله أنها لقرئتها للعمرة والثاني لقرئتها بالحج والأصل لقرئتها بالحج لكن قصد التشاكل فأخرج على هذا الوجه بالتأويل فوجوب العمرة من عطفها على الحج الواجب وأيضاً إذا كان الإتمام واجباً كان الابتداء واجباً وأيضاً معنى أتموا أقيموا وقال الشافعي فيما قرأته في المعرفة للبيهقي والذي هو أشبه بظاهر القرآن وأولى بأهل العلم عندي وأسأل الله التوفيق بأن تكون العمرة واجبة بأن الله تعالى قرنهما مع الحج فقال وأتموا الحج والعمرة لله وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر قبل أن يبعث وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحرامها والخروج منها بطواف وسعي وحلاق ومبقات وفي الحج زيادة عمل على العمرة وظاهر القرآن أولى إذا لم تكن دلالة انتهى وقول الترمذي عن الشافعي أنه قال العمرة سنة لا نعلم أحد اخص في تركها وليس فيها شيء ثابت بأنها تنطوع لا يريد به أنها ليست واجبة بدليل قوله لا نعلم أحد اخص في تركها لأن السنة التي يراد بها خلاف الواجب يخصص في تركها قطعاً والسنة تطلق ويراد بها الطريقة فله الزين العراقي ومذهب الحنابلة الوجوب كالحج ذكره الأصحاب قال الزركشي منهم حرم به جمهور الأصحاب وعنه أنها سنة والمشهور عن المالكية أن العمرة تطوع وهو قول الحنفية لنا ما سبق وحديث زيد بن ثابت عند الحاكم والدارقطني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحج والعمرة فريضتان لكن قال الحاكم الصحيح عن زيد بن ثابت من قوله انتهى وفيه إسماعيل بن مسلم ضعفه وأخرج الدارقطني عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رجلاً قال يا رسول الله ما الإسلام قال أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وأن تقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وأن تحج وتعتز قال الدارقطني إسناده صحيح وعن عائشة عند ابن ماجه والبيهقي وغيرهما بأسانيد صحيحة قالت قلت يا رسول الله هل على النساء جهاد قال نعم جهاد لا قتال فيه الحج والعمرة وروى الترمذي وصححه أن أبا رزين لقيط بن عامر العقيلي قال أي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن أبي شيخ كبير لا يستطيع الحج ولا العمرة ولا الفطن قال حج عن أبيك واعتمر واحتج القائلون بالسنة بحديث أبي الإسلام على خمس فذكر الحج دون العمرة وأجابوا عن ثبوتها في حديث الدارقطني بأنها شاذة وبحديث الحجاج ابن أرطاة عن محمد بن المنكدر وعن جابر عند الترمذي وقال حسن صحيح قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العمرة أو اجبة هي قال لا وإن اعتقر فهو أفضل لكن قال في شرح المذهب اتفق الحفاظ على أنه حديث ضعيف ولا يفتقر بقول الترمذي فيه حسن صحيح وقال العلامة الكمال بن الهمام في فتح القدير أنه لا يفتزل عن كونه حسناً والحسن حجة اتفاقاً وان قال الدارقطني الحجاج بن أرطاة لا يثبت به فقد انتفت الروايات عن الترمذي على تحسین حديثه هذا وقد رواه ابن جريج عن محمد بن المنكدر عن جابر وأخرجه الطبراني في الصغير والدارقطني بطريق آخر عن جابر فيه يحيى بن أيوب وضعفه وروى عبد الباقي بن قانع عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحج جهاد والعمرة تطوع وهو أيضاً حجة وأخرج ابن أبي شيبة عن عبد الله



ابن مسعود رضى الله عنه الحج فريضة والعمرة تطوع وكفى بعد الله قدوة وتعد طرق حديث الترمذى الذى اتفقت الروايات على تحسينه يرفعه الى درجة الصحيح كأن تعدد طرق الضعيف يرفعه الى الحسن فقام ركن المعارضة والافتراض لا يثبت مع المعارضة لان المعارضة تمنعه من اثبات مقتضاه ولا يخفى أن المراد من قول الشافعى "الفرض الظنى" هو الوجوب عندنا ومقتضى ما ذكرناه أن لا يثبت مقتضى ما رويناه أيضا للاشتراك في موجب المعارضة فحاصل التقرير حينئذ تعارض مقتضيات الوجوب والنفل فلا يثبت ويترك مجزؤه عليه الصلاة والسلام وأصحابه والتابعين وذلك يوجب السنة فقلنا بها انتهى وأجاب القائلون بالانصباب أيضا عن الآية بأنه لا يلزم من الاقتران بالحج أن تكون العمرة واجبة فهذا الاستدلال ضعيف وبأن في قراءة الشعبي "والعمرة لله بالرفع ففصل بهذه القراءة عطف العمرة على الحج ليرتفع الاشكال وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن سمى) بضم السين المهملة وفتح الميم (مولى أبي بكر بن عبد الرحمن) بن الحارث بن هشام ما مقتولا بقد يدسنه ثلاثين ومائة وحديثه هذا من غرائب الصحيح لانه تفرد به واحتاج الناس اليه فيه فرواه عنه مالك والسيبان وغيرهما حتى أن سهيل بن أبي صالح حدث به عن سمى عن أبي صالح فكان سهيل لم يسمعه من أبيه وتحقق بذلك تفرد سمى به فآله ابن عبد البر فيما حكاه عنه في الفتح (عن أبي صالح) ذكر كون (السمان عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العمرة الى العمرة) يحتمل كما قاله ابن التين أن الى بمعنى مع كقوله تعالى الى أموالكم من أنصاري الى الله (كفارة لما بينهما) من الذنوب غير البكارة وظاهره أن العمرة الاولى هي المكفرة لانها هي التي وقع الخبر عنها أنها تكفر ولكن الظاهر من جهة المعنى أن العمرة الثانية هي التي تكفر ما قبلها الى العمرة السابقة فان التكفير قبل وقوع الذنب خلاف الظاهر واستشكل بعضهم كون العمرة كفارة مع أن اجتناب البكارة مكفر فإذا تكفر العمرة وأوجب بأن تكفير العمرة مقيد بمنها وتكفير الاجتناب عام لجميع عمر العبد فتغيرا من هذه الحثية (والحج المبرور) الذي لا يحاطه اثم أو المقتل الذي لا رياء فيه ولا سمعة ولا رف ولا فسوق (ليس له جزاء الاجنحة) فلا يقتصر لصاحبه من الجزاء على تكفير بعض ذنوبه وفي الترمذى من حديث عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تابعوا بين الحج والعمرة فانهما ينقيان الفقر كما ينقي الكبر خبث الحديد والذهب والفضة وايسر للحجة المبرورة ثواب الاجنحة وهذا الحديث رواه مسلم والترمذى \* (باب من اعتمر قبل الحج) هل يجزئ ذلك أم لا \* وبالسند قال (حدثنا احمد بن محمد) هو ابن ثابت بن عثمان المعروف بابن شعبة قاله الدارقطني وقال الحاكم أبو عبد الله هو احمد بن محمد بن موسى المروزي يعرف بمروية وريح المزى وغيره هذا الثاني قال (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك المروزي قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك المكي (أن عكرمة بن خالد) هو ابن العاصي بن هشام المخزومي (سأل ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما عن العمرة قبل الحج فقال) ابن عمر (لأبأس) زاد احمد وابن خزيمة فقال لأبأس على أحد أن يعقر قبل الحج (قال عكرمة) بن خالد بالاسناد السابق (قال ابن عمر) اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يحج ولما كان قوله في الحديث السابق أخبرنا ابن جريج أن عكرمة بن خالد سأل ابن عمر يقتضي أن الاسناد مرسل لأن ابن جريج لم يدرك زمان سؤال عكرمة لابن عمر استظهر المؤلف بالتعليق الذي سيذكره عن ابن اسحاق المصرح بالاتصال فقال (وقال ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني تزيد بغداد تكلم فيه بلا فادح مما وصله احمد (عن ابن اسحاق) محمد صاحب المغازي قال (حدثني) بالافراد (عكرمة بن خالد) المذكور (قال سألت ابن عمر منسلة) ولفظ احمد قدمت المدينة في نفر من أهل مكة فلقيت عبد الله بن عمر فقلت انالم نخرج قط أفنعت من المدينة قال نعم وما يمنعكم من ذلك فقد اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عمره كلها من المدينة قبل حجه قال فاعتمرنا وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يي الوقت حدثني (عمر بن علي) بفتح العين وسكون الميم ابن بحر الباهلي "الصيرفي" البصري قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن محمد النخعي قال (أخبرنا ابن جريج) بعبد الملك (قال عكرمة بن خالد) هو المخزومي السابق (سألت ابن عمر رضى الله عنهما منسلة) وقول ابن بطلان جواب ابن عمر يجوز الاعتمار قبل الحج يدل على أن مذهبه أن فرض الحج كان قد نزل على النبي صلى الله عليه وسلم قبل اعتقاره وذلك يدل على أن الحج على التراخي اذ لو كان وقتها ضيقا لوجب اذا أخره الى سنة أخرى أن يكون قضاها والملازم باطل نعمه ابن المنير بأن القضاء خاص بما وقت

بوقت معين مضيق كالصلاة والصيام وأما ما ليس كذلك فلا يعتدنا خبره قضاء سواء سكن على الفور أو على  
 التأخر كما في الزكاة يؤخرها ما شاء الله بعد تمكنه من أدائها على الفور فإن المؤخر على هذا الوجه يأثم ولا يعتد  
 إذاؤه بعد ذلك قضاء بل هو أداء ومن ذلك الاسلام واجب على الكفار على الفور فلؤخره يأثم الكافر ما شاء  
 الله ثم أسلم لم يعتد ذلك قضاء \* هذا (باب) بالتنوين يذكرفيه (كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم) \* وبالسند قال  
 (حدثنا قتيبة) بن سعيد البغلاني البجلي قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر  
 (عن مجاهد) هو ابن جبر المقسر (قال دخلت ناو عروة بن الزبير المسجد) المذني النبوي (فاذا عبد الله بن عمر  
 جالس) خبر عبد الله (الى حجرة عائشة) رضى الله عنها وعند أحد في رواية مفضل عن منصور فاذا ابن عمر مستند  
 الى حجرة عائشة (واذا أناس) بهمزة مضمومة وفي الفتح ناس يحذفها للكتشمين وفي الفرع واصله علامة نبوتها  
 لابي الوقت (يصلون في المسجد صلاة الضحى قال) مجاهد (فأثناء) أي ابن عمر (عن صلاتهم) التي يصلونها  
 في المسجد (فقال) أي ابن عمر صلاتهم على هذه الصفة من الاجتماع لها في المسجد (بدعة ثم قال) عروة بن الزبير  
 وقع التصريح بأنه عروة في مسلم في رواية عن اسحاق بن راهوية عن جرير (كم اعتمر النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال أربع) بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي عمره أربع ولابي ذر أربع بالنصب أي اعتمر أربعاً قال  
 ابن مالك الأكثر في جواب الاستفهام مطابقة اللفظ والمعنى وقد يكتفي بالمعنى في الأول قوله تعالى هي عصا  
 انوكا في جواب وماتك بيمينك يا موسى ومن الثاني قوله عليه الصلاة والسلام أربعين يوماً جواباً بالقول السائل  
 ما لبث في الارض فأضمر يلبث ونصب به أربعين ولو قصد تكميل المطابقة لقال أربعون لان الاسم المستفهم به  
 في موضع الرفع قطعه بهذا أن الوجهين جائزان الآن التخصيص اقدس واكثر نظائر قال ويجوز أن يكون أربع  
 كتب بالالف على لغة ربيعة في الوقف بالسكون على المنصوب المتون انتهى وهذا مثل ما سبق له قريباً وقدم  
 قول العلامة البدر الدمايني أنه مقتضى للنصب لا للرفع (أحدها) أي العمرات كانت (في) شهر (رجب)  
 بالتنوين (فكرهنا أن نذكر عليه قال) وسعدنا استئذان عائشة أم المؤمنين (رضي الله عنها) أي حسن مرور السوال  
 على أسنانها (في الحجرة فقال عروة) بن الزبير لعائشة (يا أمه) بالالف بين الميم والميماء المضمومة في الفرع وغيره  
 وقال الحافظ ابن حجر والبرهان كالتصريح ما في بسكونها ولا يوزر الوقت والاصح لي يا أمه يحذف  
 الالف وسكون الميم وفي نسخة يا أم المؤمنين وهذا بالمعنى الاعم لانها أم المؤمنين والسابق بالمعنى الخاص  
 لانها خالته (ألا تسمعين ما يقول ابو عبد الرحمن) عبد الله بن عمر رضي الله عنهما (فالت عائشة) رضى الله  
 عنها (ما يقول) عبد الله (قال) عروة (يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر أربع عمرات) بسكون الميم  
 وقصها وضما والتحريك لابي ذر (أحدها) في شهر (رجب) قالت عائشة (رحم الله أبا عبد الرحمن) بن  
 عمر رضي الله عنهما (ما اعتمر) النبي صلى الله عليه وسلم (عمره الا وهو) أي ابن عمر (شاهده) أي حاضر معه  
 (وما اعتمر) صلى الله عليه وسلم (في) شهر (رجب) قالت ذلك بمبالغة في نسبته الى التسيان ولم تذكر عليه  
 الاقوله احدها في رجب وزاد مسلم عن عطاء عن عروة قال وابن عمر يسمعها قال لا ولا ثم سكنت قال النووية  
 سكوت ابن عمر على انكار عائشة يدل على انه كان اشبه عليه أونسى أو شكا انتهى وبهذا يجاب عما استشكل  
 من تقديم قول عائشة الثاني على قول ابن عمر المذهب وهو خلاف القاعدة المقررة \* وبه قال (حدثنا ابو عاصم)  
 النبيل الضمالي بن مخلد قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك (قال أخبرني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي بريح  
 (عن عروة بن الزبير) بن العوام (قال سألت عائشة رضي الله عنها) أي عن قول ابن عمر ان النبي صلى الله عليه  
 وسلم اعتمر أربع عمرات احدها في رجب (قالت ما اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في رجب) زاد في الاولى  
 قط \* وبه قال (حدثنا حسان بن حسان) غير مصروف البصري تنزيل مكة قال البخاري كان المقرئ يثني عليه  
 وتلأ أبو حاتم منكر الحديث لكن روى عنه البخاري حديثين فقط أحدهما هذا وآخر حجه أنضاعن هدية وأبي  
 الوليد الطيالسي بما يبعثه عن همام والآخر في البخاري عن محمد بن طلحة عن حميد بن سلمة عن حميد قال  
 (حدثنا همام) بتشديد الميم بعد فتح الهاء ابن يحيى بن دينار العودي الشيباني البصري (عن قتادة) بن دعامة  
 قال (سألت أنسا) هو ابن مالك (رضي الله عنه) كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم قال أربع (بالرفع أي الذي اعتمره  
 أربع) (عمره الحديثية) بتخفيف الياء على الضمير وعمره رفع بدل من أربع ولابي ذر أربعاً بالنصب أي اعتمر أربع  
 عمره الحديثية بالنصب بدل من المنصوب (في ذي القعدة) سنة ست (حيث صعدته المشركون)

بالحدبية فخر الهدى بها وحلق هو وأصحابه ورجع إلى المدينة (وعمره) بالرفع مطلقاً على المرفوع ولا بد من  
وعمره بالنصب عطفاً على المنصوب (من العام المقبل في ذي القعدة حيث صا لهم) يعني قريشاً وهي هرة القعدة  
والقضية وانما سميت بهما لأنه صلى الله عليه وسلم قاضي قريشاً فيها لأنها وقعت قضاء من العبرة التي  
صد عنها اذ لو كان كذلك لكانت عامرة واحدة وهذا مذهب الشافعية والمالكية وقال الحنفية هي قضاء  
عنها قال في فتح القدير وتسمية العمارة بجميع السلف اياها بعمره القضاء ظاهر في خلافه وتسمية بعضهم  
اياها عمرة القضية لا يتفيه فانه اتفق في الاولى مقاضاة النبي - أهل مكة على أن يأتي من العام المقبل فيدخل  
مكة بعمره ويقيم ثلاثاً وهذا الامر قضية تصح اضافة هذه العمرة اليها فانها عمرة كانت عن تلك القضية  
فهو قضاء عن تلك القضية فتصح اضافتها إلى كل منهما فلا تستلزم الاضافة إلى القضية في القضاء والاضافة  
إلى القضاء فتفيد ثبوته فيثبت مفيد ثبوته بلا معارض انتهى (وعمره) بالرفع والنصب كما مر (الجعرانة) بكسر  
الجيم وسكون العين المهملة وتحقيق الراء وبكسر العين وتشديد الراء والاول ذهب إليه الاصمعي وصوبه  
الخطابي وهي ما بين الطائف ومكة (اذ) أي حين (قسم غنمة) بالنصب معمول قسم من غير تنوين لضافته  
في الحقيقة إلى حين (اراه) بضم الهمزة أي اظنه وهو اعتراض بين المضاف وبين (حين) المضاف اليه وكأن  
الراوي طرأ عليه شك فادخل لفظ اراه بينهما وقد رواه مسلم عن همام بغير شك وحين وادينه وبين مكة ثلاثة  
أميال وكانت في سنة ثمان في زمن غزوة الفتح ودخل عليه الصلاة والسلام بهذه العمرة إلى مكة ليلا وخرج منها  
ليلا إلى الجعرانة فبات بها فلما أصبح وزالت الشمس خرج في بطن سرف حتى جامع الطريق ومن ثم خفيت هذه  
العمرة على كثير من الناس قال قتادة (قلت) لانس (كم حج) صلى الله عليه وسلم (قال) حج (واحدة)  
وقد سقط من رواية حسان هذه العمرة الرابعة ولذا استظهر المؤلف بطريق أبي الوليد الثابت ذكرها فيه  
حيث قال وعمره مع حجته فقال بالسند السابق (حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك) الطيالسي قال (حدثنا  
همام) العوذى (عن قتادة) بن دعامة (قال سألت أنس رضي الله عنه) كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم  
(يقال اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم حيث رآه) أي المذركون بالحدبية (و) اعتمر (من) العام (القابل  
ورة الحدبية) وهي عمرة القضاء وهي وسابقتها من الحدبية أو قوله والحدبية يتعلق بقوله حيث رآه  
(و) اعتمر (عمرة في ذي القعدة) وهي عمرة الجعرانة (و) اعتمر (عمرة) وهي الرابعة (مع حجته) وهذا بعينه  
هو الحديث الاول بمجته وسنده لكن شيخه في الاول حسان وفي الثاني أبو الوليد وأسقط في الاولى العمرة الرابعة  
وأثبت في هذا كسليم من طريق عبد الصمد عن هشام لكن قال الكرماني أنها داخل في الحديث الاول ضمن الحج  
لأنه صلى الله عليه وسلم اتمان يكون متمتعاً وقارناً أو مفرداً والمشهور عن عائشة أنه كان مفرد الكن ما ذكره  
يشعر بأنه كان قارناً وكذا ابن عمر انه كره على أنس كونه كان قارناً مع أن حديثه المذكور هنا يدل على أنه كان  
قارناً لأنه لم ينقل أنه اعتمر بعد حجته فليبق إلا أنه اعتمر مع حجته ولم يكن متمتعاً لأنه اعتمر عن ذلك بكونه ساق  
الهدى وقد كان أحرم أولاً بالحج ثم أدخل عليه العمرة بالعقيق ومن ثم اختلف في عدد عمره فمن قال أربعاً فهذا  
وجهه ومن قال ثلاثاً أسقط الأخيرة لدخول أفعالها في الحج ومن قال اعتمر عمرتين أسقط عمرة الحدبية لكونهم  
صدوا عنها وأسقط الأخيرة لما ذكره وأثبت عمرة القضية والجعرانة \* وبه قال (حدثنا هدية) بضم الهاء وسكون  
المهملة وفتح الموحدة بغير تنوين ابن خالد القيسي قال (حدثنا همام) أي المذكور (وقال) أي بالاسناد  
المذكور وهو عن قتادة عن أنس (اعتمر) أي النبي صلى الله عليه وسلم (أربع عمر) كاهن (في ذي القعدة) الا التي  
اعتمر (وللعمر) والمسئلي (الا الذي بصيغة المذكر أي الا التسل الذي اعتمر (مع حجته) في ذي الحجة ثم بين  
الاربعة المذكورة بقوله (عمرته) نصب باعتمر (من الحدبية) وهي الاولى (و) الثانية (من العام المقبل) وهي  
عمرة القضية (و) الثالثة (من الجعرانة) حيث قسم غنائم حنين (بالصرف) (و) الرابعة (عمرة مع حجته) في ذي الحجة  
كما مر قال القاسي هذا الاستثناء كلام زائد وصوابه أربع عمر في ذي القعدة وعمرته من الحدبية إلى آخره وقد  
عذره في آخر الحديث فكيف يستثنىها أولاً قال عباس والرواية عندي هي الصواب وقد عذرها بعد  
في الرابع فكانت في ذي القعدة منها ثلاث والرابعة عمرته في حجته \* وبه قال (حدثنا احمد بن محمد بن  
ابن حكيم بن دينار الاودي قال (حدثنا شريح بن مسلة) بفتح الميم واللام وشريح بالنسب المجهة المضمومة

والحاشاء المهملة قال (حدثنا ابراهيم بن يوسف بن ابيه) يوسف بن اسحاق الهمداني السبيعي (عن ابي  
اصحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي (قال سألت مسروقاً) يعني ابن الابدع (وعطاء) هو ابن أبي رباح  
(ومجاهد) هو ابن جبرائيل كم اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقالوا اعتمر رسول الله) ولا في الوقت النبي  
(صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة) وسقط قوله في ذي القعدة في رواية أبوي ذرو الوقت (قبل أن يحج) حجة  
الوداع (وقال سمعت البراء بن عازب رضى الله عنهما يقول اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة قبل  
أن يحج مرتين) لا يدل على نفي غيره لأن مفهوم العدد لا اعتبار له وقيل ان البراء لم يعد الحديبية لكونها لم تتم  
والتي مع حجة لانها دخلت في افعال الحج وكلهن اى الاربعة في القعدة في اربعة أعوام على ما هو الحق كما ثبت  
عن عائشة وابن عباس رضى الله عنهما لم يعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الا في ذي القعدة ولا ينافيه كون  
عمرة التي مع حجة في ذي الحجة لأن مبدأها كان في ذي القعدة لانهم خرجوا للحج بقين من ذي القعدة كما في  
الصحيح وكان احرامه بها في وادى العقبة قبل أن يدخل ذوا الحجة وفعلها كان في ذي الحجة فصح طريقا للاثبات  
والنفي وأما ما رواه الدارقطني عن عائشة خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عمرة رمضان فقد حكم  
الحفاظ بلفظ هذا الحديث اذ لا خلاف أن عمره لم تزد على أربع وقد عيناها أنس وعدّها وليس فيها ذكر شيء منها في  
غير ذي القعدة سوى التي مع حجة ولو كانت له عمرة في رجب وأخرى في رمضان لكانت ستا ولو كانت أخرى في  
شوال كما هو في سنن أبي داود عن عائشة أنه عليه الصلاة والسلام اعتمر في شوال كانت سبعا والحق في ذلك أن ما  
امكن فيه الجمع وجب ارتكابه دفعا للمعارضة وما لم يمكن فيه حكم بمقتضى الاصح والاثبت وهذا ايضا يمكن الجمع  
بارادة عمرة الجعرانة فانه عليه الصلاة والسلام خرج الى حنين في شوال والاحرام بها في ذي القعدة فكان مجازا  
للقرب هذا ان صح وحفظ والا فالمرعول عليه الثابت والله أعلم \* ورواة هذا الحديث كلهم كوفيون الاعطاء  
ومجاهد اخيكان وفيه التعديت والعنينة والسؤال والسماع والقول \* (باب فضل عمرة) تفعل (في) شهر  
(رمضان) \* وبالسند قال (حدثنا مسدد) بفتح السين المهملة بعد ضم الميم والادال الاولى مشددة قال (حدثنا  
يحيى) القطن (عن ابن جريج) عبد الملك (عن عطاء) هو ابن أبي رباح ولمسلم أخبرني عطاء (قال سمعت ابن  
عباس رضى الله عنهما) حال كونه (يحبرنا) وحال كونه (يقول قال رسول الله) ولا في الوقت قال النبي (صلى  
الله عليه وسلم لامرأة من الانصار) هي ام سنان كما عند المصنف وصحيح مسلم في باب حج النساء (سماها ابن عباس)  
قال ابن جريج (فتسيت اسمها) وليس الناسي عطاء لانه سماها في حديثه المروي عند المؤلفين من طريق حبيب  
المعلم عنه في باب حج النساء لكن يحتمل أن يكون عطاء كان ناسلا لاسمها لما حدث به ابن جريج وذا كراهة لما حدث  
حبيبا (ما منعك ان تحيين معنا) باثبات نون تحيين على اجمال أن الناصبة وهو قليل وبعضهم ينقل انها لغة  
لبعض العرب ولا في ذرو ابن عساكر أن تحيي بخذفها على اعمال أن وهو المشهور (قالت) أي أم سنان (كان لنا  
ناضح) بالنون والضاد المعجمة المكسورة وبالحاء المهملة البعير الذي يستقي عليه (فركبه أبو فلان وابنه لزوجهما)  
أبي سنان (وابنتها) سنان وفي النساء والطيبراني في قصة تشبه هذه اسمها ام معقل زينب وزوجها أبو معقل  
الهميم ووقع مثله لام طليق وابي طليق عند ابن ابي شيبة وابن السكن وعند ابن حبان في صحيحه قالت ام سليم حج  
أبو طلحة وابنه وتركاني ونحوه عند ابن ابي شيبة من وجه آخر عن عطاء والابن المذكور والظاهر أنه أنس لان ابا  
طلحة لم يكن له ابن كبير يحج فيكون المراد بالابن انسا مجازا وبؤيد ذلك أن في حديث البخاري انها من الانصار  
وليس أم معقل انصارية بل وفي سنن أبي داود أن ابا معقل لم يحج معهم بل تأخر لرضه فمات وأما أم سنان فهي  
انصارية ايضا وبالجملة فيجتمعت انها وقائع متعددة لمن ذكر هنا والضمير في قوله لزوجهما وابنتها المرأة المذكورة من  
الانصار ولمسلم ناضحان كانا ابني فلان وزوجهما حج هو وابنه على احدهما (وترك ناظنا نضح عليه) بفتح الضاد  
في القرع وغيره وضبطه الحافظ ابن حجر والعيني بالكسر كالنووي في شرح مسلم (قال) صلى الله عليه وسلم  
(فاذا كان رمضان) بالرفع على أن كان نائمة ولا في ذرعن الحموي والمستقلى فاذا كان في رمضان (اعتمرى) وفي  
نسخة فاعتمرى (نفسه فان عمرة في رمضان حجة او نحوها مما قال) والمستقلى أو نحوها من ذلك وسقط في رواية ابن  
عساكر قوله مما قال وجه بالرفع خبر أن اى كعبة في الفضل ولمسلم فان عمرة فيه تعدل حجة ولعل هذا هو السبب  
في قول المؤلف او نحوها قال وقال الظهري في قوله تعدل حجة اى تقابل وتمثل في الثواب لان الثواب يفضل

فضله الوقت وقال الطيبي هذا من باب المبالغة والحقائق الناقص بالمكامل ترغيبا وبهشاعته والا كيف يعبد  
 ثواب العمرة ثواب الحج قال ابن خزيمة رحمه الله ان الشيء يشبه بالشيء ويجعل عدله اذا اشبه في بعض المعاني  
 لا جميعها لان العمرة لا يقضى بها فرض الحج ولا التذاتنهي وقول الزركشي كابن بطلان ان الحج الذي ندبها اليه  
 كل تطوعا لان العمرة لا تجزئ عن حجة القريضة رده ابن المنير فقال هو وهم من ابن بطلان لان حجة الوداع اول حج  
 اقيم في الاسلام وقد تقدم ان حج أبي بكر كان انذارا ولم يكن فرض الاسلام قال فعلى هذا يستحيل أن تكون تلك  
 المرأة كانت قائمه بوظيفة الحج بعد لان اول حج لم تحضره هي ولم يأت زمان حج ثان عند قوله عليه الصلاة والسلام  
 لها ذلك وما جاء الحج الثاني الا والرسول عليه الصلاة والسلام قد توفي فان اراد عليه الصلاة والسلام أن يستعنها  
 على استدرال ما فاتهما من البدار ولا سيما الحج معه عليه الصلاة والسلام لان فيه منية على غيره انتهى وتعقبه  
 ابن حجر فقال وما قاله غير مسلم اذ لا مانع أن تكون حجت مع أبي بكر فسقط عنها الفرض بذلك لكنه بنى على أن الحج  
 انما فرض في السنة العاشرة حتى يسلم بما روى على مذهبه من القول بأن الحج على الفور وقال ابن التين يحتمل  
 أن يكون قوله حجة على يابه ويحتمل أن يكون لبركة رمضان ويحتمل أن يكون مخصوصا بهذه المرأة انتهى وفي رواية  
 احمد بن منيع قال سعيد بن جبيرة ولا نعلم هذا الا لهذه المرأة وحدها وقال ابن الجوزي فيه أن ثواب العمرة هل يزيد  
 بزيادة شرف الوقت كما يزيد بحضور القلب وخلوص القصد انتهى وقال غيره لما ثبت أن عمره صلى الله عليه وسلم  
 كانت كلها في ذي القعدة وقع تردد لبعض اهل العلم في أن أفضل اوقات العمرة اشهر الحج أو رمضان ففي رمضان  
 ما تقدم مما يدل على الافضلية لكن فعله عليه الصلاة والسلام لما لم يقع الا في اشهر الحج كان ظاهرا انه افضل  
 اذ لم يكن الله سبحانه وتعالى يختار لنبه الاما هو الافضل أو أن رمضان افضل لتخصيصه عليه الصلاة والسلام  
 على ذلك فتركه لا قترانه بما رخصه كاشتغاله بعبادات أخرى في رمضان بتلاوة وأن لا يشق على امته فانه لو اعتسر  
 فيه لخرجوا معه ولقد كان همهم رؤوفار حيا وقد أخبرني بعض العبادات انه تركها لئلا يشق على امته مع محبته  
 لذلك كالقيام في رمضان بهم ومحبة لان يستقي بنفسه مع سقاة زمزم كيلا يفلهم هم الناس على سقائهم والذي  
 يظهر أن العمرة في رمضان لغيره عليه الصلاة والسلام افضل وأما في حقه هو فلا فالافضل ما صنفه لان فعله  
 لبيانه جوازا ما كان اهل الجاهلية يمنعونهم فأراد الرذعية هم بالقول والفعل وهو ولو كان مكروها لغيره لكنه في  
 حقه افضل والله اعلم \* وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي في الحج \* (باب) مشروعية (العمرة ليلة  
 الحصة) بفتح الحاء وسكون الصاد المهملتين وفتح الموحدة اى ليلة المبيت بالمحصب وجميع السنة وقت للعمرة  
 الا الحاج فيمنع احرامه بها قبل نفره أما قبل تحله فلا متناع ادخالها على الحج وأما بعده فلا شغاله بالرى والمبيت  
 فهو عاجز عن التشاغل بعملها أما احرامه بها بعد نفره فصح ان كان وقت الرى بعد النفر الا قبل باقيا لانه بالنفر  
 خرج من الحج وصار كالمضى وقت الرى نقله القاضي ابو الطيب عن نص الام وقال في المجموع لا خلاف فيه  
 (وغیرها) بنصب الراء ولا يذرو غيرها بكسرها \* وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا يى الوقت حدثني (محمد بن  
 سلام) وسقط لا بوى ذر والوقت ابن سلام قال (أخبرنا ابو معاوية) محمد بن حازم الضرير البصري قال (حدثنا  
 هشام عن ابيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضى الله عنها) انها قالت (خرجنا مع رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم) في حجة الوداع لحس بقين من ذي القعدة حال كونا مكملين ذا القعدة (موافين)  
 مستقبين (الهلال ذي الحجة) قال الجوهري - واني فلان اى ووفى تم والخمس قرية من آخر الشهر فوافاهم  
 الهلال وهم في الطريق لانهم دخلوا مكة في الرابع من ذي الحجة (فقال لسا) صلى الله عليه وسلم يسر فبعد  
 الاحرام كما في رواية عائشة أو بعد الطواف كما في رواية جابر فيحتمل انه صكر راحهم بذلك بعد الطواف  
 لان العزيمة انما كانت في الآخر حين احرامهم بفسخ الحج الى العمرة (من احب منكم ان يهل بالحج)  
 يدخله على العمرة (لهل) بالحج اذا كان معه هدى فيصير فارنا ثم لا يهل منهم ملجعا حتى ينصر هديه  
 (ومن احب ان يهل) منكم (بعمرة) يدخلها على الحج (فلهل بعمرة) بفسخها جده اذا لم يكن معه هدى  
 (فلولا انى اهديت لاهلت بعمرة) وفي رواية السرخسي (لاحلت بالحاء المهمل) (قالت) عائشة رضى الله عنها  
 (فنا) اى فكان منا (من اهل) من الميقات (بعمرة ومننا من اهل بحج) مفردا اى ومننا من قرن (وكنت عن اهل  
 بعمرة) وروى الناس عنها انها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ترى الا الحج وفي رواية لا نذكر  
 الا الحج وفي رواية لبينا بالحج وفي رواية أخرى مهلين بالحج وقد جمع ذلك مسلم في صحيحه وقد جمعوا بين ذلك



بأنهم احرمت اولاً بالحج كما صح عنها في رواية الاكثرين وكما هو الاصح من فعله عليه الصلاة والسلام واكثر اصحابه  
 ثم احرمت بالعمرة حين امر النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه بفسخ الحج الى العمرة فأخبرهم بالعمرة باحتمارها في آخر  
 الامر ولم يذكروا قول امرها (فاظنني) اي قرب مني (يوم عرفة) يقال اظنني فلان وانما نقول ذلك لان ظله كان  
 وقع عليك لقربه منك (وانا حاضر فشكوت الى النبي صلى الله عليه وسلم) ترك الطواف بالبيت وبين الصفا  
 والمروة بسبب الخيض (فقال ارفضي عرفت) اي اتركي عملها من الطواف والسعي وتقصير الشعر لانها تدع  
 العمرة نفسها وانما امرها بذلك لانها لما حاضت تعذر عليها اتمام العمرة والتحلل منها (وانقضى رأسك) اي حلى  
 صفر شعره (وامتشط) ستر حيه بالمشط (وأهل بالحج) نصارت مدخلة للحج على العمرة وقارئة (فلما كان ليلة  
 الحصة) بعد ان طهرت يوم النحر (ارسل معي عبد الرحمن) اخي (الى التنعيم فأهلت) منه (بعمره مكان عمرتي)  
 بنصب مكان على الطرفة ويجوز الجز على البدل من عرة والمراد مكان عمرتها التي أرادت أن تأتي به مفردة كما  
 وقع لسائر أهات المؤمنين وغيرهن من العصاة الذين فسخوا الحج الى العمرة واتوا العمرة وتحلوا منها قبل  
 يوم التروية وأحرموا بالحج من مكة يوم التروية فحصل لهم حجة مفردة وعمره مفردة وأما عائشة فأنما حصل  
 لها عمره مندرجة في حجة بالقران فأرادت عمره مفردة كما حصل لغيرها \* (باب عمرة التنعيم) تفعل بفتح المشاة  
 الفوقية وسكون النون وكسر العين المهملة موضع على ثلاثة أميال أو أربعة من مكة اقرب اطراف الحسل  
 الى البيت سمي به لان عيمنه جبل زعيم وعلى يساره جبل ناعم والوادي اسمه نعمان قاله في القاموس وقال الهب  
 الطبري فيما قرأ أنه في تحصيل المرام هو امام ادنى الحل وايس بطرف الحل ومن فسر به ذلك فقد تجاوزوا واطلق اسم  
 الشيء على ما قرب منه انتهى وروى الازرقى من طريق ابن جريج قال رأيت عطاء يصف الموضع الذي اعقرت  
 منه عائشة قال فأشار الى الموضع الذي ابقى فيه محمد بن علي بن شافع المسجد الذي وراء الاسكفة وهو  
 المسجد الخرب وهو أفضل مواقيت العمرة بعد الجعرانة عند الاربعة الا بأحيفة \* وبالسند قال (حدثنا  
 علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (سمع عمرو بن اوس) بفتح  
 الهمزة وسكون الواو وعمرو بفتح العين في الموضعين والثاني هو الثقيف المكي (ان عبد الرحمن بن ابى بكر)  
 الصديق (رضي الله عنهم ما اخبره ان النبي صلى الله عليه وسلم امره ان يردني) اي يرداني (عائشة) اخته اي  
 يركبها وراءه على ناقته (ويصبرها) بضم الياء من الاعمار (من التنعيم) انما عين التنعيم لانه اقرب الى الحل  
 من غيره (قال سفيان) بن عيينة (مرة سمعت عمرا) هو ابن دينار (كم سمعته من عمرو) أثبت السماع صريحا  
 بخلاف السابق فانه معنعن وان كان معنعنه محمولا على السماع وزاد ابوداود بعد قوله الى التنعيم فاذا هبطت  
 بهما من الاسكفة فلتعمر فانها عمره متقبلة وزاد أحمد في روايته وذلك ليله الصدر بفتح الدال اي الرجوع من منى  
 واستدل بالحديث على تعيين الخروج الى ادنى الحل لمريد العمرة فيلزمه الخروج من الحرم ولو بقليل من اي  
 جانب شاء للجمع فيها بين الحل والحرم كالجعم في الحج ينسحب بوقوفه بعرفة ولانه صلى الله عليه وسلم امر عائشة  
 بالخروج الى الحل للاحرام بالعمرة فلو لم يجب الخروج لاحت من مكانها الضيق الوقت لانه كان عند رحيل  
 الحاج وأفضل بقاع الحل للاحرام بالعمرة الجعرانة ثم التنعيم ثم الخديبية ولو أحرمت بهما من مكة وتعم افعالها  
 ولم يخرج الى الحل قبل تلبسه بفرض منها أبجزأ ما أحرمت به ولزمه الدم لان الاساءة بترك الاحرام من الميقات  
 انما تقتضي لزوم الدم لا عدم الاجزاء فان عاد الى الحل قبل التلبس بفرض سقط عنه الدم \* وهذا الحديث أخرجه  
 ايضا في الجهاد ومسلم في الحج \* وبه قال (حدثنا محمد بن المنقذ) الزماني قال (حدثنا عبد الوهاب بن عبد الحميد)  
 ابن الصلت الثقي البصري (عن حبيب المعلم) البصري مولى معقل بن يسار اختلاف في اسم ابيه فقيل زائدة  
 وقيل زيد وثقه أحمد وابن معين وابوزرعة وقال التميمي ليس بالقوي له في البخاري هذا الحديث عن عطاء  
 عن ابن عباس عن جابر وعنه له المواثيق في بدء الخلق آخر عن عطاء عن جابر والاحاديث الثلاثة بمائة ابن جريج  
 عن عطاء وروى له الجماعة (عن عطاء) هو ابن ابى رباح قال (حدثني) بالافراد (جابر بن عبد الله) الانصاري  
 (رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم اهل واصحابه بالحج) برفع اصحابه وفي نسخة اليونانية واصحابه  
 بالنصب مفعول معه (وليس مع احد منهم هدى غير النبي صلى الله عليه وسلم) بنصب غير على الاستثناء (وطلمة)  
 هو ابن عبيد الله بن عثمان التيمي القرشي المدني احد المشهود لهم بالجنة وأحد الثمانية الذين سبقوا الى الاسلام

وأحد الخمسة الذين اسلوا على يد أبي بكر وأحد الستة أصحاب الشورى والواو والعطف اى لم يكن هدى الامع  
النبي صلى الله عليه وسلم ومع طلبة فقط لكن هذا يخالف لما فى مسلم وسنن اجد وغيرهما من طريق عبد الرحمن  
ابن القاسم عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها ان الهدى كان مع النبي صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعمر وذوى  
اليسار وفى البخارى بعد يابن من طريق الفخ عن القاسم بلفظ ورجال من اصحابه ذى قوة فيحمل على أن كلا منهما  
ذكر ما اطلع عليه وشاهده (وكان على) رضى الله عنه (قدم من اليمن) الى مكة (ومعه الهدى) جملة حالية ولا ي  
ذر عن الجوى والمستمل ومعه هدى بالتكثير (فقال) بعد أن سأله النبي صلى الله عليه وسلم بما اهلت (اهلت  
بما اهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد فى الشركة فأمره أن يقيم على احرامه واشركه فى الهدى وقد مر  
بحث ذلك فى باب التمتع والقران (وان النبي صلى الله عليه وسلم) بكسر هـ زنة ان وقتها (اذن لاصحابه ان  
يجعلوها عمرة) الضمير للحج وانه باعتبار الحج (بطوفوا) زادى غير رواية أبى الوقت بالبيت (ثم يقصروا) من شعر  
رؤسهم (ويحلوا) من احرامهم والعطف بهم والواو على بطوفوا ويحلوا بفتح أوله وكسر ثانيه من حل وزادوا صيروا  
النساء قال عطاء ولم يعزم عليهم ولكن اهلن لهم (الامن معه الهدى) فلا يحمل (فقالوا) اى الصلابة (تتعلق الى  
منى) بحذف همزة الاستفهام اى أتطلق الى منى (وذ كر احدنا يقطر) بالمنى وهو من باب المبالغة اى ان الحل  
يفنى بنا الى مجامعة النساء ثم نخرج بالحج عقب ذلك فنخرج ذ كر أحدنا يقربه من الواقعة يقطر منيا وحالة  
الحج تنافى الترفه وتناسب الشغل فكيف يكون ذلك (فبلغ) ذلك الذى قالوه (النبي صلى الله عليه وسلم فقال)  
زاد مسلم قد علمتم انى انفاكم لله عز وجل وأصدقكم وأبركم (لواستقبلت من امرى ما استدبرت) اى لو علمت  
من امرى فى الاول ما علمته فى الآخر (ما اهديت) واحلت والامر الذى استدبره عليه الصلاة والسلام هو  
ما حصل لاصحابه من مشقة انفرادهم منه بالفسخ حتى انهم توقفوا وترددوا وارجعوه (ولو لان معى الهدى  
لا حلت) من احرامى لان من كان معه الهدى لا يحل حتى يغيره ولا يغير الا يوم النحر فلا يصح له فسخ الحج بعمرة  
وايس السبب فى ذلك مجزئ سوق الهدى كما يقول ابو حنيفة وأجد ولو فى التأسف على فوات الامر فى الدين وأما  
حديث لو تفتح عمل الشيطان فى حظوظ الدنيا (وان عائشة رضى الله عنها) بفتح همزة أن (حاضت) بسرف  
قبل دخولهم مكة (فنسكت الناسك) المتعلقة بالحج (كاهن ابراهيم لم تطف) للعمرة لما منع الحيض زادى غير رواية  
ابى ذر وابن عساكر بالبيت اى ولم تسع بين الصفا والمروة وحذقه لان السعى لا بد له من تقدم طواف عليه فيلزم  
من نفيه نفيه فاكتفى بنى الطواف (قال فلما طهرت) بعرفة كما فى مسلم وله صيغة ليله عرفة حين قدموا منى  
وله انها طهرت فى منى وجع بأنها رأت الطهر بعرفة ولم يهيا لها الاغتسال الا فى منى وطهرت بضم الهاء وفتحها  
(وطافت) بالبيت طواف الافاضة يوم النحر وسعت بين الصفا والمروة (قالت يا رسول الله انطلقون بعمرة)  
منفردة عن حجة (وحجة) منفردة عن عمرة (وانطلق بالحج) من غير عمرة منفردة (فأمر) صلى الله عليه وسلم  
(عبد الرحمن بن ابى بكر) الصديق رضى الله عنهم (ان يخرج معها الى التميم) لتعتمر منه تطيبا لقلبها  
(فاعتمرت) منه (بعد الحج فى ذى الحجة) ليلة المحصب (وان سراقه بن مالك بن جعشم) بضم الجيم والسين المجبة  
بينهما عين مهملة ساكنة وسراقه بضم السين المهملة وتخفيف الراء وبالالف الكافى المدججى (لقى النبي صلى الله  
عليه وسلم بالعقبة) ولغير ابى ذر وهو بالعقبة (وهو ربهما) جملة حالية اى وهو صلى الله عليه وسلم يرمى بحجرة  
العقبة (فقال) اى سراقه (ألكم هذه) الفعلة وهى فسخ الحج الى العمرة والقران أو العمرة فى اشهر الحج  
(خاصة يا رسول الله) اى هل هى مخصوصة بكم فى هذه السنة أو لكم ولغيركم ابد (قال) عليه الصلاة والسلام  
مجيبا له (لا بل للابد) وفى رواية جعفر عند مسلم فقام سراقه فقال يا رسول الله ألعامننا هذا ام لا بل فنسبك  
اصابعه واحدة فى الاخرى وقال دخلت العمرة فى الحج مرتين لا بل للابد أبد او معناه كما قال النووى عند الجمهور  
أن العمرة يجوز فعلها فى اشهر الحج ابطالا لما كان عليه اهل الجاهلية وقيل معناه جواز فسخ الحج الى العمرة  
قال وهو ضعيف وتعب بان سياق السؤال يقوى هذا التأويل بل الظاهر أن السؤال وقع عن الفسخ وهو  
مذهب الحنابلة بل قال المرداوى فى كتابه الانصاف فى معرفة الراجح من الخلاف وهو شرح المقنع لشيخ الاسلام  
موفق الدين بن قدامة ان فسخ القارن والمفرد مجعما الى العمرة مستحب بشرطه نص عليه وعليه الاصحاب  
فاطمة قال وهو من مفردات المذهب لكن المصنف اى ابن قدامة هنا ذ كر الفسخ بعد الطواف والسعى وقطع به  
الحرقى وقدمه الزركشى وقال هذا ظاهر الاحاديث وعن ابن عقيل الطواف بنية العمرة هو الفسخ وبه حصل

رفض الاحرام لا غير قال فهذا لتحقيق فسح الحج وما ينسخ به وقال في الكافي بسن لهما اذ لم يكن معه ما هدى  
 أن يفسخا بينهما بالحج ونوباً عمرة مفردة ويحلا من احرامهما بطواف وسعي وتقصير ليصيرا مقتعين وقال  
 في الانتصار لو ادعى مدع وجوب الفسخ لم يبيعه بعد وقال الشيخ تقي الدين يجب على من اعتقد عدم مساعه أن  
 يعنفه ولو ساق هدياً فهو على احرامه لا يصح فسخه الحج الى العمرة على الصحيح عندهم وحيث صح الفسخ  
 لزوم دم على الصحيح من مذهبهم نص عليه وعليه اكثر الاصحاب انتهى وقال بعض الحنابلة نحن نشهد الله أنا  
 لو احرمنا بحج لرأينا فساد فسخه الى عمرة تفادياً من غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك أن في السنن عن  
 البراء بن عازب خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم واجمعه فأحرمنا بالحج فلما قدمنا مكة قال اجعلوا عمرة  
 فقال الناس يا رسول الله قد أحرمنا بالحج فكيف نجعلها عمرة قال انظروا ما أمركم به فافعلوا فرددوا عليه القول  
 فغضب الحديث وقال سلمة بن شبيب لا جد كل امرئ عندي حسن الاخلة واحدة فقال وما هي قال تقول بفسخ  
 الحج الى العمرة فقال يا سلمة كنت أرى لك عقلاً عندي في ذلك احد عشر حديثاً صحاح عن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم اتركها القولك وقال مالك والشافعي وابو حنيفة وجماهير العلماء من السلف والخلف هو مختص بهم  
 تلك السنة لا يجوز بعدها ايضاً لقوا ما كانت عليه الجاهلية من تحريم العمرة في أشهر الحج وفي حديث  
 أبي ذر عندهم كانت المتعة في الحج لاصحاب محمد صلى الله عليه وسلم خاصة يعني فسح الحج الى العمرة وعند  
 التسمي عن الحارث بن بلال عن أبيه قال قلت يا رسول الله فسح الحج لنا خاصة ام للناس عامة فقال لا بل لنا  
 خاصة وهذا ليعارضه حديث سراقه لان سبب الامر بالفسخ ما كان الانتقار الشرع للعمرة في أشهر الحج  
 ما لم يكن مانع من سوق الهدى وذلك انه كان مستعظماً عندهم حتى كانوا يبعدونها في أشهر الحج من أجرة  
 القبور فكسر سورة ما استحكم في نفوسهم من الجاهلية من انكاره بمجملهم على فعله بانفسهم فلم يكن حديث  
 بلال بن الحارث ثابتاً كما قال الامام احمد حيث قال لا يثبت عندي ولا يعرف هذا الرجل كان حديث ابن عباس  
 كانوا يرون العمرة في أشهر الحج من أجرة القبور في الارض الحديث صريحاً في كون سبب الامر بالفسخ هو  
 قصد محو ما استقر في نفوسهم من الجاهلية بتقرير الشرع بخلافه وقال ابن المنير ترجم على أن العمرة من التعميم  
 ثم ذكر حديث سراقه وليس فيه تعرض لميقات ولكن لاصل العمرة في أشهر الحج وأجاب بان وجه ذكره في الترجمة  
 الرق على من لعله يزعم أن التعميم كان خاصاً باعتبار عائشة حينئذ فقط رجمه بديث سراقه انه غير خاص وانه عام أبداً  
 \* وحديث الباب أخرجه المؤلف في التقي وأبو داود في الحج \* (باب الاعتبار بعد الحج) في أشهره (غير هدى)  
 يلزم المعتمر \* وبالسند قال (حدثنا محمد بن المثنى) الزمرن قال (حدثنا يحيى) القطان قال (حدثنا هشام قال  
 اخبرني) بالافراد (ابي) عروة بن الربيع قال اخبرني عائشة رضي الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم في حجة الوداع حالة كوننا (مواقيع لاهلال ذي الحجة) أي قرب طلوعه فقدمنا فخرجنا لخمس  
 بقين من ذي القعدة والخمس قرية من آخر الشهر فوافاهم الهلال وهم في الطريق (فقال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم) وهم يسرفون وبعد الطواف كما مر قرياً (من احب) منكم من لم يكن معه هدى (ان يهل بعمرة) يدخلها  
 على الحج (فليهل ومن احب) منكم من معه هدى (ان يهل بحجة) يدخلها على العمرة (فليهل ولولا اني) وفي  
 رواية اخي يزيد بن نون ثانية (اهديت لاهل بعمرة) قال في فتح الباري وتبعه العيني وفي رواية السرخسي  
 لاهل بالحاء المهملة أي بحج (فمنهم) أي من العمابة (من) كان (اهل) من الميقات (بعمرة ومنهم من اهل  
 بحجة) ومنهم من قرن قالت عائشة رضي الله عنها (وصكنت من اهل بعمرة) الذي رواه الاكثر عنهما انها  
 احرمت اولاً بالحج فتحمل رواية عروة على آخر امرها (فحضت) بسرف (قبل ان ادخل مكة فادركني) أي قرب  
 مني (يوم عرفة) وانما حضت فشكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (يوم التروية) كافي مسلم ولا يذركون  
 ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال دعني عمرتك) أي أعمالها (وانتضي رأسك) بجل صفاء شعره  
 (وامتشطني) ستر حبه بالمشط (واهلني) يوم التروية (بالحج) قالت (ففعلت) ما امرني به عليه الصلاة والسلام  
 (فلما كانت ليلة الحصة) أرسل معي عبد الرحمن الى التعميم فاردفها (فيه التفات لان الاصل أن يقال فأردفني  
 أي أركبها خلفه على الرحلة) فاهللت بعمرة (من التعميم) مكان عمرتها التي أرادت أن تكون مفردة عن  
 حجتها (ففضي الله حجتها وعمرتها ولم يكن في شيء من ذلك هدى ولا صدقة ولا صوم) وهذا الكلام مدرج من قول  
 هشام كما مر في الحيز ولعله نفي ذلك بحسب علمه ولا يلزم من ذلك نفسه في نفس الامر وحال عائشة لا يخلو

من أمرين إما أن تكون فارنة أو متمتعة وعليها فلا بد من الهدى وقد ثبت أن هاروت أنه صلى الله عليه وسلم  
ضحي عن نسائه بالقر وفي مسلم أنه لهدى عنها فيحتمل أن يكون قوله لم يكن في ذلك هدى أي لم تسكف له بل  
علم به عنها وحده ابن خزيمة على أنه ليس في تركها العمل العمرة الأولى وأدراجها لها في الحج ولا في عمرتها التي  
اعتمرها من التعميم بضائني قال في فتح الباري وهو حسن والله أعلم \* (باب اجر العمرة) بالاضافة ولا يذري باب  
بالنوين اجر العمرة (على قدر النصب) بفتح النون والمهملة التعجب \* وبالسند قال (حدثنا مسدد) قال  
(حدثنا يزيد بن زريع) العباسي البصري قال (حدثنا ابن عون) هو عبد الله بن عون بن اربطبان البصري  
(عن القاسم ابن محمد) بن ابي بكر الصديق رضي الله عنهم (وعن ابن عون) المذكور (عن ابراهيم عن  
الاسود) الثقفين (قالا) اي القاسم والاسود (قالت عائشة رضي الله عنها يا رسول الله بعدد الناس) اي  
يرجعون (بنسكين) حجة منفردة عن عرة وعمرة منفردة عن حجة (واصدروا) وارجع أنا (بنسك) بحجة غير منفردة  
لانها أولا كانت فارنة (ف قيل لها) اي قال لها النبي صلى الله عليه وسلم (انطري فاذا طهرت) من الحيض بضم  
الهاء وفتحها (فاخرجي الى التعميم) اي مع عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق (قاهلي) اي بعمرته منه (ثم اتينا  
بمكان كذا) اي بالابطح وهو المحصب (ولسكنها) عمرتك (على قدر نفقتك وانصبك) تعبك لما في انفاق المال  
في الطاعات من الفضل وقمع النفس عن شهواتها من المشقة وقد وعد الله الصابرين أن يوفيههم اجرهم بغير  
حساب لكن قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام ان هذا ليس بمطرد فقد يكون بعض العبادات اخف من بعض  
وهي اكثر فضلا بالنسبة الى الزمان كقيام ليلة القدر بالنسبة لقيام ليال من رمضان وغيرها بالنسبة للمكان  
كصلاة ركعتين بالمسجد الحرام بالنسبة لصلاة ركعات في غيره وأجيب بأن الذي ذكره لا يمنع الاطراد  
لان الكثرة الحاصلة فيما ذكره ليست من ذاتها وانما هي بحسب ما يعرض لها من الامور المذكورة وأوفى قوله  
أو نصبك اما للشك ووقع في رواية الاسماعيلي من طريق احمد بن منيع عن اسماعيل ما يؤيد ذلك ولغظه على  
قدر نصبك أو تعبك وفي رواية له على قدر نفقتك أو نصبك أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم واما للتوزيع  
في كلامه عليه الصلاة والسلام ووقع عند الدارقطني والحاكم ما يؤيده ونفظه ان لك من الاجر على قدر  
نصبك ونفقتك بواو والعطف وقد استدلل بظاهر هذا الحديث على أن الاعتمار لمن كان بحجة من جهة الحل  
القرية اقل اجرا من جهة الحل البعيدة وهذا ليس بشئ لان الجمرة والحديبية مسافتها الى مكة واحدة  
سنة فرائضها والتعميم مسافتها اليها فرائضها واحد فهو اقرب اليها منه ما وقد قال الشافعي افضل بقاع الحل  
للاعتقاد الجمرة لان النبي صلى الله عليه وسلم احرم منها ثم التعميم لانه اذن لعائشة قال واذتني عن هذين  
الموضعين فأين ابعده حتى يكون اكثر لفرقه كان احب الي الله هي \* (باب المعتمر اذا طاف طواف العمرة  
ثم خرج هل يجزيه من طواف الوداع) \* وبالسند قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا  
افلح بن جبير) بالقضاء الانصاري المدني البخاري يقال له ابن صغيرا (عن القاسم) محمد بن ابي بكر (عن عائشة  
رضي الله عنها قالت خرجنا) حال كوثنا (مهلين) ولا يذري خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلين  
(بالحج في اشهر الحج وحرم الحج) بضم الحاء والراء والحالات والاماكن والاقوات التي للحج (فقلنا عرف) بفتح  
السين المهملة وكسر الراء آخره فاه وحذف الموحدة ولا يذري والوقت بسرف ولا يذري كرفقنا سمنزلا  
(فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يحج به من لم يكن معه هدى فاحب ان يجعلها) اي حجتة (عمرة فليفع  
ومن كان معه هدى فلا) يفسخ الحج الى العمرة وفي غير هذه الرواية أن قوله عليه الصلاة والسلام لهم ذلك كان  
بعد دخوله مكة فيحتمل التعدد والعزيمة وقعت اخيرا كما مر قريبا (وكان مع النبي صلى الله عليه وسلم ورجال  
بالجزع عطفوا على الجروود) من اصحابه ذوى قوة الهدى (بارفع اسمك) فلم تكن لهم عمرة (مستقلة لانهم  
كانوا قارنين وعمرة بالنصب خبر كان) (فدخروا على النبي صلى الله عليه وسلم) يوم التروية كما في مسلم (وانا ابكي  
بجملته خالية) فقال ما يبكيك قالت سمعتك تقول لا يحج بك ما قالت فنفعت العمرة بضم الميم مبني للمفعول والعمرة  
نصب بفتح الحاء فاض اي من العمرة (قال وما شئت لك لاصلي) لما منع الحيض وهو من اطف الكليات (قال  
فلا يصرك) بضم الميم وتشديد الراء أو بكسر الصاد وسكون الراء ولم يضبط ذلك في اليونانية ولا فرعها (اذت  
من بنات آدم كتب عليك) بضم كلف كتب مبني للمفعول ولا يذري ذلك كتب الله عليك (ما كتب لمهلين) من الحيض  
وغيره (فكوفي في حجتك) بقاء التأنيث ولا يذري الوقت في حجتك وعزاها في الفتح لا يذري (عسى الله أن يرزقكمها)

أي العمرة (قالت فكنت) في حجي كما أمرني عليه الصلاة والسلام (حتى نفرنا من منى فزلنا المحصب) وهو  
الابطح أي بعد أن طهرت من الحيض وطافت للافاضة (فدعا) صلى الله عليه وسلم (عبد الرحمن) بن أبي بكر  
الصديق (فقال اخرج باحثك الحرم) أي من الحرم فنصبه على نزع الخافض قال في الفتح والكشميني من الحرم  
قال وهو واضح والمراد الاخراج من أرض الحرم إلى الحل (فلتل بعمره) من التمتع (ثم افرغنا من طوافكنا)  
فارجمافاني (انتظر كما ههنا) يعني المحصب قالت عائشة (فأتينا) أي بعد أن فرغنا من الاعتكاف وتخللنا (في جوف  
الليل) إلى المحصب وللإسماعيلي من آخر الليل وهو وافق ببقية الروايات وهذا لا يخالفه الرواية السابقة فلقية  
مصعدا وانما منبطة أو العكس لانه كل من خرج بعد ذهابه بالطواف للوداع فلقبها وهو صادر بعد الطواف وهي  
واحدة للطواف عرتها ثم لقية بعد ذلك وهو غزله بالمحصب ويحتمل أن لقاء لها كان حين انتقل من المحصب كما عند  
عبد الرزاق انه كره أن يقتدى الناس باناخته بالبطحاء فرحل حتى أناخ على ظهر العقبة أو من ورائها ينتظرها  
فيصم أن يكون لقاء لها كان في هذا الرحيل وانه المكان الذي عينه لها في رواية الاسود حيث قال لها  
مودة مكان كذا وكذا قال في الفتح وهذا تأويل حسن (فقال) عليه الصلاة والسلام (فرغنا) من عمرتك كما  
قالت (قلت نعم) فرغنا (فنادى بالرحيل في اصحابه فارتحل الناس ومن طاف بالبيت قبل صلاة الصبح) طواف  
الوداع وهذا من عطف الخاص على العام لان الناس اعتم من الطائفتين ومن الذين لا طواف وداع عليهم  
كالجناز أو هو صفة للناس ويجوز توسط العاطف بين الصفة والموصوف لنا كيد لصوقها بالموصوف نحو  
اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض قال سيبويه هو مثل مررت بزيد وصاحبك اذا اردت بصاحبك  
زيد وقال الزمخشري في قوله تعالى وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم جلة واقعة صفة لقرية والقياس  
أن لا توسط الواو بينهما كما في قوله وما اهلكنا من قرية الا لها منذرون وانما توسطت لنا كيد لصوق الصفة  
بالموصوف كما يقال في الحال جاءني زيد عليه ثوب وجاني وعليه ثوب انتهى وتعقبه ابو حيان فقال وافقه على ذلك  
ابو البقاء قال وهذا الذي قاله الزمخشري وتبعه فيه ابو البقاء لانهم احدثا قاله من التووين وهو مبني على  
أن ما بعد الا يجوز أن يكون صيغة وهم قدموا ذلك قال الاخفش لا يفصل بين الصفة والموصوف بالا ثم قال  
ونحو ما جاءني رجل الاراكب تشديده الارجل راكب وفيه قبح لجعل الصفة كالاسم وقال ابو علي الفارسي  
تقول ما مررت بأحد الا غما غما حال من أحد ولا يجوز الا غما لان الا لا تعترض بين الصفة والموصوف وقال  
ابن مالك وقد ذكر ما ذهب اليه الزمخشري من قوله في نحو ما مررت بأحد الا زيد خير منه أن الجلة بعد الا صفة  
لا حدان مذهب لم يعرف البصري ولا كوفي فلا يلتفت اليه انتهى قال الحافظ ابن حجر وهذا كالمبني على صحة  
هذا اليباق والذي يغلب عندي انه وقع فيه نحو يفتواصواب فارتحل الناس ثم طاف بالبيت الخ وكذا وقع  
عند أبي داود من طريق أبي بكر الحنفي عن افلح بلفظ فاذن في اصحابه بالرحيل فارتحل فربا البيت قبل صلاة  
الصبح فطاف به حتى خرج ثم انصرف متوجها إلى المدينة وسلم فاذن في اصحابه بالرحيل فخرج فز بالبيت  
فطاف به قبل صلاة الصبح فيحتمل انه اعاد طواف الوداع لما رجع من الابطح (ثم خرج) عليه الصلاة والسلام  
(موجها إلى المدينة) بضم الميم وفتح الواو وتشديد الجيم المكسورة كما في الفرع وغيره ولا بن عساكر متوجها  
بزيادة ناء كما في اليونانية أيضا فالأولى من التوجيه وهو الاستقبال تلقا وجهه والثانية من التوجه من باب  
التفعل وموضع الترجمة فتل بعمره الخ من حيث كونه اكتفى فيه بطواف العمرة عن طواف الوداع وهذا  
الحديث أخرجه المؤلف أيضا ومسلم في الحج وكذا النسائي \* هذا (باب) بالتنوين يذكر فيه أن الرجل (بمفعول  
في العمرة) من التروك (ما يفعل في الحج) أو يفعل فيها بعض ما يفعل فيه وللعموي والكشميني بالعمرة وللعموي  
والمسقي بالحج بالموحدة فيما بدلي \* وبالسند قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا هلم)  
هو ابن يحيى البصري قال (حدثنا عطاء) هو ابن أبي رباح (قال حدثني) بالافراد (صفوان بن يحيى بن امية)  
المكي (أداني غير رواية أبي ذر يعني) (عن ابيه) يعني بن امية بن ابي عبيد بن همام التميمي حليف قريش وهو يعني  
ابن منية بضم الميم وسكون التون بعدها مناة تحتية مفتوحة وهي امه صحابي مشهور (ابن رجلا) قيل هو عطاء  
ابن منية أخو يحيى الراوي (أبى النبي) صلى الله عليه وسلم وهو بالجعرانة (بسكون العين) وعليه جمة وعليه اثر  
الخلوق (بفتح الخاء المعجمة) وتخفيف اللام المضمومة ضرب من الطيب (أو قال صفرة) بالجر عطف على المضارب اليه



وبالرفع عطفا على المضاف والمثلث من الراوى (فقال كيف تأمرنى ان اصنع فى عمرى فانزل الله) عز وجل (على  
النبى صلى الله عليه وسلم) اى قوله تعالى وأقم الصلاة والحج والعمرة لله كما رواه الطبرانى فى الاوسط والاحتمام يتناول  
الهيئات والصفات (فستر) عليه الصلاة والسلام (شوب ووددت) بواو العطف وكسر الدال الاولى وفى بعض  
الاصول باسقاط الواو (انى قد رأيت النبى صلى الله عليه وسلم وقد انزل عليه الوحي) بضم همزة انزل مبنيا  
للمفعول والوحي بالرفع نائب الفاعل (فقال عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (فقال ايسر لى) بهمزة الاستفهام  
المفتوحة وفتح الياء التحضية وضم السين المهملة (ان تنظر الى النبى صلى الله عليه وسلم وقد انزل الله عليه الوحي)  
ينصب الوحي على المفعولية والجملة فى موضع الحال ولغير أبى ذر وقد انزل اليه الوحي بالرفع نائب عن الفاعل  
وانزل بضم همزة مبنيا للمفعول واليه بالهمزة بدل عليه بالعين والذى فى اليونانية انزل بفتح همزة الله الوحي  
ولا بى الوقت انزل بالفتح أيضا الله عليه الوحي فزاد لفظة عليه (قلت هم) يسرنى (مرفع طرف الثوب) عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم (فخطرت اليه) زاده الله شرفا لديه (له غبط) بفتح الغين المجبة فخر وصوت فيه بحوكة  
(واحسبه قال) أى أظنه قال (كخطيط البكر) بفتح الموحدة وسكون الكاف الفقى من الابل (فلأسرى) بضم  
السين المهملة وتشديد الراء المكسورة وتخفيفها أى كشف (عنه) عليه الصلاة والسلام (قال أين السائل عن  
العمرة اطلع عك الجبة واغسل اثر الخلق) الطيب (عك وأنق الصفرة) بهمزة قطع مقصوحة وسكون النون  
من الانتقاء ولا بى ذر عن المسقى وابق بهمزة وصل ومثناة مخوفة مشددة من الانتقاء أى احذر الصفرة (واصنع  
فى عمرتك كما تصنع فى حجك) أى كصنعك فى حجك من اجتناب المحرمات ومن أعمال الحج الا الوقوف فلا وقوف  
فيها ولا رى وأركانها أربعة الاحرام والطواف والسعى والحلق أو التقصير وهو موضع الترجمة وسبق الحديث  
فى باب غسل الخلق فى أوائل ابواب الحج \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال اخبرنا مالك)  
امام الائمة (عن هشام بن عروة عن ابيه) عروة بن الزبير (انه قال قلت لعائشة رضى الله عنهما زوج النبى صلى الله  
عليه وسلم وانا يومئذ حديث السن) لم يكن لى فقه ولا علم بالسن مما يتأول به نص الكتاب والسنة (أرأيت قول  
الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله) جمع شعيرة وهى العلامة أى من أعلام مناسكة (فن حج البيت أو اعتمر  
فلا جناح عليه أن يطوف بهما فلا رى) بضم همزة أى فلا اظن ولا بى ذر أرى بفتحها (على أحد سنأ  
أن لا يطوف بهما) بتشديد الطاء والواو المفتوحين ولا بى ذر عن الكشميين (بينهما) فقالت (ولا بن عمار  
قالت) عائشة كلاً (ليس الامر كذلك) لو كانت (ولا بى ذر عن الكشميين) كان (كما تقول) من عدم وجوب  
السعى (كانت فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما انما انزلت هذه الآية فى الانصار كانوا يهلون لمناة) بفتح الميم  
وتخفيف النون اسم صنم (وكانت مناة حذو) أى محاذية (قديد) بضم القاف موضع بين مكة والمدينة (وكانوا)  
أى الانصار (ينحزرون أن يطوفوا بين الصفا والمروة) ينحزرون من الاثم الذى فى الطواف باعتقادهم  
أو ينحزرون عنه لاجل الطواف أو يتكفون الحرج فى الطواف ويرونه فيه (فلما جاء الاسلام سألوا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن ذلك فانزل الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله فن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه  
أن يطوف بهما زاد سفيان) بن عيينة كما قال الكرمانى وقال غيره الثورى مما وصله الطبرى (وابو معاوية)  
محمد بن نازم بالغناء والزأى المجنبين الضرير مما وصله مسلم كلاً (عن هشام) هو ابن عروة عن ابيه عن عائشة  
رضى الله عنها (ما اتم الله حج امرئ ولا عمرته ما لم يطف بين الصفا والمروة) والله أعلم \* هذا (باب بالنون) (مق  
يحل المعتمر من احرامه) (وقال عطاء) مما وصله المؤلف فى باب تقضى الحائض المساك كلها الا الطواف بالبيت  
(عن جابر رضى الله عنه امر النبى صلى الله عليه وسلم اصحابه) الذين كانوا معه فى حجة الوداع (ان يحملوها)  
أى الحجاة (عمرة ويطوفوا) بضم الطاء وسكون الواو بالبيت وبين الصفا والمروة (ثم يقصروا) من شعر رؤسهم  
(ويحلقوا) بفتح أوله وكسر ثانيه \* وبالسند قال (حدثنا اسحاق بن ابراهيم) هو ابن راهويه (عن جرير) بن عبد  
المجيد (عن اسماعيل) بن أبى خالد الاحمسي البجلي الكوفي (عن عبد الله بن أبى اوفى) (علقة انه) قال اعتمر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرة القضاء (واعتمر نامعه فلما دخل مكة طاف بالبيت (وطافنا) بالواو ولا بى  
الوقت فطافنا) معه واتى الصفا والمروة (فسمى بينهما) وأميناً (ها) بافراد الضمير أى آتينا بقعة الصفا والمروة ولا بى  
ذر عن الكشميين (وأميناً) بالتثنية أى الصفا والمروة (معه) وكانته من اهل مكة (المشركين مخافة) أن يرميه  
(أحد) منهم وفى عمرة القضية سترناه من غلمان المشركين ومنهم أن يؤذوه قال اسماعيل بن أبى خالد (فقال له) أى

لعبد الله بن أبي أوفى (صاحب لي) لم يسم (أركان) عليه الصلاة والسلام (دخل الكعبة قال) ابن أبي  
 أوفى (لا) لم يدخلها في تلك العمرة (قال) أي صاحب المذكور لابن أبي أوفى (خدتنا) بلفظ الامر (ما قاله)  
 عليه الصلاة والسلام (خديجة) بنت خويلد زوجته عليه الصلاة والسلام (قال بشر واخديجة بيت من  
 الجنة) ولا يذرى بدل من (من نصب) بفتح القاف والصاد المهملة بعدها موحدة ووقع في حديث عند  
 الطبراني في الاوسط تفسيره من طريق ابن أبي أوفى بلفظ يعني من نصب اللؤلؤ وعنده في الكبير من حديث  
 أبي هريرة بيت من لؤلؤة يحرقه وعنده في الاوسط في حديث فاطمة قالت يا رسول الله اين امي خديجة  
 قال في بيت من قصب قلت امن هذا القصب قال لا من القصب المنظوم بالدر واللؤلؤ والياقوت فان قالت  
 ما التكتة في قوله من قصب ولم يقل من لؤلؤ أجيب بأن في لفظ القصب مناسبة لكونها أحرزت قصب السبق  
 لمبادرتها الى الايمان دون غيرها فان قلت لم قال بيت ولم يقل بقصر والقصر أعلى وأشرف اجيب بانها كانت  
 ربة بيت قبل المبعث ثم صارت ربة بيت في الاسلام منفردة به فلم يكن على وجه الارض في أول يوم بعث النبي  
 صلى الله عليه وسلم بيت اسلام الايتها وهي فضيلة ما شاركها فيها غيرها وجزاء الفعل يذكر غالباً بلفظه وان كان  
 أشرف منه قصد المشاكلة ومقابلة اللفظ باللفظ فلهذا جاء الحديث بلفظ البيت دون ذكر القصر (لا نصب  
 فيه) بفتح المهملة والمجبة والموحدة أي لا يصباح اذ ما من بيت في الدنيا يجتمع فيه اهله الا وفيه صباح وجلبة  
 (ولا نصب) بفتح النون والمهملة والموحدة ولا تعب لان قصور الجنة ليس فيها شيء من ذلك قال السهيلي مناسبة  
 نفي هاتين الصفتين انه عليه الصلاة والسلام لما دعا الى الايمان أجابت خديجة طوعاً وطمعاً الى رفع صوت  
 ولا منازعة ولا تعب في ذلك بل ازال عنه كل نصب وآنته من كل وحشة وهوت عليه كل عسر فناسب  
 أن يكون منزلها الذي بشره به ربها بالصفة المقابلة لذلك \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في الحج  
 وفي المغازي وكذا أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه \* وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير  
 القرشي الاسدي المكي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو بن دينار قال سألنا ابن عمر رضي الله عنهما  
 عن رجل طاف بالبيت) سقط قوله بالبيت في رواية أبوي ذر الوقت (في عمرة) ولا يذرى عمرته (ولم يطف بين  
 الصفا والمروة أي أمر أنه) أي بجامعها والهمزة للاستفهام (فقال) ابن عمر (قدم النبي صلى الله عليه وسلم  
 فطاف بالبيت سبعاً وصلى خلف المقام ركعتين وطاف بين الصفا والمروة سبعاً وقد كان لكم في رسول الله اسوة  
 حسنة) يكسر الهمزة وضعا وفيه الرد على من قال انه يحل من جميع ما حرم عليه بمجرد الطواف وهو مروي  
 عن ابن عباس (قال) عمرو بن دينار (وسألنا جابر بن عبد الله رضي الله عنهما) أي عما سألنا عنه ابن عمر (فقال  
 لا يقربنها) بنون التوكيد بجمع ولا يقدّماته (حتى يطوف بين الصفا والمروة) أي يسعى بينهما واطلاق  
 الطواف على السعي اما المشاكلة وأما لكونه نوعاً من الطواف \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرى الوقت حدثني  
 (محمد بن بشر) بفتح الموحدة وتشديد المجبة الملقب ببندار العبدى البصرى قال (حدثنا غندر) بضم الغين  
 المجبة وسكون النون منصرف محمد بن جعفر البصرى قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن قيس بن مسلم) بضم  
 الميم وسكون السين الجدل بفتح الجيم الكوفي (عن طارق بن شهاب) الاحمسي الكوفي (عن أبي موسى  
 الأشعري رضي الله عنه قال قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم بالبطحاء) بطحاء مكة (وهو منبج) راحته بضم  
 الميم وكسر النون وسكون التحتية آخره خاء معجمة وهو كناية عن النزول بالبطحاء (فقال) عليه الصلاة والسلام  
 (سجبت) أي هل أحرمت بالحج أو نويته (قلت نعم قال بما هات قلت لبيك باهلال كاهلال النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال احسنت) زاد في باب من أحرمت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قال هل معك من هدى قلت لا قال  
 (طف بالبيت وبالصفا والمروة ثم أحل) من أحرامك بفتح الهمزة وكسر الحاء وهذا موضع الترجة فانه يقتضى  
 تأخره عن السعي قال أبو موسى (قطعت بالبيت وبالصفا والمروة ثم أتيت امرأة من قيس) لم تسم (فقلت رأيتني)  
 بفتح الفاء بن واللام الخفيفة بوزن رمت أي نقشته واستخرجت القمل منه (ثم أهلت بالحج) يوم التروية (فكنت  
 أفتي به) أي الناس (حتى كان في خلافة عمر) بن الخطاب رضي الله عنه زاد مسلم فقال له رجل يا أبا موسى أو يا  
 عبد الله بن قيس رويناك بعض قبالك فانك لا تدري ما أحدث أمير المؤمنين في القمل بعدك فقال يا أيها الناس  
 من كان قبائلاً فليمتد فان أمير المؤمنين قادم عليكم فائقوا به قال فقدم عمر فذكر ذلك (فقال ان اخذنا  
 بكتاب الله فانه يأمرنا بالتقاع) لافعالها بعد الشروع فيها (وان اخذنا بقول النبي صلى الله عليه وسلم فانه

لم يحل) من احرامه (حتى يبلغ الهدى محله) بكسر الحاء المهملة وهو غيره يوم الترمين وللشبهى فانه يا صر  
 باعقاط خبر المفعول حتى بلغ بلفظ الماضي والذي انكره عمر المتعة التي هي الاعتقاد في شهر الحج ثم الحج من  
 عامه كما قاله النووي قال ثم انعقد الاجماع على جواز من غير كراهة وبه قال (حدثنا احمد) غير منسوب قال  
 الحافظ ابن حجر وفي رواية كريمة حدثنا احمد بن عيسى وفي رواية أبي ذر حدثنا احمد بن صالح والاول هو  
 التستري المصري الاصل والثاني هو ابن الطبري قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله قال (اخبرنا عمرو) بن  
 العيين هو ابن الحارث (عن ابي الاسود) محمد بن عبد الرحمن المشهور ببيتهم عروة بن الزبير (ان عبد الله بن  
 كيسان) مولى اسماء بنت ابي بكر الصديق رضي الله عنهما (حدثه انه كان يسمع اسماء تقول كلما مرت بالحجون)  
 بفتح الحاء وضم الجيم المخففة وسكون الواو آخره نون قال التقي الفاسي في تاريخ البلد الحرام هو جبل بالمعل  
 مقبرة اهل مكة على يسار الدخول الى مكة وبين الخارج منها الى منى على مقضى ما ذكر الازرقى والفاكهى  
 في تعريفه لانهم اذ كراه في شق على مكة البغاة وهو الجهة التي ذكرناها اذا كان كذلك فهو يخاف ما يقوله  
 الناس من أن الحجون النية التي يهبط منها الى مقبرة المعل وكلام المحب الطبري يوافق ما يقوله الناس وكنت  
 قادمه في ذلك ثم ظهر لي أن ما قاله الازرقى والفاكهى اولى لانهم بذلك ادري وقد وافقهما على ذلك اسحاق  
 الخزازي راوي تاريخ الازرقى واهل الحجون على مقتضى قول الازرقى والفاكهى والخزازي الجبل الذي  
 يقال فيه قبر ابن عمراو الجبل المقابل له الذي ينهما الشعب المعروف بشعب الجزارين انتهى ومثول قول  
 اسماء (صلى الله على محمد) ولا يذرع على رسوله محمد (لقد نزلنا معه ههنا ونحن يومئذ خفاف) بكسر الخاء  
 المجهمة جمع خفيف ولمسلم خفاف الحقايب جمع حقبة بفتح المهملة وبالضاد والموحدة ما احتقب الراكب  
 خافه من حوائجه في موضع الرديف (قليل ظهرا) اي مراكبنا (قليلة ازوادنا فاعقرت انا واختي عائشة)  
 أي بعد أن مسخنا الحج الى العمرة (والزبير بن العوام) (وفلان وفلان) قال الحافظ ابن حجر لم اتفق على  
 تعيينهما وكانها سميت بعض من عرفه ممن لم يسق الهدى (فلما مسخنا البيت) أي مسخنا بركنه وكنت  
 بذلك عن الطواف اذ هو من لوازم المسح عليه عادة والمراد غير عائشة لانها كانت حائضا (احلنا) أي بعد  
 السعي وحذف اختصارا فلا حاجة فيه لمن لم يوجب السعي لان اسماء اخبرت أن ذلك كان في حجة الوداع وقد  
 جاء من طرق أخرى صحيحة أنهم طافوا معه وسعوا فحمل ما أجل على ما بين ولم يذكر الحلق ولا التقصير فاستدل  
 به على أنه استباحة محظورة واجب أن عدم ذكره هنا لا يلزم منه ترك فعله فان القصة واحدة وقد ثبت الامر  
 بالتقصير في عدة أحاديث وهذا كقولنا في فلان رجم والتقدير لما أحسن وزني رجم فان قلت في مسلم  
 وكان مع الزبير هدى فلم يحل وهو مغاير لما هنا ذكره هال الزبير مع من أحل أجاب النووي بأن احرام الزبير  
 بالعمرة وتحللها كان في غير حجة الوداع (ثم اهلنا من العنى بالحج) وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحج  
 أيضا \* (باب ما يقول اذ رجع من الحج أو العمرة أو الغزو) وبالله توفيقه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف)  
 التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن يافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم كان اذا قفل رجع (من غزواً أو حجاً أو عمرةً يكبر) الله تعالى (على كل شرف) بفحش مكن عال  
 (من الارض ثلاث تكبيرات ثم يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير) قال  
 الترطبي في تعقيب التكبير بالتمليل اشارة الى أنه المنفرد بابيجاد جميع الموجودات وانه المعبود في جميع  
 الاماكن (ايون) بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي نحن أيون جمع آيب أي راجع وزنه ومعناه أي راجعون الى  
 الله وليس المراد الاخبار ببعض الرجوع فانه يحصل الحاصل بل الرجوع في حالة مخصوصة وهي تلبسهم  
 بالعبادة المخصوصة والاتصاف بالادوات المذكورة (تايون) من التوبة وهي الرجوع عما هو مذموم شرعا  
 الى ما هو محمود شرعا وفيه اشارة الى التقصير في العبادة قاله صلى الله عليه وسلم على سبيل التواضع أو تعليمه لآفته  
 (عابدون ساجدون لبنا حامدون) كلفا رفع بتقدير نحن والحار والمجرور متعلق بساجدون أو بساتر  
 الصفات على طريق التنازع (صدق الله وعده) فيما وعده من اظهار دينه بقوله تعالى وعدهم الله مغام  
 كثيرة وقوله تعالى وعدهم الله الذين آمنوا منهم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض الآية وهذا في الغزو  
 ومناسبة للحج قوله تعالى لا تملأ من المسجد الحرام ان شاء الله آمين (ونصر عبده) محمد صلى الله عليه وسلم  
 (وهزم الاحزاب) يوم الاحزاب أو احزاب الكفر في جميع الايام والمواطن (وحده) من غير فعل أحد من

الاداميين ويحتمل أن يكون خبرا عن الدعاء اى اللهم اهزم الاحزاب والاقول اظهور وظاهر قوله من غزا واج  
او غمزة اختصاصه بها والذي عليه ورأته يشرع في كل سفر طاعة كطلب علم وقيل تعدى الى المباح لان  
المسافر فيه لا ثواب له فلا يمنع عليه ما يحصل له الثواب وقيل يشرع في سفر المعصية ايضا لان من تكب المعصية  
أحرج الى تحصيل الثواب من غير ما يعقب بأن الذى يخصه بسفر الطاعة لا يمنع المسافر في مباح ولا معصية من  
الاكثر من ذكر الله تعالى وانما التوسع في خصوص هذا الذى كره في هذا الوقت المخصوص لخصه قوم به كما يختص  
الذكر المأثور عقبا الاذان والصلاة **الحج** \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في الدعوات ومسلم في الحج  
وابوداود في الجهاد والنسائي في السير \* (باب استقبال الحاج القادمين) الى مكة بكسر الميم وفتح النون بصيغة  
الجمع صفة للحاج لا إطلاقه على المفرد وابعث مجازا واتساعا كقوله تعالى سامرا تهجرون قال في الكشف مما قرأته  
فيه والسامر نحو الحاضر في الاطلاق على الجمع واستقبال مصدر مضاف الى مفعوله ولا يذرا القادمين بفتح  
الميم بصيغة التثنية (والثلاثة) بالجر كافي بعض اصول عطا على استقبال اى واستقبال الثلاثة وفي اليونينية  
والثلاثة بالنصب اى واستقبال الحاج الثلاثة حال كونهم (على الدابة) والاستقبال يكون من الطرفين لان  
من استقبال فقد استقبلته ولا بن عسا كريب استقبال الحاج الغلامين باضافة الاستقبال الى الحاج والغلامين  
مفعوله واستقبال مضاف الى الغلامين والحاج نصب على المفعولية كقراة بن عامر بالفصل بين المضامين  
بالمفعول في قوله تعالى في سورة الانعام قل برفع اللام على ما لم يسم فاعله ولا دهم بالنصب على المفعول بالصدر  
شركائهم بالخض على اضافة المصدر اليه المذكور توجيهه في كتاب القراءات الاربعة عشرة مما جمعه والثلاثة  
بالنصب عطف على الغلامين لكن لا عرف نصب الحاج في رواية \* وبالسنة قال (حدثنا علي بن اسد) بنم الميم  
وفتح العين واللام المشددة العمى اخو جهن بن أسيد البصرى قال (حدثنا يزيد بن زريع) بنم الزاى قال  
(حدثنا خالد) الخلاء (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضى الله عنهما قال لما قدم النبي) ولا يذر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة في الفتح (استقبله اعملة بنى عبد المطلب) بنم الهمزة من اعملة وفتح الغين  
المجتمعة قال في الصحاح الغلام معروف وتصغير غليم والجمع غلة وغلمان واستغفروا بغلة عن اغلة وتصغير الغلة  
اغيلة على غير مكبره كأنهم صغروا اغلة وان كانوا لم يقولوه كما قالوا اصبية في تصغير صبية وبعضهم يقول غليلة  
على القياس وقال في القاموس الغلام الطائر الشارب والكهل ضربه أو من حين يولد الى ان يشب جمعه اغلة  
وغلة وغلمان وهي غلامته انتهى ومراة صبيان بنى عبد المطلب وضافهم اليه لكونهم من ذريته (حلم) عليه  
الصلاة والسلام (واحدا) منهم (ابن يديه) هو عبد الله بن جعفر بن أبى طالب بن عبد المطلب (وأخ خلفه) هو  
قثم بن العباس بن عبد المطلب كذا قاله ابن حجر لكن لا أعلم هل خرج عبد الله بن جعفر من المدينة الى مكة بعد  
أن دخلها مع ابيه من الحبشة حتى استقبل النبي صلى الله عليه وسلم حين قدمه مكة في الفتح فليست بقول  
الحافظ ابن حجر وكون الترجمة لتلقى القادم من الحج والحديث دال على تالى القادم للحج ليس بينهما تخالف  
لانفاهما من حيث المعنى تعقبه العيني فقال لانسلم أن كون الترجمة لتلقى القادم من الحج بل هي لتلقى القادم  
للحج والحديث بطريقه وهذا القائل ذهل ووطن أن الترجمة وضعت لتلقى القادم من الحج وليس كذلك وذلك لانه  
لوعلم أن لفظ الاستقبال في الترجمة مصدر مضاف الى مفعوله والفاعل ذكره مطوي لما احتاج الى قوله وكون  
الترجمة الى آخره انتهى ولعله أخذ من كلام ابن المنبر حيث يعقب ابن بطال لما قال في الحديث من الفقه جواز  
تلقى القادمين من الحج لانه عليه الصلاة والسلام لم ينكر ذلك بل ستره لئلا يبين يديه وخلفه فقال هذا ليس  
افضل للقادم من الحج ولكنه تالى القادم للحج قال وثالث العادة الى الآن يتلقى الجواررون واهل مكة القادمين من  
الربكان انتهى نعم يؤخذ منه بطريق القياس تلقى القادمين من الحج بل ومن في معناهم كن قدم من جهاد او سفر  
تأبى اليهم ونظيبيا لقائهم وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن جعفر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قدم من سفر  
تلقى بصبيان أهل بيته وانه قدم من سفر فسبق بي اليه فحملى بين يديه ثم حى باحدى ابني فاطمة فأردفه خلفه  
فدخلنا المدينة ثلاثة على دابة وفي المسند وصحيح الحاكم عن عائشة قالت أقبلنا من مكة فيج او عرة قلنا غلمان  
من الانصار كانوا يتلقون اهلهم اذا قدموا وذكرا بن رجب في الطائفة عن أبي معاوية الضرير عن عجاج  
عن الحكم قال قال ابن عباس رضى الله عنهما لو يعلم المقومون ما للحجاج عليهم من الحق لآوهم حين يقدمون حتى

قوله عطا على استقبال الخ  
الاولى عطا على الحاج فيكون  
استقبال مسلطا عليه كما يشعر به  
قوله اى واستقبال الخ ويمكن  
تصحح عبارته بما فيه تكلف  
ووجه النص عطفه على  
القادمين على روايته بصيغة  
التثنية أو عطفه على محل الحاج  
تأمل اه

وفي بعض النسخ: يا أيها المنقطع  
 حمله مالك سوى الخ ٥١

يقولوا رواحلهم لانهم وفدائه في جميع الناس وما للمقطع حيلة سوى التعليق بأذيال الواصلين. وفي حديث  
 الباب التعديت والنعنة والقول. ورواه الثلاثة الاول بصريون وأخرجه المؤلف أيضا في الباس والتساي  
 في الحج. (باب استحباب القدوم) أي قدوم المسافر الى منزله (بالفداء) وبالسند قال (حدثنا احمد بن  
 الحجاج) بفتح الحاء المهملة وتشديد الجيم الذهلي الشيباني قال (حدثنا انس بن عباس) المدني (عن عبيد  
 الله بن مسعود بن عبد الله بن عمر العمري) (عن نافع عن) عبد الله (بن عمر) رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم كان اذا خرج من المدينة (الى مكة) صلى في مسجد الشجرة التي بمجدى الحليفة (واذا رجع) من  
 مكة (صلى بذي الحليفة) يطأ الوادي وبابها (حق يعرج) ثم توجه الى المدينة ثلاثين ألفا من أهاليهم لبلاها  
 وهذا الحديث مرفوع في باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم على طريق الشجرة وليس الدخول بالفداء متعين لهذا  
 قال المؤلف (باب الدخول) أي دخول المسافر على أهله (بالعشي) والمراد به هنا من وقت الزوال الى  
 الغروب. وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المقرئ قال (حدثنا حماد) هو ابن يحيى العوفي بفتح  
 المهملة وتسكون الواو وكسر المعجمة البصري (عن اسحاق بن عبد الله) بن أبي طلحة الانصاري (المدني) (عن انس)  
 بن مالك رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يطرق أهله بضم الراء من الطروق أي لا يأتيهم  
 ليلا اذا رجع من سفره ولا يكون الطروق الا ليلا قبل ان اصل الطروق من الطروق وهو الدق وسعى الا في الليل  
 طارعا لحاجته الى الدق الباب (كان لا يدخل الا غداة او عشي) لكرهته لطروق أهله والله اعلم. هذا (باب)  
 باتسوين (لا يطرق) المسافر (أهله اذا بلغ المدينة) أي البلد الذي يريد دخوله ولها للصوى اذا دخل المدينة أي  
 اراد دخولها. وبالسند قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم) القراهدي البصري قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج  
 (عن محارب) هو ابن دينار السدوسي الكوفي (عن جابر رضي الله عنه قال سمى النبي صلى الله عليه وسلم ان  
 يطرق) المسافر (أهله ليلا) كراهة أن يسم منها على ما يقع عند اطلاعه عليه فيكون سببا في بغضها وافتقارها  
 فيه صلى الله عليه وسلم على ما تقدم به اللفظ وتنا كذبه المحبة فينبغي أن يجتنب مباشرة أهله في حال البسادة  
 وغير النظافة وأن لا يترضى لرؤية عورة يكرهها منها وكلمة أن في قوله أن يطرق مصدرة وليلا نصب على الظرفية  
 وأتى به للتأكيده على لغة من قال ان طرق يستعمل بالنهار ايضا حكاه ابن فارس. (باب من أسرع ما قام اذا  
 بلغ المدينة) قال في المحكم أسرع يتعدي بنفسه ويتعدي بالياء وهو رد على من خطأ المؤلف حيث لم يعمد بالياء  
 وبالسند قال (حدثنا سعيد بن أبي مريم) وسعيد بن الحكم بن محمد بن سالم بن أبي مريم الجمعي قال أخبرنا  
 محمد بن جعفر هو بن أبي كثير المدني (قال أخبرني) بالافراد (حميد) الطويل (أنه سمع انس رضي الله عنه يقول  
 كان رسول الله) ولا يذروا بن عساكر النبي (صلى الله عليه وسلم) اذا قدم من سفر ما يصعد درجات المدينة  
 بفتح الدال والراء والجيم أي طرقها المرتفعة ولا يذرعن السملى دوحات المدينة باواسا كنه بعدها هاء ملة بدل  
 الراء والجيم أي شجرها العظام (اوضع ناقته) بفتح الهاء المهملة والعين المهملة أي جعلها على السير  
 السريع (وان كانت) أي المركوبة (دابة) وهي اعم من الناقة (حر) كها) جواب ان (قال ابو عبد الله) المؤلف  
 (زاد الحارث بن عمر) مصغر البصري (مما وصله الامام احمد) (عن حميد) الطويل (عن انس) (حر) كها من جهة  
 الجار والمجرور يعلق بقوله حر كها أي حر لدابته بسبب حبه المدينة. وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد (قال  
 حدثنا اسماعيل) بن جعفر بن أبي كثير المدني (عن حميد) الطويل (عن انس) انه (قال جدران) بضم الجيم  
 والدال بغير تنوين كافي القرع وغيره أي جدران المدينة جمع جدران بفتح الجيم جمع جدران وفي بعض النسخ جدران  
 بالتشوين قال القاضي عياض عمارة في المطالع جدران اشبه من دوحات ودجرات قال ابن جرير  
 أي جدران رواية الترمذي من طريق اسماعيل بن جعفر ايضا وقد رواه الاسماعيلي من هذا الوجه بلفظ  
 جدران يسكون الدال واخره نون جمع جدار (تابعه) أي تابع اسماعيل (الحارث بن عمر) في قوله جدران  
 (باب) بيان سبب نزول قول الله تعالى وأول البيوت من اوابها. وبالسند قال (حدثنا ابو الوليد) هشام  
 ابن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن أبي اسحاق) عمرو بن عبد الله السلمي الكوفي  
 (قال سمعت البراء) بن عازب (رضي الله عنه) يقول نزلت هذه الآية فينا كانت الانصار اذا اجتمعوا  
 المدينة (لم يدخلوا من قبل ابواب يومئذ ولكن من ظهورها) بضم السين كاف قبل وفتح الموحدة وقد روى



ابن خزيمة والحاكم في صحيحهما من جابر قال كانت قريش تدهي الحس وكانوا يدخلون من الابواب في الاحرام وكانت الانصار وسائر العرب لا يدخلون من الابواب الحديث ورواه عبد بن حميد من مرسل قتادة كما قال البراء وكذا أخرجه الطبري من مرسل الربيع بن انس نحوه وهذا صريح في أن سائر العرب كانوا يفعلون ذلك كالانصار الا قريشا (بخارج رجل من الانصار فدخل من قبل بابه) بكسر القاف وفتح الموحدة والرجل هو قطبة بضم القاف وسكون المهملة وفتح الموحدة ابن عامر بن حديد بهملات بوزن كبيرة الانصاري الخزرجي كما سمي في رواية جابر السابقة عند ابن خزيمة والحاكم في صحيحهما وقيل هو رفاعه بن تابوت والاول اولى ويؤيده أن في مرسل الزهري عند الطبري فدخل رجل من الانصار من بني سلة وقطبة من بني سلة بخلاف رفاعه وقد وقع في حديث ابن عباس عند ابن جرير أن القصة وقعت اول ما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وفي اسناده ضعف وفي مرسل الزهري انه وقع في عمرة الحديبية وفي مرسل السدي عند الطبري في حجة الوداع قال في الفتح وكأنه أخذه من قوله كانوا اذا حجوا لكن وقع في رواية الطبري كانوا اذا حرموا وهذا اقتوالهما الى الحج والعمرة والا قرب ما قال الزهري وقدين الزهري السبب في منيعهم ذلك فقال كان ناس من الانصار اذا اهلوا بالعمرة لم يحمل بينهم وبين السماء شي فكان الرجل اذا اهل فبذلت له حاجة في يده لم يدخل من الباب من أجل السقف أن يحول ينسه وبين السماء (فكانه غير ذلك) بضم العين المهملة مبني للفعول اي بدخوله من قبل بابه وكانوا يعتدون اتيان البيوت من ظهورها برا (فزلت) اي الآية وهي قوله تعالى (وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى اي المحارم والشهوات) وتأتوا البيوت من ابوابها) واتركوا سنة الجاهلية فليس في العدول بر \* هذا (باب) بالنون (السفر قطعة) جزء (من العذاب) وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بن قعنب القعني المدني قال (حدثنا مالك) امام الامعة (عن حمي) بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد التحتية مصغرا القرشي الخزومي (عن أبي صالح) ذكر ان الزيات (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال السفر قطعة) جزء (من العذاب) بسبب الالم الناشئ عن المشقة فيه لما يحصل في الركوب والمنشئ من ترك المألوف (ينع احدكم طعامه وشرايه ونومه) بنصب الاربعة لان منع يتعدى لمفعولين الاول احدكم والثاني طعامه وشرايه عطف عليه ونومه اما على الاول أو على الثاني على الخلاف والجللة استثنائية وهي في الحقيقة جواب عما يقال لمكان السفر قطعة من العذاب فقال لانه يمنع أحدكم وليس المراد بالمنع في المذكورات منع حقيقة فتأمل منع كما هي اى لذة طعامه الخ وفي حديث أبي سعيد المقبري السفر قطعة من العذاب لان الرجل يشغل فيه عن صلاته وصيامه ولطبراني لا يمنأ احدكم نومه ولا طعامه ولا شرايه أو المراد بمنعه ذلك في الوقت الذي يريد لا اشتغاله بالمسير ولما جلس امام الحرمين موضع أبيه سئل لم كان السفر قطعة من العذاب فاجاب على الفور لان فيه فراق الاحباب ولا يعارض ما ذكر حديث ابن عباس وابن عمر رضى الله عنهم من فروع اسافروا تغفرو وفي رواية تزرقوا ويروى سافروا وتصحوا لانه لا يلزم من العصة بالسفر لما فيه من الرياضة والغنم بمال الزرق أن لا يكون قطعة من العذاب لما فيه من المشقة (فاذا قضى) المسافر (نعمته) بفتح النون واسكان الهاء اي رغبته وشهوته وحاجته (فليجمل) الرجوع (الى أهله) زاد في حديث عائشة عند الحاكم فانه أعظم لاجره قال ابن عبد البر وزاد فيه بعض الضعفاء عن مالك وليتخذ لاهله هدية وان لم يجد الا حجرا يعني حجر الزناد قال وهي زيادة منكورة \* وهذا الحديث أخرجه المواق ايضا في الجهاد وفي الاطعمة ومسلم في المغازي والنسائي في السير \* (باب المسافر اذا جذب به السير) قال ابن الاثير اذا اهتم به وأسرع فيه يقال جذبت ويجذب بالضم والكسر وجذبته الامر وأجذبته وأجذبته اذا اجتهد وجواب اذا قوله (يجمل الى أهله) بضم الياء وفتح العين وتشديد الجيم وفي نسخة تجمل بفتح المثناة الفوقية والجيم والكشيمى والنسائي كما في الفتح ويجمل بالواو وجواب اذا حينئذ محذوف اي ماذا يصنع \* وبالسند قال (حدثنا سعيد بن أبي مرير) الجمحي قال (أخبرنا محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير المدني (قال اخبرني) بالافراد (زيد بن أسلم) العدوي مولى عمر المدني كان يرسل (عن ابيه) أسلم وهو مخضرم مات سنة ثمانين وهو ابن اربع عشرة ومائة سنة (قال كنت مع عبد الله بن عمر رضى الله عنهم بطريق مكة فبلغه عن زوجته (صفية بنت أبي عبيد) الثقي والد المختار الكذاب الخارجي وكان يزعم أن جبريل

عليه السلام يأتيه بالوحى (شدة وجع فاسرع السير) فيه تعدي أسرع الى المفعول بنفسه فيرد على من اعترض  
على المؤلف في قوله السابق باب من أسرع ناقته بأنه انما يتعدى بحرف الجر (حتى اذا كان بعد غروب  
الشفق نزل) عن دابته (فصلى المغرب والعقمة جمع بينهما ثم قال) اى ابن عمر (انى رأيت النبی صلی الله عليه وسلم  
اذا جذب به السير آخر المغرب) الى وقت العشاء (وجع بينهما) جمع تأخير والجملة حالية أو استثنائية  
(بسم الله الرحمن الرحيم \* باب) بيان احكام (المحصر) بضم الميم وسكون الحاء وفخ الصاد المهملتين اخره راء  
ولا يذرا ابواب بالجمع والمحصر الممنوع من الوقوف بعرفة أو الطواف بالبيت ~~كما~~ المعتمر الممنوع منه  
(و) احكام (جزاء الصيد) الذى يتعرض اليه المحرم (وقوله تعالى) بالرفع على الاستئناف أو بالجر عطفا على  
المحصر اى وبيان المراد من قوله تعالى (فان احصرتم) منعتم يقال حصره العدو وواحصره اذا حبس ومنعه عن  
المضى مثل صدته وأصدته (فما استيسر من الهدى) اى فعليكم ما استيسر أو فآهدها وما استيسر والمعنى ان منعتم  
عن المضى الى البيت وانتم محرمون بمحج أو عمرة فعليكم اذا اردتم التحلل أن تتحلوا بذيح هدى يسر عليكم من  
بدنة أو بقرة أو شاة حيث احصرتم عند الاكثر (ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله) حيث يحل ذبحه حلا  
كان أو حراما ولا تحلوا حتى تحلوا أن الهدى المبعوث به الى الحرم بلغ محله اى مكانه الذى يجب أن ينحرفه  
وسقط في رواية ابي ذر قوله ولا تحلقوا الخ (وقال عطاء) هو ابن ابي رباح مما وصله ابن ابي شيبة (الاحصار من كل  
شيء يحسبه) والذى فى اليونانية يحسبه يفتح التحية وسكون المهملة وكسر الموحدة بعد حاسين مهمله فلا  
يختص بمنع العدو فقط بل هو عام فى كل حابس من عدو ومن غيرهما وبه قال الحنفية ككثير من الصحابة  
وغيرهم حتى اثنى ابن مسعود رجلا لدغ بانه محصر أخرجه ابن حزم باسناد صحيح والطحاوى ولفظه عن عقمة  
قال لدغ صاحب لنا وهو محصر بعمرة فذكرناه لابن مسعود فقال يمشى بهدى ويواعد اصحابه مواعدا فاذا فخر  
عنه حل قالوا واذا قامت الدلالة على أن شرعيته للحابس مطلقا استفيد جواز لمن سرق نفقته ولا يقدر على  
المشى وقال مالك والشافعى واحدا للاحصار لا بالعدو لان الآية وردت لبيان حكم انحصاره عليه السلام  
 واصحابه وكان بالعدو وقال فى سياق الآية فاذا امنتم فعلم ان شرعية الاحلال فى العدو كانت لتحصيل الامن منه  
وبالاحلال لا ينجم من المرض فلا يكون الاحصار بالمرض فى معناه فلا يكون النص الوارد فى العدو واردا فى  
المرض فلا يلحق به دلالة ولا قياس لان شرعية التحلل قبل اداء الافعال بعد الشرع فى الاحرام على خلاف  
القياس فلا قياس عليه وفى الموطأ عن سالم عن ابيه قال من حبس دون البيت بمرض فانه لا يحل حتى يطوف  
بالبيت واحتج الحنفية بأن الاحصار هو المنع والاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وبان اجماع اهل اللغة  
على أن مدلول لفظ الاحصار بالعمرة المنع الكائن بالمرض والآية وردت بذلك اللفظ وبحت فيه المحقق الكمال  
ابن الهمام بانه ظاهر فى أن الاحصار خاص بالمرض والحصر خاص بالعدو ويحتمل أن يراد كون المنع بالمرض من  
ما صدقات الاحصار فان اراد الاول ورد عليه كون الآية لبيان حكم الحادثة التى وقعت للرسول صلى الله عليه  
وسلم واصحابه رضى الله عنهم واحتاج الى جواب صاحب الاسرار وحاصله كون النص الوارد لبيان حكم حادثة  
قد ينظمها اللفظ وقد ينظم غيرها مما يعرف به حكمها دلالة وهذه الآية كذلك اذ يعلم منها ~~حكم~~ منع العدو  
بطريق الاولى لان منع العدو حسى لا يتمكن معه من المضى بخلافه فى المرض اذ يمكن بالجمل والمركب والخدم  
فاذا جاز التحلل مع هذا فمع ذلك أولى وفى نهاية ابن الاثير يقال أحصره المرض أو السلطان اذا منعه من مقصده  
فهو محصر وحصره اذا حبسه فهو محصور وقال تعالى للفقراء الذين احصروا فى سبيل الله والمراد منهم الاشتغال  
بالجهاد وهو أمر راجع الى العدو والمراد اهل الصفة منعهم تعلم القرآن واشتد الحاجة والجهاد عن الضرب فى  
الارض للتكسب وليس هو بالمرض انتهى وزاد ابو ذر عن المستلى (قال ابو عبد الله) اى المؤلف على عادته فى  
ذكر تفسير ما يناسب ما هو بصدده (محصورا) فى قوله تعالى فى يحيى بن زكريا وحصورا معناه (لا يأتى النساء) وهو  
بمعنى محصور لانه منسحب عما يكون من الرجال وقد ورد فعول بمعنى مفعول كثيرا وهذا التفسير نقله الطبرى عن  
سعيد بن جبيرة وعطاء ومجاهد وليس المراد انه لا يأتى النساء لانه كان هيو بالهن اولاذ كره لانه هذه تقيصة لا تليق  
بالانبياء عليهم الصلاة والسلام بل معناه انه معصوم عن الفواحش والقاذورات والملاهي روى انه مر فى صباه  
بصبيان فدعوه الى اللعب فقال ما للعب خلقت \* هذا (باب) بالتنوين (اذا احصر المعتمر) وبالسند قال

(حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) إمام الأئمة (عن نافع) أن عبد الله بن عمر رضي الله  
 عنهم - ما خرج - أي أراد أن يخرج (إلى مكة معتمراً في السنة) حين نزل الحجاج لقتال ابن الزبير ولا تنافي بين قوله  
 معتمراً وبين قوله في رواية الموطأ خرج إلى مكة يريد الحج فإنه خرج أولاً يريد الحج فلما ذكر رواه امر الفسقة أكرم  
 بالعمرة ثم قال ما شأنهما إلا واحدة أضاف إليها الحج فصار قارناً (قال) جواباً لقولهم أنا نخاف أن يحال بينك  
 وبين البيت بسبب الفسقة (إن صدقت) بضم الصاد مبنياً للمفعول أي إن منعت (عن البيت منعت) ولا ي  
 الوقت صنعنا (كما صنعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) حين صدّه المشركون عن البيت في الحديبية فإنه  
 شغل من العمرة ونحوه وحلق (فأهل) أي فرغ ابن عمر صوته بالاحلال والتلبية (بعمره) زاد في رواية جويرية  
 من ذي الحليفة وفي رواية أبواب الماضية فأهل بالعمرة من الدار أي المنزل الذي نزل به بذى الحليفة والمراد التي  
 بالمدينة فيكون أهل بالعمرة من داخل بيته ثم أظهر ما بعد أن استقر بذى الحليفة (من أجل أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم كان أهل بعمرة عام الحديبية) سنة ست وهذا الحديث أخرجه أيضاً المغازي ومسلم  
 في الحج • وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء) بن عبيد الضبعي بضم الميم وفتح الموحدة المصري قال  
 (حدثنا جويرية) تصغير جارية بن أسماء بن عبيد الضبعي وهو عم عبد الله بن محمد الراوي عنه (عن نافع) مولى  
 ابن عمر (أن عبيد الله بن عبد الله) تصغير عبد الأول ابن عمر بن الخطاب العدوي المدني (و) شقيقه (سالم بن  
 عبد الله) بن عمر (أخبره) ضمير المفعول لنافع (أنهما) أباهما (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) لما نزل  
 الجبلين) القادمون مع الحجاج من الشام لمكة (باب الزبير) لما قلناه وهو بها (فقالا) لا يههما (لا يبصر) لأن  
 لا يخرج العام (أنا) ولغير أبي الوقت (أنا) نخاف أن يحال بينك وبين البيت (قال) ابن عمر (خرج) مع رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم (من المدينة حتى بلغنا الحديبية) فحل كسارقر يش دون البيت ففخر النبي صلى الله عليه وسلم  
 هديه وحلق رأسه (فحل من عمرته) (رأى) هديكم أني قد أوجبت العمرة (على نفسي ولا بوي ذر والوقت عمرة  
 بالتكبير والطاهر أنه أراد تعليم غيره والافليس التلفظ شرطاً وقوله (إن شاء الله) شرط وجزاؤه وقوله (انطلق)  
 إلى مكة أو إن شاء الله تعالى يتعلق بإيجابه العمرة وقصد به التبرك لا التعليق لأنه كان جازماً بالأحرام بقرينة  
 الشهاد (فإن خلى بيني وبين البيت) بضم الخاء المحجمة ونشد يد اللام المكسورة (طمت) به واكملت النسك  
 (وإن حبل بيني وبينه) بكسر الخاء المهملة وسكون التنية أي منعت من الوصول إليه لا طوف به (وحدث  
 كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم وأما معه) من التحال من العمرة بالنحو والحق (فأهل) أي ابن عمر (بالعمرة من  
 ذي الحليفة) مبيتان المدينة (ثم سار ساعة ثم قال) إنما شأنهما أي الحج والعمرة (واحد) في جواز التحلل  
 منهما بالاحصار (أشهدكم أني قد أوجبت حجة مع عمرتي فلم يحل منها حتى حل يوم النحر وأهدى) بفتح يوم على  
 الظرفية ولا يذر حتى دخل من الدخول يوم بالرفع على الفاعلية (و) أن يقول لا يحل حتى يطوف طوافاً  
 واحداً يوم يدخل مكة) أي فإن القارن لا يحتاج إلى طوافين خلافاً للحنفية كما مر • وبه قال (حدثنا) وأخبرني  
 الوقت حدثني (موسى بن اسماعيل) التبريزي استقرى قال (حدثنا جويرية) بن أسماء (عن نافع) أن بعض  
 بني عبد الله (بن عمر بن الخطاب) أبا عبد الله أو عبيد الله أو سالم (قال له) أي قال ليه عبد الله بن عمر لما أراد  
 أن يعتمر في عام نزول الحجاج على ابن الزبير (لوقت هذا) المكان أو في هذا العام لكان خيراً أو نحوه أو أن لوللتني  
 فلا تحتاج إلى جواب وإنما اقتصر في رواية موسى هذه هنا على الإسناد ولكنه ذكرها الحافظ ابن حجر وهي أن  
 قوله في الحديث الأول عن نافع أن عبد الله بن عمر حين خرج إلى مكة معتمراً في الفسقة يشعر بأنه عن نافع عن ابن  
 عمر بغير وساطة لكن رواية جويرية التالية تقتضي أن نافعاً حل ذلك عن سالم وشقيقه عبيد الله عن أبيهما  
 هكذا قال البخاري عن عبد الله بن محمد بن أسماء ووافقه الحسن بن سفيان وأبو يعلى كلاهما عن عبد الله أخرج  
 الإسماعيلي عنهما وتابعهم معاذ بن الثني عن عبد الله بن محمد بن أسماء أخرجه البيهقي وقد عقب المؤلف رواية  
 عبد الله برواية موسى لئنه على الاختلاف في ذلك قال الحافظ والذي يرجح عندي أن ابن عبد الله أخبر نافعاً  
 بما كتبه أباهما وأشار عليه به من تأخير ذلك العام وأما بقية النص مشاهدنا نافعاً وسامعاً من ابن عمر  
 للآزمنة أباه فالمتصور من الحديث وصول وعلى تقدير أن يكون نافع لم يسمع شيئاً من ذلك من ابن عمر فقد  
 عرف الوساطة بينهما وهي ولد عبد الله سالم وأخوه وهما نشأتان لا يطعن فيهما انتهى • وبه قال (حدثنا محمد)  
 غير منسوب قال الحاكم هو الذهلي وقال أبو مسعود الدمشقي هو محمد بن مسلم بن وارة وقال الكلابي قال لي

السرخسي هو أبو حاتم محمد بن إدريس الرازي ذكر أنه وجد في أصل عتيق قال (حدثنا يحيى بن صالح) الحمصي قال (حدثنا معاوية بن سلام) يثني على اللام الحبشي قال (حدثنا يحيى بن أبي كثير) بالثلثة (عن عكرمة) مولى ابن عباس قال قال ابن عباس رضي الله عنهما) ولأبي الوقت فقال بقاء العطف على محذوف ثبت في كتاب الصلاة لابن السكن كآب عليه الحافظ ابن حجر وقال أنه لم ينفه عليه من السراج غيره ولفظه عن عكرمة قال قال عبد الله بن رافع مولى أم سلمة سألت الجراح بن عمرو الانصاري عن حبس وهو محرم فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرج أو كسر أو حبس فليجزئ مثلها وهو في حل قال فحدثت به بأهريفة فقال صدق وحدثته ابن عباس فقال (قد أحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم خلق رأسه وجامع نسائه ومحوه هديه حتى) ولأبي ذر عن المستلي ثم (اعترعنا ما قابلا) عما نصب على الطرقة وقابلنا صفته والسبب في حذف البصري ما ذكر أن الرازي ليس على شرطه لأنه قد اختلف في حديث الجراح بن عمرو عن يحيى بن أبي كثير مع كون عبد الله بن رافع ليس من شرط البخاري فاقصر على ما هو من شرط كآب وهذا الحديث تمسك من قال لافرق بين الإحصاء بالعدد وبغيره \* (باب الإحصاء في الحج) \* وبالسند قال (حدثنا أحمد بن محمد) المعروف بـردية البسمار المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال (أخبرنا يونس بن يزيد الأيلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالافراد (سالم) هو ابن عبد الله بن عمر قال كان ابن عمر رضي الله عنهما يقول ليس حسمكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بنصب سنة في اليونانية خبر ليس واسمها حسبكم والجملة الشرطية وهي قوله (ان حبس أحدكم عن الحج) بأن منع عن الوقوف بعرفة طاف بالبيت وبالصفا والمروة) أي إذا أمكنه ذلك ففسر السنة وهل لها حينئذ محل أو لا قولان وقال القاضي عياض بالنصب على الاختصاص أو على اضرار فعل أي عتكوا ونحوه وقال السهيلي من نصب سنة فالكلام أمر بعد أمر كأنه قال الزموا سنة نبيكم كما قال \* يا أيها الناس دلوى دونكم \* فدلوى منصوب عندهم بانما فعل أمر ودونكم أمر آخر (محل من كل شيء) حرم عليه (حتى يحج عاما قابلا) نصب على الطرقة والصفة (فيهدى) بفتح شاة إذا التحل لا يحصل الأنية التحلل والذبح والالحاق (أو يصوم أن لم يجد هديا) حيث شاء ويتوقف تحلله على الإطعام كتوقفه على الذبح لا على الصوم لأنه يطول زمنه فتعاطم المشقة في الصبر على الإحرام إلى فراغه (وعن عبد الله بن المبارك بالسند السابق (قال أخبرنا معمر) يمين مفضوحتين يجمعان سأكنة والظاهر أن ابن المبارك كان يحدث به نارة عن يونس ونارة عن معمر (عن الزهري) محمد بن مسلم (قال حدثني) بالافراد (سالم عن) أبيه (ابن عمر نحوه) وقد أخرجه الترمذي عن أبي كريب عن ابن المبارك عن معمر ولفظه كان يشكر الاشتراط فيقول أليس حسبكم سنة نبيكم وأخرجه الإمام علي بن من وجه آخر عن عبد الرزاق بن عامر وكذا أخرجه النسائي وأما انكار ابن عمر الاشتراط فنائب في رواية يونس أيضا إلا أنه حذف في روايه البخاري هذه فأخرجه السيوطي من طريق السراج عن أبي كريب عن ابن المبارك عن يونس وقرأت في كتاب معرفة السنن والآثار ما لفظه قال أحمد بن شهاب البخاري في رواية يونس بن يزيد عنه عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه أنه كان يشكر الاشتراط في الحج ولو بلغه حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم في ضباعة بنت الزبير لم ينكره انتهى وحديث ضباعة أخرجه الشافعي عن ابن عيينة عن هشام بن عروة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرض بضاعة بنت الزبير فقال أما تريدن الحج فقالت أني شاكية فقال لها يحيى واشترطي أن محلي حيث حبسني وأخرجه البخاري في النكاح وقول الأصملي فيما حكاه عياض عنه لا يثبت في الاشتراط اسناد صحيح تعقبه النووي بأن الذي قاله غلط فاحش لأن الحديث مشهور صحيح من طرق متعددة وهذا مذهب الشافعية وقيس بالحج العمرة فإذا شرطه بلا هدى لم يلزمه هدى عملا بشرطه وكذا لو أطلق لعدم الشرط ولظاهر حديث ضباعة قال التحلل فيما يكون بالنية فقط فان شرطه بهدى عملا بشرطه ولو قال ان مرضت فانا حلالن فرض صار حلالا بالمرض من غير نية وعليه جلا حديث من كسر أو عرج فقد حل وعليه الحج من قابل رواه أبو داود وغيره باسناد صحيح وان شرط قلب الحج عمرة بالمرض أو نحوه جار كما لو اشترط التحلل به بل أولى ولقول عمر لابن أمية سويد بن غفلة حج واشترط وقل اللهم الحج اردت وله عمدت فان تيسروا لافعمرة رواه البيهقي باسناد حسن ولقول عائشة لعروة هل تستثنى اذا حجبت فقال ما ذا اقول قالت قل اللهم الحج اردت وله عمدت فان يسره فهو الحج وان حبسني حابس

قوله بنت الزبير ففتح الزاي  
عنه صلى الله عليه وسلم غير  
الزبير ابن عمته كذا في حاشية  
الناظر اه نقله نصير الهوري





الائمة (وغیره بخبر حديه ويحلق) رأسه (في اى موضع) ولا بن عساكر في اى المواضع (كان) المحصر وهو  
 مذهب الشافعية فلا يلزمه اذا احصر في الحل أن يبعث به الى الحرم (ولا قضاء عليه لان النبي صلى الله عليه  
 وسلم واحدا به بالحديبية فحرموا وحلقوا وحلوا من كل شيء) من محظورات الاحرام (قبل الطواف وقبل ان يصل  
 الهدى الى البيت) اى ولا طواف ولا وصول هدى الى البيت (ثم لم يذکر) بضم اوله وفتح الكاف مبني  
 للمفعول (ان النبي صلى الله عليه وسلم امر احدا) من اصحابه ممن كان معه (ان يفضوا شيئا ولا يعودوا له) وكلمة  
 لازمة كوى في قوله ما منعك أن لا تسجد (والحديبية خارج من الحرم) وهذا يشبه ما قرأته في كتاب المعرفة  
 للبيهقي عن الشافعي وعبارته قال الشافعي قول الله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله فان احصرتم فما استيسر  
 من الهدى ولا تخلفوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله فلم اسمع من حذف عنه من اهل العلم بالتفسير مخالفا في  
 أن الآية نزلت بالحديبية حين احصر النبي صلى الله عليه وسلم لمخال المشركون بينه وبين البيت وأن النبي  
 صلى الله عليه وسلم فخر بالحديبية وحلق ورجع - لا ولا يصل الى البيت ولا اصحابه الا عثمان بن عفان وحده ثم  
 قال وفخر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحل وقيل فخر في الحرم قال الشافعي وانما ذهبنا الى أنه فخر في الحل  
 وبه ضر الحديبية والحل وبعضها في الحرم لان الله تعالى يقول وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوكا  
 أن يبلغ شاة الحرم كما حله عند اهل العلم قال الشافعي فحينما احصر ذبح شاة وحل قال الشافعي فحين احصر  
 بعد ولا قضاء عليه فمن كان لم يمسح حجة الاسلام فعليه حجة الاسلام من قبل قوله تعالى فان احصرتم فما استيسر  
 من الهدى ولم يذکر قضاء قال الشافعي والذى أعقل من اخبار اهل المغازي شيعة بما ذكرت من ظاهر الآية  
 وذلك ان ائمة علمنا في متواطى احاديثهم انه قد كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية رجال معروفون  
 باسمائهم ثم اعقر رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرة القضية وتخاف بعضهم بالدينة من غير ضرورة في نفس ولا  
 مال علمته ولو لم يمسح القضاء لامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شاء الله بأن لا يتخلفوا عنه \* وبالسند قال  
 (حدثنا اسحاق بن ابي ابراهيم قال (حدثني) بالافراد (مالك) الامام (بن نافع) عبد الله بن عمر رضى الله  
 عنهما قال (مروى عن) اى - بن ابراهيم - ان يخرج (الى مكة معقر فى الفسنة) حين نزل الحاج لقتال ابن الزبير  
 (وارصدت) اى منعت (عن البيت صنعنا كما صنع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهل) اى فرغ ابن عمر  
 من وثنه بالاهلال (بعمره) من ذى الحليفة او من المدينة واطهرها بذى الحليفة (من اجل ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم كان اهل بعمره عام الحديبية ثم ان عبد الله بن عمر نظر في امره فقال ما امرهما) اى الحج والعمرة في  
 جوار ان اهل منهما بالاحصار (الا واحد فالتفت الى اصحابه فقال ما امرهما الا واحد اشهدكم اني قد اوجبت  
 الحج مع الهمة ثم صاف لهما طوافا واحدا ورأى أن ذلك مجزى عنه واحد) بضم الميم وسكون الجيم وكسر  
 الراء بغير همزة اليونية وكسطة في الفرع وابقى الباب مودعه منصوبا على أن أن تنصب الجزأين او خبر كان  
 شذوفا اى ورأى أن ذلك يكون مجزى عنه ولا يذکر مجزى بالهمز والرفع خبران وقولا في الفتح والذى عندي أن  
 النصب من خطأ الكاتب فان اصحاب المودعة اتفقوا على روايته بالرفع على الصواب تعقبه في عدة القارى بأنه  
 انما يكون خطأ لو لم يكن له وجه في العربية واتفاق اصحاب المودعة على الرفع لا يستلزم كون النصب خطأ على ان  
 دعوى اتفاقهم على الرفع لا دليل عليه والاجراء هو الاداء الكافي لسقوط التعبد ووجه ذكر حديث ابن عمر في  
 هذا الباب شهرة قصة هذا الخبر كبر للنبي صلى الله عليه وسلم واصحابه رضى الله عنهم بالحديبية وانهم لم يؤمروا  
 بالانصاف ذلك \* وهذا الحديث سبق في باب اذا احصر المعقر قرية \* (باب) تفسير (قول الله تعالى فمن كان منكم  
 مريضا او به امر او يحضره اذى من رأسه) بكرا حذوق (فقدية) عليه فدية ان حلق (من صيام  
 او صدقة او نكاح) بيان بانفس الفدية او ما قدره ما فى قرية فى حديث الباب (وهو) اى المريض ومن به اذى  
 من رأسه (شعر) بين الثلاثة الاول المذكور في الآية (فأما الصوم فملائه أيام) كفى الحديث مع الاخيرين  
 \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) اخنسي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن حميد بن قيس) المكي  
 الاعرج القارى قال عبد الله بن احمد بن حنبل عن ابيه ليس بالقوى وثقه احمد بن رواية ابي طالب عنه  
 وحدثنا ابن معين وابن سعد وابن زرعقة وابو حاتم الرازي وابو داود والنسائي وغيرهم (عن مجاهد عن  
 عبد الرحمن بن ابي لبي عن كعب بن عجرة) بضم الهمزة وسكون الجيم وفتح الراء ابن امية البلوى حليف الانصار

شهد الحديبية ونزلت فيه قصة القديسة واخرج بن سعد بسند جيد عن ثابت بن عبيد أن يد كعب قطعت في بعض المغازي ثم سكن الكوفة وتوفي بالمدينة سنة ستين وله في البضاري حديثان (رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال) له وهو محرم معه بالحديبية والقمل يتناثر على وجهه (لعلك آذاك هو أمك) بتشديد الميم جمع هامة بتشديد ها وهي الدابة والمراد بها هنا القمل بكاف كثير من الروايات (قال نعم يا رسول الله) أذاني (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احلق رأسك) بكسر اللام والمراد الازالة وهي أعم من أن تكون بالموسى أو المقص أو النورة (وصم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين) وفي الرواية الآتية إن شاء الله تعالى في الباب الثاني أو تصدق بفرق بين ستة مساكين وبين قدر الطعام (أو انسلك بشاة) أي تقرب بشاة ولا يذرعن الكشمي (أو انسلك شاة بغير موحدة أي اذبح شاة وهذا دم تخيير استغفد من التعبير بأو المكررة قال ابن عباس رضي الله عنهما كان في القرآن أو فصاحبه بالخيار وفي حديث أبي داود من طريق الشعبي عن ابن أبي ليلى عن كعب بن عجرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له إن شئت فانسك نسيسة وإن شئت فصم ثلاثة أيام وإن شئت فاطم الحديث وفي الموطأ أي ذلك فعلت اجزاً \* (باب) تفسير الصدقة المذكورة في (قول) الله تعالى أو صدقة) لأنها مهمة فسر بها قوله (وهي اطعام ستة مساكين) \* وبالسند قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سيف) هو ابن سليمان المكي (قال حدثني) بالافراد (بجهاهد) المقسر (قال سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى أن كعب بن عجرة رضي الله عنه) (حدثه قال وقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية ورأى أي تهافت قليلاً) أي يساقط شيئاً فشيئاً والجله حالية واتصاب قلاع على التمييز وفي رواية أيوب عن بجهاهد في المغازي أي على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما وقد قحت برمة والقمل يتناثر على رأسي زاد في رواية ابن عون عن بجهاهد في الكفارات فقال ادن فدنوت ولا جدم من وجه آخر في هذه الطريق وقع القمل في رأسي ولبقي حتى حاجني وشاربي فأرسل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لقد أصابك بلاء ولا يداود أصابني هوام حتى تخوفت على بصري وفي رواية أبي وائل عن كعب عند الطبري فحلق رأسي بأصبعه فاستمر منه القمل زاد الطبراني من طريق الحكم أن هذا الذي قلت شديد يا رسول الله ولا بن خزيمة رآه وقطعه يسقط على وجهه (فقال يوثيك هو أمك) بحذف همزة الاستهزام (قلت نعم) يا رسول الله (قال فاحلق رأسك أو قال احلق) بحذف المفعول وهو شك من الراوي (قال) أي كعب (في نزات هذه الآية فمن كان منكم حريفة أوبه أذى من رأسه إلى آخرها فقال النبي صلى الله عليه وسلم صم ثلاثة أيام أو تصدق بفرق) بفتح الفاء والراء وقد تسكن قاله ابن فارس وقال الأزهري بالفتح في كلام العرب والمحدثون يسكنونه والمنقول جواز كل منهما والذي في اليونانية الفتح وهو مكمل معروف بالمدينة وهو ستة عشر دطلاً (بين ستة) من المساكين (أو انسلك) بصيغة الامر وللاربعة أو انسلك (عما) بالموحدة قبل ما ولا يوبى ذرو الوقت عما (تيسر) من أنواع الهدى \* (باب) (الاطعام) بالجر على الاضافة ولا يوبى ذرو الوقت عما (تيسر) من أنواع الهدى \* (باب) خبره (نصف صاع) أي لكل مسكين \* وبالسند قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن عبد الرحمن بن الاصبهاني) بفتح الهمزة والموحدة ويجوز كسر الهمزة وابدال الموحدة فاء وهو عبد الرحمن بن عبد الله (عن عبد الله بن معقل) بفتح الميم وكسر القاف بينهما ما مهملة ما كنة ابن مقرن بفتح القاف وكسر الراء المشددة التابعي الكوفي وأيس له في البضاري الا هذا الحديث وآخر (قال) جلست إلى كعب بن عجرة رضي الله عنه) أي انتهى جلوسي إليه وفي رواية مسلم من طريق غندر عن شعبه وهو في المسجد وفي رواية احمد عن ميمون عن كعب بن عجرة في هذا المسجد وزاد في رواية سليمان بن قرم عن ابن الاصبهاني يعني مسجد الكوفة (فأنته عن القديسة) المذكورة في قوله تعالى قديسة من صيام (فقال نزلت) إلى الآية المرخصة لحلق الرأس (في) بكسر القاف وتشديد الباء خاصة وهي لكم عاتة) فيه دليل على أن العام إذا ورد على سبب خاص فهو على عومه لا يخص السبب ويدل أيضاً على تأكده في السبب حيث لا يسوغ إخراجها بالتخصيص ولهذا حال نزلت في خاصة (حات) بضم الحاء المهملة وكسر الميم المحققة مبنياً للمفعول (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والقمل يتناثر على وجهي) بجملة حالية (فقال) عليه الصلاة والسلام (ما كنت أرى) بضم الهمزة أي ما كنت أظن (الوجه بلغك ما أرى) بفتح الهمزة أي أبصر بعيني (أو ما كنت أرى) بضم

الهزيمة أي أظن (الجهل بلغ ما أرى) بفتح الجيم أي المشقة وقال النووي: كعباض من ابن دريد ضم الجيم  
 لفظة في المشقة أيضا وقال صاحب العين بالضم الطائفة وبالفتح المشقة وحينئذ يتعين الرفع هنا بخلاف قوله  
 في حديثه الوحي الماضي حتى بلغ معنى الجهل فله محمل للمعنيين كما سبق والشك من الراوي هل قال الرفع  
 أو الجهل ولا يذعن الجوى والمستقلى يبلغ بصيغة المضارع ثم قال عليه الصلاة والسلام لكعب (تجد) أي  
 هل تجد (شاة) قال كعب (نقلت لا) اجد (فقال) بقاء قبل القاف ولا يوزن ذروا الوقت وابن عساكر قال  
 (فصم ثلاثة أيام) بيان أقوله أو صيام (أو أطعم ستة مساكين) بكسر العين وهو بيان لقوله أو صدقة  
 (لكل مسكين نصف صاع) بنصب نصف زاد مسلم نصف صاع كثرها مرتين والمصاع أربعة أمداد والمقدار  
 وذلك فهو موافق لرواية الفرق الذي هو ستة عشر رطلا ولطبراني عن أحمد بن حنبل عن أبي الوليد شيخ  
 البخاري فيه لكل مسكين نصف صاع تمر ولا جدع بهز عن شعبة نصف صاع طعام ولشرب بن عمار عن شعبة  
 نصف صاع حنطة ورواية الحكم عن ابن أبي ليلى تقتضي أنه نصف صاع من زبيب قال الحافظ بن حجر والمحموط  
 عن شعبة نصف صاع من طعام والاختلاف عليه في كونه تمر أو حنطة لعلة من نصرت الرواة وأما الزبيب  
 فلم أره إلا في رواية الحكم وقد أخرجه أبو داود وفي إسناده ابن إسحاق وهو حجة في المغنازي لا في الأحكام  
 إذا خالف والمحموط رواية الترمذي وقع الجزم بها عند مسلم من طريق أبي قلابة ولم يختلف فيه على أبي قلابة  
 وعرف بذلك قوة قول من قال لافرق في ذلك بين التمر والحنطة وإن الواجب ثلاثة أصع لكل مسكين نصف  
 صاع انتهى واستشكل قوله تجد شاة فقلت لا فقال فصم ثلاثة أيام لأن القاء تدل على الترتيب والآية وردت  
 للتخيير وأوجب بأن التخيير إنما يكون عند وجود الشاة وأما عند عدمها فتخيير بين أمرين لا بين الثلاثة وقال  
 النووي ليس المراد أن الصوم لا يجزئ إلا لعدم الهدى بل هو محمول على أنه سال عن التسك فان وجهه أخبره  
 بأنه مخير بين الثلاث وإن عدمه فهو مخير بين اثنين \* هذا (باب) بالتنوين (التسك) المذكور في قوله  
 تعالى فصدية من صيام أو صدقة أو تسك (شاة) وأما ما رواه أبو داود والطبراني وعبد بن حميد وسعيد  
 ابن منصور عن طرق تدور على نافع أن كعبا لما أصابه الأذى خلق فأهدى بقرة فاختلف على نافع في الواسطة  
 الذي بينه وبين كعب وقد عارضه ما هو أصح منه من أن الذي أمر به كعب وفعله في التسك إنما هو شاة بل قال  
 الحافظ زين الدين العراقي لفظ البقرة منكسر شاذ وبالسند قل (حدثنا إسحاق) هو ابن راهويه كما جزم به  
 أبو نعيم قال (حدثنا روح) هو ابن عباد قال (حدثنا شبل) بكسر الشين المجبة ويكون الموحدة ابن عباد  
 المكي (عن ابن أبي نجيح) عبد الله المكي (عن مجاهد قال حدثني) بالافراد (عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب  
 ابن عجرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه وأنه) وفي نسخة ودوا به (يسقط على وجهه) أي  
 القمل فالفاعل محذوف وضمير النصب من قوله رآه عائذ على كعب ومن أنه عائذ على القمل وكذا ضمير الرفع  
 المستتر في قوله يسقط عائذ أيضا على القمل والخير من وجهه عائذ على كعب والوالوالحال قال ابن حجر ولا بن  
 السكن وأبي ذر يسقط بزيادة لام (فقال أبو ذر) هو أذاك قال نعم فأمره عليه الصلاة والسلام (أن يحلق)  
 رأسه (وهو بالحدبية ولم تبين لهم) أي لم يظهر إن كان معه عليه الصلاة والسلام في ذلك الوقت (أنهم يحلقون)  
 من أحرامهم (بها) أي بالحدبية (وهم) أي الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه ولا يذعن الجوى  
 والكنهية وهو أي الرسول عليه الصلاة والسلام (على طمع أن يدخلوا مكة) وهذه الزيادة ذكرها الراوي  
 لبيان أن الحلق كان استحابة محظور بسبب الأذى لا لقصده التحلل بالمحصر وهو ظاهر (فأنزل الله) عز وجل  
 (الفدية) المتعلقة بالخلق للأذى في قوله تعالى فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه الآية (فأمره) أي  
 كعبا (رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يطعم فرقا) بفتح الراء والمحدثون يسكتونها وهو ستة عشر رطلا  
 (بين ستة) من المساكين (أو جدي شاة) بضم أوله منصوبا عطفا على أن يطعم (أو يصوم ثلاثة أيام) بالنصب  
 عطفا على سابقه (وعن محمد بن يوسف) القرطبي وهو عطف على قوله حية تباريح فيكون إسحاق ورواه عن  
 روح بإسناده وعن محمد بن يوسف قال (حدثنا وهاب) بن عمر بن كليب الديشكري (عن ابن أبي نجيح) عبد الله  
 (عن مجاهد قال أخبرنا) ولا يوزن ذروا الوقت حدثني من التحدث بالافراد (عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب  
 ابن عجرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه وقبله يسقط على وجهه مثله) بالنصب أي مثلي

الحديث المذكور والواو في قوله وقوله للعال وفي الحديث ان السنة مبينة لمحمل القرآن لاطلاق القدية فيه  
وتقيدها بالسنة وتحریم خلق الرأس على المحرم والرخصة له في حلقها اذا آذاه القمل أو غيره من الالوجع  
واستتبط منه بعض المالكية ايجاب القدية على من نعمد خلق رأسه بغير عذر فان ايجابها على المعذور  
من التقييد بالادنى على الاعلى لكن لا يلزم من ذلك التسوية بين المعذور وغيره ومن ثم قال الشافعي لا يتخير  
العامد بل يلزمه الدم \* (باب قول الله تعالى فلا رقت) \* وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب) الوائحي  
قال (حدثنا شعبه) بن الجراح (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن أبي حازم) بالحاء المهملة والراء سمان مولى  
عزة الاشجعية ولغير أبي الوقت سمعت أبا حازم وفيه نصريح منصور بسماعه له من أبي حازم في رواية شعبه  
وقد اتى بذلك تعليل من اعلمه بالاختلاف على منصور لأن البيهقي أورد من طريق ابراهيم بن طهمان عن  
منصور عن هلال بن يساف عن أبي حازم زاد فيه رجلا فان كان ابراهيم حفظه فاعلمه حله عن هلال ثم اتى أبا حازم  
فسمعه منه فحدث به على الوجهين وصرح أبو حازم بسماعه له من أبي هريرة كما تقدم في اوائل الحج من طريق  
شعبه عن سيار عن أبي حازم (عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج) أى  
قصد (هذا البيت) الحرام لحج أو عمرة ولمسلم من أى هذا البيت والاشارة للحاضر فالظاهر أنه عليه الصلاة  
والسلام قاله وهو بمكة (لم يرفث) بتثنية الفاء والضم المشهور في الرواية واللغة وبالفتح الاسم وبالسكون  
المصدر والمعنى فلم يجامع أو لم يأت بفحش من الكلام (ولم يفسق) لم يخرج عن حدود الشرع بالسباب  
وارتكاب المحظورات والفاء في قوله فلم والواو في قوله ولم عطف على الشرط في قوله من حج وجوابه قوله (رجع)  
حال كونه (كما) أى مشابها لنفسه في البراءة من الذنوب صغارا وكبارها في يوم (ولده أمته) أى فى حق  
آدمى اذ هو محتاج لاسترضائه نعم اذ ارضى تعالى عن عبده ارضى عنه خصماءه وفى نسخة كيوم ولده أمته  
\* (باب قول الله عز وجل ولا فسوق ولا جدال فى الحج) رفع فسوق منونا كالأرث لابن كثير وأبي عمرو  
وبيعقوب ووافقهم أبو جعفر وزاد رفع جدال على أن لا ملازمة وما بعد ما رفع بالابتداء وسوق الابتداء بالنكرة  
نقدم النبي عليها وفى الحج خبر المبتدأ الثالث وحذف خبر المبتدأ الأول والثاني دلالة الثالث عليه ما قرأ  
الباقون بالفتح فى الثلاثة على أن لاهى التى للتبرئة وهل فتحه الاسم فتحه اعراب أربناء الجمهور على الثانى \*  
وبالسند قال (حدثنا محمد بن يوسف) القرياني قال (حدثنا سفيان) هو الثوري كما نص عليه البيهقي  
(عن منصور) هو ابن المعتمر (عن أبي حازم) بالحاء المهملة والراء سمان (عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال النبي)  
ولا بى الوقت قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق) قال فى القاموس  
الفيثى الترك لا أمر الله والعصيان والخروج عن طريق الحق أو القبول كالفسوق وفسق حاد عن أمر ربه فخرج  
والرطة عن قشرها خرجت كنافية قبل ومنه الفاسق لان سلاخه عن الخير (رجع) والحال انه (كيوم  
ولده أمته) عايد من الذنوب اورجع بمعنى صار والطرف خبره وميمه مفتوحة ويجوز كسرهما وهو الذى  
فى اليونانية ولم يذكر فى الحديث الجدال اعتمادا على ما فى الآية أولان المجادلة ارتفعت بين العرب وقريش  
فى موضع الوقوف بعرفة والمزدلفة فاسلمت قريش وارتفعت المجادلة ووقف الكل بعرفة  
(بسم الله الرحمن الرحيم \* باب جزاء الصيد) اذا باشر المحرم قتله (ونحوه) ككسر صيد المحرم وعصده  
(وقول الله تعالى لا تقتلوا الصيد وأنتم حرمة) كذا ثبتت البسملة وتا بها لا بى ذر ولغيره باب قول الله تعالى لا تقتلوا  
الصيد وأنتم حرمة أى محرمون ولعله ذكر القتل دون البيع للتعميم وأراد بالصيد ما يؤكل لحمه لأنه الغالب فيه  
عركا (ومن قتله منكم متعمدا) ذاكرا الإحرامه علما بأنه حرام عليه (جزاء مثل ما قتل من النعم) برفع جزاء من  
غير تنوين وخوض مثل على أن جزاء مصدر مضاف لمفعوله تخفيفا والاصل فعليه أن يجزى المقتول من الصيد  
مثل من النعم ثم حذف الاصل دلالة الكلام عليه وأضيف المصدر الى نالههما وأتى مثل بمجموعة كقولهم مثل  
لا يفعل ذلك أى أت لا تفعل ذلك وهذه قراءة نافع وابن كثير وابن عامر وأبي جعفر وقراءة الآخرى جزاء  
بالرفع متون على الابتداء والخبر محذوف تقديره فعليه جزاء وأنه خبر مبتدأ محذوف تقديره فالواجب جزاء  
أو فاعل بفعل محذوف تقديره فيلزمه أو يجب عليه ومثل بالرفع صفة لجزاء أى فعليه جزاء موصوف بكونه مثل  
ما قتل أى مجانله والذى عليه الجمهور من السلف والخلف أن العامد والناسى سواء فى وجوب الجزاء عليه

فأقر أن دل على وجوب الجزاء على المتعمد وعلى تأثيمه بقوله تعالى ليدق وبال أمره عفا الله عما سلف ومن عاد فنتقم الله منه وجاءت السنة في أحكام النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بوجوب الجزاء في الخطأ كإدراك الكتاب عليه في العمد وأيضا فان قتل الصيد انلاف والاتلاف ممنعون في العمد والتسميات لا يمكن المتعمد مأثوم والخطي غير مأثوم وهذه المناثلة باعتبار الخلقة والهيئة عند مالك والشافعي والقيمة عند أبي حنيفة (يحكم به) أي بالجزاء (ذو عدل) رجلان صالحان فان الأنواع تتشابه في النعمة بدنه وفي حمار الوحش بقرة (منكم) من المسلمين (هديا) حال من ضميره (بالغ الكعبة) صفة هديا والاضافة لفظية أي واصلا اليه بأن يذبح فيه ويتصدق به (أو كفارة) عطف على جزاء (طعام مساكين) بدل منه أو تقديره هي طعام وقرا نافع وابن عامر وأبو جعفر كفارة بغير تنوين طعام بالخفض على الاضافة لأن الكفارة لما تنوعت الى تكفير بالطعام وتكفير بالجزاء المعائل وتكفير بالصيام حسن اضافته الى أحد أنواعها تبيننا لذلك والاضافة تكون لادنى ملازمة ولا خلاف في جمع مساكين هنا لأنه لا يطعم في قتل الصيد مساكين واحد بل جماعة مساكين وانما اختلفوا في موضع البقرة لأن التوحيد يراد به عن كل يوم والجمع يراد به عن أيام كثيرة (أو عدل ذلك (صياما) أي أو مساواة من الصوم فيصوم عن طعام كل مسكين يوما وهو في الأصل مصدر اطلق للمفعول (ليدق وبال أمره) نقل أمره وجزاء معصيته أي او جينا ذلك ليدق (عفا الله عما سلف) قبل التحريم (ومن عاد) الى مثل هذا (ينتقم الله منه) في الآخرة أي فهو ينتقم الله منه وعليه مع ذلك الكفارة (والله عزير ذواتقام) على المصر بالمعاصي (أحل لكم صيد البحر) مما لا يعيش الا في الماء في جميع الاحوال (وطعامه) ما يتروك منه بابا مالحا وما قد فقه ميتا (متاعكم وللسيارة) منفعة للمقيم والمسافر وهو مفعول له (وحرم عليكم صيد البر) ما صيده فيه او المراد بالصيد في الموضوعين فعله فعل الاقول يحرم على المحرم ما صاده الحلال وان لم يكن له فيه مدخل والجهور على حله (مادمت حراما) محرمين (واقفوا الله الذي اليه تحشرون) وفي رواية أبي ذر ما لفظه من التمس الى قوله واقفوا الله الذي اليه تحشرون وسبب نزول هذه الآية كما حكاها مقاتل في تفسيره أن أبا اليسر بفتح المنة المتناهية التحية والمهله قتل حمار وحش وهو محرم في عمرة الحديبية فقات ولم يذكر المصنف في رواية أبي ذر حديثا في هذه الترجمة إشارة الى انه لم يثبت على شرطه في جزاء الصيد حديث مرفوع وفي رواية غير أبي ذر هنا باب التصوير اذا صاد الحلال صيدا فإهدى للمحرم الصيد اكله المحرم قال العيني كالحفاظ ابن حجر هذه الترجمة هكذا ثبتت في رواية أبي ذر وسقطت في رواية غيره وجعلوا ما ذكر في هذا الباب من جملة الباب الذي قبله انتهى والذي في الفرع يقتضي أن لفظ الباب هو الساقط فقط دون الترجمة فانه كتب قبل ادواوا للعطف ورقم عليه علامة الشئ لا بوزن الوقت وكذا رأيت في بعض الاصول المعتمدة واذا صاد الحلال الى آخر قوله اكله (ولم ير ابن عباس) مما وصله عبد الرزاق (واسي) مما وصله ابن أبي شيبة رضى الله عنهم (بالذبح) أي بذبح المحرم (بأسا) وظاهره العموم في تناول الصيد وغيره لكن بين المؤلف أنه خاص بالثاني حيث قال (وهو) أي الذبح (غير الصيد) ولا يذوق غير الصيد (فحوال الأبل والغنم والبقر والدجاج والخيول) وهذا قاله المؤلف فتفها وهو متفق عليه فيما عدا الخيل فانه مخصوص بمن يبيع اكلها (يقال عدل) بفتح العين (مثل) بكسر الميم وبهذا فصره أبو عبيد في المجاز ولا ي الوقت عدل ذلك مثل (فإذا كسرت) بضم الكاف أي العين (عدل) وفي بعض الاصول المعتمدة فاذا كسرت بفتح الكاف وتاء الخطاب عدلا بالنصب على المفعولية وفتح العين (فهو زنة ذلك) أي موازنه في القدر (قياما) في قوله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما أي (قواما) بكسر القاف أي يقوم به أمر دينهم وديناسهم أو هو سبب اتعانتهم في أمر معاشهم ومعادهم يلوز به الخسائر ويأمن فيه المضيف ويربح فيه التجار ويوجه اليه الحاج والعمار (يعدلون) في قوله ثم الذين كفروا بربهم يعدلون بالانعام أي (يجمعون) له (عدلا) بفتح العين ولا يذراى مثلا تعالى الله عن ذلك وغيره عدلا بكسر هاء قال البضاوي والمعنى أن الكفار يعدلون بربهم الاوثان أي يستوونها به ومناسبة ذكر هذا هنا كونه من مادة قوله تعالى أو عدل ذلك بالفتح أي مثله وما ذكر جميعه مطابقا لترجمة الباب السابق وليس مناسبا لترجمة الاخرى وبالسند قال (حدثنا معاذ بن فضالة) بفتح الفام والمضاد المجبة واللام الزهراني قال (حدثنا هشام) للسنن (عن يحيى) بن أبي كثير (عن عبد الله بن أبي قتادة قال اطلق أبي) أبو قتادة الحارث بن ربعي الانصاري (عام الحديبية) في عمرتها وهذا أصح من رواية الواحدى من وجه آخر



عن عبد الله بن أبي قتادة أن ذلك كان في عمرة القضية (فأحرم أصحابه) أي أصحاب أبي قتادة (ولم يحرم) أبو قتادة لاحتمال أنه لم يقصد ذلك إذ يجوز دخول الحرم بغير إحرام لمن لم يرد حجا ولا عمرة كما هو مذهب الشافعية وأما على مذهب الأئمة الثلاثة القائلين بوجوب الإحرام فاحتجوا به بأن أبا قتادة إنما لم يحرم لأنه صلى الله عليه وسلم كان أرسله إلى جهة أخرى ليكشف أمر عدو في طائفة من الصحابة كما قال (وحدث النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الحاء وكسر الدال المشددة مبنيا للمفعول (أن عدوا) له من المشركين (بغزوه) زاد في حديث الباب إلا حتى بغيقة فتوجهنا نحوهم أي بأمره عليه الصلاة والسلام قلت لكن يعكر على هذا أن في حديث سعيد بن منصور من طريق المطلب عن أبي قتادة أن خبر العدو قاتلهم حين بلغوهم الرواح ومنها وجههم النبي صلى الله عليه وسلم والرواح على أربعة وثلاثين ميلا من ذي الحليفة ميقات إحرامهم فهذا صريح في أن خبر العدو قاتلهم بعد مجاوزة الميقات ويؤيد قوله في حديث الباب إلا حتى فاحرم أصحابه ولم أحرم فأبينا بعدو بغيقة فتوجهنا فغير بالقاء المقتضية لتأخير الانبساط عن الإحرام وحينئذ فلا دلالة فيه على ما ذكره قال الأثرم إنما جازل أبي قتادة ذلك لأنه لم يخرج يريد مكة لاني وجدت في رواية من حديث أبي سعيد فيها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحرمنا فلما كنا بمكان كذا إذا نحن بأبي قتادة وكان النبي صلى الله عليه وسلم بعثه في وجه الحديث انتهى وفي صحيح ابن حبان والبخاري والطحاوي من طريق عياض ابن عبد الله عن أبي سعيد قال بعث رسول الله أبا قتادة على الصدقة وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهم محرمون حتى نزلوا بعبان فاذا هم بحمار وحش قال وجاء أبو قتادة وهم حل الحديث وهذا ظاهره يخالف ما في البخاري على ما لا يخفى لأن قوله بعث يقتضي أنه لم يكن خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة لكن يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم ومن معه لحقوا أبا قتادة في بعض الطريق قبل الرواح فلما بلغوها وأتاهم خبر العدو وجهه النبي صلى الله عليه وسلم في جماعة فكشف الخبر (فانطلق النبي صلى الله عليه وسلم) لمقصده الذي خرج له ولحق أبو قتادة وأصحابه به عليه الصلاة والسلام قال أبو قتادة (فبينما) بالميم وللكشف معنى فبينما (أما مع أصحابي) والذي في الفرع وأصله فبينما أبي مع أصحابه فيكون من قول ابن أبي قتادة حال كونهم (يفتح بعضهم إلى بعض) أي منتهيا أو ناظرا إليه ويفتح الضاد وتشديد الحاء من الفعل وإنما كان يحكمهم بدل الياء والفعل ماض وفي الفرع تفتح بمنشأة فوقية وفتح الصاد وتشديد الحاء من الفعل وإنما كان يحكمهم تجمعا من عروض الصيد مع عدم تعرضهم له لا إشارة منهم ولا دلالة لأبي قتادة على الصيد وفي حديث أبي قتادة السابق وجاء أبو قتادة وهو حل فكسروا رؤسهم كراهية أن يحدثوا أبصارهم له فيقطن فيراه وفي رواية حديث الباب التالي فبصر أصحابي بحمار وحش فجعل بعضهم يفتح إلى بعض زاد في رواية أبي حازم وأحبوا أني لو أبصرته (ففتطرت فاذا أنا بحمار وحش) بالاضافة وفيه على رواية فبينما أبي التفات إذ كان مقتضاها أن يقول فتظروني رواية محمد بن جعفر فتتمت إلى القرس فأسرجه فركبت ونسيت الصوت والريح فقلت لهم نادوني الوسط والريح فقالوا لا والله لا نعينك عليه بشئ فغضبت فترأت وأخذت ما نركبت (فحملت عليه) أي على الحمار الوحشي (فطشته فانبثته) بالمشاة ثم بالوحدة ثم بالمشاة أي جعلته ثابتا في مكانه لأحراليه (واسعنت بهم) في جملة (فأبوا أن يعينوني) في رواية أبي النضر فأنيت إليهم فقلت لهم قوموا فاجنوا فقتلوا الأعمه فحملته حتى جئتهم به (فأكلنا من لحمه) وفي رواية فضيل عن أبي حازم فأكلوا فندموا وفي رواية محمد بن جعفر عن أبي حازم فوقعوا يأكلون منه ثم انهم شكوا في أكلهم إياه وهم حرم فرحنا وخبات العبد معي وفي رواية مالك عن أبي النضر فأكل كل منه بعضهم وأبي بعضهم (وخشيما أن نفتطح) بضم أوله مبنيا للمفعول وفي رواية علي بن المبارك عن يحيى عند أبي عوانة وخشيما أن يقطعنا العدو أي عن النبي صلى الله عليه وسلم لكونه سبقهم وتأخروا هم للراحة بالقاححة الموضع الذي وقع به صيد الحمار كما سيأتي أن شاء الله تعالى وفي رواية أبي النضر الآية أن شاء الله تعالى في الصيد فأبي بعضهم أن يأكل فقلت أما استوقف لكم النبي صلى الله عليه وسلم فأذكر كنهه فحدثته الحديث ففهموا هذا أن سبب اسراع أبي قتادة لأدراكه عليه الصلاة والسلام أن يستفتيهم عن قضية أكل الحمار وفهموا حديث أبي عوانة أنه تخشيتهم على أصحابه إصابته العدو وقال في الفتح ويمكن الجمع بأن يكون ذلك بسبب الإهمال (فطلبت النبي صلى الله عليه وسلم أرفع) بضم الهيمزة وفتح الراء وكسر الفاء

المشدة وفي بعض الاصول ارفع بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح القاف (فرسي) اي اكلفه السير الشديد  
(شأوا) بفتح الشين المججمة وسكون الهمزة ثم واو أي تارة (واسير) بسهولة (شأوا) أي أخرى (فلقيت رجلا  
من بني غفار) بكسر الغين المججمة ولم يقف الحافظ ابن جرير على اسمه (في جوف الليل قلت) له (ابن تر كت النبي  
صلى الله عليه وسلم قال تر كته بتهن) بموحدة مكسورة فتشاة فوقية مفتوحة فعين مهملة ساكنة فها  
مكسورة ثم نون لابي ذر وللكتشيمى بتهن بكسر القوقية والهاء واخيره بتهن بفتحهما وحكى أبو ذر الهروي  
انه سمع أهل ذلك المكان يفتخون الهاء وقال في القاموس وبعين مثلث الاقل مكسورة الهاء وفي فرع اليونانية  
وأصلها ضمة فوق الهاء بالجر تحت الفتحة وهى عين ما على ثلاثة أميال من السقيا (وهو) أي النبي صلى الله  
عليه وسلم (قائل السقيا) بضم السين المهملة واسكان القاف ثم مثناة تحتية مفتوحة مقصورة قرية جامعة بين  
مكة والمدينة وهى من أعمال الفرع بضم الفاء وسكون الراء آخره عين مهملة وقابل بالمشاة التحتية من غير همز  
كما في الفرع وصحح عليه وفي غيره بالهمزة وقال النووي روى بوجهين أحدهما واشهرهما همزة بين الالف  
واللام من القبلولة أي تر كته بتهن وفي عزمه أن يقبل بالسقيا ومعنى قائل سيقيل والوجه الثاني قابل  
بالموحدة وهو ضعيف وغريب ونصيف وان صرح فعناه أن تعين موضع مقابل السقيا انتهى وقال في المفهم  
وتبعه في التنقيح وهو قائل اسم فاعل من القول ومن القائله أيضا والاقل هو المراد هنا والسقيا مفعول بفعل  
منهم كما أنه كان بتهن وهو يقول لأصحابه اقصدوا السقيا قال في المصايب يصح كل من الوجهين أي القول  
والقائله فانه أدركه في وقت قبلولته وهو عازم على المسير الى السقيا اما بقرينة حاله أو مقابلة ولا مانع من ذلك  
أصلا انتهى فليأمل قوله فانه أدركه وقت قبلولته فان لقي أبي قتادة الغفاري كان في جوف الليل وقصة الحمار  
كانت بالقاحه كما سيأتى ان شاء الله تعالى بعد باب وهى على نحو ميل من السقيا الى جهة المدينة فالظاهر أن  
أبي الغفاري له صلى الله عليه وسلم انما كان ليلالا نهارا قال أبو قتادة فسرت فأدركته صلى الله عليه وسلم  
(قلت يا رسول الله ان اهلك) أي أصحابك كما في رواية مسلم واحد (يقرؤن عليك السلام ورحمة الله انهم  
قد خشوا) بكسر همزة ان وفي حديث الباب اللاحق وانهم بالواو وخشوا بفتح الخاء وضم الشين المجتمين  
(أن يقطعوا) بضم أوله وفتح ثالثة مبنيا للمفعول أي يقطعهم العدو (دونك فانتظرهم) بصيغة الامر من  
الانتظار أي انتظر أصحابك زاد في رواية الباب اللاحق ففعل (قلت يا رسول الله أصبت حمار وحش وعندي  
منه) قطعة فقلت منه فهى (فاضلة) بألف بين الفاء واذا المججمة أي باقية (فقال) عليه الصلاة والسلام  
(للقوم كلوا) أي من الفضلة (وهم محرمون) والامر بالاكل لا باحقة وفي رواية أبي حازم المنبه عليها في الباب  
اشارة الى أن غنى المحرم أن يقع من الحلال الصيد لأككل المحرم منه لا يقدح في احرامه وحديث الباب  
أخرجه المؤلف أيضا في الحج والهبة والاطعمة والمنغازى والجهاد والذبايح ومسلم في الحج وكذا أبو داود  
والترمذى والنسائى وابن ماجه وسياق عبد الله له هنا يقتضى كونه مرسل حيث قال انطلق أي عام  
الحديبية هذا (باب) بالتنوين (اذا رأى المحرمون صيدا) وفيهم رجل حلال (فخصكوا) تعجباً من عروض  
الصيد مع عدم التعرض له مع قدرتهم على صيده (فمن الحلال) بفتح الطاء وكسرها أي فهم لا يكون خصكهم  
اشارة منهم الى الحلال بالصيد حتى اذا اصطاد ذلك الحلال الصيد لا يلزم المحرمين الذين خصكوا شيئا وبالسند  
قال (حدثنا سعيد بن اريبع) بفتح الراء وكسر الموحدة وسكون المثناة التحتية الهروي نسبة لبسيع الثياب  
الهروية قال (حدثنا علي بن المبارك) الهناتى (عن يحيى) بن أبي كثير (عن عبد الله بن أبي قتادة ان أباه)  
أبا قتادة الحارث بن ربيع حدثه (قال انطلقنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فأحرم أصحابه  
ولم أحرم) أنا (فانبتنا) بضم الهمزة مبنيا للمفعول أي أخبرنا (بعدي) لتصلين (ببقية) بفتح الباء ففتاة تحتية  
ساكنة ففاف مفتوحة موضع من بلاد بني غفار بين الحرمين وقال في القاموس موضع بظهر حرة النار لابي  
نعلبة بن سعد (فتوجهنا نحوهم) بأمره صلى الله عليه وسلم فلما رجعنا الى القاحه (فبصر) بضم الصاد  
المهملة (أصحابي) الذين كانوا معي في كشف العدو (بحمار وحش) ولابي ذر عن الكشميهي فنظر أصحابي لحمار  
وحش بالنون والطاء المججمة المفتوحين من النظر والحمار باللام بدل الموحدة كذا في فرع اليونانية وغيره  
فتقول العيني كالحافظ ابن جرير فعلى هذه الرواية أي رواية نظر بالنون والطاء المشاة دخول الباء في بحمار

مشكل وأجاب بأن يكون ضمن نظر معنى بصر أو الباء بمعنى إلى على مذهب من يقول إن الحروف ينوب بعضها عن بعض يدل على أنه لم يستحضر إذ ذاك كونها باللام في الرواية المذكورة قال في القح وقد بين محمد بن جعفر في روايته عن أبي حازم عن عبد الله بن أبي قتادة كإسـيـأى أن شاء الله تعالى في الهبة أن قصة صيده الجمار كانت بعد أن اجتمعوا بالنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ونزلوا في بعض المنازل وانظروا فوجدوا ما جالسوا مع رجال من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في منزل في طريق مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم نازل أمامنا والقوم محرمون وأنا غير محرم وبين في هذه الرواية السبب الموجب لرؤيتهم أيام دون أبي قتادة بقوله فأبصروا جارا وحشيا وأنا مشغول اخضع نعلي فلم يؤذوني به وأجروا نائي أبصرته ولففت فأبصرته ووقع في حديث أبي سعيد عند ابن حبان وغيره أن ذلك وهم يعسقان وفيه نظر والصحيح أن ذلك كان بالقاحـة كما سيأتي أن شاء الله تعالى بعد باب ومتر (تجـوـل بعضهم يتحدث إلى بعض) (تجـبـالـا إشارة) (فـنـظـرت فرأيتـه فـخـمـلت عليه الفرس فـطـعـنته فأبـتـه) (أى حبسته مكانه) (فـاسـتـعـنـتـهم) في حمله (فأبـو أن يعينوني) فـخـمـلتـه حتى جئت به اليهم (فأكلنا منه ثم لحقت برسول الله صلى الله عليه وسلم) (الحال أنا) (خـشـينا أن نـقـطـع) أى يقطعنا العدو دونه عليه الصلاة والسلام حال كوني (أرفع) يضم الهمزة وتنـدـيد الفاء المكسورة وبفتح الهمزة وسكون الراء وفتح الفاء وهو الذي في اليونانية ليس إلا إى الكف (فرسى شأوا) (دفعه) (واسبر عليه) (بسهولة) (شأوا) أخرى (فلقيت رجلا من بني غفار في جوف الليل فقلت أين) (ولابى الوقت فقلت له أين) (تركت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تركته بتهن) (بفتح التاء والهاء وبكسرهما وفتح فكسروا في الفرع وأصله ضم الهاء أيضا) كما مـتر قال القاضي عياض هي عين ماء على ثلاثة أميال من السقياب طريق مكة (وهو) عليه الصلاة والسلام (قائل السقياب) يضم السين مقصور ووقائل بالتسوين كالسابقة إى قال أقصدوا السقياب أو من القيلولة أى تركته بتهن وعزمه أن يهـيـل بالسقياب (فلحقت برسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتيتـه فـظـفـت يـا رسول الله أن أصحابك أرسلوا يقرئون عليك السلام ورحمـه الله) زاد في رواية غير أبوى ذرو الوقت وبركاته (واتهم قد خشوا أن يقطعـهـم العدو ونكـ فـانـظـروهم) بهمزة وصل وظاء معجمة منصومة إى انتظروهم (فـفـعل) (ماسأله من انتظارهم) (فـظـفـت يـا رسول الله أنا صـدا جـار وحش) بهمزة وصل وتشديد الصاد أصله أصـد نامن باب الافتعال قلبت التاء صاد أو أدغمت الصاد في الصاد وأخطأ من قال أصله اصطدنا فأبدلت الطاء مشناة وأدغمت وفي نسخة أصـدنا بفتح الهمزة وتخفيف الصاد (وان عندنا منه) قطعة (فاصله) فضلت منه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه كلوا) من القطعة الفاضلة (وهم محرمون) \* هذا (باب) بالتسوين (لأبعين المحرم الحلال في قتل الصيد) بفعل ولا قول \* وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولابى الوقت حدثنى (عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا صالح بن كيسان) مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز ولابى الوقت عن صالح بن كيسان (عن أبي محمد) أنه (سمع أبا قتادة) ولغير أبوى ذرو الوقت عن أبي محمد نافع مولى أبي قتادة سمع أبا قتادة وفي رواية مسلم عن صالح سمعت أبا محمد مولى أبي قتادة ولم يكن مولى أى لابی قتادة وعند ابن حبان هو مولى عقيلة بنت طلق الغفارية ونسب لابی قتادة لكثرة لزومه له وقيامه بهـمـهـمـه من باب الخدمة حتى صار كأنه مولاة وحيشة فيكون من باب المجاز (قال) (كننا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقاحـة) بالقاف والحاء المهملة المخففة بينهما ألف وهي (من المدينة على ثلاث) من المراحل قبل السقياب نحو ميل وقد سبق أن الرواهـمـى الموضع الذى ذهب أبو قتادة منه إلى جهة العدو ثم التقوا بالقاحـة وبها وقع الصيد المذكور (ح) لقويل السند قال المؤلف بالسند السابق (وحدثنا على بن عبد الله) المدبى قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا صالح بن كيسان عن أبي محمد) نافع المذكور (عن أبي قتادة رضى الله عنه قال) (كننا مع النبي صلى الله عليه وسلم بالقاحـة ومنا المحرم ومنا غير المحرم) يحتمل أن يقال لا منافاة بين قوله هنا ومنا غير المحرم وبين ما سبق مما يقتضى انحصار عدم الاحرام في أبي قتادة تقديره بقوله ومنا غير المحرم نفسه فقط بدليل الأحاديث الدالة على الانحصار (فـرأيت أصحابي يـتـراءون شيا) يتفعلون من الرؤية (فـنـظـرت فـاذا جـار وحش) بالاضافة وإذا الله فجأة (يعنى وقع سوطه) ولابن عسا كرفوق وهو من كلام الراوى تفسير لما بـدـل عليه قوله (فقالوا لا نعينك عليه) أى على أخذ السوط حين وقع (بنى) كذا أنزله البرماوى كالكرمانى وعند

أبي عوانة عن أبي داود الحارثي عن علي بن المديني في هذا الحديث فإذا جاز وحش فركبت فرسي وأخذت  
الرج والسوط فسقط مني السوط فقلت ما لوني فقالوا لا نعنيك عليه بشئ (أنا مجرمون) والمجرم يحرم عليه  
الاعانة على قتل الصيد (فتناولته) أي السوط بشئ (فأخذته ثم أتيت الحمار من وراء مكة) بفحصته من حجر  
واحد (فغقرته) أي قتله وأصله ضرب قوائم البعير أو الشاة بالسيف وهو قائم قد وسع فيه فاستعمل في مطلق  
القتل والاهلاك وفيه أن عقر الصيد مكانه (فأتيت به أصحابي فقال) ولا ياب الوقت قال (بعضهم كلوا) منه  
(وقال بعضهم لا تأكلوا) سبق من هذا الوجه أنهم أكلوا وأظهروا أنهم أكلوا أول ما أتاهم به ثم طرأ عليهم  
كما في لفظ عثمان بن موهب في الباب الذي يليه فأكلنا من لحما ثم قلنا أنا كل لحم صيد ونحن مجرمون  
وفي حديث أبي سعيد خدري عن عثمان بن موهب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا (فأتيت النبي صلى  
الله عليه وسلم وهو أماننا) بفتح الهمزة طرف مكان أي قد أماننا (فسأله) هل يجوز أكله للمجرم (فقال كلوه)  
هو (حلال) وفي رواية كلوه حلال بالنسب أي أكل حلالا قال سفيان (قال لنا عمرو) هو ابن دينار (أذهبوا  
إلى صالح) أي ابن كيسان (فسأله) بفتح السين من غير همزة (عن هذا وغيره وقدم) صالح (علينا) من المدينة  
(ههنا) يعني مكة فدل عمر وأصحابه ليسمعوا منه هذا وغيره والغرض بذلك تأكيد ضبطه وكيفية جماعته  
من صالح وهذا الحديث هو لفظ رواية علي بن المديني قال في الشيخ وهذه عادة المصنف غالباً إذا حوّل الاستناد  
ساق المتن على لفظ الثاني انتهى \* هذا (باب) بالتسوين (لا يشير المحرم إلى الصيد اسكن بصطاده الحلال) اللام  
في لكي للتعليل وكى بمنزلة أن المصدرية معني وعملها يؤيد صحة حلول أن محلها وانها لو كانت حرف تعليل  
لم يدخل عليها حرف تعليل ومن ذلك قوله تعالى انك لا تأسوا قولاك جئتكم كي تكلموني وقوله تعالى كيلا يكون  
دولة اذا قدرت اللام قبلها فان لم تقدر فهي تعليلية جارة ويجب حينئذ ضمها لأن بعدها قاله ابن هشام وتعبه  
البدل الدما ميني بأن خصوصية التعليل هنا لغو ولو قال اذلو كانت حرف جر ليدخل عليها حرف جر لكان  
مستقيماً ولم من ذلك \* وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المتقري التبركي قال (حدثنا أبو عوانة)  
الوضاح بن عبد الله البشيري قال (حدثنا عثمان بن موهب) بفتح الميم والهاء بينهما واو ساكنة  
ونجمة حذوه لشهرته به وأبوه عبد الله بن موهب التيمي المديني التابعي (قال اخبرني) بالافراد (عبد الله بن  
أبي قتادة) السلمي بفتح السين المهملة (ان أباه أخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج حاجاً) أي معتمراً فهو  
من انجاز الشائع لان ذلك انما كان في عمرة الحديبية كما جزم به يحيى بن أبي كثير وهو المعتمد أيضاً فالج في الاصل  
قصد البيت فكانه قال خرج قاصداً للبيت ولذا يقال للعمرة الحج الاصغر وقد أخرج البيهقي الحديث من رواية  
محمد بن أبي بكر المقدي عن أبي عوانة بلفظ خرج حاجاً ومعتمراً فبين أن الشك فيه من أبي عوانة كذا قرره  
اس جرو وغيره وتعبه العيني فقال لا نسلم انه من المجاز فان المجاز لا بد له من علاقة وما العلاقة هنا وكون الحج  
في الاصل قصد الا يكون علاقة لجواز ذكر الحج وارادة العمرة فان كل فعل مطلقاً لا بد فيه من معنى القصد وقد  
شك أبو عوانة والشك لا يثبت ما ادعاه من المجازاته هي فلعل الراوي أراد خرج مخرماً فعبر عن الاحرام بالحج  
غلطاً كما قاله الاسماعيلي (خرجوا معه) عليه الصلاة والسلام حتى بلغوا الروحاء وهي من ذى الحليفة على  
أربعة وثلاثين ميلاً فأخبروه أن عدوهم المشركين بوادي غيبة يحشونهم أن يقصدوا غزوه (مصرف) عليه  
الصلاة والسلام (طائفة منهم) بنصب طائفة مفعول به والطائفة من الشيء القطعة منه قال تعالى وليشهد  
عداكم طائفة من المؤمنين قال ابن عباس الواحد فافوقه وقد استدل الامام غفر الدين ومن تبعه من  
الاصوليين على وجوب العمل بخبر الواحد بقوله تعالى فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة قالوا فان الفرقة تطلق  
على ثلاثة والطائفة اما واحد او اثنان واستشكل بعضهم اطلاق الطائفة على الواحد لبعده عن الذهن (فيهم)  
أي في الذين صرفهم عليه الصلاة والسلام (أبو قتادة) الاصل أن يقول وأما فيهم فهو من باب التجريد لا يقال انه  
من قول ابن أبي قتادة لانه حينئذ يكون الحديث مرسلًا (فقال) عليه الصلاة والسلام (خذوا ساحل البحر)  
أي شاطئه قال في القاموس مقلوب لان الماء صهل وكان القياس مسحولاً ومعناه ذو ساحل من الماء اذا ارتفع  
المتن جزر جرف ما عليه (حتى نلتقي فأخذوا ساحل البحر) لكشف أمر العدو (فلما انصرفوا) من الساحل بعد  
أن امنوا من العدو وكانوا قد (احرموا كلهم) من المقات (الأيو قتادة) بالرفع مبتدأ خبره (لم يحرم) والابحني

لكن وهي من الجبل التي لها محل من الاعراب وهي المستثناة نحو لست عليهم بمسيطر الا من نولي وكفر بعبادة  
 الله العذاب الا كبر قال ابن خروف من مبتدأ بعبادة الله الخبر والجللة في موضع نصب على الاستثناء المنقطع  
 قال في التوضيح وهذا مما اغفلوه ولا يعرف اكثر المتأخرين من البصريين في هذا النوع وهو المستثنى بالا من  
 كلام تام موجب الانصب قال وللكوفيين في مثله مذهب آخر وهو ان الاحرف عطف وما بعده ما عطف على  
 ما قبلها ولا يذرعن المكشحي الا باقتادة بالنصب وهو واضح (فبيناهم) بالميم قبل الالف (يسبرون اذ رأوا  
 حور وحش) بضم الحاء والميم جمع حار وفي نسخة حار وحش (خمل ابو قتادة على الحجر) بضمين ايضا جمع حار  
 (فقهر منها) اي قتل من الجمر المربة (أنا) أي وجمع الجمر هنا لا ينافي الرواية الاخرى بالافراد لجواز أنهم رأوا  
 حور وفيهم واحد أخبر من غيره لاصطباذه لكن قوله هنا أنا ينافي قوله حار في الاخرى وقد يجاب بأنه اطلق  
 الحار على الاتي مجازا وانه يطلق على الذكروا الاتي (فتلوا) عن مر كوبهم (فأكلوا من لجها) اي الاثان  
 (وقالوا) يوا والعطف ولا يذرعن الوقت فقالوا بقاء بعد أن أكلوا من لجها (أنا كل لحم صيد ونحن محرمون) الواو  
 للسال قال ابو قتادة (خملت ما بقي من لحم الاثان) وعند المؤلف في الهبة من رواية أبي حازم فرحنا وخبات  
 العضة معي (فلما اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا) ولا يذرعن الوقت فقالوا (بارسول الله انا كنا حرمنا وقد كان  
 ابو قتادة لم يحرم فرأينا حور وحش) جمع حار (خمل عليها ابو قتادة فقهر منها انا فقلنا فأكلنا من لجها ثم قلنا  
 أنا كل لحم صيد ونحن محرمون فخملنا ما بقي من لجها قال) بغير فاء (امكنكم) بهزة الاستهزام لا يذرعن رواية ابن  
 عسا كر منكم باسقاطها (أحد أمره ان يحمل عليها او اشار اليها) وسلم من طريق شعبة عن عثمان هل اشترم  
 او اعنت أو اصطدم (قالوا لا قال فكلوا ما بقي من لجها) وصيغة الامر هنا لا باحة لا للوجوب لانها وقعت  
 جوابا عن سؤالهم عن الجواز لم يذكر في هذه الرواية انه صلى الله عليه وسلم كل منها لكن في الهبة فتناوله  
 العضة فأكلها حتى تعرقها وفي الجهاد قال معنار جلها فأخذها فأكلها وفي رواية المطلب قدر فعناك الذراع  
 فأكل منها وفي رواية صالح بن حسان عند احمد وأبي داود الطيالسي وأبي عوانة فقال كوا أو اطعموني ووقع  
 عند الدارقطني وابن خزيمة والبيهقي أن باقتادة ذكر شأنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم وانه انما اصطاده  
 قال قاسم النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه فأكلوا ولم يأكل حين اخبرته اني اصطدته له قال ابن خزيمة وغيره فنزرد  
 بهذه الزيادة معمر وقرأت في كتاب المعرفة قال ابو بكر يعني البيهقي قوله اصطدته لك وقوله ولم يأكل منه لا علم  
 احد اذ كره في هذا الحديث غير معمر وأجاب النووي في شرح المذهب بأنه يحتمل انه جرى لا يقيادة في تلك  
 السفرة قضيتان جمع بين الروايتين وفي هذا الحديث من القوائد جواز اكل المحرم لحم الصيد اذا لم تكن منه  
 دلالة ولا اشارة واختلف في اكل المحرم لحم الصيد فذهب مالك والشافعي انه ممنوع ان صاد أو صيد لاجله  
 سواء كان باذنه او بغير اذنه الحديث جابر مر فوعا لحم الصيد لكم في الاحرام حلال ما لم تصيده أو يصاد لكم  
 رواه ابو داود والترمذي والنسائي وعبارة الشيخ خليل في مختصره وما صاد محرم او صيده له مية قال شارحه  
 اي فلا ياكله حلال ولا حرام قال المراد اى من الجنبات من كذب الانصاف له ويحرم ما صيد لاجله على الصحيح من  
 المذهب نقله الجماعة عن احمد وعليه الاصحاب قال وفي الانتصار احتمال بجواز اكل ما صيد لاجله وقال صاحب  
 الهداية من الحنفية ولا بأس أن يأكل المحرم لحم صيد اصطاده حلالا ويذبحه له اذ لم يذله المحرم عليه ولا امره  
 بصيده خلافا لما لا بأس به الله فيما اذا اصطاده لاجل المحرم يعني بغير أمره له اي لما لا رضى الله عنه قوله صلى الله  
 عليه وسلم لا بأس أن يأكل المحرم لحم صيد ما لم يصبه او يصاد له ولنا ما روي ان اصحابه رضى الله عنهم إذا كروا  
 لحم الصيد في حق المحرم فقال عليه الصلاة والسلام لا بأس به والام فصاروى لا م تعليق فيحمل على أن يهدي اليه  
 الصيد دون اللحم او يصاد بامرهم قال في فتح القدير أما اذا اصطاد الحلال للمحرم صيدا بأمره فاختلف فيه عندنا  
 فذكر الطحاوي خبره على المحرم وقال الجرجاني لا يحرم وأما الحديث الذي استدله لما لا في حديث جابر  
 عند أبي داود والترمذي والنسائي لحم الصيد حلال لكم وأنتم حرم وقد سبق قريلا وقد عارضه المصنف ثم اوله  
 دفعا للمعارضة بكون الام للمالك والمعنى أن يصاد بامرهم وهذا الان الغالب في عمل الانسان لغيره أن يكون  
 بطلب منه فايكن محله هذا دفعا للمعارضة والاولى في الاستدلال على اصل المطالب بحديث أبي قتادة على وجه  
 المعارضة على ما في الصحيحين فانهم لم يسألوه عليه الصلاة والسلام لم يجب بحمله لهم حتى سألهم عن موانع الحل

قوله او يصاد لكم هكذا في  
 النسخ ولعل الصواب او يصاد  
 كما هو ظاهر



اكانت موجودة ام لا فقال صلى الله عليه وسلم ان منكم احد امرء ان يحمل عليها او اشار اليها قالوا لا قال فكلوا  
اذن فلو كان من الموانع ان يضطاد لهم لنظمه في سلك ما بسأل عنه منها في التخصيص عن الموانع لم يجيب بالحكم عند  
خاؤه عنها وهذا المعنى كالصريح في نفي كون الاصطيد للمعصوم مانعا فيعارض حديث جابر بن عبد الله عليه السلام  
شبهه اندهو في الصبيح وغيرهما من الكتب السنة بل في حديث جابر بن عبد الله عليه السلام ان القطاع لان المطالب بن حنطب  
لم يسمع من جابر عند غير واحد وكذا في رجاله من فيه لين انتهى ولا جزاء عليه بدلالة ولا باعانة ولا باكله ما جسد له  
عند الشافعية لان الجزاء يتعلق بالقتل والدلالة ليست بقتل فاشبهت بدلالة الحلال صلا لا وفالت الخنفسة اذا قتل  
الحرم صيدا أو دل عليه من قتله فعليه الجزاء اما القتل ففقوله تعالى لا تقتلوا الصيد وانتم حرم الا يتوهم الدلالة  
فلحديث أبي قتادة قال العلامة ابن الهمام وليس في حديث أبي قتادة هل دللتم بل قال عليه الصلاة والسلام  
هل منكم احد امرء ان يحمل عليها او اشار اليها قالوا لا قال فكلوا سابق وجه الاستدلال به على هذا انه علق  
الحل على عدم الاشارة وهي تحصل الدلالة بغير اللسان فأحرى أن لا يحمل اذ ادله باللفظ فقال هذا الصيد وفقوه  
قالوا الثابت بالحديث حرمة اللحم على الحرم اذ ادل قنا فتثبت ان الدلالة من محظورات الاحرام بطريق الالتزام  
لحرمة اللحم فثبت أنه محظور احرام هو جنابة على الصيد فتقول حينئذ جنابة على الصيد بتقويت الا من  
على وجه اتصال قتله عنها فحيزه الجزاء كالتقل وهذا هو القياس ولا يحسن عطقه على الحديث لان الحديث لم يثبت  
الحكم المتنازع فيه وهو وجوب الكفارة بل محل الحكم ثم ثبوت الوجوب المذكور في المحل انما هو بالقياس  
على القتل انتهى وقال المالكية ان صيدا لا جل الحرم فعليه الجزاء لا في اكلها وقال الحنابلة  
ان اكله كله فعليه الجزاء وان اكل بعضه ضمنه بمثله من اللحم \* هذا (باب) بالتسوية يذكر فيه (اذا اهدى)  
الحلال (للمعصوم حمارا وحشيا لم يقبل) اي لا يقبل \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي  
قال (اخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبد الله) بن عمر بن عبد الله  
ابن عتبة بن مسعود) بضم العين المهملة وسكون المشنة الفوقية (عن عبد الله بن عباس) رضي الله عنهما (عن  
الصعب بن جثامة) بفتح الصاد وسكون العين المهملة بن جثامة واحدة وجثامة بفتح الجيم والثلاثة المشددة فوبعد  
الافتتاح ميم ابن قيس بن ربيعة (اللبني) من بني لث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة وكان حليف قريش وامه أخت  
ابي سفيان بن حرب واسمها فاختة وقيل زينب ويقال انه اخو محم بن جثامة يقال مات في خلافة أبي بكر ويقال  
في اخر خلافة عمر قاله ابن حبان ويقال في خلافة عثمان وقال يعقوب بن سفيان اخطأ من قال ان الصعب بن  
جثامة مات في خلافة أبي بكر خطأ ينافي ما قد روى ابن اسحاق عن عمر بن عبد الله انه حدثه عن عروة انه قال لما  
ركب اهل العراق في الوليد بن عقبة كانوا خمسة منهم الصعب بن جثامة وكان صلى الله عليه وسلم أخى يثمه وبين  
عوف بن مالك واهل انه لم يختلف على مالك في سياق هذا الحديث معناه انه من مسند الصعب بن جثامة الا انه  
وقع في موطن ابن وهب عن ابن عباس ان الصعب بن جثامة فجعله من مسند ابن عباس وكذا أخرجه مسلم من  
طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الحافظ ابن حجر والمحققون في حديث مالك الاول يعني انه من مسند  
الصعب بن جثامة (انه اهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم حمارا وحشيا) الاصل في اهدى أن يتهدى بالى وقد  
يتعدى باللام ويكون بمعناه ولم يقل في الحديث حيا كما ترجم وكافه فهذه من قوله حمارا ولم يختلف الرواة عن  
مالك في قوله حمارا ومن رواه عن الزهري كما رواه مالك معصروا ابن جرير وعبد الرحمن بن الحارث وصالح بن  
كيسان واللبني وابن أبي ذئب وشعيب بن ابى حمزة ويونس ومحمد بن عمرو بن علقمة كلهم قال فيه اهدى لرسول  
الله صلى الله عليه وسلم حمارا وحشا كما قال مالك وشافعية ابن عيينة عن الزهري فقال سلم حمارا وحشا أخرجه  
مسلم من طريق الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وقد نوبع عليه من أوجه ففي مسلم ايضا من سلم حمار  
وحش وفي رواية من طريق الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما رجل حمار وحش وفي أخرى  
عن حمار وحش بقطر دما وفي أخرى له شق حمار وحش قال الذهبي وهذه الطرق التي ذكرها مسلم صريحة في  
انه مذبوح وانه انما اهدى بعض لحم صيدا لا كله انتهى ولا معارضة بين رجل حمار وحشه وشقه اذ يندفع بإرادة  
رجل معها الفخذ وبعض جانب الذبيحة فوجب حمل رواية اهدى حمارا على انه من اطلاق اسم النكاح على البعض  
ويشيع المعصوم اذا اطلاق الرجل على كل الحيوان غير معهود لانه لا يطلق على زيد اصبع ونحوه لانه غير جائز

قوله لا في اكلها الضمير راجع  
الى الميتة وهي غير مذكورة  
في عبارته بل في عبارة الشيخ  
خليل وضعه وما صاده محرم  
او صيده ميتة كبضه وفيه  
الجزاء ان علموا اكل لا في اكلها  
بقوله وفيه اي فيما صيد للمعصوم  
معيناً ثم لا وقوله ان علم اي  
صيده محرم ولو غيره وقوله لا في  
اكلها اي لاجزاء على الاكل  
في اكلها اي اكل ميتة الصيد  
التي ترتب جوارها على صائدتها  
المحرم او في الحرم سواء كان  
الاكل منها الصائد او غيره  
لذا لا يتعد الجزاء اه

لما عرف من أن شرط إطلاق اسم البعض على الكل التلازم كالرقبة على الإنسان والراس فانه لا إنسان دونها  
 بخلاف نحو الرجل والتفطر وأما إطلاق العين على الرقيب فليس من حيث هو إنسان بل من حيث هو رقيب وهو  
 من هذه الهيئة لا يتحقق بلا عين على ما عرفت في التحقيقات وهو أحد معاني المشترك القضي كما عده الأكثر منها  
 ثم إن في هذا الجمل ترجيحاً لا كثيراً ويحكم بغلط رواية الباب بناء على أن الراوي رجع عنها تبيناً لغلطه قال الحميدى  
 كان سفيان إى ابن عيينة يقول في الحديث أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم لحم جار وحش وربما قال يقطر  
 دما وربما لم يقل ذلك وكان فيما خلا قال جار وحش ثم صار إلى لحم جار وحش حتى مات وهذا يدل على رجوعه  
 وشبانه على ما رجع إليه والظاهر أنه لتبينه غلظه أو لا وقال البيهقي في المعرفة ما قرأته فيها بعد أن ذكر من رواه  
 عن الزهري فهو ما سبق وكان ابن عيينة يضطرب فيه فرواية العدد الذين لم يشكوا فيه أولى وقال الشافعي في الام  
 حديث ما لثان الصعب أهدى جارا أثبت من حديث من روى أنه أهدى له لحم جار وقال الترمذى روى  
 بعض أصحاب الزهري في حديث الصعب لحم جار وحش وهو غير محفوظ انتهى فيكون ردّه لاستناع تلك المحرم  
 الصيد وعرض بأن الروايات كلها تدل على البعوضة كما قرأ (وهو) إى والحال أنه عليه الصلاة والسلام  
 (بالأبواء) بفتح الهمزة وسكون الموحدة ومدوداجبل من عمل القرع بضم الفاء وسكون الراء بينه وبين الخفة مما  
 إلى المدينة ثلاثة وعشرون ميلاً وسمى بذلك لما فيه من الأبواء قاله في المطالع ولو كان كما قيل لقبيل الأبواء أو هو  
 مقلوب عنه والأقرب أنه سمي به لتبوق السبول به (أبو ودان) بفتح الواو وتشديد المهملة آخره نون موضع بقرب  
 الخفة أو قربه جامعة من ناحية القرع وودان أقرب إلى الخفة من الأبواء فان من الأبواء إلى الخفة ثلاث من  
 المدينة ثلاثة وعشرين ميلاً ومن ودان إلى الخفة ثمانية أميال والشك من الراوى لكن جزم ابن اسحاق وصالح  
 ابن كيسان عن الزهري بـودان وجزم معمر وعبد الرحمن بن اسحاق ومحمد بن عمرو بالأبواء (فردّ عليه) ولا بى  
 الوقت فردّ عليه بحدف ضمير المفعول إى ردّ عليه السلام الجار على الصعب وقد انتفتت الروايات كلها على أنه  
 عليه الصلاة والسلام ردّ عليه إلا ما رواه ابن وهب والبيهقي من طريقه بأسناد حسن من طريق عمرو بن أمية  
 أن الصعب أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم عجز جار وحش وهو بالخفة فأكل منه واكل القوم قال البيهقي أن  
 كان هذا محفوظاً فغلطه ردّ الحى وقبل اللحم قال الحافظ ابن حجر وفي هذا الجمع نظر فان كانت الطرق كلها محفوظة  
 فغلطه ردّه محال لكونه صيداً لاجله وردّ اللحم تارة لذلك وقبله تارة أخرى حيث علم أنه لم يصد لاجله وقد قال الشافعي  
 أن كان الصعب أهدى جار وحش حيا فليس المحرم أن يذبح جار وحش حيا وإن كان أهدى له لخاصة فيحتمل أن  
 يكون علم أنه صيده ونقل الترمذى عن الشافعي أنه ردّ لظنه أنه صيد من اجله فتركه على وجه التزهد ويحتمل  
 أن يحمل القول المذكور في حديث عمرو بن أمية على وقت آخر وهو حال رجوعه صلى الله عليه وسلم من مكة  
 ويؤيده أنه جازم فيه بوقوع ذلك في الخفة وفي غيرهما من الروايات بالأبواء أو بـودان وقال القرطبي جاز أن يكون  
 الصعب أحضر الجار مذبحاً ثم قطع منه عضواً بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم فقدمه له فن قال أهدى جارا  
 لرد بقائه مذبحاً لا حياً ومن قال لحم جارا أراد ما قدمه للنبي صلى الله عليه وسلم (فما رأى) عليه الصلاة  
 والسلام (ما رأى وجهه) إى وجه الصعب من الكراهة لما حصل له من الكسر في ردّ هديته (قال) عليه الصلاة  
 والسلام طيباً لقلبه (أنا) بكسر الهمزة لوقوعها في الابتداء (لم ردّه) بفتح الدال في اليونانية وهو رواية المحدثين  
 وذكره ثعلب في الفصحى لكن قال المحققون من النحاة أنه غلط والصواب ضم الدال كآخر المضاعف من كل  
 مضاعف مجزوم اتصل به ضمير المذكر مرعاة لاو والى توجهها ضمة الهاء بعدها خلفاء الهاء فكان ما قبلها ولبه  
 الواو ولا يكون ما قبل الواو الا مضموماً كما فصوها مع هاء المؤنث نحو زردة هاء راء اللال ولم يحفظ سيدي به في  
 نحو هذا الا اضم كما أفاده السمين وصرح جماعة منهم ابن الحاجب بأنه مذهب البصريين وجوز الكسري أيضاً  
 وهو أضعفها فاصرفها ثلاثة أوجه وللعموى والكشميني لم يردده بفك الادغام فالدال الأولى مضمومة  
 والثانية مجزومة وهو واضح والمعنى أن لم ردّه عليك لعله من العلال (الآثارم) بفتح الهمزة وضم الحاء والراء  
 إى إلا لا محرمون زاد صالح بن كيسان عند النساء لا نأكل الصيد وفي رواية شعبة عن ابن عباس لولا أنا  
 محرمون لقبنا منكم وهذا يقتضى تحريم اكل المحرم لحم الصيد مطلقاً سواء صيده أو بامرء وهو مذهب نقل  
 عن جماعة من السلف منهم على بن أبي طالب وابن عباس وابن عمر والنزى عليه أكثر علماء الصحابة والتابعين

التفرقة بين ما صاده أو صيدله وغيره وأولوا حديث الصعب بأنه صلى الله عليه وسلم اغتارده عليه لما ظن أنه صيد  
 من أجله وبه يقع الجمع بين حديث الصعب وحديث جابر بن محمد الصيد لكم في الأحرام حلال ما لم تصيدوه أو تصاد  
 لكم وحديث أبي قتادة السابق ولا يقال أنه منسوخ بحديث الصعب لأن حديث أبي قتادة كل عام الحديبية  
 وحديث الصعب كان في حجة الوداع لا نأقول أن النسخ إنما يصر إليه إذا تعذر الجمع كيف والحديث المتأخر  
 محتمل لادلالة فيه على الحرمة العامة صريحاً ولا ظاهراً حتى يعارض الأول فيمنحه وقول العلامة ابن الهمام  
 في فتح القدير إنما كون حديث الصعب كان في حجة الوداع فلم يثبت عندنا وإن ذكره الطبري وبعضهم ولم نعلم  
 لهم فيه شيئاً صحيحاً وما حديث أبي قتادة فإنه وقع في مسند عبد الرزاق عنه انطلقاً مع رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم عام الحديبية فأحرم أصحابه ولم أحرم في الصحبين عنه خلاف ذلك وهو ما روى عنه أن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم خرج حاجاً فخرجوا معه فصرف طائفة فيهم أبو قتادة الحديث ومعلوم أنه عليه الصلاة والسلام  
 لم يخرج بعد الهجرة إلا حجة الوداع انتهى يقال عليه قد ثبت في البخاري في باب جزاء الصيد عن عبد الله بن أبي  
 قتادة قال انطلق إلى عام الحديبية فأحرم أصحابه ولم يحرم الحديث وكذا في باب إذا رأى المحرمون صيداً  
 ففحصوا أو ما قوله في الحديث الذي ساقه خرج حاجاً فقد سبق أنه من المجاز وأن المراد أنه خرج معتمراً والمراد  
 معنى الحج في الأصل وهو قصد البيت أي خرج قاصداً البيت أو راوياً أراد خرج محرماً فعبر عن الأحرام بالحج  
 غلطاً منه كما تقرر \* وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الأهمية ومسلم في الحج وكذا الترمذي والنسائي  
 وابن ماجه \* هذا (باب) بالتنوين (ما يقتل المحرم من الدواب) جمع دابة وأصلها دابة فادغمت إحدى الباءين  
 في الأخرى وهي اسم لكل حيوان لأنه يدب على وجه الأرض والهائم للعابضة ثم نقله العرف العام إلى ذوات  
 القوائم الأربع من الخيل والبغال والحمير ويسمى هذا منقولاً عرفياً ولو عبر بالحيوان لكان يشمل الغراب والحداة  
 المذكورين في الحديث لكنه نظر إلى جانب الأكثر \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال  
 (أخبرنا مالك) الإمام (عن نافع) مولى ابن عمر بن الخطاب (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال خمس من الدواب بالرفع على الابتداء نكرة تختص بتأنيها وخبره (ليس على المحرم في  
 قتلهن جناح) أي أثم وأخرج وجناح بالرفع اسم ليس مؤخر وهذا الحديث ساقه المؤلف مختصراً وأحال به على  
 طريق سالم وهو في الموطأ وتامه الغراب والحداة والعقرب والفأرة والكلب العقور (وعن عبد الله بن دينار)  
 عطف على نافع أي قال مالك عن عبد الله بن دينار (عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال)  
 ومثوله محذوف وتامه في مسلم خمس من قتلهن وهو حرام فلا جناح عليه فهن الفأرة والعقرب والكلب  
 العقور والحداة والغراب وبالسند قال (حدثنا مسدد) قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح بن عبد الله البشكري  
 (عن زيد بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة ابن حرم الجسمي الكوفي وليس له في الصحيح رواية عن غيره ابن  
 عمر ولا فيه إلا هذا الحديث وآخره تقدم في المواقيت أنه (قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول حدثني  
 إحدى نسوة النبي صلى الله عليه وسلم) هي حنصة كما ينها في رواية سالم التالية وجهالة عين الصحابي لا تضر  
 لأنهم كلهم عدول (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال (يقتل المحرم) اقتصر منه على هذا الحالة على الطريق  
 الملاحقة \* وبه قال (حدثنا أصبغ) بالصاد المهملة والفتح المجبة ولا يذرا صبح بن الفرج (قال أخبرني)  
 بالافراد (عبد الله بن وهيب عن يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم) هو ابن عبد الله بن عمر بن  
 الخطاب (قال قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قالت حفصة) بنت عمر بن الخطاب زوج النبي صلى الله عليه  
 وسلم سئى سالم ما أبهه زيد وقد خلف زيد نافعاً وعبد الله بن دينار في إدخال الواسطة بين ابن عمر والنبي صلى الله  
 عليه وسلم ووافق سالمًا كما ترى ووقع في بعض طرق نافع عن ابن عمر سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يرفع  
 ما يؤهمه إدخال الواسطة هنام أن ابن عمر لم يسمع هذا الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم (قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم خمس من الدواب لا حرج) لا أثم (على من قتلهن) مطلقاً في حل ولا حرم (الغراب والحداة)  
 بكسر الحاء وفتح الدال المهملتين مهموزاً ولا يذروا الحداة (والفأرة والعقرب والكلب العقور) وبه قال (حدثنا)  
 ولا يذروا الوقت حدثني بالافراد (يحيى بن سليمان) الجمعي الكوفي أبو سعيد بن زيد (قال حدثني) بالافراد  
 (ابن وهب) عبد الله (قال أخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) الزهري (عن عمرو) بن  
 الزبير (عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمس من الدواب كلهن فاسق يقتلن)

المرة (في الحرم) ولا يوبى ذرو الوقت يقتلن بضم أوله وفتح ثالثة وسكون رابعة من غير هاء وقوله فاسق صفة لكل مذكرو يقتلن فيه ضمير راجع الى معنى كل وهو جمع وهو تأكيد لخمس قاله في التنقيح كما في غير نسخة منه وتعبه في المصاييح بأن الصواب أن يقال خمس مبتدأ وسوق الابتداء به مع كونه نكرة وصفه ومن الدواب في محل رفع ايضاً على انه صفة أخرى لخمس وقوله يقتلن جملة فعلية في محل رفع على انها خبر المبتدأ الذي هو خمس وأما جعل كاهن تأكيداً لخمس فما ياباه البصريون وجعل فاسق صفة لكل خطأ ظاهر والضمير في يقتلن عائد على خمس لا على كل اذ هو خبره ولو جعل خبر كل امتنع الايمان بضمير الجمع لانه لا يعود عليها الضمير من خبرها الا مفرداً مذكراً على لفظها على ما صرح به ابن هشام في المعنى انتهى وعبر بقوله فاسق بالافراد ورواية مسلم فواسق بالجمع وذلك أن كل اسم موضوع لاستغراق افراد المتكثرة وكل نفس ذاتة الموت والمعرف المجموع نحو وكاهن آتية يوم القيامة فرداً وجزاء المفرد المعترف نحو وكل زيد حسن فاذا كانت كلت كل رغبة لزيد كانت لعموم الافراد فان أضفت الرغبة الى زيد صارت لعموم اجزاء فرد واحد ولفظ كل مفرد مذكراً ومعناه مجسب ما يضاف اليه فان أضيف الى معرفة فقال ابن هشام في المعنى فقالوا يجوز مراعاة لفظها ومراعاة معناها نحو كاهن قائم أو قائمون وقد اجتمع في قوله تعالى ان كل من في السموات والارض الا أتى الرحمن عبد القد أحصاهم وعدهم عداؤكهم آتية يوم القيامة فرداً فراعى اللفظ أولاً والمعنى آخر والصواب أن الضمير لا يعود اليها من خبرها الا مفرداً مذكراً على لفظها نحو وكاهن آتية يوم القيامة فرداً الآية ومن ذلك ان السمع والبصر والقواد كل أولئك كان عنه مسؤولاً وفي الآية حذف مضاف واضمار لما دل عليه المعنى لا اللفظ اي ان كل افعال هذه الجوارح كان المكلف مسؤولاً عنه انتهى وقد وقع في البخاري في كتاب الاعتصام بالسنة في باب الاقتداء بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم كل احتج يدخلون الجنة الا من أبي قالوا ومن أبي قال من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبي فقد أعاد الضمير من خبر كل المضاف الى معرفة غير مفرد وهذا الحديث فيه الاحمران والاحتجاج في ماذكره من الجواب عن الآية وذلك لانه قال كاهن فاسق بالافراد ثم قال يقتلن وأما تسمية هؤلاء المذكورين فواسق فقال النووي هي تسمية صحيحة جارية على وفاق اللغة فان اصل النسق الخروج فهو خروج بخصوص والمعنى في وصف هذه بالفسق لخروجها عن حكم غيرها بالايذاء والافساد وعدم الانتفاع وقيل لانها عمدت الى حبال سفينة نوح فقطعتها وقيل غير ذلك (الغراب) وهو ينقر ظهر البعير وينزع عينه ويحتلس اطعمة الناس زاد في رواية سعيد بن المسيب عن عائشة الابقع وهو الذي في ظهره ويطنه بياض وقيل سمي غراباً لانه نأى واعترب لما أنفذ نوح عليه الصلاة والسلام يستخبر أمر الطوفان (والهدأة) بكسر الحاء وفتح الدال المهملتين مهموز وفي الفرع بسكون الدال وهي أخسر الطير وتختطف أطعمة الناس (والعقرب) واحدة العقارب وهي مؤنثة والانتى عقربة وعقرباً بمد ودغير مصروف ولها ثمانى أرجل وعيناها في ظهرها تلدغ وتؤلم ايلا ما شديد اوربما السعت الافعى فتموت ومن يجيب أمرها انما مع صغرها تقتل الفيل والبعير بلسعتها وانها لا تضرب الميت ولا النائم حتى يتحرك شيء من بدنه فتضربه عند ذلك وتأوى الى الخنافس وتسالها وفي ابن ماجه عن عائشة قالت لدغت النبي صلى الله عليه وسلم عقرب وهو في الصلاة فلما فرغ قال لعن الله العقرب ما تدع مصلياً ولا غيره اقلعوا في الحل والحرم (والفأرة) بهززة ساكنة والمراد فأرة البيت وهي القويسقة ورى الطحاوى في أحكام القرآن عن يزيد بن أبي نعيم انه سأل أباسعيد الخدرى لم سميت الفأرة القويسقة قال استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة وقد أخذت فأرة فتبيلة لتعرق على رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت فقام اليها فقتلها واحل قتلها للعلال والمحرم وفي سنن أبي داود عن ابن عباس قال جاءت فأرة فاخذت تجر القبيلة فجاءت بها فاقتلتها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم على النخلة التي كان قاعدا عليها فاسرقت منها موضع درهم زاد الحاكم فقال صلى الله عليه وسلم فاطفئوا سرجكم فان الشيطان يدل مثل هذه على هذا فتعرقكم ثم قال صحيح الاسناد واپس في الحيوان أنشد من الفار لابي على خطير ولا جليل الا أهلكه وألقه (والكلب العقور) الجارح وهو معروف واختلف في غير العقور عال يؤمر باقتنائه فصرح بتعريم قتله القاضيان حسين والماوردي وغيرهما وفي الام للناس في الجوارح واختلف كلام النووي فقال في البيع من شرح المذهب لا خلاف بين اصحابنا في أنه محترم لا يجوز قتله وقال في التيمم والغصب انه غير محترم وقال في الحج يكره قتله كراهة تنزيه وعلى كراهة قتله اقصر الرافعي وتبعه في الروضة وزاد انه كراهة تنزيه وقال السرقسطي

في غريبه الكلب العقور يقال لكل عافر حتى اللص المقاتل وقبل هو الذئب وعن أبي هريرة انه الاسد قاله  
السرقسطل والتقييد بالنس وان كان مفهومه اختصاص المذكورات بالحكم لكنه مفهوم عدد وليس بحجة  
عند الاكثرو على تقدير اعتباره فيحتمل أن يكون قاله صلى الله عليه وسلم أولاً ثم بين أن غير الجنس يشترك معها  
في الحكم ففي بعض طرق عائشة عند مسلم أربع فأسقط العقرب وفي بعضها ساء وهو عند أبي عوانة في المستخرج  
فزاد الحية وفي حديث أبي هريرة عند ابن خزيمة زيادة ذكر الذئب والنمر على الجنس المشهورة فتصير بهذا الاعتبار  
سبعة لكن افاد ابن خزيمة عن الذهلي أن ذكر الذئب والنمر من تفسير الراوي للكلب العقور وفيه التنبيه بما ذكر  
على جواز قتل كل مضر من فهد وصقر وأسد وشاهين وياشق وزنبور وبرغوث وبق وبعوض ونسر وفي  
حديث الباب رواية التابعي عن السابعي والصابي عن العيصي عن العيصي عن الأخت \* وبه قال (حدثنا عمر بن  
حفص بن عياث) بكسر الغين المجهة آخره مثله وعمر بضم العين قال (حدثنا أبي) حفص قال (حدثنا الأعرج)  
سليمان بن مهران قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم) بن يزيد الضبي (عن الأسود) بن يزيد الضبي (عن عبد الله)  
هو ابن مسعود (رضي الله عنه) انه (قال بينا) ولاي الوقت بنا (نحن مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار بني)  
اي ليله عرفة كما عند الاسماعيلي من طريق ابن عمر عن حفص بن غياث (اذ نزل عليه) والى الله صلته وسلامه  
عليه سورة (والمرسلات) فاعل نزل والفعل اذا استند الى مؤنث غير حقيق يجوز نزل كبره وتأنينه (وانه) عليه  
الصلاة والسلام (ليتلوها وانى لاتقها) أتلقها وأخذها (سفيه) اي فقه الكريم (وان قاله) فقه (لطلب بها)  
اي لم يجف ريقه بها (اذ وثبت عينا حية فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لمن معه من اصحابه (اقتلوها) وفي رواية  
مسلم وابن خزيمة واللفظ له ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر محمراً بقتل حية في الحرم يعني (فابتدرواها) اي  
اسرعنا اليها (فذهبت فقال النبي صلى الله عليه وسلم وقت) بضم الواو وكسر القاف محففة أي حفظت  
ومنعت (شركم) نصب مفعول ثان لوقت وكذا قوله (كما وقيت شرها) اي لم يلحقها ضرركم كما لم يلحقكم شرها  
وهو من مجاز المقابلة \* وهذا الحديث أخرجه ايضا في التفسير ومسلم في الحيوان والحج والنساء في الحج  
والتفسير \* وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن ابي اويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن ابن شهاب)  
الزهري (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها روي النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال للوزغ) بفتح الواو والزاي آخره غين معجمة واللام فيه بمعنى عن اي قال عن الوزغ  
(فوبسق) بالتسوين مع ضم مصغر الله فقبر والذم واتفقوا على انه من الخسرات المؤذيات قالت عائشة (ولم اسمعه)  
عليه الصلاة والسلام (أمر بقتله) قضية تسميته اياه فويسقأ أن يكون له مباحا وكون عائشة لم تسمعه لا يدل  
على منعه فقد سمعه غيرها وفي الصحيحين والنساء اي وابن ماجه عن ام شريك انها استأمرت النبي صلى الله  
عليه وسلم في قتل الوزغات فأمرها بذلك وفي الصحيحين ايضا انه صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الوزغ وسماه  
فوزيسقا وفي مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قتل وزغة من أول ضربة  
فله كذا وكذا حسنة ومن قتلها في الضربة الثانية فله كذا وكذا حسنة دون الاولى وفي الطبراني  
من حديث ابن عباس مر فوعا قتلوا الوزغ ولو في جوف الكعبة لكن في استاده عمر بن قيس المكي وهو ضعيف  
ومن غرائب امر الوزغ ما قيل انه يقيم في حجره من الشتاء أربعة اشهر لا يطعم شيئا ومن طبعه أن لا يدخل بيتا  
فيه رائحة الزعفران وقد وقع في رواية ابوي ذر الوقت هنا (قال ابو عبد الله) اي البخاري (انما أوردنا بهذا)  
اي بحديث ابن مسعود (أن مني من الحرم وانهم لم يروا بقتل الحية) التي وثبت عليهم في الغار (باسا) كذا وقع  
سياق هذا الخبر الباب في الفرع ومجمله عقب حديث ابن مسعود على ما لا يخفى \* هذا (باب) بالتسوين (لا يعضد)  
بضم اوله وسكون المهملة وفتح المجهة مبنيا للمفعول اي لا يقطع (شجر الحرم وقال ابن عباس رضي الله عنهما)  
بما وصله المؤلف في الباب التالي (عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يعصده شوك) \* وبالسند قال (حدثنا قتيبة)  
ابن سعيد قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي شريح) بضم الشين المجهة وفتح  
الراء وبالحاء المهملة قيل اسمع خويلد وقيل عمرو بن خالد وقيل كعب بن عمرو الخزامي (العدوي) ليس هو من  
بنو عدى لا عدى قريش ولا عدى مضر ويحتمل أن يكون خليفا لابي عدى بن كعب وقيل في خراطة بطن يقال  
لهم بنو عدى (انه قال لعمر بن سعيد) اي ابن العاصي بن سعيد بن العاصي بن امية المعروف بالاشدق لانه صعد  
المنبر بالغ في شتم علي رضي الله عنه فاصابته لقوة وكان يزيد بن معاوية ولأه المدينة قال الطبري كان قدومه



والى اعلى المدينة من قبل يزيد في السنة التي ولي فيها يزيد الخلافة سنة ستين (وهو يعث البعوث الى مكة)  
 جملة حاليه والبعوث جمع بعث وهو الجيش يعنى مبعوث وهو من تسمية المفعول بالمصدر والمراد به الجيش المجيز  
 لقتال عبد الله بن الزبير لانه لما امتنع من بيعه يزيد وأقام بمكة كتب يزيد الى عمرو بن سعيد أن يوجه الى ابن الزبير  
 جيشا مجهزا اليه جيشا وواتر عليهم عمرو بن الزبير أخا عبد الله وكان معاديا لآخيه جاء مروان الى عمرو بن سعيد  
 فنهاه عن ذلك فأمتنع وجاء أبو سريح فقال له (ايذن لي) اصدله ائذن لي بهم زين فقلت الثانية يا لسكونها  
 وانكسار ما قبلها يا (ايها الامير احدثك) بالجزم (قولا قام به رسول الله صلى الله عليه وسلم) جملة في موضع  
 نصب صيغة اقولا المنصوب على المفعولية (القد) بالنصب على الظرفية اي اليوم الثاني (من يوم الفتح) لمكة  
 ولابي الوقت للغد بلام الجز (فسمعه اذناي) منه من غير واسطة (ودعا قلبي) اي حفظه اشارة الى تحفته  
 وتنشئه فيه (وابصرته عيناي) زيادة في مبالغة التأكد لتحقيقه (حين تكلم به) اي بالقول المذكور وأشار بذلك  
 الى أن سماعه منه لم يكن مقتصر على مجرد الصوت بل كان مع المشاهدة والتحقق لما قاله (انه حمد الله واثني  
 عليه) بيان لقوله تكلم وهمزة انه مكسورة في الفرع (ثم قال ان مكة حرمها الله) اي حكم بتعريمها وقضى به  
 وهل المراد مطلق التعريم فيقتادى كل محرماته أو خصوص ما ذكره بعد من سفك الدم وقطع الشجر  
 (ولم يحرمها الناس) نقي لما كان يعتقد الجاهلية وغيرهم من انهم حرموا أو حلوا من قبل انفسهم ولا منافاة  
 بين هذا وبين حديث جابر المروي في مسلم ان ابراهيم حرم مكة واثبت المدينة لان اسناد التعريم الى ابراهيم  
 من حيث انه مبلغة فان الحاكم بالشرايع والاحكام كلها هو الله تعالى والانبيا يبلغونها ثم انها كما تضاف  
 الى الله من حيث انه الحاكم بها تضاف الى الرسل لانها تسمع منهم وتطهر على لسانهم فلهذا رفع البيت المعمور  
 الى السماء وقت الطوفان اندرست حرمتها وصارت شريعة متروكة منسية الى أن احياها ابراهيم عليه السلام  
 فرفع قواعد البيت ودعا الناس الى حجه وحده الحرم وبين حرمة ثم بين التعريم بقوله (فلا يحل لامرئ يؤمن بالله  
 واليوم الآخر) قال ابن دقيق العيد هذا الكلام من باب خطاب التهييج وان مقتضاه أن استحلل هذا المنهى  
 عنه لا يلبق بمن يؤمن بالله واليوم الآخر بل ينافيه فهذا هو المقتضى لذكر هذا الوصف لأن الكفار ليسوا  
 مخاطبين بفروع الشريعة ولوقيل لا يحل لاحد مطلقا يحصل منه الغرض وخطاب التهييج معلوم عند علماء  
 البيان ومنه قوله تعالى وعلى الله قوكموا وان كنتم مؤمنين الى غير ذلك (ان يسفك بها) بكسر الفاء ويجوز ضمها  
 اي أن يصيب بمكة (دما) بالقتل الحرام (ولا يعصد) يضم الضاد ولا يذروا يعصديكسرها لا يقطع (ها) اي  
 في مكة (شجرة) وفي رواية عمرو بن شبة ولا يتخذ بالخاء المجعة بدل العين المهملة وهو يرجع الى معنى العضدان  
 انخذ الكسر ويستعمل في القطع وكلمة لافي ولا يعصد زائدة لتأكيد النفي ويؤخذ منه حرمة قطع شجر الحرم  
 الرطب غير المؤذى مباحا وعملا كاحتي ما يستنبت منه واذا حرم القطع فالقطع أولى وقس بمكة باقي الحرم (فان  
 احد ترخص) بوزن تفعل من الرخصة وأحد مر فوع بفعل مضمر يفسره ما بعده اي فان ترخص أحد (لقتال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم) متعلق بقوله ترخص اي لاجل قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم اي مستدلا به  
 (فقولوا ان الله عز وجل (اذن لرسوله صلى الله عليه وسلم) خصوصية له (ولم يأذن لكم وانما اذن) الله  
 (لي) بالقتال فيها (ساعة من نهار) ما بين طلوع الشمس وصلاة العصر فكانت مكة في حقه عليه الصلاة والسلام  
 في تلك الساعة بمنزلة الحل (وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس) اي عاد تحريمها كما كانت بالامس قبل يوم  
 الفتح حرما زاد في حديث ابن عباس الآتي ان شاء الله تعالى بعد باب وهو حرام بحرمة الله الى يوم القيامة  
 (وليبغ الشاهد) الحاضر (العائيب) نصب على المفعولية (فقبل لابي شريح) المذكور (ما قال لك عمرو)  
 المذكور في الجواب فقال (قال) عمرو (انا اعلم بذلك) المذكور وهو أن مكة حرمها الله الى آخره (منسبا) يا ابا  
 شريح يعنى انك قد صحح سماعك ولكنك لم تفهم المراد (ان الحرم لا يعيد) بالذال المجعة اي لا يجبر (عاصيا) يشير  
 الى عبد الله بن الزبير لان عمرو بن سعيد كان يعتقد أنه عاص بامتناعه من امتثال امر يزيد لانه كان يرى وجوب  
 طاعته لكنهم ادعوا من عمرو وغيره دليل لان ابن الزبير لم يجب عليه حدة فعاد بالحرم فرار منه حتى يصح جواب  
 عمرو (ولا فارا) بالقام من الفرار اي ولا هاربا (بدم ولا فارا بخربة) يضم الخاء المجعة وفحما وسكون الراء وفتح  
 الموحدة اي بسبب خربة ثم فسرها بقوله (خربة بلية) وهو تفسير من الراوى لكن في بعض النسخ قال أبو عبد الله

اى البخارى نرى بية بية فهو من تفسير المؤلف وهذا الحديث سبق في كتاب العلم في باب ليبلغ الشاهد الغائب  
 مع تفسير آخر للزبية في القاموس الخربة العيب والعورة والذلة وليس كلام عمرو بن سعيد هذا حديثا يمتنع به  
 وفي رواية اخرى في اخر هذا الحديث قال ابو شريح فقلت لعمر وقد كنت شاهدا وكنت غائبا وقد امرنا ان يبلغ  
 شاهدنا غائبا وقد بلغنا وهو يشعر بأنه لم يوافقنا فيندفع قول ابن بطلان ان سكوت ابي شريح عن جواب عمرو  
 دليل على انه رجع اليه في التفصيل المذكور بل انما ترك ابو شريح مناقشته ليجزه عنه لما كان فيه من قوة  
 الشك \* هذا (باب) بالنوين (لا ينقر صيد الحرم) اى لا يزعم عن موضعه فان نقره عصي موافق أم لا  
 فان تأق في نفاذه قبل سكونه ضمن والا فلا \* وبالسند قال (حدثنا محمد بن المنثري) الزمن قال (حدثنا عبد الوهاب)  
 الثقفى قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنه ما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 ان الله حرم مسما) يوم خلق السموات والارض (فلم يحل لاحد قبلى ولا تحل لاحدى بعدى) أخبر عن الحكم  
 في ذلك لا الاخبار بما يقع لوقوع خلاف ذلك في الشاهد كما وقع من الحجاج وغيره (واما الحلتى) بضم الهمزة  
 وكسر الهملة اى أن أقاتل فيها (ساعة من نهار) هي ساعة الفتح (لا يحلنى خلاها) بضم الهمزة وسكون الخاء المعجمة  
 وفتح القوية واللام والخلا بفتح المعجمة مقصور الكلا الرطب اى لا يجوز ولا يقطع كلاها الرطب وقيل بابسه  
 ان لم يمت ويجوز قطعه فلو قطعه لزمه الضمان لانه لو لم يقطعه لنت ثانيا فلما خلف ما قطعه من الاضطر فلا ضمان  
 لان الغالب فيه الاخلاف وان لم يخلف ضمنه بالقيمة ويجوز رعى حشيش الحرم بل وشجره كأنص عليه في الام  
 بالهام لان الهدايا كانت تساق في عصره صلى الله عليه وسلم واصحابه رضى الله عنهم وما كانت تسد اقواها  
 بالحرم وروى الشيخان من حديث ابن عباس قال اقبلت راكبا على اناث فوجدت النبي صلى الله عليه وسلم  
 يصلى بالناس بمعى الى غير جدار فدخلت في الصف وأرسلت الاثان ترقع ومتى من الحرم وكذا يجوز قطعه للبهائم  
 والتداوى كالحنظل ولا يقطع لذلك الا بقدر الحاجة كما قاله ابن كعب ولا يجوز قطعه للبيع من يعلف به كافي  
 المجموع لانه كالطعام الذى ابيع اكله لا يجوز بيعه (ولا يعصد) اى لا يقطع (شجرها ولا ينقر صيدها) اى لا يجوز  
 لحرم ولا حلال فلو نفر من الحرم صيدا فهو من ضمانه وان لم يقصد تصديه كان عتقها كعتقه أو أخذها سمع  
 أو انصدم بشجرة أو جبل ويمتد ضمانه حتى يسكن على عادته لان ذلك قبل سكونه بأقفة سماوية لانه لم يتلف  
 في يده ولا بسببه ولان هلك بعده مطلقا (ولا تلتقط) بضم أوله (لقطتها) بفتح القاف في الفرع وهو الذى يقوله  
 المحذون قال الترطبي وهو غلط عند اهل اللسان لانه بالسكون ما يلتقط وبالصخ الاخذ وقال في القاموس  
 واللتقط محركة وكزمة وهمزة ونامة ما التقط وقال الدروى اللغة المشهورة فتحها اى لا يجوز التقاطها  
 (الاعزف) بعزفها ثم يحفظها المالكها ولا يملكها كسائر اللقطات في غيرها من البلاد فالعزف عرفت بها اليعراف  
 مالها فبذلك هالها فكأنه يقول الجوز دائر يعرف (وقال العباس) بن عبد المطلب (يا رسول الله الا اذخر)  
 بالهمزة المكسورة والدال الساكنة والخاء المكسورة المعجمين ثبت معروف طيب الزاخرة وهو حلقام مكة  
 فانه (الصاغنا) جمع صانع (وقبورنا) نهدها به ونسديه فرج البعد المتخلة بين اللبسات والمستثنى منه قوله  
 لا يحلنى خلاها اى ليكن هذا استثناء من كلامك يا رسول الله فيعقل به من يرى انتظام الكلام من متكلمين  
 لكن التحقيق في المسألة أن كلام المتكلمين اذا كانا وبالميلانظ به الاخر كان كل متكلم بكلام تام  
 ولما لم يكن غايه السلام بقول العباس الا الاذخر بل (قال) هو ايضا (الا الاذخر) اما بوحى بواسطة  
 جبريل نزل بذلك في طرفة عين واعتقاد أن نزول جبريل يحتاج الى امد متسع وهم وزلل أو ان الله نفث في روعه  
 وبهذا يندفع مما قاله المهلب ان ما ذكر في الحديث من تحريمه عليه السلام لانه لو كان من تحريم الله  
 ما استنبح منه اذخر ولا غيره ولا ريب أن كل تحريم وتحليل قالى الله حقيقة والنبي صلى الله عليه وسلم لا ينطق  
 عن الهوى فلا فرق بين اضافة التحريم الى الله واضافته الى رسوله لانه المبلغ بالتحريم الى الله مكة  
 والى الرسول بلاغا والاذخر بالنصب على الاستثناء متراخيا عن المستثنى منه فتفوت المشاكلة بالبدلية  
 واما مكة كون المستثنى عرض في آخر الكلام ولم يكن مقصودا أولا (وعن خالد) هو عطف على قوله  
 حدثنا خالد داخل في الاسناد السابق (عن عكرمة) انه (قال) نالمال (هل تدري ما) الشئ الذى ينقر  
 صيد مكة اى ما الغرض من قوله (لا ينقر صيدها هو) اى التفسير (ان يفحبه) المنقر (من الظل ينزل مكانه) بصيغة

الفائب فيرجع الضمير للمنفر والضمير في قوله مكانه لا صيد ولا في الوقت أن قصيه من الظل تنزل بالخطاب والجملة  
 وقعت حالا والمراد بذلك التنبيه على المنع من الانلاف وسائر أنواع الأذى وهو تنبيه بالآدنى على الأعلى فيحرم  
 التعرض لكل صيد يرى موحشاً **مأ كقول** كبقرو وحش ودجاجة وحمامه أو ما أحداً عليه يرى وحشاً  
 مأ كقول كنبودين جاد وحش وجار أهلي أو بين شاة وظبي ويجب بالتلافه الجزاء لقوله تعالى ومن قتله منكم  
 متعمداً كلاً من السبب حكم المباشرة في القتال فمن نصب شجكة وهو محرم أو في الحرم ضمن ما وقع فيها وتلف  
 ولو نصها وهو حلال ثم أحرم فلا ضمان وكذا يحرم التعرض إلى جزء البرية المذ **كك** وركبته وشعره وريشه  
 بقطع أو غيره فإنه المبلغ من التنفير المذ كور وفارق الشعرو رق استبحار الحرم حيث لا يحرم التعرض له بأن  
 جزءه يضرب الحيوان في الجزء والبرد بخلاف الورق فإن حصل مع تعرضه للين نقص في الصيد ضمنه فقد سئل  
 الشافعي عن حلبة غزاس الطي وهو محرم فقال تقوم الغزاة للين وبلايين وينظر نقص ما ينم ما فيه صدق به  
 وقد خرج بالبرية الصري وهو ما لا يعيش إلا في البحر فلا يحرم التعرض له وإن كان البحر في الحرم وما يعيش  
 في البر والبحر يرى تغليب الحرم وبالمأ كقول وما عطف عليه ما لا يؤكل وما لا يكون في أصله ما ذكره ما هو  
 مؤذ فيستحب قتله للحرم وغيره كقرو ونسرو وق وبرغوث ولو ظهر على الحرم قل لم تتركه تحينه ومنه ما يقع  
 ويضرب كفهده وصفر وباز فلا يستحب قتله لنفعه وهو تعلمه الاصطياد ولا يكره لضرره وهو عدوه على الناس  
 والبهائم ومنه ما لا يظهر فيه نفع ولا ضرر **كك** كسرطان ورجة وجعلان وخنافس فيكره قتله ويحرم  
 قتل الغل السليمانى والنحل والخطاف والهدد والصر دواب المتوحش الأنسي كنتم ودجاج النسيين \* هذا  
 (باب) بالتسوين (لا يحل القتال **بـ**) أى فيها (وقال) ولا في الوقت قال (ابو شريح) خويلد السابق  
 (رضي الله عنه) بما وصله قبل (عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يسفك دماً) أى بمكة (دما) \* وبالسند قال  
 (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) هو عثمان بن محمد بن أبي شيبة واسمه إبراهيم بن عثمان العبسي الكوفي وهو أكبر من  
 أخيه أبي بكر بن أبي شيبة ثلاث سنين قال (حدثنا جابر) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر  
 (عن مجاهد) هو ابن جابر المفسر (عن طاووس عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله  
 عليه وسلم) قال الحافظ ابن حجر كذا رواه منصور بن المعتمر موصولاً وخالفه الأعمش فرواه عن مجاهد عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم مرسلًا أخرجه سعيد بن منصور عن أبي معاوية عنه وأخرجه أيضاً عن سفيان عن داود  
 ابن سفيان ومرسلًا ومنصور رثقة حافظ فالحكم لو صلبه (يوم افتتح مكة) سنة ثمان من الهجرة ويوم بالنصب  
 ظرف لقتال ومقول قوله (لا هجرة) واجبة من مكة إلى المدينة بعد الفتح لأنها صارت دار إسلام زاد في كتاب  
 الجهاد والهجرة من دار الحرب إلى دار الإسلام باقية إلى يوم القيامة (وأمكن) لكم (جهاد) في الكفار  
 (ونية) صالحة في الجبر تحصلون بها الفضائل التي في معنى الهجرة التي كانت مفروضة لمبارقة الفريق الباطل  
 فلا يكتسبوا دهم ولا علاء كلمة الله واطهار دينه قال أبو عبد الله الأبي اختلاف في أصول الفقه في مثل هذا  
 التركيب يعني قوله لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية هل هو لنية الحقيقة أو لنية صفة من صفاتها كالوجوب  
 وغيره فإن كل لنية الوجوب فهو ويل على وجوب الجهاد على الأعيان لأن المستدرك هو النية والنية وجوب  
 الهجرة على الأعيان فيكون المستدرك وجوب الجهاد على الأعيان وعلى أن النية في هذا التركيب الحقيقة  
 فالمعنى أن الهجرة بعد الفتح ليست بهجرة وإنما المطلوب الجهاد الطلب الأعم من كونه على الأعيان أو على الكفاية  
 قال والمذهب أن الجهاد اليوم فرض كفاية إلا أن يعين الإمام طائفة فيكون عليها فرض عين انتهى وقوله جهاد  
 وقع مبتدأ خبره محذوف مقدر ما تقديره كما سبق لكم جهاد وقال الطيبي في شرح مشيخته قوله ولكن جهاد ونية  
 عطف على مجمل مدخول لا والمعنى أن الهجرة من الأوطان أهاجرة إلى المدينة للفرار من الكفار ونصرة الرسول  
 صلى الله عليه وسلم وأما إلى الجهاد في سبيل الله وأما إلى غير ذلك من تحصيل الفضائل كطلب العلم فأنقطعت  
 الأولى وبقيت الآخرين فاعتنوا بها ولا تقاعدوا عنها (وإذا استنفرتم) بضم الناء وكسر الفاء (فانفروا)  
 بهجرة ووصل مع كسر الفاء أي إذا دعاكم الإمام إلى الخروج إلى الغزو فاخرجوا إليه وإذا علمت ما ذكر (فإن هذا  
 بلد حرم الله) عز وجل يحذف الهواء والكنه يعني حرمه الله (يوم خلق السموات والأرض) فيحرمه امر قدريم  
 وشريعة ساقطة مستقره وحكمه تعالى قدريم لا يتغير بزمان فهو قشيل في تحريمه بأقرب منصور لعموم البشر إذ ليس

كلهم يفهم معنى تحريمه في الازل وليس تحريمه مما أحدث الناس والخليل عليه السلام انما أظهره مبلغا عن  
الله لما رفع البيت الى السماء زمن الطوفان وقيل انه كتب في اللوح المحفوظ يوم خلق السموات والارض ان  
الخليل عليه السلام سيجزى مكة بأمر الله (وهو حرام) بواو العطف (بجرمة الله) أى بسبب حرمة الله أو متعلق  
بالباء محذوف أى متلبسا ونحو ذلك وهو تأكيده للتحريم (الى يوم القيامة) وانه لم يحل القتال فيه لاحد قبلى بل  
الجازمة والهاء ضمير الشأن وفي رواية غير الكشغري كما هو مفهوم عبارة القمع وانه لم يحل والاول ان نسب لقوله  
قبلى (ولم يحل لي) القتال فيه (الاساعة من نهار) خصوصية ولا دلالة فيه على انه عليه السلام قاتل فيه وأخذه  
عنوة فان حل الشيء لا يستلزم وقوعه نعم ظاهره تحريم القتال بمكة قال الماوردي - فيناقله عنه النووي في شرح  
مسلم من خصائص الحرم أن لا يجارب أهله فان بغوا على أهل العدل فقد قال بعض الفقهاء يحرم قتالهم بل  
يضيق عليهم حتى يرجعوا الى الطاعة ويدخلوا في احكام أهل العدل وقال الجمهور يشاتلون على بغيرهم اذ لم يكن  
ردهم عن البغي الا بالقتال لان قتال البغاة من حقوق الله تعالى التي لا يجوز اضعافها في حفظها في الحرم أولى من  
اضعافها قال النووي - وهذا الاخبر هو الصواب ونص عليه الشافعي في الام وقال القفال في شرح التلخيص  
لا يجوز القتال بمكة حتى لو تحصن جماعة من الكفار فيها لم يجوز لنا قتالهم وغلطه النووي - وأما القتل واقامة  
الحدود دفن الشافعي - ومالك حكم الحرم كغيره فيقام فيه الحد ويستوفى فيه القصاص سواء كانت الجناية  
في الحرم أو في الحل ثم لجأ الى الحرم لان العاصي هناك حرمة نفسه فأبطل ما جعل الله من الامن وقال  
أبو حنيفة ان كانت الجناية في الحرم استوفيت العقوبة فيه وان كانت في الحل ثم لجأ الى الحرم لم تستوف منه فيه  
ويلجأ الى الخروج منه فاذا خرج اقتص منه واحتج بهم لاقامة حد القتل فيه بقتل ابن خطل ولا حجة فيه لان  
ذلك كان في الوقت الذي أحل للنبي صلى الله عليه وسلم (فهو) أى البلد (حرام بجرمة الله الى يوم القيامة) أى  
بتحريمه والنساء في فهو جزاء لشرط محذوف تقديره اذا كان الله كتب في اللوح المحفوظ تحريمه ثم أمر خليله  
بتبليغه وانهاؤه فأننا أيضا بلغ ذلك وأنهيه اليكم واقول فهو حرام بجرمة الله عز وجل وقال فهو حرام بجرمة الله  
بعد ما قال وهو حرام بجرمة الله لينوط به غير ما ناط أولاً بقوله (لا يعضد) لا يقطع (شوكه) أى ولا شجره بطريق  
الاولى نعم لا بأس بقطع المؤذى من الشوك كالعومج قياسا على الحيوان المؤذى (ولا يضر صيده) فان نضره  
عصى سواء تلف لا (ولا يلقط لقطته) بفتح القاف في الرواية وسبق في الباب الذي قبل هذا أن الصواب  
السكون (الامن عزفها) أبدا ولا يملكها كما يملكها في غيره من البلاد وهذا مذهب الشافعية وهو رأي  
متأخرى المالكية فيما ذكره صاحب تحصيل المرام من المالكية والعجم من مذهب مالك وأبي حنيفة واحد  
أن لا خصوصية للقطط والوجه هو الاول لان الكلام ورد مورد الفضائل المختصة بها كتحريم صيدها وقطع  
شجرها واذا استوفى بين لقطه الحرم ولقطه غيره من البلاد بقي ذكر اللقطه في هذا الحديث خالفا عن القائلين  
(ولا يحتل خلاها) ولا يقطع نباتها الرطب قال الزمخشري في الفائق وحق خلاها أن يكتب بالياء وثنيته خلدان  
انتهى أى لانه من خلبت بالياء وأما النبات اليابس فيسمى حبشا لكن حكى البطليوسي عن أبي حاتم انه سأل  
أبا عبيدة عن الحبش فقال يكون في الرطب واليابس وحكامه الازهرى أيضا وقويه أن في بعض طرق حديث  
أبي هريرة ولا يحش حبشها (قال العباس) بن عبد المطلب (يا رسول الله الا الاذخر) بالنصب ويجوز الرفع على  
البديلية وسبق ما فيه في الباب السابق (قائه) أى الاذخر (لقينهم) بفتح القاف وسكون القية وبالنون  
حدادهم أو القين شكل صاحب صناعة يعالجها بنفسه ومعناه يحتاج اليه القين في وقود النار (وليؤتهم)  
في سقوفها يجعل فوق الخشب أو لوقود كالحلقات (قال) عليه الصلاة والسلام (الا الاذخر) ولغير أبي الوقت  
قال قال الا الاذخر استثناء بعض من كل ادخول الاذخر في عموم ما يحتل واستدل به على جواز الفصل بين  
المستثنى والمستثنى منه ومذهب الجمهور اشتراط الاتصال اما لفظا واما حكما لجواز الفصل بالنفس مثلا وقد اشتهر  
عن ابن عباس رضي الله عنهما الجواز مطلقا واحتج به بظاهر هذا الحديث وأجاب الجمهور عنه بأن هذا  
الاستثناء في حكم المنصل لاحتمال أن يكون صلى الله عليه وسلم أراد أن يقول الا الاذخر فسغله العباس بكلامه  
فوصل كلامه بكلام نفسه فقال الا الاذخر وقد قال ابن مالك يجوز الفصل مع اجتماع الاستثناء متصلا بالمستثنى  
منه (باب الحماة للمعمر) مراده أن يكون المحرم محجوما (وكوي ابن عمر) بن الخطاب (ابنه) واذا كان

وصله سعد بن منصور (وهو محرم) لبرسام أصابه في الطريق وهو متوجه إلى مكة \* ومطابقة هذا للترجمة من عموم التداوي (ويتداوى) المحرم (ما لم يكن فيه) أي في الذي يتداوى به (طبيب) \* وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال قال عمرو) هو ابن دينار ولا يذوق قال لنا عمرو (أول شيء) أي أول مرة (سمعت عطاء) هو ابن أبي رباح يقول سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول احبب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم) جلة حالية قال سفيان (ثم سمعته) أي عمرًا ثانياً (يقول حدثني) بالافراد (طاوس) الجبائي (عن ابن عباس) قال سفيان (فقلت لعله) أي لعل عمرًا (سمعه منهما) أي من عطاء وطاوس وفي مسلم حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو عن عطاء وطاوس عن ابن عباس وليس لعطاء عن طاوس رواية أصلاً والله أعلم \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في الطب ومسلم في الحج وكذا أبو داود والترمذي \* وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم وسكون الخاء الجبلي قال (حدثنا سليمان ابن بلال) القرشي التيمي (عن علقمة بن أبي علقمة) واسمه بلال مولى عائشة أم المؤمنين وتوفي في أول خلافة أبي جعفر وليس له في البخاري إلا هذا الحديث (عن عبد الرحمن) بن هرم (الأعرج عن ابن جينة رضي الله عنه) بضم الموحدة وفتح المهملة وسكون التحتية عبد الله بن مالك وبجينة أمه وهي بنت الازن (قال احبب النبي صلى الله عليه وسلم وهو محرم) جلة حالية أي في حجة الوداع كما حرم به الحارثي وغيره (بالحج جمل) بفتح اللام وسكون الحاء المهملة بعدها مثناة تحتية وجمل بفتح الجيم والميم اسم موضع بين مكة والمدينة إلى المدينة اقرب (في وسط رأسه) بفتح السين من وسط ويؤخذ من هذا أن للحرمان الاحتجام والقصد ما لم يقطع به ما شعر فان كان يقطعه به ما حرما إلا أن يكون به ضرورة اليهما \* (باب تزويج المحرم) \* وبالسند قال (حدثنا أبو المغيرة عبد القدوس بن الحجاج) الحصري المتوفى سنة ثلثي عشرة ومائتين قال (حدثنا الازن) عبد الرحمن بن عمرو وقال (حدثني) بالافراد (عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة بنت الحارث الهلالية (وهو محرم) بعمره سنة سبع وهذا هو المشهور عن ابن عباس وصح نحوه عن عائشة وأبي هريرة لكن جاء عن ميمونة نفسها أنه كان حلالاً وعن أبي رافع مثله وأنه كان الرسول البهاقترج روايته على رواية ابن عباس هذه لأن رواية من كان له مدخل في الواقعة من مباشرة أو فحواها راجع من الاجنبى ورجحت أيضاً بأنها مستحيلة على اثبات النكاح لمدة متقدمة على زمن الاحرام والاخرى نافية لذلك والمثبت مقدم على النافي قاله في المصابيح وقيل يحمل قوله هنا وهو محرم أي داخل الحرم ويكون العقد وقع بعد انقضاء العمرة والجهور على أن نكاح المحرم وانكاحه محرم لا ينقض حديث مسلم لا ينكح المحرم ولا ينكح ولا يصح نكاحه ولا انكاحه لا يصح اذنه لبعده الحلال في النكاح كذا قاله ابن القطان وفيه كما قاله ابن المزيان نظروا وحكى الدارمي كلام ابن القطان ثم قال ويحتمل عندى الجواز ولا فدية في عقد النكاح في الاحرام فاستثنى من قولهم من فعل شيئاً يحرم بالاحرام لزمه فدية وأجابوا عن حديث ميمونة بأنه اختلاف في الواقعة كيف كانت ولا تقوم بها الحجة ولا نها تحتل الخصومية وقال الكوفيون يجوز للحرمان أن يتزوج كما يجوز له أن يشتري الجارية للوطء وذهب بأنه قياس في معارضة السنة فلا يعتبر \* (باب ما ينهى) عنه (من) استعمال (الطيب للمحرم والحرمه) لأنه من دواعي الجماع ومقدّماته المفسدة للاحرام وعند البزار من حديث ابن عمر الحاج الشعث الثقل بفتح المثناة الفوقية وكسر الفاء الذى ترك استعمال الطيب (وقالت عائشة رضي الله عنها) مما وصله البيهقي (لا تلبس المرأة (المحرمه ثوباً) مصبوغاً (بورس) بفتح الواو وسكون الراء ثم سين مهملة ثبت اصفر تصبغ به الثياب (أوزعفران) ومطابقته للترجمة من حيث ان المصبوغ بهما تفوح له رائحة كالطيب \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يزيد) من الزيادة المقرئ مولى آل عمر قال (حدثنا الليث) ابن سعد الامام قال (حدثنا نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قام رجل) لم يسم (فقال يا رسول الله ماذا امرنا أن نلبس من الثياب في الاحرام فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تلبسوا القميص) بالافراد ولا بوى ذروا الوقت القميص بضم القاف والميم بالجمع (ولا السراويلات) جمع سراويل غير منصرف قبيل لانه منقول عن الجمع بصيغة مفاعيل وان واحده سراويله وقيل لانه اجمعي على أن ابن الحاجب حكى أن من العرب من يصرفه وهي مؤنثة عند الجمهور (ولا العمام) جمع عمامة سميت بذلك لانها تسم جميع الرأس بالتغطية



(ولا البرانس) جمع رنس بضم الباء والنون تلفسوة طويلة كان النسالة في صدور الاسلام يلبسوها وزاد في بابيه  
 ما لا يلبس المحرم من الثياب ولا الخفاف (الا ان يكون احد لبسته نعلان فليلبس الخفين وليقطع) أي الخفين  
 (اسئل من الكعبين) وهما العظمان الثانتان عند ملتقى الساق والقدم وهذا قول مالك والشافعي وذو  
 المنأخرون من الخنفيه الى التفرقة بين الكعب في غسل القدمين في الوضوء والكعب المذكور في قطع الخفين  
 للمحرم وأن المراد بالكعب هنا المفصل الذي في القدم عند معقد الشراذون الثاني وانكره الاصمعي ولا فدية  
 عليه وقال الخنفيه عليه الفدية وقال الحنابلة لا يقطعهما ولا فدية عليه واحتجوا بحديث ابن عباس الآتي  
 ان شاء الله تعالى في الباب الآتي بعد هذا الباب ولقطه من لم يجد النعلين فليلبس الخفين ومن لم يجد ازارا  
 فليلبس سراويل وأجيب بأنه مطلق وحديث الباب مقيد فيحمل المطلق على المقيد لان الزيادة من الثقة مقبولة  
 وقد وقع السؤال عما يلبس المحرم واجيب بما لا يلبس لبذل بالالتزام من طريق المفهوم على ما يجوز وانما  
 عدل عن الجواب المطابق الى هذا الجواب لانه أخصر فان ما يحرم اقل وأضبط مما يحل أولان السؤال كثر  
 من حقه أن يكون عما لا يلبس لان الحكم العارض المحتاج الى البيان هو الحرمة وأما جواز ما يلبس  
 فنابت بالاصل معلوم بالاستصحاب فلذلك أتى بالجواب على وفقه تنبيهها على ذلك والحاصل انه نيه بالقميص  
 والسراويل على جميع ما في معناها وهو ما كان مخطئا أو معمولا على قدر البدن أو العضو كالخوشم والران  
 والتبان وغيرها وبالعمائم والبرانس على كل ساتر للرأس مخطئا كان أو غيره حتى العصابة فانها حرام وبه  
 بالخفاف على كل ساتر للرجل من مدام وغيره وهذا الحكم خاص بالرجال بدليل توجيه الخطاب نحوهم  
 (ولا تلبسوا) في حال الاحرام (شيئا منه زعفران ولا الورس) ولا ما في معناها مما يصبغ به رائحتها غالبا  
 كالسك والعود والورد فيحرم مع وجوب الفدية بالتطيب ولو كان أختم في ملبوسه ولو نعلأ أو بدنه ولو باطنها  
 بنحو كل قبسا على اللبوس المذكور في الحديث لا ما يقصده الاكل أو التدوي وان كان له رائحة طيبة  
 كالفتاح والأترج والقرنفل والدارصيني وسائر الالبازير الطيبة كالقفل والمصطكي فلا تجب فيه الفدية لانه انما  
 يقصد منه الاكل أو التدوي كما مر ولا ما يثبت بنفسه وان كان له رائحة طيبة كالشج والقبصوم والخزاي لانه  
 لا يبعد طيبا والاستنبت ونعهد كالورد ولا بالعصفر والحناء وان كان لهما رائحة طيبة لانه انما يقصد منه لونه  
 وتجب الفدية في الترجس والريحان الفارسي وهو الضميران بفتح الميم وكما ضبطه النووي قال  
 في المهمات لكنه لغة قليلة والمعروف المجزوم به في الصحاح انه الضومران بالواو وفتح الميم وهو بنت بزي وقال  
 ابن يونس المرسين وقوله ولا الورس بفتح الواو وسكون الراء آخر مهمله أشهر طبيب في بلاد اليمن والحكمة  
 في تحريم الطبيب البعد عن التسم وملأ الدنيا ولانه احدث واعى الجامع وهذا الحكم المذكور يعم الرجل والمرأة  
 (ولا تنقب) بنون ساكنة بعد تاء المضارعة وكسر القاف وجزم الفعل على التثني فيكسر لا لتقاء الساكنين ويجوز  
 رفعه على انه خبر عن حكم الله لانه جواب عن السؤال عن ذلك ولله كنهه في ولا تنقب بعشنتين فوقيتين  
 مقحوتين كالقاف المشددة المرأة (الحرمة ولا تلبس القفارين) تشبة قفاز بضم القاف وتشديد القاف بوزن زمان  
 في القاموس شيء يعمل لليديين يحسني بطن تلبسهما المرأة للبرد أو ضرب من الخلي لليديين والجلين وقال غيره  
 هو ما تلبسه المرأة في يديها فيغطي اصابعها وكفيها عند معاناة الشيء في غزل ونحوه وروى احمد وابوداود والحاكم  
 من طريق ابن اسحاق حدثني نافع عن ابن عمر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى النساء في احراسهن عن  
 القفازين والنقابين مامس الورس والزعفران من الثياب وتلبس بعد ذلك ما أحبتهن من ألوان الثياب فيباح  
 لهن استرجيع بدنهن بكل ساتر مخطئا كان أو غيره الا وجهها فانه حرام وكذا سائر الكفين بقفازين أو أحدهما  
 بأحدهما لان القفازين ملبوس عضوليس بعورة فأشبهه خف الرجل ويجوز سترهما بغيرهما ككم وخرقة  
 لفهما اعلمهما الحاجة اليه ومثقة الاحتراز عنه نعم يعني عما ستره من الوجه احتياطا للرأس اذا لم يكن استيعاب  
 ستره الا بستر قد ريسر بما يليه من الوجه والحفاظ على ستره بأكمله لكونه عورة أولى من المحافظة على كشف  
 ذلك القدر من الوجه ويؤخذ من هذا التعليل أن المرأة لا تستر ذلك لان رأسها ليس بعورة لكن قال في المجموع  
 ما ذكر في احرام المرأة ولبسها لم يفرقوا فيه بين الحرة والامة وهو المذهب والمرأة ان ترخي على وجهها ثوبا متعاقبا  
 عنه مخشبة أو نحوها فان اصاب الثوب وجهها بلا اختيار فرفعتة فوراً فلا فدية والا وجبت مع الائم (تابعه)  
 أي تابع الليث (موسى بن عتبة) المديني الاسدي فبما وصله النساءى وأبوداود ومرغوعا (واسماعيل بن ابراهيم

(ابن عقبة) ابن أخي موسى السابق مما وصله علي بن محمد المصري في فوائده من رواية الحافظ السلفي (وجوهرية) بن اسماء مما وصله أبو يعلى الموصلي (وابن اسحاق) محمد مما وصله أحمد والحاكم من فروعا (في ذكر النقاب) وهو الخمار الذي تشده المرأة على الاتق أو تحت الحجاب فان قرب من العين حتى لا تبدا وأجفانها فهو الوصاوص بفتح الواو وهو ككون الصناد المهملات الاولى فان نزل الى طرف الاتق فهو اللصام بكسر اللام وبالفاء فان نزل الى القم ولم يكن على الارنية منه شيء فهو اللثام بالثلثة (والقفازين) وظاهره اختصاص ذلك بالمرأة ولكن الرجل في القفازين مثلها لكونه في معنى الخف فان كلا منهما محبط بجزء من البدن وأما النقاب فلا يحرم على الرجل من جهة الاحرام لانه لا يحرم عليه تغطية وجهه (وقال عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة مصغرا ابن عمر العمري مما وصله اسحاق بن راهويه في مسنده وابن خزيمة (ولا ورس) فوافق الاربعة المذكورين في رواية الحديث المذكور عن نافع حيث جعل الحديث الى قوله ولا ورس من فروعا ثم خالفهم ففصل بقية الحديث فجعله من قول ابن عمر أدرجه في الحديث فقال (وكان يقول لا تنقب المحرمة ولا تلبس القفازين) بالجزم على النهي في تنقب وتلبس والكبير لا تتقاء السباكين ويجوز رفعهما على الخبر كما مر وتنقب بمثباتين فوقيتين من التفعّل (وقال مالك) الامام الاعظم مما هو موطنه (عن نافع عن ابن عمر) رضي الله عنهما (لا تنقب المحرمة وتابعه) أي تابع مالك (ليث بن أبي سليم) بضم الميم وفتح اللام ابن زعيم القرشي الكوفي في وقفه وفيه تقوية لعبيد الله العمري وطهر الادراج في رواية غيره وقيل استشكل ابن دقيق العيد الحكم بالادراج في هذا الحديث لورود النهي عن النقاب والقفا من فروعا ولا لشداء بالنهي عنهما في رواية ابن اسحاق المرفوعة المذكورة فهاستقي من رواية احمد وأبي داود والحاكم وقال في الاقتراح دعوى الادراج في اول المتن ضعيفة وأجيب بأن الثقات اذا اختلفوا وكان مع أحدهم زيادة قدمت ولا سيما ان كان حافظا خصوصاً ان كان حافظا والامر هنا كذلك فان عبيد الله بن عمر في نافع أحفظ من جميع من خلفه وقد فصل المرفوع من الموقوف وأما الذي ابتدأ في المرفوع بالموقوف فانه من التصرف في الرواية بالمعنى فكله رأى اشياء متعاطفة فقدم وأخر لجواز ذلك عنده ومع الذي فصل زيادة علم فهو أولى فانه في فتح الباري ونحوه في شرح الترمذي للحافظ زين الدين العراقي \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا جابر) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المغيرة (عن الحكم) بن عتبة (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال وقتت) بالنقاب والحاد الممهلة المفتوحتين فعل ماض (برجل محرم) أي كسرت رقبته (ناقته) فاعل وقصت (فقتلته) وكان ذلك عند الصغرات من عرفات ولم يعرف اسم الرجل المذكور (فأني) بضم الهمزة مبني للمفعول (به) أي بالرجل (رسول الله صلى الله عليه وسلم) يرفع رسول نائب عن المفاعل (وقال اغسلوه وكفونوه ولا تغطوا رأسه ولا تغطوه طبيا) بضم المثناة الفوقية وتشديد الراء المكسورة (فانه يعث) يوم القيامة حال كونه (به) بضم بضم اوله أي يرفع صوته بالتلبية على هيئته التي مات عليها فهو باق على احرامه وهذا عام في كل محرم وقال الحنفية والمالكية ينقطع الاحرام بالموت وبفعل به ما يفعله بالحي وأجابوا عن هذه القصة بأنها واقعة عين لا عموم فيها لانه علل ذلك بقوله لانه يعث ملبسا وهذا الامر لا يتحقق وجوده في غيره فيكون خاصا بذلك الرجل ولو استمر بقاؤه على احرامه لامر بقضاء بقية مناسكه ولو أريد التعميم في كل محرم لقيل فان المحرم كما قال ان الشهيد يعث وجرحه يشهد بما وأجيب بأن الاصل أن كل ما ثبت لواحد في زمنه عليه الصلوات والسلام ثبت لغيره حتى يظهر التخصيص وقد اختلف في المصائم يموت هل يبطل صومه بالموت حتى يجب قضاء ذلك اليوم عنه أو لا يبطل وهذا الحديث قد سبق في باب المكف في ثوبين وفي الحنوط للميت وفي باب المحرم يموت بعرفة وفي باب سنة المحرم اذا مات \* (باب الاغتسال للمحرم) لاجل التطهر من الجنابة أو التلطيف (وقال ابن عباس رضي الله عنهما) مما وصله الدارقطني والبيهقي (يدخل المحرم الحمام) وعن مالك ان دخله قتل ذلك وأثنى المصحح فعليه القدية وقال المالكية ويكره له غسل يديه بالاشنان عند وضوئه من الطعام كان في الاشنان طيب أو لم يكن لانه ينقي البشرة وكان ملك يرضي للمحرم أن يغسل يديه بالبقية والاشنان غير المطيب ويكره له صب الماء على رأسه من حن مجده وقال الشافعية يجوز له غسل رأسه بالسدر ونحوه في حمام وغيره من غير تنف شعره (ولم ير ابن عمر وعائشة) رضي الله عنهم (بالحن) لجلد المحرم اذا اكله (بأنا) اذا لم يحصل منه تنف شعروا ابن عمر وصله البيهقي والاخر وصله

مالك ومناسبة ذلك لما ترجم له من حيث ان في الحلك من ازالة الاذى ما في الغسل \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) امام دار الهجرة (عن زيد بن اسلم) العدوي مولى عمر المدني (عن ابراهيم بن عبد الله بن حنين) بضم الحاء وفتح النون الاولى مولى العباس بن عبد المطلب المدني (عن ابيه) عبد الله بن حنين المتوفى في اول خلافة يزيد بن عبد الملك في اوائل المائة الثانية (ان عبد الله بن العباس) بالالف واللام (والمسور بن مخرمة) بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح الواو وبالراء مخرومة بفتح الميم والراء بينهما ناء موحدة ساكنة ابن نوفل القرشي له ولاية صحبة (اختلفا بالابواء) بفتح الهزة وسكون الموحدة موضع قريب من مكة أى اختلفا وهما نازلان بالابواء (فقال عبد الله بن عباس) باسقاط ال (يغسل المحرم رأسه وقال المسور لا يغسل المحرم رأسه) قال عبد الله بن حنين (فأرسلني عبد الله بن العباس) بآيات ال (الى أبي أيوب) خالد بن زيد (الانصاري) رضى الله عنه (فوجدته يقتل بين القرنين) أى بين قرني البر وهما جانيبا البناء الذي على رأس البر يجعل عليه ما خشبة تعلق بها البكرة (وهو يستربوب فسلمت عليه فقال من هذا فقلت أنا عبد الله بن حنين ارسلني اليك عبد الله بن العباس) بآيات ال (اسألك) ولا يذري أسألك (كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل رأسه وهو محرم) لم يقل عبد الله بن حنين هل كان يغسل رأسه ليوافق اختلافهما بل سأل عن الكيفية لاحتمال أن يكون لما رآه يقتل وهو محرم ففهم من ذلك الجواب ثم أحب أن لا يرجع الا بقاعدة أخرى فسأله عن الكيفية فآله في فتح الباري (فوضع أبو أيوب يده على التوب) الذي ستر به (فطأ طأه) أى خفض التوب وازاله عن رأسه (حتى بداني) بغير همز أى ظهر لي (رأسه ثم قال لانسان) لم يسم (يصعب عليه اصعب فصب على رأسه ثم حرك رأسه بيديه) بالتثنية (فاقبلهما وادبر) فيه جواز ذلك شعر المحرم بيده اذا أمن تناثره (وقال) أبو أيوب (هكذا رأيت صلى الله عليه وسلم يفعل) فيه الجواب والبيان بالفعل وهو ابلغ من القول وزاد ابن عيينة فرجعتهما ما خافا خبرتهما فقال المسور لابن عباس لا اماريك أبدا أى لا أبدا لك \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحج وكذا التمامي وابن ماجه \* (باب) حكم لبس الخفين للمحرم اذا لم يجد النعلين أى هل يقطع أسفلهما أم لا \* وبالسند قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا سفيان) بن الحجاج قال (قال اخبرني) بالافراد (عمر بن دينار) قال (سمعت جابر بن زيد) الازدي الجهمدي قال (سمعت ابن عباس رضى الله عنهما قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يحطب بعرفات) في حجة الوداع (من لم يجد النعلين فليلبس الخفين) بعد أن يقطع أسفل من الكعبين وهما العظمان اللتان عند متنى الساق والقدم وهذا قول مالك والشافعي وذهب المتأخرون من الحنفية الى التفرقة بين الكعب في غسل القدمين في الوضوء والكعب المذكور في قطع الخفين للمحرم وأن المراد بالكعب هنا الفصل الذي في وسط القدم عند عقد الشرائدون النسائي وانكره الاصمعي ولكن قال الحافظ الزين العراقي انه أقرب الى عدم الاحاطة على القدم ولا يحتاج القول به الى مخالفة اللغة بل يوجد ذلك في بعض ألفاظ حديث ابن عمر في رواية الليث عن نافع عنه قليل لبس الخفين ما أسفل من الكعبين فتسوله ما أسفل بدل من الخفين فيكون اللبس لهما أسفل من الكعبين والقطع من الكعبين فما فوق وفي رواية مالك عن نافع عنه مما سبق وليقطعهما أسفل من الكعبين فليس فيه ما يدل على كون القطع مقتصرا على ما دون الكعبين بل يزاد مع الأسفل ما يخرج القدم عن كونه مستورا بأحاطة الخلف عليه ولا حاجة حينئذ الى مخالفة ما جزم به اهل اللغة انتهى وهل اذا لبسه والحالة هذه تلزمه القدية قال الشافعي لا تلزمه وقال الحنفية عليه القدية وقال الحنابلة لا يقطعها لانه اضاعة مال ولا قدية عليه قال المرادوي في الانصاف وهذا هو المذهب نص عليه احمد في رواية الجماعة وعليه الاصحاب وهو من المفردات وعنه ان لم يقطع الى دون الكعبين فليسه القدية وقال الخطابي العجب من الامام احمد في هذا يعني في قوله بعدم القطع لانه لا يكاد يخالف سنة بقلبه قال الزركشي الحنبلي العجب كل العجب من الخطابي في توهمه عن احمد مخالفة السنة أو خفاءها وقد قال المروزي احتجاجا على أبي عبد الله بن قول ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وليقطع أسفل الكعبين فقال هذا حديث وذال حديث فقد اطاع على السنة وانما تظن انظر الا ينظره الالفهها المتبصرون وهذا يدل على غاية من الفقه والنظر انتهى واشترط الجمهور قطع الخلف لئلا يملط على المتبصرون وهذا يدل على في بعض طرق حديث ابن عباس العجيبة موافقة حديث ابن عمر في قطع الخفين ورواه التمامي في سننه قال اخبرنا اسماعيل بن مسعود حدثنا يزيد بن زريع حدثنا أيوب عن عمرو بن جابر بن زيد عن ابن عباس قال سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا لم يجد ازارا فلبس السراويل واذا لم يجد النعلين فلبس الخفين  
وليقطعهما أسفل من الكعبين وهذا السناد صحيح واسماعيل بن مسعود وثقه أبو حاتم وغيره والزيادة من الثقة  
مقبولة على الصحيح وأما احتجاج أصحاب احمد بأن حديث ابن عباس ناسخ لحديث ابن عمر المصرح بقطعهما  
فلوسلما تأخر حديث ابن عباس وخلوه عن الامر بقطع الخفين لا يلزم منه الحكم بالنسخ مع امكان الجمع وحل  
المطلق على المقيد متعين وقد قال ابن قدامة الحنبلي "الاولى قطعهما عملا بالحديث الصحيح وخروجهما من الخلاف  
اه وقد سبق انه روى عن احمد انه قال ان لم يقطع الى دون الكعبين فعليه القديمة (ومن لم يجد ازارا) هو ما يشد  
في الوسط (فلبس سراويل) ولا يذر السراويل بالتعريف (للمحرم) بلام البيان كهي في نحو هيت لك ومثاله  
أى هذا الحكم للمحرم ولا يوقفت عن الكسبيته المحرم بالالف بدل اللام والرفع فاعل فلبس وسراويل  
مفعول وبه قال (حدثنا احمد بن يونس) هو احمد بن عبد الله بن يونس التميمي البربوعي الكوفي قال  
(حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين الزهري القرشي المدني كان على قضاء بغداد قال (حدثنا ابن شهاب)  
محمد بن مسلم الزهري (عن سالم عن ابيه عبد الله بن عمر) رضي الله عنه (وعن ابيه انه قال) (سئل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم) بضم سين سئل مبنيا للمفعول ولم يسم السائل ما يلبس المحرم من الثياب فقال (صلى الله  
عليه وسلم) جميعا له عالا يلبس لانه محصور بخلاف ما يلبس اذا اصر الاباحة وفيه تنبيه على انه كان ينبغي السؤال  
عما لا يلبس وأن المعتبر في الجواب ما يحصل المقصود وان لم يطابق السؤال صريحاً فقال (لا يلبس القميص)  
بالافراد ولا يذرعن الكسبيته القمص (ولا العمامة ولا السراويلات ولا البرنس) بالافراد في الثالث وهو بضم  
الموحدة والنون (ولا يلبس) (نوباسه زعفران) مفرد زعفران وتراجم (ولا ورس) بفتح الواو وسكون  
الراء آخره سين مهمله تبت يصبغ به أصفر ومنه الثياب الورسية أى المصبوغة به وقيل أن الكركم عروقه وليس  
ذكرهما للتفصيل بل لانهما الغالب فيما يصبغ للزينة والترفة فيلحق بهما ما في معناهما واختلف في ذلك المعنى  
ف قيل لانه طيب فيحرم ككل طيب وبه قال الجمهور وقيل مطلق الصبغ نعم بكرة تنزه المصبوغ ولو بنيلة أو مغرة  
لتنهى عنه رواء مالك موقفاً على ابن عمر بالسناد صحيح ومجمله فيما صاع بغير زعفران أو عصفروا إنما ذكرها هنا  
المصبوغ بغيرهما بخلاف ما قالوه في باب ما يجوز لبسه انه يحرم لبس ما صبغ بهما لان المحرم اشعث أغبر فلا يناسبه  
المصبوغ مطلقاً لكن قدده الماوردي والروائي بما صبغ بعد التسيج (وان لم يجد نعلين فلبس الخفين وليقطعهما  
حتى يكونا أسفل من الكعبين) قيد في حديث ابن عمر وأطلق في حديث ابن عباس قال الشافعي رحمه الله فقلنا  
زيادة ابن عمر رضي الله عنهما في القطع كما قبلنا زيادة ابن عباس رضي الله عنهما في لبس السراويل اذا لم يجد ازارا  
وكلاهما حافظ صادق وليس زيادة أحدهما على الآخر شيئاً لم يروه الآخر وانما عذب عنه أو شذ فيه فلم يروه  
أو سكت عنه أو أذاه فلم يروه بعض هذه المعاني \* هذا (باب) بالتسوين (اذا لم يجد) الذي يريد الاحرام  
(الازار) يشده في وسطه (فلبس السراويل) حينئذ \* وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا  
شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا عمرو بن دينار عن جابر بن زيد) الحمدي (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه  
(قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم بعرفات) بالجمع علم على موضع الوقوف وانما جمع وان كان الموضع واحداً  
باعتبار بقاعه فان كلا منها يسمى عرفة وقال الفراء لا واحده وقول الناس زلنا عرفة شبيه بمولد فليس بعرفى  
(فقال من لم يجد ازارا) يشده في وسطه عند ارادته الاحرام (فلبس السراويل) من غير أن يفتقه وهذا مذهب  
الشافعي كقول احمد وقال الحنفية ان لبسه ولم يفتقه يجب عليه دم لان لبس الخيط من محظورات الاحرام  
والعذر لا يسقط حرمة فوجب عليه الجزاء كما وجب في الخلق لدفع الأذى وقال المالكية ومن لم يجد ازارا فلبس  
سراويل فعليه القديمة وكانت حديث ابن عباس هذا المبلغ مال كافى الموطأ انه سئل عنه فقال لم اسمع بهذا  
الحديث (ومن لم يجد النعلين فلبس الخفين) أى وليقطعهما كما في السابقة \* (باب) جواز (لبس السلاح  
للمحرم) اذا احتاج اليه (وقال عكرمة) مولى ابن عباس مما لم يقف الحافظ ابن حجر على وصله (اذا خشى) المحرم  
(العدو وليس السلاح واقفى) أى أعطى القديمة قال البخاري (ولم يتابع) بضم أوله وفتح الموحدة أى لم يتابع  
عكرمة (عليه في) وجوب (القديمة) وهو يقتضى انه لو بيع على جواز لبس السلاح عند الخشية \* وبالسند قال  
(حدثنا عبد الله) بضم العين مصغراً ابن موسى العباسي مولاهم الكوفي (عن اسراويل) بن يونس بن أبي  
اسحاق السبيعي (عن ابي اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي الهمداني (عن البراء) بن عازب (رضي الله عنه)

انه قال (اعتمر النبي) ولا بوى ذرو الوقت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عمرة القضية (في ذي القعدة) سنة سبع من الهجرة (قأبى اهل مكة أن يدعوه) بفتح الدال اى يتركوه عليه الصلاة والسلام (يدخل مكة حتى قاصاهم) في عمرة الحديبية من القضاء بمعنى الفصل والحكم (لا يدخل مكة سلاحاً) بضم الباء من الادخال وسلاحاً نصب على المفعولية ولا بوى ذرو الوقت لا يدخل مكة سلاح بفتح الباء من يدخل وسلاح بالرفع يندخل (آلاى القرباب) بكسر القاف ليكون علماً وامارة للسلم اذ كان دخولهم صلماً وقد أورد المؤلف هذا الحديث هنا مختصراً وساقه تمامه في كتاب الصلح عن عبيد الله بن موسى بإسناده هذا وكذا أخرجه الترمذى ومطابقته للترجمة في قوله لا يدخل مكة سلاحاً لانه لو كان حمل السلاح غير جائز مطلقاً عند الضرورة وغيره ما قاضى أهل مكة عليه \* (باب) جواز (دخول) ارض (الحرم و) دخول (مكة) من عطف الخاص على العام (بغير احرام) لمن لم يرد الحج أو العمرة (ودخل ابن عمر) فيما وصله مالك في الموطأ مكة لما جاءه بقديد خبر الفسنة وكان خرج منها فرجع اليها حللاً ولم يذكر المفعول قال المؤلف (وانما امر النبي صلى الله عليه وسلم بالاهلال لمن اراد الحج والعمرة) وأشار به الى أن من دخل مكة غير مريد للحج والعمرة فلا شئ عليه وهو مذهب الشافعية لقوله في حديث ابن عباس عن أرواد الحج والعمرة والمشهور عن الأئمة الثلاثة الوجوب (ولم يذكر) عليه الصلاة والسلام ولا بى الوقت ولم يذكره بضمير المفعول أى لم يذكر الاحرام (للخطابين) الذين يجلبون الخطب الى مكة للبيع (وغيرهم) بالجزم عطفاً على السابق المجزوء باللام ولا بى ذرا الخطابين وغيرهم بالنصب عطفاً على المفعول السابق والمراد بالغير من يتكرر دخوله كالحشاشين والسقائين \* وبالسند قال (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم القصاب قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء مصغراً ابن خالد قال (حدثنا ابن طاوس) عبد الله (عن أبيه) عن ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم وقت لاهل المدينة ذال الحليفة (مفعول وقت والحليفة بضم الحاء المهملة وفتح اللام أصله تصغير الحليفة واحدة الخلفاء وهو التبت المعروف وهو موضع بينه وبين المدينة ستة اميال كاربعة النوى) ولاهل نجد قرن المازل ولاهل اليمن بلم) بفتح التحة واللامين وسكون الميم الاولى ولا بوى ذرو الوقت ألم بهمزة بدل التحة وهو الاصل (هن اهن ولكل آتاق عليهن من غيرهم) بضمير المذكورين في هذا الاخير والمؤشرات في الثلاثة السابقة وفي باب مهل أهل مكة في أوائل كتاب الحج من غيرهن بضمير المؤشرات فالأول والثالث والرابع للمواقيت والثانى لاهلها وكان حقه أن يكون للمذكورين وأجاب ابن مالك بأنه عدل الى ضمير المؤشرات لقصد التشاكل (من) ولا بى ذرع عن الكشميهنى (عن) أراد الحج والعمرة (الواو بمعنى) أو والمراد ارادتهما معاً على جهة القران (قن كلن دون ذلك) المذكور (قن حبت انشأ) اى النسك (حتى) ينشئ (أهل مكة) حجهم (من مكة) أما العمرة فن ادنى الحل لقصة عائشة \* وبه قال (حدثنا سعد الله بن يوسف) التميمى قال (احبر مالك) هو ابن انس الامام (عن ابن شهاب) الزهرى (عن انس بن مالك رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح) مكة (وعلى رأسه المغفر) بكسر الميم وسكون القين المججمة وفتح الفاء زرد ينسج من الدروع على قدر الرأس أو رفرف البيضة أو ما غطى الرأس من السلاح كالبیضة ولا تعارض بينه وبين رواية مسلم من حديث جابر وعليه عمامة سوداء فانه يحتمل أن يكون المغفر فوق العمامة السوداء وقاية لرأسه المكترم من صدا الحديد أو هى فوق المغفر فأراد أنس بذلك المغفر كونه دخل متأهباً للعرب وأراد جابر بذلك العمامة كونه غير محرم أو كان أول دخوله على رأسه المغفر ثم ازاله ولبس العمامة بعد ذلك فخكى كل منهما ما رآه وستر الرأس يدل على انه دخل غير محرم لكن قال ابن دقيق العيد يحتمل أن يكون محرماً وغطى رأسه لعذر وتعب بتصریح جابر وغيره بأنه لم يكن محرماً واستشكل في المجموع ذلك لان مذهب الشافعية أن مكة قعت صلماً خلافاً لابى حنيفة في قوله انها قعت عنوة وحينئذ فلا خوف ثم أجاب بأنه عليه السلام صالح أباسفيان وكان لا يأمن غدر أهل مكة فدخلها صلماً متأهباً للقتال ان غدروا (فلما نزعه) أى فلما نزع عليه الصلاة والسلام المغفر (جاء رجل) ولا بى ذرع عن الكشميهنى (جاء رجل وهو أبو برزة) فضله بن عبيد الاسلمى كما جزم به الفاكهانى في شرح العمدة والكرمانى قال البرماوى وكذا ذكره ابن طاهر وغيره وقيل سعيد بن حريث (فقال) يا رسول الله (ان ابن خطل) بفتح الخاء المججمة والطاء المهملة بعدها لام وكان اسمه فى الجاهلية عبد العزى فلما أسلم سعى عبد الله وايس اسمه هلالا بل هو اسم اخيه واسم خطل عبد مناف وخطل لقبه لأن أحد حليبه كان انقص من الآخر فظهر أنه مصروف





همزة الاستفهام (أذنزل عليه) زاده الله شرفا لده (الوحي أن ترأه) أن مصدرية في موضع نصب مفعول تحب  
(قنزل عليه) أي الوحي (ثم سري) بضم السين و~~كسر~~ الراء المشددة (عنه) شيأ بعد نهي (فقال) عليه الصلاة  
والسلام (اصنع في عمرتك ما تنصنع في حجك) من الطواف بالبيت والسي بين الصفا والمروة والخطب والاحتراز  
عن محظورات الاحرام في الحج كلبس الخيط وغيره وفيه اشعار بأن الرجل كان عالما بصفة الحج دون العمر فزاد  
في باب يفعل في العمرة ما يفعل في الحج قبل قوله اصنع اخلع عنك الجبة واغسل أثر الخلق عنك وأفق الصخرة  
وفيه دليل على أن من احرم في قبص أو جبة لا تمزق عليه كما يقول الشعبي بل ان نزعه في الحال أي من رأسه  
وان أدى إلى الاحاطة برأسه فلا شيء عليه نعم ان كانت الجبة مفرجة جميعها مزررة كالقباء والقرحبة وأراد  
المحرم نزعهما فهل له نزعهما من رأسه مع إمكان حل الازرار بحيث لا تحيط بالرأس محل نظرو في الحديث أيضا أن  
المحرم اذا لبس أو نظيب ناسيا أو جاهلا فلا فدية عليه لان السائل كان قريب العهد بالاسلام ولم يأمره بالقديبة  
والناسي في معنى الجاهل وبه قال الشافعي وأما ما كان من باب الاتلافات من المحظورات ~~كالحلق~~ وقتل  
الصبيد ولا فرق بين العامد والناسي والجاهل في لزوم القديبة قاله البغوي في شرح السنة وقال المالكية فعل  
العمد والسهو والضرورة والجهل مواء في القديبة الا في حرج هام كالألت التي ربح عليه الطيب فانه في هذا  
وشبهه لا فدية عليه لكن ان تراخي في ازالته لزمه وأجاب ابن المنير من المالكية في حاشيته عن هذا الحديث  
بأن الوقت الذي أحرم فيه الرجل في الجبة كان قبل نزول الحكم قال ولهذا انتظر النبي صلى الله عليه وسلم الوحي  
قال ولا خلاف أن التكليف لا يتوجه على المكاف قبل نزول الحكم فلهذا لم يؤمر الرجل بقديبة عما مضى بخلاف  
من لبس الآن جاهلا فانه جهل حكما استقر وقصر في علم كان عليه ان يتعلمه لكونه مكفاه وقد تمكن من تعلمه  
(وعصر رجل) هو يعلى بن أمية (يدرجل) ولم أيضا من رواية صفوان بن يعلى ان أجيرا يعلى بن أمية عض  
رجل ذراعه فخذها فقتل أن الماء موص أجيرا يعلى وأن العاض يعلى ولا ينافيه قوله في الصحيحين كان لي أجيرا  
فقاتل انسانا فأنه يجوز أن يكتفى عن نفسه ولا يبين للسامع ان العاض كما قالت عائشة رضي الله عنها قبل  
النبي صلى الله عليه وسلم امرأته من نسانه فقال لها الراوي ومن هي الا أنت ففهمكت (يعني فانتزع ثيابه)  
واحدة النسيان من السن (فأبطله النبي صلى الله عليه وسلم) أي جعله هدر الادية فيه لانه جذهما دفعا لاصائل  
زاد في الدية بعض أحدكم أخاه كما يعرض الفعل لادية لك وهذا حديث اخر ومأله مستقلة بذاتها كما يأتي ذلك  
ان شاء الله تعالى بهونه وكرمه في باب اذا عض رجلا فوقع ثيابه من أبواب الدية ووجه نطقه بهذا الباب  
كونه من ثمة الحديث فهو مذكور بالتبعية وحديث الباب سبق في مواضع وأخرجه أيضا في الحج ونصائل  
القرآن والمغازي ومسلم في الحج وكذا أبو داود والترمذي والنسائي \* (باب حكم المحرم) حال كونه  
(بعوت بعرفة ولم يامر النبي صلى الله عليه وسلم ان يؤدى عنه) أي عن المحرم الذي مات بعرفة (بقية الحج)  
كرى الجمار والحلق وطواف الافاضة لأن أثر احرامه باق لأنه يبعث يوم القيامة ملبيا وانما لم يامر النبي  
صلى الله عليه وسلم أن يؤدى عنه بقية الحج لأنه مات قبل التمكن من اداء بقيته فهو غير مخاطب به كمن شرع  
في صلاة مفروضة أول وقتها فمات في اثائها فانه لا تبعه عليه فيها اجماعا وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب)  
الواشعي - الأزدي قاضي مكة قال (حدثنا حماد بن زيد) هو ابن درهم الجهضمي - الأزدي - (عن عمرو بن دينار  
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال بينا) بغير رسم (رجل) لم يسم (واقف مع النبي صلى الله  
عليه وسلم بعرفة) بلفظ الافراد في حجة الوداع (ادوقع عن راحلته فوقصته) بفتح الواو والقاف المخففة والصاد  
المهملة (او قال فوقصته) بمزة مفتوحة بعد الفاء ففاف ما كنهه فعين فصاد مهملين مفتوحين وهما بمعنى  
أي كسرت راحلته عنقه والشك من الراوي (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغسلوه عماما وسدرو كفنوه في ثوبين  
او قال ثوبيه) بالشك من الراوي (ولا تحضروا) بالهاء المجهمة أي لا تغطوا (رأسه ولا تحنطوه) أي لا تجملوا  
فيه حنوطا وهي اخلاط من طيب من كافور وذرة قصب ونحوه قال الخطابي استبق له شعرا الاحرام من  
كشف الرأس واجتناب الطيب تكريما كما استبق للشهيد شعرا للطاعة التي تقرب به الى الله تعالى في جهاد  
اعدائه فبذنه بدمه وثيابه (فان الله يبعثه يوم القيامة) حال كونه (بلي) هو ايماء الى العلة به وبه قال (حدثنا  
سليمان بن حرب) قال (حدثنا حماد) ولا ياب الوقت حماد بن زيد (عن ايوب) السهتياني (عن سعيد بن جبير عن

ابن عباس رضي الله عنهما قال (ينارجل) بغير ميم (واف مع النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة) بلفظ المفرد  
 (أذ وقع عن راحلته فوقصته أو قال فأوقصته) شك من الراوي في أن المادة هل هي من الثلاث أو من الرباعي  
 وسبق تفسيره ولكن نسبة الوقص للراحلة أن كان بسبب الوقوع فجماز وان كان من الراحلة بعد الوقوع حركة  
 أثرت الكسر بفعلها الحقيقية (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغسلوه بماء وسدر وكفونوه في نوبين ولا تمسوه طيباً)  
 بضم المثناة فوقية وكسر الميم من الالماس ولغير أبي ذر ولا تمسوه بفتح المثناة والميم من المس (ولا تمسوا  
 رأسه ولا تمسوه فأن الله يعينه يوم القيامة ملياً) نصب على الحال والفرق بينه وبين قوله في السابقة يلي أن  
 الفعل يدل على التجدد والاسم على الثبوت \* (باب سنة المحرم) في كيفية الغسل والتكفين وغيره (إذا مات)  
 وهو محرم \* وبالسند قال (حدثنا يعقوب بن إبراهيم) الدورقي قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح الشين ابن  
 بشير بضم الموحدة وفتح المجمة مصغر بن السلمي الواسطي قال (أخبرنا أبو بشر) بكسر الموحدة وسكون المجمة  
 جعفر بن إياس الشيعي البصري (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رجلاً كان مع  
 النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بعرفة (فوقصته ناقته وهو محرم) جملة اسمية (مات فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اغسلوه بماء وسدر وكفونوه في نوبين) اللذين كان محرم فمهما (ولا تمسوه بطيب) بفتح الفوقية  
 والميم ولا يذروا ولا تمسوه بضمها وكسر الميم (ولا تمسوا رأسه فإنه يبعث يوم القيامة ملياً) بصفة الملبس  
 الذي مات فيه من حج أو عمرة أوهما معا وهذا القدر كاف في التعليل للحكم السابق ثم بعد ذلك لا يمنع أن يأتي يوم  
 القيامة ملياً مع ذلك أي قائلًا ليبيك اللهم ليبيك \* (باب حكم) (الحج والندور) بلفظ الجمع والنسب في فيما قاله  
 في الفتح والندور (عن الميت و) حكم (الرجل) وفي القصر والرجل بالرفع على الاستئناف (يحج عن المرأة)  
 كان ينبغي أن يقول والمرأة تحج عن المرأة ليطابق حديث الباب وإجاب الزركشي بأنه استنبط ذلك من قوله  
 أقضوا الله فإنه خاطبها بخطاب دخل فيه الرجال والنساء فلعل رجل أن يحج عن المرأة ولها أن تحج عنه وأما قول  
 الخلفاء ابن حجر في قوله والرجل يحج عن المرأة نظر لان لفظ الحديث أن امرأته سألت عن نذر كان على أبيها فكان  
 حق الترجمة أن يقول والمرأة تحج عن الرجل ثم قال والذي يظهر لي أن البخاري أشار بالترجمة إلى رواية شعبة  
 عن أبي بشر في هذا الحديث فإنه قال فيه أتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن أختي نذرت أن تحج الحديث  
 وقبه فأقضى الله فهو أحق بالقضاء فلا يخفى ما فيه فإن حديث الباب اغماها أن امرأة من جهينة قالت إن أمي  
 وكيف يقال بالمطابقة بين الترجمة وحديث مذكور في باب آخر والاصل أن المطابقة إنما تكون بين الترجمة  
 وحديث الباب فليأتكم \* وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري بكسر الميم وسكون النون وفتح  
 القاف التبوذكي بفتح المثناة وضم الموحدة وسكون الواو وفتح المجمة قال (حدثنا أبو عوانة) الواضح الشيعي  
 (عن أبي بشر) جعفر بن إياس (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما أن امرأة من جهينة) هي امرأة  
 سنان بن حنبل الجهمي كافي النساء ولا جد سنان بن عبد الله وهو أصح وفي الطبراني أنها سمته قاله الخلفاء  
 ابن حجر في المقدمة وقال في الفتح إن ما في النساء لا يفسر به الميم في حديث الباب لان في حديث الباب أن  
 المرأة سألت نفسها وفي النساء أن زوجها سأل لها ويمكن الجمع بأن نسبة السؤال إليها مجازية وإنما الذي نولى  
 لها السؤال زوجها لكان في حرف الغين المجمة من الصحيحات لابن مندة عن ابن وهب عن عثمان بن عطاء  
 الخراساني عن أبيه أن غائبه بالغين المجمة وبعد الألف مثله وقيل نون وقيل الهاء مشاة تحسية سألت عن نذر  
 انتها وجزم ابن طاهر في المهمات بأنه اسم الجهنية المذكورة في حديث الباب لكن قال الذهبي أرسله عطاء  
 ولا يثبت (جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت) يا رسول الله (إن أمي) لم تسم (نذرت أن تحج فلم تحج حتى  
 ماتت أفأحج عنها) الفاء الداخلة عليها همزة الاستفهام الاستخاري عطف على محذوف أي يصح مني أن أكون  
 نائبة عنها فأحج عنها (قال) عليه الصلاة والسلام (تم حج عنها) ولا يبي الوقت قال حي فأسقط نعم وفيه دليل  
 على أن من مات وفي ذمته حق لله تعالى من حج أو كفارة أو نذر فإنه يجب قضاؤه (أرأيت) بكسر التاء أي أخبرني  
 (لو كان علي أمك دين) للمخلوق (اكننت قاضية) ذلك الدين عنها والعموى والمستغنى قاضية بضمير المفعول  
 (أقضوا الله) أي حق الله (فإنه أحق بالوفاء) من غيره \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في الاعتصام  
 والندور والنساء في الحج \* (باب حكم) (الحج عن لا يستطيع الثبوت على الراحلة) لمرض أو غيره ككسر

أوزمانه \* وبالسند قال (حدثنا أبو عاصم) الفضل بن مخلد (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز  
 (عن ابن شهاب) الزهري (عن سليمان بن يسار) بالبين المهمة الخففة (عن ابن عباس) عبد الله (عن الفضل  
 ابن عباس) أخيه وكلنا أكبر ولد أبيه (رضي الله عنهم أن امرأة) كذا رواه ابن جريج وتابعه معمر وخالفهما  
 مالك وأكثر الرواة عن الزهري فلم يقل فيه عن الفضل وروى ابن ماجه من طريق محمد بن كريب عن أبيه  
 عن ابن عباس أخبرني حصين بن عوف عن الخثعمي قال الترمذي سألت محمد بن يحيى البخاري عن هذا فقال  
 أصح شيء فيه ما روى ابن عباس عن الفضل قال فيحتمل أن يكون ابن عباس معه من الفضل ومن غيره ثم رواه  
 بغير واسطة انتهى وانما راجح البخاري الرواية عن الفضل لانه كان رد في رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ  
 وكان ابن عباس قد تقدم من المزدلفة الى منى مع الضعفة فكان الفضل حدث أحاه بما شاهد في تلك الحالة  
 ولم يسبق الموافق لفظ رواية ابن جريج على عادته وبقية أن امرأة جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت  
 ان أبي أدركه الحج وهو شيخ كبير لا يستطيع أن يركب البعير أفأج عنه قال جعي عنه أخرجه أبو مسلم الكجي عن  
 أبي عاصم شيخ الموافق فيه ثم انتقل الموافق الى اسناد عبد العزيز بن أبي سلمة وساق الحديث على لفظه فقال (ح)  
 انحويل السند (حدثنا) ولابي الوقت وحدثنا أبو العطف (موسى بن اسماعيل) التبوذكي قال (حدثنا عبد  
 العزيز بن أبي سلمة) الماجشون بكسر الجيم وبعد هاشين معجمة مضمومة ونسبه لجده واسم أبيه عبد الله المدني تزيل  
 بغداد قال (حدثنا ابن شهاب) الزهري (عن سليمان بن يسار عن ابن عباس رضي الله عنهما) وقع عند الترمذي  
 واحد وابنه عبد الله من حديث علي ما يدل على أن السؤال وقع عند المنبر بعد الفراغ من الرمي وان العباس  
 كان حاضرا فلا مانع أن يكون ابنه عبد الله أيضا كان معه فحمله تارة عن أخيه الفضل وتارة شاهده (قال جاءت  
 امرأة) لم تسم (من خثعم) بفتح الخاء المعجمة وسكون المثلثة وفتح العين المهمة غير مصروف للعلمية والتأنيث  
 باعتبار القبيلة العلمية والوزن وهي قبيلة مشهورة (عام حجة الوداع) وفي الاستئذان من رواية شعبة يوم النحر  
 (قالت يا رسول الله ان فريضة الله على عباده في الحج ادركت أبي) لم يسم أيضا (شيحا كبيرا) نصب على  
 الاختصاص وقال الطيبي حال قال العيني وفيه نظر (لا) ولابي الوقت ما (يستطيع أن يستوى على الراحلة)  
 يجوز أن يكون حالا وأن يكون صفة (فهو يقضي) بفتح أوله وكسر ثالثة أي يحجز أي يكتفي (عنه ان أج عنه قال)  
 عليه الصلاة والسلام (ثم) يقضي عنه وهذا موضع الترجمة ثم ان الاستطاعة المتوقفة عليها الوجوب تكون تارة  
 بالنفس وتارة بالغير فالاولى تتعلق بخمسة امور الاول والثاني الزاد والراحلة لتفسير السبيل في الآية بهما في  
 حديث الحاكم وقال صحيح على شرطهما والثالث الطريق فيشترط الامن فيه ولو ظنا والرابع البدن فيشترط أن  
 ينبت على المركوب ولو في حمل أو كسيفته بلا مشقة شديدة فلو لم ينبت عليه أصلا أو ثبت عليه بحمل أو كسيفته  
 بمشقة شديدة لمرض أو غيره لم يجب عليه التسك بنقه لعدم استطاعته بخلاف من انتفت عنه المشقة فها ذكر  
 فيجب عليه التسك وأما الاستطاعة بالغير فالعاجز عن الحج أو العمرة ولو قضاها أو نذرا يصحكون بالمولود  
 تارة وعن الركوب بالمشقة شديدة لكبر أو زمانه أخرى فانه يحج عنه لانه مستطيع بغيره لان الاستطاعة  
 كما تكون بالنفس تكون يذل المال وقال المالكية وإن استتاب العاجز في الفرض أو العقيم في النفل  
 كره له ذلك قال سنده والمذهب كراهته للحج في التمتع وان وقع صحت الاجارة واختلف في العاجز هل  
 يجوز استنابته وهو مروى عن مالك أو تكره وهو المشهور أو يفرق بين الولد فيجوز منسه وبين غيره فلا يجوز  
 وهو قول ابن وهب وأبي مصعب \* (باب حج المرأة عن الرجل) \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله  
 ابن مسleme) القعنبى (عن مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سليمان بن يسار) الهلالي (عن عبد  
 الله بن عباس رضي الله عنهما) ما قال كان الفضل بن عباس (رديف النبي صلى الله عليه وسلم) زاد شعيب  
 في روايته على عجز راحلته (جاءت امرأة) لم تسم (من خثعم) بغير صرف وفي الفرع مصروف منون (فجعل  
 الفضل بن العباس وكان غلاما جليلا ينظر اليها وتنظر الخثعمية اليه فجعل) بالفاء ولابي الوقت وجعل (النبي  
 صلى الله عليه وسلم يصرف وجه الفضل الى الشق الآخر) الذي ليس فيه المرأة خشية الاقتتان (فقالت أي)  
 الخثعمية يا رسول (ان فريضة الله) أي في الحج كما في حديث الباب السابق (ادركت أبي شيحا كبيرا لا ينبت  
 على الراحلة) لا ينبت صفة بعد صفة أو من الاحوال المتداخلة أو شيخا بديل لكونه موصوفا أي وجب عليه  
 الحج بأن أسلم وهو شيخ كبير أو حصل له المال في هذا الحال والاول اوجه قاله في شرح المشكاة (أفأج عنه)

اى يصح أن انوب عنه فأج عنه (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) اى يحى عنه وفيه داليل على أنه يجوز للمرأة  
 أن تنح عن الرجل خلافاً لمن زعم أنه لا يجوز معلاً بأن المرأة تلبس في الاحرام ملا يلبسه الرجل فلا يحج عنه الا  
 رجل مثله (وذلك) اى ما ذكر (في حجة الوداع) بنى \* (باب حج الصبيان) \* وبالسند قال (حدثنا ابو النعمان)  
 محمد بن الفضل عارم بالعين والراء المهملة السدوسي قال (حدثنا جاد بن ريد عن عبيد الله بن ابي زيد) بتصغير  
 عبد ويزيد من الزيادة المكي (قال سمعت ابن عباس رضى الله عنهم يقول بعنى اوقد منى) بالشك من الراوى  
 (النبي صلى الله عليه وسلم في الثقل) بفتح المثناة والقاف آلاث السفر ومناعه (من جمع) بفتح الجيم وسكون  
 الميم اى من المزدلفة (مليل) ووجه الطابقة بين الحديث والترجمة أن ابن عباس كان دون البلوغ ولذا أوردته  
 المؤلف بمجديه الا حرم المصرح فيه بأنه كان قارب الاحتلام فقال (حدثنا احصاق) بن منصور الكوسج  
 المروزي قال (اخبرنا بقرب بن ابراهيم) بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري قال  
 (حدثنا ابن ابي شهاب) محمد بن عبد الله (عن عمه) محمد بن مسلم بن شهاب الزهري قال (اخبرني) بالافراد  
 (عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود) بتصغير عبد الاول وعتبة بضم العين وسكون المثناة الفوقية (ان عبد  
 الله بن عباس رضى الله عنهم ما قال اقبلت وقد ناهزت) بالنون والهاء المفتوحة بن بينهما ألف وبعد الهاء زاي  
 ساكنة اى قاربت (الحلم) بضمين اى البلوغ بالاحتلام حال كوني (اسير على أنان لي) هى الاثنى من الحجر  
 (ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلى عني) الواو في ورسول الله للمال وعلى أنان متعلق بقوله اسير (حتى  
 سرت بين يدي بعض الصف الاول) هو مجاز عن القدام لان الصف لا يذله (ثم نزلت عنها) اكلت من نبات  
 الارض (فصفت مع الناس) في كتاب العلم فدخلت في الصف الاول (وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال  
 يونس) بن يزيد الايلي مما وصله مسلم (عن ابن شهاب بنى في حجة الوداع) وهذا موضع الترجمة كما لا يخفى \* وبه  
 قال (حدثنا عبد الرحمن بن يونس) المستقلى الرقي قال (حدثنا حاتم بن اسماعيل) بالحاء المهملة الكوفي سكن  
 المدينة (عن محمد بن يوسف) الكندي المديني الا عرج (عن السائب بن يزيد) الكندي ويقال الاسدي وهو  
 جد محمد بن يوسف لأمه (قال حججني) بضم الحاء مبني للمفعول وقال ابن سعد عن الواقدي عن حاتم حجت بي اى  
 وعند المقاتلي كهي \* من وجه آخر عن محمد بن يوسف عن السائب حج بي اى وجمع بانه حج معهما (مع رسول الله) ولا ي  
 الوقت مع النبي (صلى الله عليه وسلم) وانا ابن سبع سنين (وزاد الترمذي عن قتيبة عن حاتم في حجة الوداع \*  
 وبالسند قال (حدثنا عمرو بن زوارة) بفتح العين وسكون الميم ووزارة بضم الزاي وفتح الراء المكثرة بينهما ألف  
 ابن واقد الكلبي النيسابوري قال (اخبرنا القاسم بن مالك) المزني الكوفي (عن الجعيد بن عبد الرحمن)  
 بضم الجيم وفتح العين مصغراً ابن اوس الكندي (قال سمعت عمر بن عبد العزيز) رجة الله عليه (يقول للسائب  
 ابن يزيد وكان قد بولابوى ذرو الوقت وابن عساكر وكان السائب قد حج في نقل النبي صلى الله عليه وسلم) بضم  
 الحاء مبني للمفعول زاد الاسماعيلي وانا غلام ولم يذكر المؤلف مقول عمر ولا جواب السائل لان غرضه  
 الاعلام بأن السائب حج به وهو صغير وكانه كان سأله عن قدر المدة كافي الكفارات عن عثمان بن أبي شيبة عن  
 القاسم بن مالك بهذا الاسناد كان الصاع على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة وثلاثون يوماً فزيد فيه  
 في زمن عمر بن عبد العزيز \* واعلم أن الحج لا يجب على الصبي لكن يصح منه ويكون له تطوعاً لحديث مسلم عن  
 ابن عباس قال رفعت امرأه صبيها لافقات يارسول الله ألهذا حج قال نعم ولذا اجر ثم ان كان الصبي ممیزاً أحرم  
 باذن وليه فان أحرم بغير اذنه لم يصح في الاصح وان لم يكن ممیزاً أحرم عنه وليه سواء كان الولي حلالاً أم محرماً  
 وسواء كان حجه عن نفسه أم لا وكيفية احرامه ان يقول أحرمت عنه او جعلته محرماً ومتى صار الصبي محرماً  
 فعل ما قدر عليه بنفسه ويفعل الولي به ما يحجز عنه من غسل وتجرد عن خيط وابس ازار ورداء فان قدر على  
 الطواف والاطيف به والسعي كالطواف ويركع عنه ركعتي الاحرام والطواف ان لم يكن ممیزاً والاصلاحها  
 بنفسه وبشرط أن يحضره الواقف فيحضره وجوباً في الواجبات ونذبات كعرفة والمزدلفة والمشر  
 الحرام سواء كان الصبي ممیزاً او غير ممیزاً لكان فعلها منه ولا يغني حضورها عنه وان قدر على الرمي رمى وجوباً  
 والاقتب لولوى أن يضع الحجر في يده ويأخذها ويرمي بها عنه بعد درميه عن نفسه ولو بلغ الصبي في اثنا الحج  
 ولو بعد وقوف تأدرك الوقوف اجزاء عن فرضه لانه أدرك معظم العبادة فصارك لا أدرك الركوع بخلاف ما اذا



لم يدرك الوقوف ولكن بعبد السبي وجوبا بعد الطواف ان كان سحي بعد طواف القدوم قبل بلوغه وبمعنى  
 السبي المحرم من محظورات الاحرام فلو تطيب مثلاً عامدا وجبت الفدية في مال الولي ولو جامع في حجه فسد  
 وقضى ولوى السبي كالبالغ المتطوع بجامع صحة احرام كل منهما فاعتبر به لفساده ما يعتبر في البالغ من كونه  
 عامدا عالما بالتحريم بجماعا قبل التحللين واذا قضى فان كان قد بلغ في الفاسد قبل فوات الوقوف اجزاء قضاه  
 عن حجة الاسلام ولو حال الوقوف أو بعده انصرف القضاء اليها ايضا ولزم القضاء من قابل وقال أبو حنيفة  
 لا يصح احرام السبي ولا يلزمه شيء بفعل شيء من محظورات الاحرام وانما يجزى على جهة التدريب انتهى وهذا  
 نقله النووي وسبقه اليه الخطابي وهذا فيه نظر اذ لا أعلم أحدا من أئمة مذهب أبي حنيفة نص على ذلك بل  
 قال شمس الأئمة السرخسي فيما نقله عنه الزيلعي في شرح الكتلوا حرم السبي بنفسه وهو يعقل أو أحرم عنه  
 أبوه صار محرما وقال في السبي أنزلوا حرم السبي أو العبد فبلغ أو عتق فحنى لم يجز عن فرضه لأن احرامه انقضى  
 لا داء النفل فلا ينقلب للفرض وقال في عمدة المذنبات حسنات السبي له ولا يوبى به أجر التعليم والارشاد \* (باب)  
 صفة (رج النساء) قال المؤلف بالسند السابق (وقال لي احمد بن محمد) بن الوليد الأزرقى المكي وفي هامش  
 الفرع وأصله هو الأزرقى وعلى ذلك علامة السقوط من غير عزو (حدثنا ابراهيم عن أبيه) سعد (عن جده)  
 ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف والضمير في جده لابراهيم لا لابي (ادن عمر) أي ابن الخطاب (رضي الله عنه  
 لازواج النبي صلى الله عليه وسلم في آخر حجة حجه) وكان رضي الله عنه متوقفا في ذلك اعتمادا على قوله فعلى  
 وقرن في يوتكن وكان يرى تحريم السفر عليهن أو لا ثم ظهر له الجواز فاذن لهن في آخر خلافته فخرجن الأزرب  
 وسودة لحديث أبي داود واحمد من طريق واقد بن أبي واقد الليثي عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 لنسائه في حجة الوداع هذه ثم ظهور الحصر زاد ابن سعد من حديث أبي هريرة فذكرت نساء النبي صلى الله عليه  
 وسلم يحجن الأزرب وسودة قال لا تحركا ذابا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم واسناد حديث أبي واقد  
 صحيح (مبعث) عمر رضي الله عنه (معهن) في خدمته (عثمان بن عفان وعبد الرحمن) زاد ابن عساكر ابن عوف  
 وكان معهن نسوة ثقات قمن مقام المحرم أو أن كل الرجال محرم لهن وزاد عبدان في هذا الحديث عند البيهقي  
 فنأدى الناس عثمان أن لا يدنو منهن أحد ولا ينظر اليهن الا بعد البصر وهن في الهوادج على الابل وانزلهن  
 صدر الشعب ونزل عثمان وعبد الرحمن بذنبه فلم يصعد اليهن أحد وقد رواه المؤلف مختصرا وقوله اذن عرظاه  
 انه من رواية ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن عمر وادركه لذلك يمكن لان عمره اذ ذاك كان اكبر من عمر  
 سنين وقد ثبت سماعه من عمر يعقوب بن شبة وغيره قاله في فتح الباري \* وبه قال (حدثنا مسدد) بالسين المهمة  
 وتشديد الدال المهمة الاولى الاسدي البصري قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد العبدى البصري قال  
 (حدثنا حبيب بن ابي عمرة) بفتح العين وسكون الميم القصاب الجاني بكسر المهملة الكوفي (قال حدثنا  
 عائشة بنت ابي طلحة) بن عبيد الله التميمي وكانت فاتحة الجبال (عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها) انها  
 (قالت قلت يا رسول الله ألا تغزو) أي تقصد الجهاد (ونجاهد) بهذا المقدور وفي القتال (معكم) أو الغزو والجهاد  
 مترادفان فيكون ذكر الجهاد بعد الغزو لئلا يكيد كذا في الفرع وفي غيره نفروا ونجاهدوا وبذل الواو وعليه  
 شرح البرماوى كالكرماني وغيره وقال الحافظ ابن حجر هذا شذو من الراوى وهو مسدد شيخ البخارى وقد  
 رواه أبو كامل عن أبي عوانة شيخ مسدد بلفظ أنفروا ومعكم أخرجه الاسماعيلي واغرب الكرماني فقال ليس  
 الغزو والجهاد بمعنى واحد فان الغزو المقصد للقتال والجهاد بذل النفس في القتال قال أود كر الثاني تأكيده  
 للاول انتهى وكأنه ظن أن الالف تتعلق بنفروا فشرح على أن الجهاد معطوف على الغزو بالواو أو جعل أو بمعنى  
 الواو انتهى فليست أمثلة الذي وجدته في ثلاثة أصول معقدة الانفروا ونجاهدوا بالالف واحدة بين الواو وبين  
 ألف الجمع والواو التالية لها والواو بالجمع لا يربف بالكرماني اعتمد على الاصل المعقد وقد قال في القاموس الجهاد  
 بالكسر القتال مع العدو ثم قال غزاه غزوا وأراد به طلبه وقصد كاعتزاز العدو صار الى قتالهم واتهامهم ففرق  
 بين الجهاد والغزو كما فرق الكرماني وبالجملة فيجوز أن يكون فيها روايتان والاعطف والولشك والعلم عنده الله  
 تعالى (فقال) عليه الصلاة والسلام (لكن احسن الجهاد واجله الحجج مبرور) بضم الكاف وتشديد النون  
 بلام الجزاء داخله على ضمير الخطابات وهو ظرف مستقر خبر أحسن واجله اعطف عليه والحج بدل من أحسن  
 وحج مبرور خبره مبتدأ محذوف أي هو حج مبرور أو بدل من المبدل ويجوز لكن بفتح اللام وكسر الكاف مع زيادة

قوله ثم ظهور الخ هو بالنصب  
 لازم من مقتضى الحصر بضم  
 الحاء والصاد المهملين وقد  
 تسكن الصاد تخفيفا جمع  
 صير الذي يسط في  
 البيوت وهو كتابة عن لزوم  
 يوتن اه

قول الشارح وهي ألف الجمع  
 مراده الالف التي تكتب بعد  
 واو الجمع فقط في الخط  
 والاصطلاح وتكتب في  
 المعنف وغيره من كتب  
 الحديث المتقدمين بعد الواو  
 وان لم تكن للجمع كما في ادب  
 الكاتب وقوله واو الجمع بمعنى  
 بها واو العطف فان الحجة  
 يقولون انها للجمع بين  
 المتعاطفين بخلاف او فانها  
 لاحد المتعاطفين للجمع اه  
 قاله نصر الهوري وبه يرتد  
 ما كتبه بعضهم هنا

ألف قبل الكاف وتشديد النون للاستدراك وأحسن نصبهما وهذا في الفرع كأمه وعزاه صاحب الفتح في باب فضل الحج المبرور للمموى وقال التيمي لكن بتخفيف النون وسكونها وأحسن مبتدأ والحج خبره فقالت عائشة فلا ادع الحج أي لا تركه (بعد اذ سمعت هذا) الفضل (من رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهذا الحديث سبق في باب فضل الحج المبرور في أوائل كتاب الحج \* وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا حماد بن زيد عن عمرو) هو ابن دينار (عن أبي معبد) بفتح الميم وسكون العين وفتح الموحدة نافذ بقاء ومجبة المكي (مولى ابن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) لا تنافرا المرأة شابة أو عجوزا سفرا قليلا أو كثيرا كثير الحج أو غيره (الأمع ذى محرم) ينسب أو غيره وفي الرواية الثانية إن شاء الله تعالى في هذا الباب ليس معها زوج أو ذو ومحرم لتأمن على نفسها (ولا يدخل عليها رجل إلا ومعها محرم) لها فيه حرمة اختلاؤا لا حنبي مع المرأة (فقال رجل) لم يسم (يا رسول الله) أني أريد أن أخرج في جيش كذا وكذا لم يسم الغزوة وفي الجهاد أني أكتب نفسي في إسماء من عين تلك الغزوة (وامرأتى تريد الحج فقال) عليه الصلاة والسلام (أخرج معها) إلى الحج واستدل به الحنابلة على أنه ليس للزوج منع امرأته من حج الفرض إذا استكملت شروط الحج وهو وجه للشافعية والأصح عندهم أن له منعها لكون الحج على التراخي وأخذ بعضهم نظاهره فأوجب على الزوج السفر مع امرأته إذا لم يكن لها غيره وبه قال أحمد والمشهور عند الشافعية أنه لا يلزمه فلو امتنع الإبالاجرة لزمها وفيه كما قال النووي تقديم الأهم فالأهم عند المعارضة فربح الحج لأن الغزوة يقوم فيه غيره مقامه بخلاف الحج معها وقد أخرج المؤلف هذا الحديث أيضا في الجهاد والنكاح ومسلم في الحج \* وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة بن أبي رواد المروزي قال (أخبرنا يزيد بن زريع) بضم الزاي مصغرا قال (أخبرنا حبيب المعلم) بفتح العين وكسر اللام المشددة ابن قريية بضم القاف وفتح الموحدة مصغرا (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من حجة) إلى المدينة (قال لا من سنن الانصارية) وفي عمرة رمضان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا امرأة من الانصار سماها ابن عباس فسميت اسمها وقد سبق هنالك أن الناسي ابن جريح لا عطاء لانه سماها هنا كما ترى ويحتمل كما سبق انه كان ناسيا لاسمها لما حدث به ابن جريح وذاكره لما حدث حبيبا (ما منعك من الحج) معنا (قالت) أم سنان يا رسول الله (أبو فلان) أي أبو سنان (تعني زوجها) أباسنان وفي عمرة رمضان قالت كان لنا ناضع ولمسلم ناضخان وفي البيهقي كان له ناضخان ملحقه (حج على أحدهما) والناضح (الآخر يسقى أرضا لنا قال) عليه الصلاة والسلام (فان عمرة في رمضان تقضى حجة معي) يعني في الثواب وليس المراد أن العمرة يقضى بها فرض الحج وان كان ظاهره يشعر بذلك بل هو من باب المبالغة والحق الناقص بالكامل للترغيب فيه ولا يبرز تقضى حجة أو حجة معي بالشك \* ومطابقة الحديث للترجيح في قوله ما منعك من الحج فانه فيه دلالة على أن النساء يحججن والترجيح في حج النساء (رواه) أي الحديث المذكور (ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز فيما سبق موصولا في عمرة رمضان (عن عطاء سمعت ابن عباس رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فيه تقوية طريق حبيب المعلم وتصريح عطاء بسماعه من ابن عباس (وقال عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمرو الرقي مما وصله ابن ماجه (عن عبد الكريم) بن مالك الجزري (عن عطاء عن جابر) هو ابن عبد الله الانصاري رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وتماه عند ابن ماجه انه قال عمرة في رمضان تعدل حجة قال الحافظ ابن حجر وأراد البخاري بهذا بيان الاختلاف فيه على عطاء وقد وافق ابن أبي ليلى وبعثه بوب بن عطاء حبيبا وابن جريح فتبين شذوذا رواية عبد الكريم وشذوذا مقل الجزري أيضا فقال عن عطاء عن أم سلمة وصنيع البخاري يقتضي ترجيح رواية ابن جريح ويؤي إلى أن رواية عبد الكريم ليست مصرحة لاحتمال أن يكون لفظه فيه شيخان ويؤيد ذلك أن رواية عبد الكريم خالية عن القصة مقتصرة على المتن وهو قوله عمرة في رمضان تعدل حجة كما مر \* وبه قال (حدثنا سليمان ابن حرب) الواسطي بمجبة ثم مهملة البصري قاضي مكة قال (حدثنا شعبة) ابن الحجاج (عن عبد الملك بن عمير) بضم العين وفتح الميم حليف بني عدى الكوفي ويقال له القرمي بفتح القاف والراء ثم مهملة ساكنة نسبة إلى فرس له سابق (عن قزعة) بفتح القاف والزاي والمهملة (مولى زياد) بتخفيف التحتية (قال سمعت أبا سعيد) الخدري

رضي الله عنه (وودع زامع النبي صلى الله عليه وسلم ثلثي عشرة غزوة قال أربع) من الحكمة (سمعتين من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو قال يحدثين) بالثك والكتمة أي أخذتهن بالخام والزال المجتبتين من الأخذ أي حملتهن (عن النبي صلى الله عليه وسلم فاعجبني) الأربع وهي بسكون الموحدة وفتح النون الأولى وكسر الثانية بصيغة الجمع للمؤنث (وآتقني) بفتح الهمزة المدودة والنون وسكون القاف بصيغة جمع المؤنث الماضي أي اعجبني وهو من عطف الشيء على مرادفه نحو أنما أشكو نبى وحرني إلى الله أو أفرحني وأسررني قال في القاموس الانقي محركة الفرح والسرور \* أولها (إن لا سافرا امرأة) ينصب تسافر في الفرع وغيره وقال البرماوي كالكرماني بالرفع لا غير لأن أن هي المفسرة لا الناصبة وهذا فيه شئ فإن قوله بالرفع لا غير أن أراد به الرواية فغير مسلم وإن أراد به من جهة العربية فكذلك فقد قال ابن هشام في المغني إذا ولي أن الصالحة لتفسير مضارع معه لا نحو أشرت إليه أن لا يفعل جازر فعه على تقدير لانا فيه وجرمه على تقدير هانا فيه وعليهما فإن مفسرة ونصبه على تقدير لانا فيه وأن مصدرية (مسيرة يومين) وفي حديث ابن عمر التقييد بثلاثة أيام وفي حديث أبي هريرة في الصلاة يوم وليلة وفي حديث عائشة السابق أطلق السفر وقد أخذوا كثرة العلماء بالطلاق لاختلاف التقييدات قال المودعي ليس المراد من التحديد ظاهره بل كل ما يسمى سفرا فالمرأة منية عنه الإباحة والمهرم وإنما وقع التحديد عن أمر واقع فلا يعمل بفهمه وقال ابن دقيق العيد وقد حملوا هذا الاختلاف على حسب اختلاف السائلين والمواظ وإنه متعلق بأقل ما يقع عليه اسم السفر وعلى هذا يتناول السفر الطويل والقصير ولا يتوقف امتناع سفر المرأة على مسافة القصر خلافا للحنفية ويحتمل أن المنع المقيد بالثلاث متحقق وما عداها مشكوك فيه فيؤخذ بالتقيض وتعقب بأن الرواية المطلقة شاملة لكل سفر فيبغى الأخذ بها وطرح ما عداها فإنه مشكوك فيه ومن قواعد الحنفية تقديم الخبر العام على الخاص وترك حمل المطلق على المقيد وقد خالفوا ذلك هنا وقال صاحب العدة في شرح العدة وليس هذا من المطلق والمقيد الذي وردت فيه قيود متعددة وإنما هو من العام لأنه نكرة في سياق النفي فيكون من العام الذي ذكرت بعض أفرادها فلا يخصص بذلك على الراجح في الأصول (ليس معها زوجها أو ذو محرم) ولا يذر في بعض النسخ أو ذو محرم محرم بفتح الميم في الأول وتخفيف الراء وضمة في الثاني مع تشديد الراء ولفظ امرأة عام يشمل الشابة والنحو ولكن خص أبو الوليد الباجي المنع بغير العجوز التي لا تشتهى أمها في سفر كيف شامت في كل الأسفار بلا زوج ولا محرم وتعقب بأن المرأة مظنة الطمع فيها ومظنة الشهوة ولو كانت كبيرة وقد قالوا الكل ساقطة لاقطة واجيب بأنه ما لنا لاقطة لهذه الساقطة ولوجود خرجت عن فرض المسألة لأنتهاء تكون حينئذ مشبهة في الجملة وليس الكلام فيها إنما الكلام فيمن لا تشتهى أصلا ورأسا ولا نسلم أن من هي بهذه المثابة مظنة الطمع والميل إليها بوجه قال ابن دقيق العيد والذي قاله الباجي تخصيص العموم بالنظر إلى المعنى وقد اختار الشافعي أن المرأة تسافر في الأمن ولا تحتاج لاحد بل تسير وحدها في جملة القافلة وتكون آمنة قال وهذا مخالف لظاهر الحديث الذي قاله من جواز سفرها وحدها نقله الكرايمسي ولكن المشهور عند الشافعية اشتراط الزوج أو المحرم أو النسوة الثقات ولا يشترط أن يخرج معهن محرم أو زوج لاحداهن لانقطاع الإطماع باجتماعهن ولها أن تخرج مع الواحدة لفرض الحج على الصحيح في شرح المذهب ومسلم ولوسافرت نحو زيارة وبجارة لم يجز مع النسوة لأنه سفر غير واجب قال في المجموع والخنثى المشكل يشترط في حقه من المحرم ما يشترط في المرأة ولم يشترط في الزوج والمحرم كونهما ثقتين وهو في الزوج واضح وأما في المحرم فسيب كافي المهمات أن الوازع الطبيعي أقوى من الشرعي وكالمحرم عبدا لا مينا صريح به المرعشي وابن أبي الصيف والمحرم أيضا عام فيشمل محرم النسب كإيها وإبنها وأخيها ومحرم الرضاع ومحرم المصاهرة ككأبي زوجها وإبن زوجها وأستثنى بعضهم وهو منقول عن ملك ابن الزوج فقال بكره سفرها معه لغلبة الفساد في الناس بعد العصر الأول ولأن كثيرا من الناس لا ينزل زوجة الأب في البقرة عنها منزلة محارم النسب والمرأة فتنة الأفيما جبل الله النفوس عليه من النفرة عن محرم النسب قال ابن دقيق العيد والحديث عام فإن عني بالكرهية التعريم فهو مخالف لظاهر الحديث وإن عني كراهة التنزيه فهو أقرب واختلفوا هل المحرم وما ذكره شرط في وجوب الحج عليها أو شرط في التمكن فلا يمنع الوجوب والاستقرار في الذمة والذين ذهبوا إلى الأول استدلوها بهذا الحديث فإن سفرها للحج من جملة الأسفار الداخلة تحت الحديث ففتنع الإمع المحرم والذين قالوا بالثاني جوزوا سفرها

مع رفقة ما مونيذ الى الحج رجالا أو نساء كما مر وهو مذهب الشافعية والمالكية والاول مذهب الحنفية  
والحنابلة قال الشيخ تقي الدين وهذه المسألة تتعلق بالنصين اذا تعارضا وكان كل منهما عاماً من وجه خاصاً  
من وجه فان قوله تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً يدل تحت الرجل والنساء فيقتضي  
ذلك أنه اذا وجدت الاستطاعة المتفق عليها يجب عليها الحج وقوله صلى الله عليه وسلم لا يجزئ لامرأة الحديث  
خاص بالنساء عام في الاسفار فيدخل فيه الحج فمن أخرجه عنه خص الحديث بعموم الآية ومن ادخله فيه  
خص الآية بعموم الحديث فاذا قيل به وأخرج عنه لفظ الحج لقوله تعالى والله على الناس حج البيت قال المخالف  
بل يعمل بقوله تعالى والله على الناس حج البيت فتدخل المرأة فيه ويخرج سائر الحج عن النبي فيقوم في كل  
واحد من النصين عموم وخصوص ويحتاج الى الترجيح من خارج قال وذكر بعض الظاهرية أنه يذهب الى  
دليل من خارج وهو قوله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا اماء الله مساجد الله ولا يتبعه ذلك فانه عام في المساجد  
فيمكن أن يخرج عنه المسجد الذي يحتاج الى السفر في الخروج اليه بحديث النبي انتهى وقال المراد  
من الحنابلة الحرم من شرائط الوجوب كالاستطاعة وغيرها وعليه أكثر الأصحاب ونقله الجماعة عن الامام  
احمد وهو ظاهر كلام الخرق وقدمه في المحرر والفروع والجاوين والرايعين وحرمه في المنهاج والافادات قال  
ابن منبج في شرحه هذا المذهب وهو من المفردات وعنه أن الحرم من شرائط لزوم الحج وحرمه في الوجيز  
وأطلقه الزركشي انتهى وفائدة الخلاف تطهر في وجوب الابصاء به \* (و) الثانية من الاربعة (لا صوم يومين)  
صوم اسم لا يومين خيره اى لا صوم في هذين اليومين ويجوز أن يكون صوم مضافاً الى يومين والتقدير  
لا صوم يومين ثابت أو مشروع يوم عيد (المطر والاضحى) بفتح الهمزة \* (و) الثالثة (لا صلاة بعد صلاتين  
بعد) صلاة (العصر حتى تعرب الشمس وبعد) صلاة (الصبح حتى تطلع شمس \* (و) الرابعة (لا تشاء الرحال  
الا الى ثلاثة مساجد مسجدا الحرام) بمكة ومسجدا بالمزبدل من سابقه (ومسجدي) بطنجة (ومسجدا الاقصى)  
الا بعد عن المسجد الحرام في المسافة أو عن الاقدار وهو مسجد بيت المقدس \* (باب من نذر المشي الى الكعبة)  
هل يجب عليه الوفاء بذلك ام لا \* وبه قال (حدثنا ابن سلام) بتخفيف اللام ولا يوجب ذرو الوقت محمد بن سلام  
قال (أخبرنا الفزاري) بفتح الفاء والراء الخفيفة وباراء هو مروان بن معاوية كاحرم به اصحاب الاطراف  
والستخرجات (عن حميد الطويل قال حدثني) بالافراد (ثابت) البنانى (عن انس رضى الله عنه أن النبي  
صلى الله عليه وسلم رأى شيخاً) قيل هو ابو اسرائيل نقله مغلطاي عن الخطيب لكن قال في فتح الباري انه ليس  
في كتاب الخطيب وقيل اسمه قيس وقيل قبصر (يهادى) بضم التحتية وفتح الدال المهملة مسبباً للمفعول (بين  
ابنيه) لم يسميا اى يمشى بينهما معتمدا عليهما (قال) عليه الصلاة والسلام (ما بال هذا) اى يمشى هكذا (قالوا)  
وفي مسلم من حديث أبي هريرة قال ابناء رسول الله (نذران يمشى) اى نذر المشي الى الكعبة (قال) عليه السلام  
(ان الله) عز وجل (عن تعذيب هذا نفسه لغنى أمره) ولا يذرع عن الكشميت وأمره بالواو (ان يركب) أن  
مصدريه اى أمره بالركوب وانما يأمره بالوفاء بالنذر اما لان الحج راكباً أفضل من الحج ماشياً فنذر المشي  
يقتضى التزام ترك الأفضل فلا يجب الوفاء به او لكونه بمنزلة عجز عن الوفاء بنذره وهذا هو الاظهر قاله في الفتح \*  
وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) بن يزيد التميمي القراء قال (أخبرنا هشام بن يوسف) بن عبد الرحمن (ان ابن  
جريج) عبد الملك (أخبرهم قال اخبرني) بالافراد (سعيد بن ابى ايوب) الخزازي (أن يزيد بن ابي حبيب) من  
الزيادة واسم أبي حبيب سويد (أخبره ان ابا الخير) هو مرثد بن عبد الله (حدثه عن عقبة بن عامر) الجهني  
رضي الله عنه أنه (قال نذرت احق) هي ام حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة بنت عامر الانصاري  
كما قاله المندري والقطب القسطلاني والخللي كما نقلوه عن ابن ما كولا وتعبه الحافظ ابن حجر فقال لا يعرف  
اسم اخت عقبة هذا وانسبه هؤلاء لابن ما كولا وهم فانه انما نقله عن ابن سعيد وابن سعد انما ذكر في طبقات  
النساء ام حبان بنت عامر بن نابت بن و موحدة بن زيد بن حرام بمسجلتين الانصارية وانه شهيد رواه هو مغاير  
للجهني (ان غشي الى بيت الله) الحرام ولا حمد واصحاب السنن من طريق عبد الله بن مالك عن عقبة بن عامر  
الجهني أن أخته نذرت أن غشي حافية غير محترمة (وأمرني ان استفتي لها النبي صلى الله عليه وسلم فاستفتيته)  
ولا يوجب ذرو الوقت فاستفتيت النبي صلى الله عليه وسلم وزاد الطبراني أنه شكك اليه ضعفها (فقال صلى الله

عليه وسلم لم يش) مجزوم بحذف حرف العلة ولا يذر لثقي (ولتركب) يسكون اللام وجزم البناء وفي رواية  
عبد الله بن مالك مرافقتهم وتركب ولتصم ثلاثة أيام وفي رواية عكرمة عن ابن عباس عند أبي داود وتركب  
ولتدب دنة (قال) يزيد بن أبي حبيب (وكان أبو الخير) مرثد بن عبد الله (لا يفارق عقبة) بن عامر الجهني  
والمراد بذلك بيان جماع أبي الخير له من عقبة \* وبالسند قال (حدثنا) وفي بعض الأصول وهو لا يورى  
والوقت قال أبو عبد الله أي البخاري - حدثنا (أبو عاصم) النخيل الضحاك (عن ابن جريح عن يحيى بن أيوب)  
أبي العباس القافقي - المصري (عن يزيد) بن أبي حبيب (عن أبي الخير) مرثد (عن عقبة) الجهني (فذكر  
الحديث) فأشار المؤلف بهذا إلى أن ابن جريح فيه شيخين وهما يحيى بن أيوب وسعيد بن أيوب وقد اختلف  
فيما إذا نذر أن يحج ماشيا هل يلزمه المشي بناء على أن المشي أفضل من الركوب قال الرافعي وهو الاظهر وقال  
النووي الصواب أن الركوب أفضل وإن كان الاظهر لزوم المشي بالنذر لأنه مقصود ثم إن صرح الناذر بأنه  
يمشي من حيث سكنه لزمه المشي من مسكنه وإن أطلق فمن حيث أحرى ولو قبل الميقات ونهية المشي فراغه  
من التحللين فلو فات الحج لزمه المشي في قضائه لا في تحلله في سنة القوافل ونحوه بالفوات عن اجزائه عن النذر  
ولا في المضى في فاسده لو أفسده ولو ترك المشي لعذر أو غيره أجزأ مع لزوم الدم فيه ما والاثم في الثاني ولو نذر الحج  
حافيا لم ينفذ نذر الحفا لأنه ليس بقربة فله لبس النعلين وكالحج في ذلك العمرة وقال أبو حنيفة من نذر المشي  
إلى بيت الله فحجز عنه فإنه يمشي ما استطاع فإذا عجز تركب وأهدى شاة وكذا إن تركب وهو غير عاجز \* وهذا  
الحديث أخرجه أيضا في النذور وكذا أبو داود \* (باب) بيان فضل (حرم المدينة) النبوية التي اختارها الله  
تعالى لخبرته وصفوته من خلقه وجهلها دار هجرته وترتبته ولا يذرعن الجوى بسم الله الرحمن الرحيم فضل  
المدينة وفي رواية عنه أيضا فضائل المدينة بالجمع باب حرم المدينة وفي رواية أبي علي الشجوي مما ذكره في الفتح  
باب ما جاء في حرم المدينة \* وبالسند قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا ثابت  
ابن يزيد) بالثلثة ويزيد من الزيادة الاحول البصري قال (حدثنا عاصم أبو عبد الرحمن) بن سليمان (الاحول  
عن انس) هو ابن مالك (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال المدينة حرم) محترمة لا تقتل  
حرمتها (من كذا إلى كذا) بفتح الكاف والذال معجمة كناية عن اسمي مكاتب وفي حديث علي الأتي أن شاء الله  
تعالى في هذا السبب ما بين عاتري كذا وهو جبل بالمدينة واتفقت الروايات التي في البخاري كلها على إيهام  
الثاني وفي حديث عبد الله بن سلام عند احمد والطبراني ما بين غير إلى أحد وفي مسلم إلى ثور لكن قال أبو عبيد  
أهل المدينة لا يعرفون جبلا عندهم يقال له ثور وإنما ثور بمكة وقيل إن البخاري إنما إيهامه عهد المواقف عنده  
أنه وهم لكن قال صاحب القاموس نور جبل بمكة وجبل بالمدينة ومنه الحديث الصحيح المدينة حرم ما بين غير إلى  
ثور وأما قول أبي عبيد بن سلام وغيره من اكبر الاعلام ان هذا التحميم والصواب إلى أحد لان ثورا إنما هو  
بمكة فغير جليل لما أخبرني الشجاع البجلي الشيخ الزاهد عن الحافظ أبي محمد عبد السلام البصري أن هذا  
أحد جبالنا إلى ورائه جبلا صغيرا يقال له ثور وتكرر سؤاله عن طوائف من العرب العارفين بتلك الأرض  
فكل أخبر أن اسمه ثور ولما كتب إلى الشيخ عفيف الدين المطري عن والده الحافظ الثقة قال ان خلف أحد  
عن شماله جبلا صغيرا مدور يسمى ثورا يعرفه أهل المدينة خلفا عن سلف ونحو ذلك قاله صاحب تحقيق النصرة  
(لا يقطع شجرها) بضم أوله وفتح ثالثة مبنيا للمفعول وفي رواية يزيد بن هارون لا يمتلي خلاها وفي مسلم من  
حديث جابر لا يقطع عضاها ولا يصاد صيدها وفي رواية أبي داود بإسناد صحيح لا يمتلي خلاها ولا ينفق صيدها  
ففي ذلك أنه يحرم صيد المدينة وشجرها كما في حرم مكة لكن لا ضمان في ذلك لان حرم المدينة ليس بمحل للتمسك  
بخلاف حرم مكة وقال أبو حنيفة ومحمد وأبو يوسف ليس للمدينة حرم كما لمكة فلا يمنع أحد من أخذ صيدها  
وقطع شجرها وأما ما في هذا الحديث بأنه صلى الله عليه وسلم إنما أراد بقوله ذلك بقاء زمرة المدينة ليستطيرها  
وبالفوها (ولا يحدث فيها حدث) مبنى للمفعول كسابقه أي لا يعمل فيها عمل مخالف للكتاب والسنة  
(من أحدث فيها حدثا) مخالفا لما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام وزاد شعبة فيه عن عاصم عند أبي عوافة  
أو أرى محمد بن أحمد الحافظ ابن حجر وهي زيادة صحيحة الآن عاصم لم يسمعها من انس (فقطعه لعنة الله والملائكة  
والناس جميعين) وعيد شديد لكن المراد بالعذاب الذي يستحقه على ذنبه لا كمن الكافر المجدع عن



رحمة الله كل الابداد \* وهذا الحديث من الربايعات واخرجه المؤلف ايضا في الاعتصام ومسلم في المناسك \*  
 وبه قال (حدثنا ابو عمر) بفتح الميم وبينهما مهمل ساكنة عبد الله بن عمرو بن الجراح المنقري المقعد قال  
 (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد الغنبري البصري (عن ابي التياح) بفتح المثناة الفوقية والتحتية المشددين آخره  
 مهمل ي زيد بن حميد الضبي (عن انس) هو ابن مالك (رضي الله عنه) انه قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم  
 المدينة يوم الجمعة لثنتي عشرة من ربيع الاول في قول ابن الكلبي وفي مسلم كالجاري في الصلاة انه اقام  
 في قباء قبل أن يدخل المدينة اربع عشرة ليلة وأسس مسجدا قباء ثم رحل الى المدينة (واصر) ولا يوي ذر  
 والوقت فأمر (ببناء المسجد) بها (فقال يابن النجار) وهم اخواله عليه الصلاة والسلام (ثامنون) بالمثلثة  
 وكسر الميم اي بايعوني بالثمن وفي الصلاة ثامنون بجائزكم اي بستانكم وحذف ذلك هنا والمخاطب بهذا  
 من يستحق الحائط وكان فيما قيل لسهل وسهيل يتيمين في حجر اسعد بن زرارة (فقالوا) اليتيمان ووليهما  
 ولا ي الوقت قالوا (لا تطلب ثمنه الا الى الله) اي منه تعالى زاد اهل السير فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى  
 ابتاعه منهم ما بعشرة دنانير وأمر أبابكر أن يعطى ذلك وزاد في الصلاة انه كان في الحائط قبور المشركين وخرب  
 (فأمر) صلى الله عليه وسلم (بقبور المشركين فنبتت) وبالغظام فغبت (ثم بالخرب) بكسر الخاء المجددة وفتح  
 الراء جمع خربة كذا في اليونانية وفي النزع بفتح الخاء وكسر الراء (فدوت وبالتخل فتقطع فصفوا التخل قبله  
 المسجد) اي في جهتها وانما قطع عليه الصلاة والسلام الشجر لانه كان في اول الهجرة وحديث التميم  
 انما كان بعد رجوعه من خيبر كما سياتي ان شاء الله تعالى في الجهاد والمغازي وان النهي عنه مقصور على  
 القطع الذي يحصل به الافساد فأما من يقصد الاصلاح فلا وانتهى انما يتوجه الى ما انبته الله من الشجر مما  
 لا يمنع للادحى فيه كاحمل عليه النهي عن قطع شجر مكة وعلى هذا يعمل قطعه عليه الصلاة والسلام وجعله قبله  
 المسجد ففيه تخفيف النهي عن قطع الشجر بما لا ينبته الا دميون كما أن في الحديث السابق التصريح بكون  
 المدينة حرما وهذا الحديث مضي في الصلاة ويأتي بتمامه ان شاء الله تعالى في المغازي \* وبه قال (حدثنا  
 اسماعيل بن عبد الله) الاويسى (قال حدثني) بالافراد (اخى) عبد الحميد بن عبد الله (عن سليمان) بن بلال  
 (عن عبيد الله) بضم العين مصغر العمري ولا ي ذر زيادة ابن عمر (عن سعيد المتقري عن ابي هريرة رضي الله  
 عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال حرم) بضم الخاء وكسر الراء اي حرم الله ولا ي ذر عن المسئلة حرم  
 بفتحين مرفوع خبر مقدم والمبتدأ ما بين لا ي المديسة على لسانى) بتخفيف الموحدة ثنية لابة وهى الحرة  
 الارض ذات التجارة السود والمدينة ما بين حرتين عظيمتين احدهما شرقية والاخرى غربية ووقع عند احد  
 من حديث جابر وانا حرم ما بين حرتيهما وزعم بعض المنفعية أن الحديث مضطرب لانه وقع في رواية ما بين  
 جبلها وفي رواية ما بين لايتها وأجيب بأن الجمع واضح وبمثل هذا التردد الاحاديث الصحيحة ولو تعدد الجمع امكن  
 الترجيح ولا ريب أن رواية لايتها ارجح لتوارد الرواة عليها ورواية جبلها لا تتألف فيها فيكون عند كل لابة  
 جبل أو لايتها من جهة الجنوب والشمال وجبلها من جهة المشرق والمغرب وتسمية الجبلين في رواية اخرى  
 لا تضمر وزاد مسلم في بعض طرقه وجعل اثني عشر ميلا حول المدينة حتى وعند ابي داود من حديث عدى بن  
 زيد قال حتى رسول الله صلى الله عليه وسلم من كل ناحية من المدينة يريد ابي داود في هذا بيان ما اجل من حد  
 حرم المدينة (قال) اي ابو هريرة (واى النبي صلى الله عليه وسلم بنى حارثه) بالمهمل والمثلثة بطن من الاوس  
 وكانوا اذذ الغريبي مشهدة جزاة الاسماعلى وهى في سند الحرة اي في الجانب المرتفع منها (فقال)  
 عليه الصلاة والسلام ولا ي الوقت وقال (أراكم) بفتح الهمزة في القرع وغيره (بابى حارثه قد خرجتم من الحرم)  
 حرم بما غلب على ظنه (ثم التفت) صلى الله عليه وسلم فرأهم داخلين في الحرم (فقال بل انتم فيه) فرجع عن الظن  
 الى اليقين واستنبط منه المهلب أن للعالم أن يقول على غلبة الظن ثم يقرر فيصح النظر \* وبه قال (حدثنا محمد بن  
 بشار) بفتح الموحدة وتشديد المجهة الملقب ببندار قال (حدثنا عبد الرحمن) بن مهدي الغنبري قال (حدثنا  
 سفيان) الثوري (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) بن يزيد بن شريك (التميمي عن ابيه) يزيد  
 (عن علي رضي الله عنه) انه (قال ما عندنا شيء) اي مكتوب من احكام الشريعة أو المنقش في اخته صوابه عن  
 الناس (الا كتاب الله وهذه الصحيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم) وسبب قول علي رضي الله عنه هذا يظهر بما  
 روينا في مسند احمد من طريق قتادة عن ابي حسان الاعرج ان عليا كان يأمر بالامر فيقال له - ففعلنا

فيقول صدق الله ورسوله فقال له الاشتراء هذا الذي تقول شيء عهد السك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما عهد الى شيء يا خصاصدون الناس الاشياء سمعته منه فهو في صحيفة في قراب سبيني فلم ير الوابيه حتى اخرج الصحيفة فاذا فيها (المدينة حرم) محزمة (ما بين عامر) بالعين المهملة والالف مهموز آخره را جيل بالمدينة (الى كذا) في مسلم الى نور وتقدم ما فيه قريبا (من احدث فيها حدثا) محالفا للكتاب والسنة (او اوى محدثا) بمدة همزة اوى على الافصح في المتعدي وعكسه في الملازم وكسر دال محدثا من نصر جانيا وآواه واجاره من خصمه وحال يقته وبين أن يقتض منه ويجوز فتح الدال ومعناه الامر المستدع نفسه واذا رضى بالبدعة وأقر فاعلمها ولم ينكرها عليه فقد آواه (فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه) بضم اوله وفتح ثالثه مبنيا للمفعول (صرف ولا عدل) قال في القاموس الصرف في الحديث التوبة والعدل القدية أهو النافلة والعدل القرينة أو بالعكس أهو الوزن والعدل الكيل أهو الاكتساب والعدل القدية أهو الحيلة ومنه فما يستطيعون صرفا ولا نصرا معناه فما يستطيعون أن يصرفوا عن انفسهم العذاب انتهى وقال البيضاوي الصرف الشفاعة والعدل القدية وقال عياض معناه لا يقبل منه قبول رضى وان قبل منه قبول جزم وقد يكون معنى القدية لا يجدي في القيامة فداء يقتدى به بخلاف غيره من المذنبين الذين يفضل الله عز وجل على من بشأ منهم بأن يقديه من النار يهودى أو نصرانى كما في الصحيح (وقال ذمة المسلمين واحدة) أى امانهم صحيح سواء صدر من واحد أو أكثر شريف أو وضيع فاذا اتى الكافر واحد منهم بشر وطه المعروفة في كتب الفقه لم يكن لاحد نقضه (فمن اخفر مسلما) همزة مفتوحة فمجة ساكنة ففاء ثم راءى نقض عهد المسلم وذمامة (فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل ومن تولى قوما) أى اتخذهم أولياء (يفرأذن موابيه) ليس بشرط لتقييد الحكم بعدم الاذن وقصر عليه وانما هو ايراد الكلام على ما هو الغالب أو المراد والالة الحلف فاذا أراد الانتقال عنه لا يتنقل الا باذن وبالجمله فان اريد ولا الحلف فهو سائغ وان اريد ولا العتق فلا مذهب له وانما هو للتنبية على المانع وهو ابطال حق الموالى (فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل) قال النووي وفي هذا الحديث ابطال ما يرغمه الشيعة ويفترونه من قولهم ان عليا رضى الله عنه أوصى اليه بامور كثيرة من اسرار العلم وقواعد الدين وانه صلى الله عليه وسلم خص اهل البيت عالم يطلع عليه غيرهم فهذه دعاوى باطلة واختراعات فاسدة وفيه دليل على جواز كتابة العلم (قال ابو عبد الله) البخارى (عدل) أى (فداء) وهذا تفسير الاصمعي وقط قوله قال ابو عبد الله الخ في غير رواية أبي ذر عن المستمل وفي هذا الحديث الحديث والعنفة وثلاثة من التابعين في نسق واحد ورواه كلهم كوفيون الاشجيه وشيخه فبصريان \* (باب فضل المدينة وانما اتنى الناس) أى شرارهم وسقط لابن عساكر وانما اتنى الناس \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن يحيى بن سعيد) الانصارى (قال سمعت ابا الخطاب) بضم الحاء المهملة وتخفيف الموحدة الاولى (سعيد بن يسار) بالمهملة المخففة (يقول سمعت ابا هريرة رضى الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت بقريه) بضم الهمزة أى امرنى ربى بالهجرة الى قرية (تأ كل القرى) أى تغلبها وتظهر عليها يعنى ان اهلها تغلب اهل سائر البلاد فتفتح منها يقال اكثنا بنى فلان أى غلبناهم وظهورنا عليهم فان الغالب المستولى على الشيء كلفنى له اثناء الاكل اياه وفى موطن ابن وهب قلت لما لك ما تأكل القرى قال تفتح القرى وقال ابن المنير فى الحاشية قال السهيلي فى التوراة يقول الله يا طابة يا مسكينة انى سأرفع اجابريك على اجابير القرى وهو قريب من قوله امرت بقريه تأكل القرى لانها اذا علت عليها علو الغلبة اكثنا أو يكون المراد بآكل فضلها الفضائل أى يغلب فضلها الفضائل حتى اذا اقتست بفضلها تالست بالنسبة اليها فهو المراد بالاكل وقد جاء فى مكة انها ام القرى كما جاء فى المدينة تأكل القرى لكن المذكور للمدينة أبلغ من المذكور لمكة لان الامومة لا يعنى بوجودها وجود ما هى أم له لكن يكون حق الام أظهر وأما قوله تأكل القرى فمعناه ان الفضائل تضعمل فى جنب عظيم فضلها حتى تكاد تكون عدما وما يضعمل له الفضائل أفضل وأعظم مما تنطبق معه الفضائل انتهى وهو ينزع الى تفضيل المدينة على مكة قال المهلب لان المدينة هى التى أدخلت مكة وغيرهما من القرى فى الاسلام فصار الجميع فى صفات أهلها وأوجب بان أهل المدينة الذين فقهوا امكة معظمهم من أهل مكة فالفضل ثابت للقرينين ولا يلزم من ذلك تفضيل احدى البعيتين وقد استنبط ابن أبي جرمة من قوله عليه السلام لا تقبلوا السلام ليس من بلد الا سيطاء الدجال الامكة والمدينة التساوى بين

فضل مكة والمدينة ومباحث التفضيل بين الموضعين مشهورة وقال الابي من المالكية واختار ابن رشد وشيخنا ابو عبد الله أي ابن عرفة تفضيل مكة واحتج ابن رشد لذلك بأن الله تعالى جعلها مقابلة الصلاة وكعبة الحج وأن الله تعالى جعل لها منزلة بغير حريم الله تعالى اياها ان الله حرم مكة ولم يحرمها الناس واجمع اهل العلم على وجوب الجزاء على من صاد بجرمها ولم يجزهوا على وجوبه على من صاد بالمدينة ومن دخله كان آمنا ولم يقل أحد بذلك في المدينة والذنب في حرم مكة أعظم منه في حرم المدينة فكان ذلك دليلا على فضلها عليها قال ولا حجة في الاحاديث المرغبة في سكنى المدينة على فضلها عليها قال ولا دليل في قوله أمرت بقرية تأكل القرى لانه انما أخبر أنه امر بالهجرة الى قرية تفتح منها البلاد (يقولون) أي بعض المنافقين للمدينة (يثرب) بسمونها باسم واحد من العمالة نزلها وقيل يثرب بن قاتنة من ولد ارم بن سام بن نوح وهو اسم كان لموضع منها سميت كاهابه وكرهه صلى الله عليه وسلم لانه من التثريب الذي هو التوبيخ والملامة أو من الثرب وهو الفساد وكلاهما قبيح وقد كان عليه الصلاة والسلام يحب الاسم الحسن ويكره الاسم القبيح ولذا بدله بطابة والمدينة ولذلك قال يقولون ذلك (وهي المدينة) أي الكاملة على الاطلاق كالبيت للكعبة والنجم للثريا فهو اسمها الحقيقي به لان التركيب يدل على التخصيم كقول الشاعر \* هم القوم كل القوم يا أم خالد \* أي هي المستحقة لأن تتخذ دارا قامة واما تسميتها في القرآن يثرب فانما هو حكاية عن المنافقين وروى احمد عن البراء بن عازب رفعه من سمي المدينة يثرب فليستغفر الله هي طابة هي طابة وروى عمر بن شبة عن أبي ايوب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يقال للمدينة يثرب ولهذا قال عيسى بن دينار من المالكية من سمي المدينة يثرب كتبت عليه خطيئة لكن في الصحيحين في حديث الهجرة فانما هي يثرب وفي رواية لا أراها الا يثرب وقد يجاب بأنه قبل النهي (تنفى) المدينة (الناس) أي الحديث الردي منهم في زمنه عليه الصلاة والسلام أو زمن الدجال (كأينني الكبير) بكسر الكاف وسكون التحتية قال في القاموس رقى ينفخ فيه الحداد وأما المبنى من الطين فكور (خبت الحديد) بفتح الخاء المعجمة والموحدة ونصب المثناة على المفغولية أي وصحة الذي تخرجه النار أي انها لا تترك فيها من في قلبه دغل بل تمزج عن القلوب الصادقة وتخرجه كما تمزج النار الحديد من جوده ونسب التميز للكبر لكونه السبب الأكبر في اشتعال النار التي وقع التميز بها وقد خرج من المدينة بعد الوفاة النبوية معاذ وأبو عبيدة وابن مسعود وطائفة من بني تميم والزيبر وعمار وآخرون وهم من أطيب الخلق فدل على أن المراد بالحديث تخصيص ناس دون ناس ووقت دون وقت \* وهذا الحديث أخرجه مسلم أيضا في الحج وكذا التسمية فيه وفي التفسير (باب المدينة) بالاضافة من اسمائها (طابة) وفي نسخة باب التنوين المدينة طابة ولا يجر طابة بالتنوين واصل طابة طيبة فقلت المياه ألقا تحتر كها وانفتاح ما قبلها أي من اسمائها طابة وليس فيه ما يدل على انها لا تسمى بغير ذلك ولها اسماء كثيرة وكثرة الاسماء تدل على شرف المسمى فمن اسمائها طيبة كهيبة وطيبة كصيبة وطائب ككتاب فهذه الثلاثة مع طابة كشامة اخوات لفظا ومعنى مختلفات صيغة ومبنى وذلك لطيب رائحتها وامورها كهاها ولطاهراتها من الشر والذل والطيب بها اصولات الله وسلامه عليه ولطيب العيش بها ولكونها تقي خبيثها وتنفع طيبها والله در الاشيلي حيث قال تربة المدينة نفعة ليس كما عهد من الطيب \* بل هو عجب من الاعاجيب \* وقال بعضهم مما ذكره في الفتح وفي طيب ترابها وهو انها دليل شاهد على صحة هذه التسمية لان من أقام بها يجد من تربتها وحبطانها رائحة طيبة لا يكاد يجدها في غيرها انتهى ومن اسمائها \* بيت الرسول صلى الله عليه وسلم قال تعالى كما اخرجك ربك من بيتك بالحق أي من المدينة لاختصاصها به اختصاص البيت بساكنه \* والحرم تحريمها كما مر \* والخبيبة طيبة صلى الله عليه وسلم لها ودعائه به \* وحرم الرسول عليه الصلاة والسلام لانه الذي حرمها وفي الطبراني بسند رجاله ثقات حرم ابراهيم مكة وحرم المدينة \* وحسنة قال الله تعالى لتبوءنهم في الدنيا حسنة أي مائة حسنة وهي المدينة \* ودار الابرار \* ودار الاخيار \* لانها دار المختار والمهاجرين والانصار وتنفي شرارها ومن أقام بها منهم فليست له في الحقيقة بدار وربما نقل منها بعد الاقبار \* ودار الایمان \* ودار السنة \* ودار السلامة \* ودار الفتح \* ودار الهجرة \* فتمها فتمت سائر الامصار \* واليه الهجرة السيد المختار \* ومنها انتشرت السنة في الاقطار \* والسانية لحديث ترابها شفاء من كل داء وذكر ابن مسعود الاستنباط بطريق اسمائها على العموم \* وقبة الاسلام لحديث المدينة قبة الاسلام \* والمؤمنة لتصدقها بالله حقيقة بخلقه قابلية

ذلك فيها كما في تسبيح الحمصي أو مجاز الانصاف أهلها به وانتشاره منها وفي خبر والذي نفسي بيده أن ربه المومنة  
وفي آخرها المكتوبة في التوراة مؤمنة \* ومباركة لأن الله تعالى بارك فيها بعباده صلى الله عليه وسلم وحلوله  
فيها \* واختاره لأن الله تعالى اختارها للخصيار من خلقه \* والمحدودة لحفظها من الطاعون والدجال وغيرهما \*  
ومدخل صدق \* والمرزوقة أي المرزوق أهلها \* والمسكنة نقل عن التوراة كما مر روى مرفوعاً أن الله تعالى  
قال للمدينة يا طيبة يا طيبة يا مسكنة لا تقبلي الكفور أرفع أجابريك على أجابركي والمسكنة الخاضوع  
والخشوع خلقه الله فيها وهي مسكن الخاشعين أسأل الله العظيم بوجهه الوجهه ونبيه النبيه عليه افضل  
الصلاة والسلام أن يجعلني من ساكنيه المقربين حياتاً وميتاً له جابر المنكسرين وواصل المقطعين \* ومنها  
المقدسة لتزدها عن الشرك وكونها تنفي الذنوب \* وأكالة القرى لقلبها الجميع فضلاً ونسائها عليها واقتناحها  
بأيدي أهلها فغفوها واكلوها وروى الزبير في أخبار المدينة من طريق عبد العزيز الدراوردي أنه قال بلغني أن  
للمدينة في التوراة أربعين اسماً \* وبالسند قال (حدثنا خالد بن محمد) الجبلي الكوفي قال (حدثنا سليمان بن  
بلال التيمي القرشي) (قال حدثني) بالافراد (عرو بن يحيى) بنخ العيين ابن عمارة الانصاري المدني (عن عباس  
ابن سهل بن سعد) بالموحدة والمهملة في الاول وفتح المهملة وسكون الهاء في الثاني وسكون العين في الثالث  
الساعدي (عن ابي حميد) بنضم الحاء عبد الرحمن الساعدي (رضي الله عنه) انه قال (اقبلنا مع النبي صلى الله  
عليه وسلم) غزوة (تبوك) سنة تسع من الهجرة (حتى اشرفنا على المدينة فقال) صلى الله عليه وسلم (هذه)  
اسمها (طابة) كشامة ولا يذرى طابة بالتون وفي بعض طرقه طيبة كهيبة وسلم عن جابر بن سمرة أن الله تعالى  
سمى المدينة طابة \* وحديث الباب هذا راف من حديث طويل سبق في باب خرص الترمس باب الزكاة والله أعلم  
\* (باب لآتي المدينة) \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) امام دار الهجرة  
(عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب) بفتح الياء المشددة (عن ابي هريرة رضي الله عنه انه كان يقول  
لورأت الطاء المعجزة مدود اجمع ظي) بالمدينة ترتع) أي ترى (ماذ عرتها) يذال معجزة وعين مهملة  
أي ما افزعها ونفرتها وكفى بذلك عن عدم صيدها واستدل رضي الله عنه بقوله (قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ما بين آيتيها) أي المدينة (حرام) لا يجوز صيدها ولا قطع شجرها الذي لا يستنبته الا دميون والمدينة بين  
لا تين شرقية وغربية ولها لابنان أبيضان الجانبين الأحمرين الا انهم يارجعان الى الاولين لاتصالهما بها  
جميع دورها كلها داخل ذلك \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحج والترمذي في المناقب والنسائي في الحج \*  
(باب من رغب عن المدينة) فهو مذموم \* وبالسند قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب)  
هو ابن أبي حمزة الحمصي (عن ابن شهاب) الزهري قال اخبرني بالافراد (سعيد بن المسيب) ولا ياتي الوقت عن  
سعيد بن المسيب (ان ابا هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يتركون المدينة)  
بالمثناة التحتية في يتركون في فرع اليونانية وبالفرقية على الخطاب في غيره قال ابن حجر والاكثر على الخطاب  
والمراد بذلك غير مخاطبين لكنهم من أهل البلد ومن نسل المخاطبين أو من نوعهم قال وروى ياء الغيبة ووجهه  
القرطبي قال في المصابيح وفي كلام القرطبي اشعاراً ما بان رواية البخاري ليست بثناء الخطاب انتهى وقد ثبت  
بناء الخطاب فلا عبرة بما يشعره كلام القرطبي (على خير ما كانت) من العمارة وكثرة الاشجار وحيثها وفي اخبار  
المدينة لعمر بن شبة ان ابن عمر انكر على أبي هريرة قوله خيراً ما كانت وقال انما قال صلى الله عليه وسلم امر  
ما كانت وان ابا هريرة صدقه على ذلك (لا يغشاها) بالعين المعجمة لا يسكنها (الا عواف) بفتح العين المهملة  
والواو آخره فاء من غير ياء جمع عافية التي تطلب اقواتها ولا يذرا لعاو في مجذف الهمزة والمثناة التحتية بعد الفاء  
(يزيد عواف السماع والطير) بنصب عوافي قال القاضي عياض هذا جرى في العصر الاول وانقضى  
وقد تركت المدينة على احسن ما كانت حين انتقلت الخلافة منها الى الشام وذلك خيراً ما كانت للمدين لكثرة  
العلماء بها وللدنيا عمارتها واتساع حال أهلها وذكر الاخباريون في بعض الفتى التي جرت في المدينة انه رحل  
عنها اكثر الناس وبقيت اكثر ثمارها للعوافي وملت مدة ثم تراجع الناس اليها وقال النووي المختار ان هذا  
الترك يكون في آخر الزمان عند قيام الساعة يوضحه قصة الراعيين فقد وقع عند مسلم ثم يحشر اعيان وفي البخاري  
انهما آخر من يحشر وقال أبو عبد الله الابن وهذا الموضع ولو وقع لتواتر بل الطاهر أنه لم يقع بعد ودليل المعجزة

يوجب القطع بوقوعه في المستقبل ان صح الحديث وان الظاهر انه بين يدي نقضة الصق كما يدل عليه موت  
 الراعيين انتهى ومما رده بالراعيين المذكور ان قوله (واخر من يحشر) بضم اوله وفتح ثالثة اي آخر من يموت  
 فيحشر لان الحشر بعد الموت ويحتمل أن يتأخر حشرهما لتأخر موتهما ويحتمل آخر من يحشر الى المدينة اي يساق  
 اليها كما في لفظ رواية مسلم (راعيان من مزينة) بضم الميم وفتح الزاي المجعقة قبيلة من مضر (ريدان المدينة  
 بنعقان) بكسر العين المهملة وتبعدها قاف ماضى نعت بفتحها اي يصيحان (بغتهما) ليسوقاها وذلك عند قرب  
 الساعة وصحفة الموت (فيجدرانها) أي يجدران المدينة (وحوشا) بالجمع اي ذات وحوش خلقوها من سكانها واغبر  
 الاربعة وحشا بالافراد أي خالية ليس بها أحد والوحش من الارض الخلاء وقد يكون وحشا بمعنى وحوش  
 وأصل الوحش كل شئ موحد من الحيوان وجمعه وحوش وقد يعبروا بواحدة عن جمعه وحينئذ فالضمير للمدينة  
 وعن ابن الموطأ أنه للغنم أي انقلبت الغنم وحوشا والقدرة صالحة أو المعنى أن الغنم صارت متوحشة تنفر من  
 اصوات الرعاة وانكره القاضي وصوب النووي الاول (حتى اذا بلغا) أي الراعيان (ثنية اوداع) التي كان  
 يشبع اليها ويودع عندها وهي من جهة الشام (خرا) بفتح المعجمة وتشديد الراء أي سقطا (على وجوههما)  
 (مينين) ثم ان قوله واخر من يحشر الخ يحتمل أن يكون حديثا آخر غير الاول لاتعلق له به وأن يكون من بقية  
 وعلم ما يترتب الاختلاف السابق عن عياض والنووي والله أعلم \* وقد اخرج الحديث مسلم \* وبه قال  
 (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (احبرنا مالك) الامام (عن هشام بن عروة عن ابيه) عروة بن الزبير  
 (عن اخيه) عبد الله بن الزبير بن العوام (عن سفيان بن ابى زهير) بضم الزاي وفتح الهاء مصغرا الازدى من  
 ازد شنوءة بفتح المعجمة وضم النون وبعد الواو همزة النحرى ويلقب بابن القرد بفتح القاف وكسر الراء وبعد هادال  
 مهملة مصحابي يعتق في اهل المدينة (رضي الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تفتح آيين)  
 بضم الفوقية وسكون الفاء وفتح الفوقية مبيها للامعول واليمن رفع نائب فاعل وسمى آيين لأنه عن يمن القبلة  
 أو عن يمن الشمس أو يمن بن قحطان (فيأتي قوم) من الذين حضروا فتحها وأعجبهم حسنوا ورخاؤها (يسون) بفتح  
 المثناة التحتية وكسر الموحدة وتشديد المهملة ثلاثا وعن ابن القاسم ضم الموحدة فهو من باب ضرب يضرب  
 ومن باب نصر ينصر وبضم التحتية مع كسر الموحدة أيضا من الثلاثي المزيد أي يسوقون دوابهم الى المدينة  
 سوقا ليليا (فيحملون) منها الى المدينة (بأهلهم ومن أطاعهم) من الناس را حلين الى اليمن (والمدينة خير لهم)  
 منها الا نحرهم الرسول صلى الله عليه وسلم وجواره ومهبط الوحى ومنزل البركات (لو كانوا يعلمون) بما فيها من  
 الفضائل كالصلاة في مسجد ها وثواب الإقامة فيها وغيرها من الفوائد الدينية والاخرية التي يستحقونها  
 ما يجدونه من المظبوط القانية العاجلة بسبب الإقامة في غيرها ما ارتحلوا منها وفي حديث أبي هريرة عند مسلم  
 يأتي على الناس زمان يدعوا الرجل ابن عمه وقريبه لهم الى الرخاء والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون وطاهره أن الذين  
 يتحملون غير الذين يسون فبكان الذي حضر الفتح اعجبه حسن اليمن ورخاؤه فدعا قريبه الى الحجى اليه فيحتمل  
 المدعو بأهله واتباعه لكن صوب النووي أن في حديث الباب الاخبار عن خروج من المدينة متحملا بأهله  
 بأسافى سيره مسرعا الى الرخاء والاصار المفتحة وفي رواية ابن خزيمة من طريق أبي معاوية عن هشام بن عروة  
 في هذا الحديث ما يؤيده ولفظه تفتح الشام فيخرج الناس اليها يسون والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ويوضح  
 ذلك حديث جابر عند البراءمر فوعا لآتين على اهل المدينة زمان ينطلق الناس منها الى الارياف يلتمسون الرخاء  
 فيجدون رخاء ثم يعملون بأهلهم الى الرخاء والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون وقال المذرى رجاله رجال الصحيح  
 والارياف جمع ريف بكسر الراء وهو ما قارب الماء في ارض العرب وقيل هو الارض التي فيها الزرع والخصب  
 وقيل غير ذلك (وتفتح الشام) بضم اوله مبيها للم اسم فاعله وسمى بالشام لأنه عن شمال الكعبة (فيأتي  
 قوم يسون) بفتح اوله وضمه وكسر الموحدة وضمها (فيحملون) من المدينة (بأهلهم ومن أطاعهم) من الناس  
 را حلين الى الشام (والمدينة خير لهم) منها ليليا ذكر (لو كانوا يعلمون) بفضلها فالجواب محذوف كما في السابق  
 واللاحق دل عليه ما قبله وان كانت لوعبى آيت فلا جواب لها وعلى كالا التقديرين فضيه تجهيل لمن فارقها  
 لتفويته على نفسه خير اعظيما (وتفتح العراق فيأتي قوم يسون فيحملون بأهلهم) من المدينة (ومن أطاعهم)  
 من الناس را حلين الى العراق (والمدينة خير لهم) من العراق (لو كانوا يعلمون) والواو في قوله والمدينة  
 في الثلاثة للعمال وهذا من اعلام نبوته صلى الله عليه وسلم حيث اخبر عليه الصلاة والسلام بفتح هاءه



الاقاليم وان الناس يقيمون بها اليهم ويفارقون المدينة فكان ما قاله عليه الصلاة والسلام على الترتيب  
 المذكور في الحديث لكن في حديث عند مسلم وغيره تفق الشام ثم اليمن ثم العراق والظاهر ان اليمن فتح قبل فتح  
 الشام للاتفاق على أنه لم يفتح شيء من الشام في حياته صلى الله عليه وسلم فتكون رواية تقديم الشام على اليمن  
 معناها استيفاء فتح اليمن انما كان بعد الشام واما قول المطهرى انه عليه الصلاة والسلام اخبر في اول الهجرة  
 الى المدينة بأنه سيفتح اليمن فيأتى قوم من اليمن الى المدينة حتى يكثر اهل المدينة والمدينة خير لهم من غيرها  
 فذهب الطيبي بأن تشكيكهم ووصفه بيبسون ثم توكله بقوله لو كانوا يعلمون لا يسأله ما قاله لان تشكيكهم  
 لتخفيفهم وتوهم امرهم ثم الوصف بيبسون وهو سوق الدواب يشعر بركاكة عقولهم وانهم عن ركن الى الخطوط  
 البهيمية وحطام الدنيا القانية العاجلة واعرضوا عن الاقامة في جوار الرسول عليه الصلاة والسلام ولذلك كرر  
 قوما ووصفه في كل قرية بيبسون استهزاء لتلك الهيئة القبيحة قال والذي يقتضيه هذا المقام أن ينزل يعلمون  
 منزلة اللازم لينتفى عنهم العلم والمعرفة بالكلية ولو ذهب مع ذلك الى معنى التثني لكان أبغى لان التثني طلب  
 ما لا يمكن حصوله اى ليهتم كانوا من اهل العلم تغليظا وتشديدا \* ومطابقة الحديث للترجمة من حيث ان هؤلاء  
 القوم المذكورين تفرقوا في البلاد بعد الفتوحات ورغبوا عن الاقامة في المدينة ولو صبروا على الاقامة فيها  
 لكان خير لهم ائمن خرج لحاجة يكها داو تجارة فليس داخل في معنى الحديث \* ورواة هذا الحديث كلهم  
 مدنيون الا شيخه وفيه التحديث والاخبار والنعنة والسماع والقول ورواية نابي \* عن نابي \* لان هشاما في  
 بعض الصحابة وصحابي \* عن صهابي \* وأخرجه مسلم في الحج وكذا الترمذي \* هذا (باب بالتزوين) (الايمان يأخذ  
 الى المدينة) بهجرة ساكنة وراى مكسورة ثم زاي كضرب بضرب أى يضم ويجمع بعضه الى بعض فيها وحكى  
 القاسمى \* فتح الراى من باب علم يعلم وحكى ضمها من باب نصر ينصر \* وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر)  
 هو ابراهيم بن عبد الله بن المنذر بن المعيرة الخزاعى قال (حدثنا انس بن عياض) أبو حمزة الليثى المدنى قال  
 (حدثنى) بالافراد (عبد الله) يضم العين مصغرا ابن عمر العمري (عن) خاله (خبيب بن عبد الرحمن) يضم  
 الخاء المجبة وفتح الموحدة الاولى (عن حمص بن عاصم) بن عمر بن الخطاب (عن ابي هريرة رضى الله عنه ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الايمان ليأرر) اللام في ليارر للتوكيد أى ان اهل الايمان انضم وتجمع  
 الى المدينة كما تآزر الحية الى جحرها) اى كما تنتشر الحية من جحرها في طلب ما تعيش به فاذا راعها شئ رجعت  
 الى جحرها كذلك الايمان انتشر من المدينة فكل مؤمن له من نفسه سائق اليها ليجتمع فيه ساكنها صلوات الله  
 وسلامه عليه وهذا شامل لجميع الازمنة اما زمنه صلى الله عليه وسلم فللتعلم منه واما زمن الصحابة والتابعين  
 وتابعيهم فللاقتداء بهم واما بعدهم فلزيارة قبره المديف والصلاة في مسجده الشريف والتبرك بمشاهدة آثاره  
 وآثار أصحابه رزقنى الله ذلك والمحات على محبته هنالك ياسيدى يا رسول الله انى اتوجه بك الى ربك في ذلك وفى  
 جميع امورى اللهم شفعه فى وفى سائقى \* وهذا الحديث رواه مسلم في الايمان وابن ماجه فى الحج والله اعلم \* (باب  
 اتهم من كاد اهل المدينة) أى أرادهم سوءا \* وبالسند قال (حدثنا حسين بن حريث) يضم الحاءين وآخر الثاني  
 مثلثة مصغرين المروزي \* مولى عمران بن الحصين الخزاعى قال (اخبرنا الفضل) بن موسى السينانى بكسر  
 السين المهملة وسكون التخمينة وبالتونين المروزي (عن جعيد) يضم الجيم وفتح العين وسكون التخمينة  
 مصغرا ابن عبد الرحمن بن اوس (عن عائشة) زاد فى رواية غير ابن عسا كروا بى ذرهمى يستعذب سكون العين  
 اى ابن ابي وقاص قال سمعت سعدا نعى اناها (رضى الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول  
 لا يكيد اهل المدينة احد) أى لا يفعل بهم كيدا من مكروء وحرب وغير ذلك من وجوه الضرب بغير حق (الاتباع)  
 به كونه النون بعد الف الوصل آخره مهملة أى ذاب (كأينفاع) يذوب (المخ فى الماء) وفى حديث مسلم فى رواية  
 ولا يريد أحد اهل المدينة بسوء الا اذا به الله فى النار ذوب الرصاص أو ذوب الملح فى الماء وهذا صريح فى الترجمة  
 لانه لا يستحق هذا العذاب الا من ارتكب اثما عظيما \* (باب اطام المدينة) بالجمع اطام بضم طاء وهى  
 الحصون التى تبنى بالججارة \* وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدنى وسقط فى غير رواية ابي ذر بن عبد  
 الله قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا ابن شهاب) الزهري قال اخبرني بالافراد (عمرو) بن الزبير  
 قال سمعت اسامة بن زيد (رضى الله عنه قال اشرف النبي صلى الله عليه وسلم) نظروا من مكان مرتفع (على اطام

من أطام المدينة) يضم الهمة والطاء في الأول وتضمها مدود في الثاني (فقال هل ترون ما أرى أفلا ترى  
 بالبصر) (مواقع) أي مواضع سقوط (الفتن خلال بيوتكم) أي نواحيها بأن تكون الفتن مثلثة حتى رآها  
 (كواقع القطر) وهذا كما مثلت له الجنة والنار في القبلة حتى رآهما وهو يصلي أو تكون الرقبة بمعنى العلم وشبه  
 سقوط الفتن وكثرتها بالمدينة بسقوط القطر في الكثرة والعموم وقد وقع ما أشار إليه صلى الله عليه وسلم من قتل  
 عثمان وهم جزا ولا سيما يوم الحزرة وهذا من أعلام النبوة \* وقد أخرج المؤلف هذا الحديث في المطالع  
 وفي علامات النبوة وفي الفتن ومسلم في الفتن (تابعه) أي تابعه سفيان (معمر) هو ابن راشد عما وصله المؤلف  
 في الفتن (وسليمان بن كثير) العبدى الواسطي (عمار واه مسلم) (عن الزهري) \* هذا (باب) بالنون (لا يدخل  
 الدجال المدينة) \* وبالسند قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) (الويسى) (قال حدثني) بالافراد (ابراهيم بن  
 سعد عن أبيه) سعد بن ابراهيم الزهري القرشي (عن جده) ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي بكر) (نفيح  
 ابن الحارث بن كلدة الثقفي) (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا يدخل المدينة رعب المسيح  
 الدجال) يضم الراوى ذمعه وخوفه والدجال من الدجل وهو الكذب والخلط لانه كذاب خلط واذا لم يدخل  
 رعبه فالاولى أن لا يدخل (لها) أي للمدينة (يومئذ سبعة ابواب على كل باب) ولكشميني لكل باب (ملك) (يخرج  
 سائرهم منه) \* ورواه هذا الحديث كلهم مديون وفيه تابعي عن تابعي والتحديث والعغنة والقول وأخرجه  
 ايضا في الفتن وهو من افراد \* وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن أبي اويس عبد الله المدني (قال حدثني)  
 بالافراد (مالك) الامام (عن نعيم بن عبد الله المجر) يضم الميم الاولى وكسر الثانية بينهما جيم ساكنة آخره راء  
 مولى آل عمر المدني (عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على انقاب المدينة) جمع  
 نقب بفتح النون وسكون القاف وهو جمع قلة وجمع الكثرة نقاب وسيأتى أيضا ان شاء الله تعالى قال ابن وهب  
 يعني مداخل المدينة وهي أبوابها وفودات طرقها التي يدخل اليها منها كما جاء في الحديث الا تخرج على كل باب  
 منها ملك وقيل طرقها والنقب بفتح النون وضمها وسكون القاف قال في القاموس الطريق في الجبل (ملائكة)  
 يخرجونها (لا يدخلها الطاعون) الموت الذريع الفاشي أي لا يكون بهما مثل الذي يكون بغيرها كالذى وقع  
 في طاعون عواس والجارف وقد اظهر الله تعالى صدق رسوله فلم ينقل قط انه دخلها الطاعون وذلك ببركة دعائه  
 صلى الله عليه وسلم اللهم صححها لنا (ولا يدخلها) (الدجال) قال الطيبي وجله لا يدخلها مستأنفة بيان لزجب  
 استقرار الملائكة على الانقاب \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في الفتن والطب ومسلم في الحج والنساء  
 في الطب والحج \* وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الحزامي بالزاي قال (حدثنا الوليد) بن مسلم الدمشقي  
 القرشي ثقة لكنه كثير التدليس قال (حدثنا أبو عمرو) بفتح العين هو عبد الرحمن بن عمرو والوازي قال (حدثنا  
 اسحاق) بن عبد الله بن أبي طلحة الانصاري المدني قال (حدثني) بالافراد (انس بن مالك) رضى الله عنه عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ليس من بلد) أي من البلدان يسكن الناس فيه وله شأن (الاسطاء) سيدخله  
 (الدجال) قال الحافظ ابن حجر وهو على ظاهره وعمومه عند الجمهور وشذابن حزم فقال المراد لا يدخله بعشه  
 وجنوده وكأنه استبعد امكان دخول الدجال جميع البلاد لتقصير مدته وغفل عما ثبت في صحيح مسلم ان بعض  
 ايامه يكون قدر السنة انتهى قال العيني يستعمل أن يكون اطلاق قدر السنة على بعض ايامه ليس على حقيقة  
 بل لكون الشدة العظيمة الخارجة عن الحد فيه أطلق عليه كانه قدر السنة (الامكة والمدينة) لا يطوهما وهو  
 مستثنى من المستثنى لامن بلد أي في اللفظ والافنى المعنى منه لان الضمير في سبطاء عائد على البلد وعند الطبري  
 من حديث عبد الله بن عمرو والالكعبة وبيت المقدس وزاد ابو جعفر الطحاوى ومسجد الطور وفي بعض  
 الروايات فلا يبقى له موضع الا يأخذ غير مكة والمدينة وبيت المقدس وجبل الطور فان الملائكة تطرده عن  
 هذه المواضع (ليس له) سقط لابي الوقت له (من نقابها) بضم كسر النون أي من نقاب المدينة (نقب الاعلى)  
 الملائكة) حال كونهم (صافين) حال كونهم (يخرجونها) منه وهو من الاحوال المتداخلة وسقط في رواية  
 أبي الوقت لفظ له ونقب (ثم ترجف المدينة) أي تزلزل (بأهلها) الباء محتمل أن تكون سببية أي تزلزل وتضطرب  
 بسبب أهلها تنفض إلى الدجال الكافر والمنافق وأن تكون حالا أي ترجف متلبسة بأهلها وقال المظهرى  
 ترجف المدينة بأهلها أي تحترقهم وتلظى ميل الدجال في قلب من ليس بمؤمن خالص فعلى هذا فالبا مصله الفصل

(ثلاث رجفات) بفتحات (فيخرج الله) في الثالثة منها (كل كافروضافق) ويرى بها المؤمن الظالم فلا يسقط عليه الدجال والعموى والكشميني فيخرج الله الى الدجال كل كافروضافق وهذا لا يعارضه ما في حديث ابي بكر الماشبي انه لا يدخل المدينة وصب الدجال لان المراد بالرجع ما يحصل من الفزع من ذكره وانظروا من عتوه لا الرجفة التي تقع بالزلزلة لانها من ليس بمخلص وهذا الحديث أخرجه أيضا مسلم في الفتن والنسائي في الحج \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزومي - حوالاهم المصري ثقة في الحديث وتكلموا في سماعه من مالك قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (قال اخبرني) بالافراد (عبد الله بن عبد الله بن عتبة) بضم العين في الاثر مصنفه وسكون الفوقية في الثالث بعد الفهم ابن مسعود الهذلي المدني (ان اباسعبد الخدري رضى الله عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا طويلا عن الدجال) عن سالة وفعله وسقط في رواية أبي الوقت قوله حديثا (فكان مما حدثنا به أن قال) أن مصدريه أي قوله (يا أي الدجال وهو محرم عليه أن يدخل) أي دخوله (فتساب المدينة ينزل) جملة مستأنفة كأنه قال إذا كان الدخول عليه عرا ما فكيف يفعل قال ينزل (بعض السباخ التي بالمدينة) بكسر السين مع سبعة وهي الأرض تعلوها الملوحة ولا تكاد تثبت شيئا والمعنى انه ينزل خارج المدينة على أرض سبعة من سساخها وسقط في رواية أبي ذر عن الكشميني قوله ينزل (فيخرج اليه) أي الى الدجال (يوسد رجل هو خير الناس أو من خير الناس) شك من الراوى وذ كراهم بن سفيان الراوى عن مسلم كما في صحيحه أنه يقال انه الخضر وكذا حكاه معمر بن زياد في حياته وهذا الخياط على القول ببقاء الخضر كما لا يخفى (فيقول) الرجل (اشهد انك الدجال الذي حدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه فيقول الدجال) لمن معه من أوياينه (أرايت) أي أخبرني (ان قتلت هذا) الرجل (ثم أحيتته هل تشكون في الامر فيقولون لا) أي اليهود ومن يصدقه من أهل الشقاوة أو العموم يقولون ذلك خوفا منه لا تصدقاه أو يقصدون بذلك عدم الشك في كفره وانه دجال (فيقتله ثم يحييه) بقدره الله تعالى وشيئته وفي مسلم في الدجال به فيشجع فيقول خذوه فبوجع ظهره وبطنه ضربا فيقول أو ما تؤمن بي قال فيقول انت المسيح الكذاب فينشر بالفسار من مفرقه حتى يفرق بين رجلين قال ثم يجئ الدجال بين القطعتين ثم يقول لقم فيستوى فاعلم (فيقول حين يحييه والله ما كنت قط أشد بصيرة مني اليوم) لأن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر بان علامة الدجال انه يحيي المقتول فزادت بصيرته بتلك العلامة وفي بعض النسخ أشد مني بصيرة اليوم فالمفضل والمفضل عليه كلاهما هو نفس المتكلم لكنه مفضل باعتبار غيره (فيقول الدجال اقتله فلا يسقط عليه) أي على قتله لأن الله يعجزه بعد ذلك فلا يقدر على قتل ذلك الرجل ولا غيره وحينئذ يطل امره وفي مسلم ثم يقول أي الرجل يا أيها الناس انه لا يفعل بعدى بأحد من الناس حال فيما خذه الدجال حتى يذبحه فيجعل ما بين رقبته الى رقبته فحاسا فلا يستطيع اليه سبيلا حال فيما خذ يديه وربليه فيقذف به فيحسب الناس انه قد خذ الى النار وانما ألقى في الجنة قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا اعظم الناس شهادة عند رب العالمين \* وحدث الباب أخرجه المواقف في الفتن وكذا مسلم وأخرجه النسائي في الحج \* هذا (باب) بالتنوين (المدينة تنفي الخبث) \* وبالسند قال (حدثنا عمرو بن عباس) بفتح العين وسكون الميم وعباس بالموحدة وبعد الالف مهمله الباهلي البصري أو هو الاهوازي قال (حدثنا عبد الرحمن بن مهدي قال) (حدثنا سفيان) الثوري (عن محمد بن المنكدر عن جابر) السلمي بفتح السين المهمله واللام (رضي الله عنه) انه (قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ ابن حجر لم اتفق على اسمه الا أن الزمخشري ذكر في ربيع الابرار انه قيس بن أبي حازم وهو مشكل لانه تابعي كبير مشهور صرحوا بانه هاشمي فوجد النبي صلى الله عليه وسلم قد مات فان كان محفوظا فخلطه آخر واتفق اسمه واسم أبيه وفي الذيل لابي موسى في الصحابة قيس بن حازم المثقري فيحتمل أن يكون هو هذا (فبايعه على الاسلام فجاء من القد) حال كونه (محمدا فقال) للنبي صلى الله عليه وسلم (ألقني) قال عباس من المبايعه على الاسلام وقال غيره انما استقله على الهجرة ولم يرد الا رداعن الاسلام قال ابن بطال بدليل انه لم يرد على ما عقده الا بموافقة النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك ولو أراد الردة ووقع فيها لقتله اذ ذلك وجهه بعضهم على الاقالة من المقام بالمدينة (قاضي) النبي صلى الله عليه وسلم أن يقيله (ثلاث مرات) تنازعه الفعلان قبله وهما قوله فقال وقوله فأي أي قال ذلك ثلاث

مرات وهو صلى الله عليه وسلم بأبي من أقالته وأقاله يقله ببعته لأنها كانت بعد الفتح فهي على الاسلام فلم يقله  
 اذ لا يحل الرجوع الى الكفر وان كانت قبله فهي على الهجرة والمقام معه بالمدينة ولا يحل للمهاجر أن يرجع الى  
 وطنه (فقال) عليه الصلاة والسلام (المدينة كالكبر) بكسر الكاف المنفتح الذي تنفتح به النار أو الموضع  
 المشغل عليها (تنفتح خبثها) بفتح فوحدة مفتوحة ومثله ما تبرزه النار من الوسخ والقذر (وينصح طيبها) بفتح  
 الطاء وتشديد التحتية وبالرفع فاعل ينصح وهو بفتح التحتية وسكون النون وفتح الصاد المهملة آخره عين مهملة  
 من التصوع وهو الخلوص ولا بى ذرعن الجوى والمستمل وتصح بالمثناة الفوقية أى المدينة طيبها قال أبو عبد الله الا بى  
 الطاء وسكون التحتية منصوب على المفعولية كذا فى اليونينية والرواية الاولى فى طيبها قال أبو عبد الله الا بى  
 هى الصحيحة وهى اقوم معنى وأى مناسبة بين الكبر والطيب انتهى وهذا تشبيه حسن لأن الكبر بشدة نفخه  
 ينفي عن النار السخام والدخان والرماد حتى لا يبقى الا خالص الجبر وهذا ان أريد بالكبر المنفتح الذي ينفتح به النار  
 وان أريد به الموضع فيكون المعنى ان ذلك الموضع لشدة حرارته ينزع خبث الحديد والفضة والذهب ويخرج  
 خلاصة ذلك والمدينة كذلك تنقى شرار الناس بالجى والوصب وشدة العيش وضيق الحال التى تخلص النفس  
 من الاسترسال فى الشهوات وتطهر خيارهم وتزكهم وليس الوصف عامًا لها فى جميع الأزمنة بل هو خاص  
 بزمن النبي صلى الله عليه وسلم لأنه لم يكن يخرج عنها رغبة فى عدم الإقامة معه الا من لا خير فيه وقد خرج منها  
 بعده جماعة من خيار الصحابة وقطنوا غيرها وما توارخا رجا عنها كابن مسعود وأبى موسى وعلى وأبى ذر وعمار  
 وحذيفة وعبادة بن الصامت وأبى عبيدة ومعاذ وأبى الدرداء وغيرهم فدل على أن ذلك خاص بزمنه صلى الله  
 عليه وسلم بالقييد المذكور \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن عدى بن  
 ثابت) الانصارى - الصحابى (عن عبد الله بن يزيد) من الزيادة الخطمى - الانصارى - الصحابى أنه قال سمعت  
 زيد بن ثابت رضى الله عنه يقول لما خرج النبي - ولا بى ذر رسول الله - صلى الله عليه وسلم الى غزوة (أحد)  
 وكانت سنة ثلاث من الهجرة (رجع ناس من الصحابة) عليه الصلاة والسلام من الطريق وهم عبد الله بن أبي  
 ومن تبعهم (فقات فرقة) من المسلمين (نقلهم) أى نقلت الراجعين (وقالت فرقة) منهم (لأنقلهم) لأنهم مسلمون  
 (فقات) لما اختلفوا (فما لكم فى المنافقين فتين) أى تفرقت فى أمرهم فرقتين حال عاملها لكم وفى المنافقين  
 متعلق بما دل عليه فتين أى متفرقتين فيهم (وقال النبي - صلى الله عليه وسلم - أنها) أى المدينة (تنفى الرجال) جمع  
 رجل والالف واللام للبعد أى شرارهم وأخسائهم أى عزيز وتظهر شرار الرجال من خيارهم ولا بى ذرعن  
 الكشميين تنفى الرجال بالذال وتشديد الجيم قال فى الفتح وهو تعجيب وفى غزوة أحد تنفى الذنوب وفى تفسير  
 سورة النساء تنفى الخبث وأخرجه فى هذه المواضع كلها من طريق شعبة وأخرجه مسلم والترمذى والنسائى  
 من رواية غندر عن شعبة باللفظ الذى أخرجه فى التفسير من طريق غندر وغندر أثبت الناس فى شعبة وروايته  
 توافق رواية حديث جابر الذى قبله حيث قال فيه تنفى خبثها وكذا أخرجه مسلم من حديث أبى هريرة بلفظ  
 تخرج الخبث ومضى فى أول فضائل المدينة من وجه آخر عن أبى هريرة تنفى الناس والرواية التى هنا تنفى الرجال  
 لاتنا فى الرواية التى بلفظ الخبث بل هى مفسرة للرواية المشهورة بخلاف تنفى الذنوب ويحتمل أن يكون فيه حذف  
 تقديره أهل الذنوب فتلتهم مع باقى الروايات انتهى (كما تنفى النار خبث الحديد) وتبنى الطيب اركى ما كان  
 واخلص وكذلك المدينة \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا فى المغازى والتفسير ومسلم فى المناسك وفى ذكر  
 المنافقين والترمذى والنسائى فى التفسير \* هذا (باب) بالنوين بلا ترجمة فهو بمعنى الفصل من الباب  
 السابق وفيه حديثان فتناسبة الأول لما سبق من جهة أن تضعيف البركة وتكثيرها يلزم منه تظليل ما يصادها  
 فتناسب نفي الخبث ومناسبة الثانى من جهة أن حب الرسول صلى الله عليه وسلم للمدينة يناسب طيب ذاتها  
 وأهلها وسقط لفظ باب لا بى ذر \* وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا بوى ذر والوقت حدثنى (عبد الله بن محمد)  
 المسندى بفتح النون أو بكسر ها قال (حدثنا وهب بن جرير) بفتح الجيم قال (حدثنا ابى) جرير بن حازم قال  
 (سمعت يونس) بن يزيد الا بلى - (عن ابن شهاب) الزهرى - (عن انس) هو ابن مالك رضى الله عنه عن النبي -  
 صلى الله عليه وسلم - انه (قال اللهم اجعل بالمدينة ضعى) تنية ضعف بالكسر قال فى القاموس مثله وضعفاء  
 مثله أو أضعف المثل الى ما زاد ويقال لك ضعفه يريدون مثليه وثلاثة أمثاله لأنه زيادة غير محصورة وقول الله  
 تعالى يضاعف لها العذاب ضعفين أى ثلاثة أعذبة ويجاز يضاعف يجعل الى الشئ شيئا حتى يصير ثلاثة انتهى

وقال الفقهاء في الوصية بضعف نصيب ابنه مثله وضعفه ثلاثة أمثاله عملاً بالعرف في الوصايا وكذا في الأقارب  
نحوه على ضعف درهم فيلزمه درهمان لا العمل باللغة والمعنى هنا اللهم اجعل بالمدينة مثلي (ما جعلت بك من  
البركة) أي الدينوية اذهب وجمّل فسر الحديث الآخر اللهم بارك لنا في صاعنا ومذنا فلا يقال ان مقتضى اطلاق  
البركة أن يكون ثواب صلاة المدينة ضمنى ثواب الصلاة بمكة أو المراد عموم البركة لكن خصت الصلاة ونحوها  
بدليل خارجي فاستدل به على تفضيل المدينة على مكة وهو ظاهر من هذه الجهة لكن لا يلزم من حصول  
افضلية المفضول في شيء من الأشياء ثبوت الافضلية على الاطلاق وأيضا لا دلالة في تضعيف الدعاء للمدينة  
على فضلها على مكة اذ لو كان كذلك لزم أن يكون الشام واليمن أفضل من مكة لقوله في الحديث الآخر اللهم  
بارك لنا في شامنا وبعثنا أعادها ثلاثا وهو باطل لما لا يخفى فالتسكير للتأكيّد والمعنى واحد قال الأبي ومعنى  
ضعف ما بمكة أن المراد ما أشبع بغير مكة رجلاً أشبع بمكة رجلين وبالمدينة ثلاثة فلا يظهر في الحديث أن البركة  
انما هي في الاقتيات وقال النووي في نفس المكمل بحيث يكفي المذهب من لا يكفيه في غيرها وهذا أمر  
محسوس عند من سكنه وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحج (تابعه) أي تابع جري بن حازم (عثمان بن عمر)  
بضم العين البصري - مما وصله الذهلي في الزهريات (عن يونس) بن يزيد الأبي عن ابن شهاب \* وبه قال (حدثنا  
قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا اسماعيل بن جعفر) الانصاري - الزرقى (عن حميد) بضم الحاء وفتح الميم مصغرا  
ابن أبي حميد الطويل البصري (عن انس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قدم من سفر  
منظر الى جدران المدينة بضم الجيم والدال جمع جدار جمع سلامة (اوضح) بفتح الهمزة وسكون الواو وبالضاد  
المججمة أي حل (راحته) على السير السريع (وان كان على دابة حركها من جهها) أي حرك الدابة من حب  
المدينة وقد استجاب الله دعاء نبيه صلى الله عليه وسلم حيث دعا اللهم حبب لنا المدينة كحبنا مكة أو أشد حتى  
كان يحرك دابته اذا رآها من جهها اللهم حبب لنا وحبب صالحى اهلها فينا واجعل لنا بها اقرا ورضا حسنا  
وتوفنا بها في عافية بلا محنة \* (باب كراهية النبي صلى الله عليه وسلم ان تعرى المدينة) بضم التاء من تعرى أي  
تخلو وأعرى المكان جعلته خاليا ولا يرى تعرى بفتحها أي تخلو وتصير عمراء وهو الفضاء من الارض الذي  
لا ستر به \* وبالسند قال (حدثنا) ولابي ذروان عسا كر حدثني بالافراد (ابن سلام) بتخفيف اللام محمد  
السلمي - مولا هم البخاري - البيهقي قال (اخبرنا القزاري) بفتح القاف وتخفيف الزاي وبعد هاء مر وان بن  
معاوية (عن حميد الطويل عن انس رضي الله عنه قال اراد بنو سلمة) بكسر اللام بطن كبير من الانصار  
(أن يتحولوا) من منازلهم (الى قرب المسجد) لأنها كانت بعيدة منه (فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
تعرى المدينة) بضم أول تعرى ولا يرى بفتحهم (وقال) عليه السلام (يا بني سلمة ألا تحسبون آثاركم) أي  
ألا تعدون الاجر في خطاكم الى المسجد فان لكل خطوة أجرا (فأقاموا) في منازلهم وأراد عليه الصلاة والسلام  
أن تبقى جهات المدينة عامرة بساكنيها لعظم المسلمون في عين المنافقين والمشركين اربابا لهم وغلبة عليهم  
فان قلت لم ترك عليه الصلاة والسلام التعليل بذلك وعلل بزيادة الاجر لى سلمة أجيب بأنه ذكر لهم المصلحة  
الخاصة بهم لئلا يكون ذلك أديعى لهم على الموافقة وابتعث على نشاطهم الى البقاء في ديارهم وعلى هذا فهمه  
البخاري ولذا ترجم عليه ترجمتين احدهما في صلاة الجماعة باب احتساب الآثار والاخرى كراهية الرسول  
أن تعرى المدينة \* هذا (باب) بالتونين من غير ترجمة فهو كالفصل مما قبله \* وبالسند قال (حدثنا مسدد)  
بالسين المهملة بعد الميم المنعومة وتشديد المهملة الاولى ابن مسرهد (عن يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد  
الله بن عمر) بضم العين وفتح الموحدة مصغرا العمري (قال حدثني) بالافراد (خبيب بن عبد الرحمن) بضم  
الخاء المعجمة وفتح الموحدة الاولى وهو خال عبيد الله (عن حفص بن عاصم) أي ابن عمر بن الخطاب (عن ابي  
هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ما بين يني ومنبري روضة من رياض الجنة) حقيقة  
بأن يكون مقمطا منها كما أن الحجر الاسود والنيل والفرات منها او مجازا بأن يكون من اطلاق اسم المسبب على  
السبب فان ملازمة ذلك المكان للعبادة سبب في نيل الجنة وهذا فيه نظر اذ لا اختصاص لذلك البقعة  
على غيرها وهي كروضة من رياض الجنة في نزول الرحة وحصول السعادة أو أن تلك البقعة تنقل  
بعضها فتكون روضة من رياض الجنة ولا مانع من الجمع فهي من الجنة والعمل فيها يوجب لصاحبه روضة  
في الجنة وتنقل هي ايضا الى الجنة وفي رواية ابن عساكر وقبري بدل يني قال الحافظ ابن حجر وهو خطأ فقد



تقدم هذا الحديث في كتاب الصلاة قبيل الجنازة هذا الاسناد بلفظ يتي وكذلك هو في مسند مسدد شيخ  
 البخاري فيه نعم وقع في حديث سعد بن ابي وقاص عند الزاير بسند رجاله ثقات وعند الطبراني من حديث  
 ابن عمر بلفظ القبر فعلى هذا المراد في قوله يتي احديونه لا كلها وهو بيت عائشة الذي صار فيه قبره وقد ورد  
 الحديث بلفظ ما بين المنبر وبيت عائشة وروضة من رياض الجنة أخرجه الطبراني في الاوسط انتهى (ومنبري)  
 يوضع بعينه يوم القيامة (على حوضي) والقدرة صالحة لذلك وقيل يوضع له هناك منبر وقيل ملازمة منبره  
 للأعمال الصالحة توردها صاحبها الحوض وهو الكوثر فيشرب منه واستدل به على أن المدينة أفضل من مكة  
 لأنه أثبت أن الارض التي بين البيت والمنبر من الجنة وقد قال في الحديث الآخر لقاب قوس أحدكم في الجنة  
 خير من الدنيا وما فيها وأجيب بأن قوله من الجنة مجاز ولو كانت من الجنة حقيقة لكانت كما وصف الله الجنة  
 بقوله تعالى ان للآ أن لا تتجوع فيها ولا تعرى سلما ناه على الحقيقة لكن لان سلم أن الفضل غير تلك البقعة وهذا  
 الحديث قد سبق في آخر كتاب الصلاة في باب فضل ما بين القبر والمنبر \* وبه قال (حدثنا عبيد بن اسماعيل)  
 بضم العين واسمه في الاصل عبد الله القرشي الكوفي الهباري قال (حدثنا ابواسامة) بضم الهمزة حماد بن  
 اسامة (عن هشام عن ابيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضى الله عنها قالت لما قدم رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم المدينة) يوم الاثنين لا تبنى عشرة ليلة خلت من ربيع الاول كما حزم به النووي في كتاب السير  
 من الروضة (وعلى) بضم الواو وكسر العين المهملة اى حم (ابو بكر) الصديق (وبلال) رضى الله عنهما (فكان  
 ابو بكر اذا اخذته الحصى يقول كل امرئ مصعب) بضم الميم وفتح الصاد المهملة والموحدة المشددة اى  
 يقال له انم صبا حا وبتى صبوجه وهو شرب الغداة (في اهله \* والموت ادنى) اقرب (من شرا النعلة) بكسر  
 الشين المعجمة وسكون الهاء فيهما في اليونانية احد سمور النعل التي تكون على وجهها (وكان بلال) رضى الله  
 عنه (اذا اقلع) بضم الهمزة مبنيا للمفعول ولا يذرا اقلع بفحها اى كف (عنه الحصى يرفع عقيرته) بفتح العين  
 وكسر القاف وسكون التحتية فعيلة بمعنى مفعولة اى صوته با كما حال كونه (يقول ألا ليت شعري هل ابين  
 ليلة \* بواد) ويروى بفتح (وحولى) مبتدأ خبره (اذخر) بكسر الهمزة وبفتح الجيمتين الحشيش المعروف (وجليل)  
 بفتح الجيم وكسر اللام الاولى بت ضعيف وهو الثمام والجله حالية وأشد الجوهري في مادة جل بمكة حولى  
 بلاوا وهو ايضا حال (وهل اردن) بالنون الخفيفة (يوم امياة مخجدة) بفتح الميم وكسرها وفتح الجيم والنون  
 المشددة موضع على اميال يسيرة من مكة بناحية مزار الظهران وقال الازرقى على يري من مكة وهو سوق هجر  
 (وهل يدون) بالنون الخفيفة اى يظهرن (لى شامة) بالشين المعجمة (وطفيل) بفتح الميم وكسر الفاء جيلان  
 على نحو ثلاثين ميلا من مكة أو الاقل جبل من حدود هرنى مشرف هو وشامة على مخجدة أو عيان قيل  
 وليس هذان البيتان لبلال بل لبكر بن غالب بن عامر بن الحارث بن مضااض الجرهمي أنشدهما عند ما نفثهم  
 خراعة من مكة وتأمل كيف تعزى أبو بكر رضى الله عنه عند أخذ الحصى بما ينزل به من الموت الشامل للاهل  
 والغريب وبلال رضى الله عنه تمنى الرجوع الى وطنه على عادة الغرباء يظهر لك فضل أبي بكر على غيره من  
 الصحابة رضى الله عنهم (قال) أى بلال وفي نسخة وقال بلال بو والعطف وسقط ذلك في رواية أبي ذر وابن  
 عباس كروا قصر على قوله (اللهم العن شيبه بن ربيعة وعتبة بن ربيعة وامية بن حلف كما اخرجوا) أى اللهم  
 أبدهم من رحمتك كما أبعدونا (من ارضنا) مكة (الى ارض الوباء) بالهمزة والمد وقد يقصر الموت الذريع  
 يري المدينة (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم حبب الينا المدينة كحبنا مكة أو أشد) حبنا من حبنا مكة  
 (اللهم بارك لنا في ما عانا وفي مدينا) صاع المدينة وهو كيل يسع اربعة امداد والمترطل وثلاث عند اهل الحجاز  
 ودرطان في غيرها والثاني قول أبي حنيفة وقيل يحتمل أن ترجع البركة الى كثرة ما يكال بها من غلاتها وثمارها  
 (وصحها) أى المدينة (لنا) من الامراض (وانقل جاهها الى الجنة) بضم الجيم وسكون المهملة ميقات اهل  
 مصر وخصها لانها كانت اذ الدار شر لا يشغلوا بها عن معونة اهل الكوفة فلم تزل من يومئذ أكثر  
 بلاد الله حتى لا يشرب أحد من مائها الا حم قال عروة بالسند السابق (قالت) عائشة رضى الله عنها (وقد مننا  
 المدينة وهي ابواب ارض الله) همزة مفهومة آخر أو بأعلى وزن افعول التفضيل أى اكثر وباء واشد من غيرها  
 (قالت) عائشة ايضا رضى الله عنها (فكان يطعمان) بضم الموحدة وسكون الطاء وفتح الحاء المهملتين وبعد  
 الالف نون وادى صحراء المدينة (يجرى نجلا) بفتح النون وسكون الجيم ماء يجرى على وجه الارض قال الراوى

(تعبى) عائشة (ما آجنا) بفتح الهمزة مدودة وكسر الجيم بعدها نون أى ستغبر او غرض عائشة بذلك بيان السبب في كثرة الوباء بالمدينة لان الماء الذى هذا صفة يحدث عنه المرض وهذا الحديث اخرجه مسلم ايضا في الحج \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) المصري بالميم قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن خالد بن زيد) من الزيادة (عن سعيد بن ابى هلال) الليثي المدني (عن زيد بن اسلم عن ابيه) أسلم مولى عمر بن الخطاب (عن عمر رضى الله عنه) انه قال اللهم ارزقني شهادة في سبيلك قد استجيت دعوة فقتله أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبة يوم الاربعاء لاربعة بقين من ذى الحجة سنة ثلاث وعشرين فحصل له ثواب الشهادة لانه قتل ظلما (واجعل موتى في بلد رسولك صلى الله عليه وسلم) فتوفي به امن ضربة أبي لؤلؤة في خصره ودفن عند أبي بكر رضى الله عنه عند النبي صلى الله عليه وسلم فالثلاثة في بقعة واحدة وهى أشرف البقاع على الاطلاق \* ومناسبة هذا الاثر لما ترجم به في طلبه الموت بالمدينة أظهر المحبة اياها كعبته مكة وأعلى (وقال ابن زريع) يزيد مما وصله الامام عيسى (عن روح بن القاسم) بنخ الراى (عن زيد بن اسلم عن امه) وفي الاولى قال عن ابيه وفي نسخة بالفرع عن ابيه (عن حفصة بنت عمر رضى الله عنها قالت سمعت عمر يقول نحو) ولفظ الامام عيسى اللهم قتلا في سبيلك ووفاة في بلدك قالت فقلت وأنى يكون هذا قال يأتي به الله اذا شاء (وقال هشام) هو ابن سعد القرشي مما وصله ابن سعد (عن زيد) هو بن اسلم (عن ابيه عن حفصة) انها قالت (سمعت عمر رضى الله عنه) يقول فذكر منه وفي آخره ان الله يأتي بأمره ان شاء وأراد المؤلف بهذين التطبيقين بيان الاختلاف فيه على زيد بن اسلم فانفق هشام بن سعد وسعيد بن أبي هلال على انه عن زيد عن ابيه أسلم عن عمر وتابعهما حفص ابن ميسرة عن زيد عن عمر بن شعبة وانفرد روح بن القاسم عن زيد بقوله عن امه \* تم كتاب الحج والله الحمد

\* (كتاب الصوم) \* بفتح الصاد وسكون الواو

(بسم الله الرحمن الرحيم) كذا في فرع اليونانية وغيرها بتقديم البسطة \* وفي رواية النسفي كما في فتح الباري كتاب الصيام يكسر الصاد والياء بدل الواو وهما مصدران لصام وثبتت البسطة للجميع وذكر الصوم متأخرا عن الحج أنسب من ذكره عقب الزكاة لاشتمال ككل منهما على بذل المال فلم يبق للصوم موضع الا الاخير وهو ربيع الايمان لقوله صلى الله عليه وسلم الصوم نصف الصبر وقوله الصبر نصف الايمان \* وشرعه سبحانه افوائد أعظمها كسر النفس وقهر الشيطان فالتسبغ نهر في النفس يرده الشيطان والجوع نهر في الروح تزده الملائكة \* ومنها أن الغنى يعرف قدر نعمته الله عليه باقداره على ما منع منه كثير من الفقراء من فضول الطعام والشراب والنسكاح فانه بامتاعه من ذلك في وقت مخصوص وحصول المشقة به لذلك يتذكر به من منع ذلك على الاطلاق فيوجب له ذلك شكر نعمته الله تعالى عليه بالغنى ويدعوه الى رحمة أخيه المحتاج ومواساته بما يمكن من ذلك \* وهو لغة الاسماء ومنه قوله تعالى حكاية عن مريم عليها السلام اني نذرت للرحمن صوماى اما كاوسكونا عن الكلام وقول النابغة خيل صيام وخيل غير صائمة \* تحت الججاج واخرى تعلك الجبما وشرعا المسالك عن المفطر على وجه مخصوص وقال الطيبي اسماء المكلف بالنية من الخطيئة الايض الى الخطيئة الاسود عن تناول الاطيبين والاستثناء والاستثناء فهو وصف سلبى واطلاق العمل عليه تجوز باب وجوب الصوم شهر (رمضان) وكان في شعبان من السنة الثانية من الهجرة ورمضان مصدر مرض اذا احترق لا ينصرف للعلية والالف والنون وانما سموه بذلك اما لارقاضهم فيه من حر الجوع والعطش أو لارقاض الذنوب فيه أو لوقوعه ايام رمض الحار حيث نفلوا اسماء الشهور عن اللغة القديمة سموها بالازمنة التي وقعت فيها فوافق هذا الشهر ايام رمض الحار ومن رمض الصائم اشتد حر جوفه أو لانه يحرق الذنوب ورمضان ان صم انه من اسماء الله تعالى فغير مشتق أو راجع الى معنى الغفر اى يعفو الذنوب ويحفظها وقد روى أبو احمد بن عدي الجرجاني من حديث نعيم بن ابي معشر عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا رمضان فان رمضان اسم من اسماء الله تعالى وفيه يوم عشر ضعيف لسكن قالوا يكتب حديثه (وقول الله تعالى) بالجر عطف على سابقه (يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم) يعنى الانبياء والامم من لدن آدم وفيه فوكيد للكم وترغب للفعل وتطبيب للنفس (لعلكم تتقون) المعاصي فان الصوم يكسر الشهوة التي هى مبدؤها كما قال عليه الصلاة والسلام فعليه بالصوم فان الصوم له وجاء وهل صيام رمضان من خصائص هذه الامة ام لان ظنان التشبيه الذى دل عليه كاف كما في قوله كما كتب على

الذين من قبلكم على حقيقته فيكون رمضان كتب على من قبلنا وذكرا بن أبي حاتم عن ابن عمر رضي الله عنه  
 صر فواصيام رمضان كتبه الله على الامم قبلكم وفي اسناده مجهول وان قلنا المراد مطلق الصوم دون قدره  
 ووقته فيكون التثنية واقعا على مطلق الصوم وهو قول الجمهور وبالسند قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) النقي  
 قال (حدثنا اسماعيل بن جعفر) الانصاري المدني (عن ابي سهيل) بضم السين وفتح الهاء مصغرا نافع (عن  
 ابيه) مالك بن أبي عامر أبي انس الاصمعي المدني جد مالك الامام (عن طلحة بن عبيد الله) احد العشرة المبشرة  
 بالجنة (ان اعرابيا) تقدم في الايمان انه ضمام بن ثعلبة (جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه  
 (ثائر الرأس) بالثلاثة اى متنفذ شعر الرأس (فقال يا رسول الله اخبرني ماذا فرض الله علي من الصلاة)  
 بالافراد (فقال) رسول الله صلى الله عليه وسلم هو (الصلوات الخمس) في اليوم واليلة ولا يذر الصلوات الخمس  
 بالنصب بتقدير فرض زاد في الايمان فقال هل علي غير هافقال لا (الا ان تطوع شيئا) بتشديد الطاء وقد تختلف  
 وهل الاستثناء منقطع اومتصل فعلى الاول يكون المعنى لكن التطوع مستحب لك وحينئذ لاتلزم النوافل  
 بالشروع فيها وقد روى النساء وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم كان احيانا ينوي صوم التطوع ثم يفطر  
 فدل على أن الشروع في النفل لا يستلزم الاتمام فهذا نص في الصوم وفي القياس في الباقي وقال الحنفية متصل  
 واستدلوا به على أن الشروع في التطوع يلزم اتمامه لانه نفي وجوب شيء آخر الا ما تطوع به والاستثناء من  
 النفي اثبات والتمني وجوب شيء آخر فيكون المثبت بالاستثناء وجوب ما تطوع به وهو المطلوب وهذا مغالطة  
 لان هذا الاستثناء من وادى قوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الا ما قد سلف وقوله تعالى  
 لا يذوقون فيها الموت الا الموت الاول اى لا يجب عليك شيء قط الا أن تطوع وقد علم أن التطوع ليس بواجب  
 فيلزم (فقال) الاعرابي (اخبرني) يا رسول الله (ما) ولا يوجب ذرو الوقت وابن عساكر بما (فرض الله على من  
 الصيام) فقال عليه الصلاة والسلام فرض الله عليك (شهر رمضان) زادي في الايمان فقال هل علي غير هافقال لا  
 (الا ان تطوع شيئا) فقال الاعرابي (اخبرني ما فرض الله علي من الزكاة) فقال ولا يوجب ذرو الوقت وابن عساكر  
 قال (فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرائع الاسلام) الشاملة لنصب الزكاة ومقاديرها والحج واحكامه  
 أو كان الحج لم يفرض ولم يفرض على الاعرابي السائل وبهذا يزول الاشكال عن الاخبار بفلاحه لتناوله جميع  
 الشرائع وفي رواية غير أبي ذر وابن عساكر شرائع يجذف بالجر والنصب على المفعولية (قال) الاعرابي (و) الله  
 (الذي اكرمك) زاد الكشميني بالحق (لا ان تطوع شيئا ولا انقص مما فرض الله علي شيئا) فقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم افلح اى ظفر وأدرك بغيبته دنيا واخرى (ان صدق او دخل الجنة) ولا يذروا داخل الجنة (ان  
 صدق) والشك من الراوى فان قلت مفهومه أنه اذا تطوع لا يفلح أو لا يدخل الجنة اجيب بأنه مفهوم مخافة  
 ولا عبرة به ومفهوم الموافقة مقدم عليه فاذا تطوع يكون مفعلا بالطريق الاولى وفي الحديث دلالة على أنه  
 لا فرض في الصوم الا رمضان وسبق في كتاب الايمان مع كثير من مباحثه \* وبه قال (حدثنا مسدد) قال  
 (حدثنا اسماعيل بن علية) (عن ايوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما قال  
 صام النبي صلى الله عليه وسلم عاشورا) بالمد ويقصر العاشر من المحرم أو هو التاسع منه مأخوذ من أظماه  
 الابل فان العرب تسمى اليوم الظلماس من أيام الورد ربعا وكذا يلقبها على هذه النسبة فيكون التاسع  
 عشر والاول هو الصبح (وامر بصيامه فلما فرض رمضان ترك) صوم عاشورا واستدل به الحنفية على انه  
 كان فرضا ثم نسخ بفرض رمضان وهو وجه عند الشافعية والمشهور عندهم انه لم يجب قط صوم قبل صوم  
 رمضان ويدل لذلك حديث معاوية صر فوا لم يكتب الله عليكم صيامه (وكان عبد الله) بن عمر راوى الحديث  
 (لا يصومه) اى عاشورا مخافة ظن وجوبه أو ان يعظم في الاسلام كالجاهلية والافهوسنة كما سيأتي البحث  
 فيه ان شاء الله تعالى (الا ان يوافق صومه) الذي كان يعتاده فيصومه على عادته لاتنقله بعاشورا \* وبه قال  
 (حدثنا قتيبة بن سعيد) النقي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يزيد بن ابي حبيب) المصري ابي رجاء  
 واسم أبيه سويد (ان عمر ابن مالك) بكسر العين وتخفيف الراء وبعد الالف كاف (حدثه أن عمروة)  
 ابن الزبير بن العوام (اخبره عن عائشة رضى الله عنها ان قريشا كانت تصوم عاشورا في الجاهلية) وكان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه في الجاهلية (ثم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم) الناس (بصيامه) لما  
 قدم المدينة وصامه معهم (حتى فرض رمضان وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء فليصمه) اى عاشورا



صلى الله عليه وسلم قد كراجهاد وفضله على سائر الاعمال المكتوبة فانه يحتمل أن يكون ذلك قبل وجوب الصوم وأما قول امام الحرمين وجماعة ان فرض الصيام افضل من فرض العين فمخالف لنص الشافعي فلا يقول عليه وقد قال عليه الصلاة والسلام للرجل الذي سأله عن افضل الاعمال عليك بالصوم فانه لا مثل له زاد الامام احمد عن اسحاق بن الطباع عن مالك يقول الله تعالى (يترك) الصائم (طعامه وشربه وشهوته) أي شهوة الجماع لعطفها على الطعام والشراب أو من عطف العام على الخاص لكن وقع عند ابن خزيمة ويديع زوجته من اجلي فهو صريح في الاقول وأصرح منه ما وقع عند الحافظ سمويه من الطعام والشراب والجماع (من اجلي الصيام) من بين سائر الاعمال ليس للصائم فيه حظ أو لم يعبد به أحد غيري أو هو سر بيني وبين عبدی يفعل خالصا لوجهي وفي الموطأ فالصيام بقاء السببية أي بسبب كونه لي أنه يترك شهوته لاجلي أو أن فيه صفة الصمدانية وهي التنزيه عن الغذاء (وأنأجرى) صاحبه (به) وقد علم أن الكريم اذا تولى الاعطاء بنفسه كان في ذلك اشارة الى تعظيم ذلك العطاء وتفخيمه ففيه مضاعفة الجزاء من غير عدد ولا حساب (و) سائر الاعمال (الحسنة بعشر امثالها) زاد في رواية في الموطأ الى سبع مائة ضعف وانفقوا على أن المراد بالصائم هنا من سلم صيامه من المعاصي وحديث الغيبة نفطر الصائم على ما في الاحياء قال العراقي ضعيف بل قال أبو حاتم كذب نعم ياتم ويمنع ثوابه اجماعا ذكره السبكي في شرحه وفيه نظر ماشقة الاحتراز لكن ان أكثر توجهت المقالة لانصحا وتطلبا ونحوهما الحاكم ونحوه وادنى درجات الصوم الاقتصار على الصيام عن المفطرات واسطها أن يضم اليه كف الجوارح عن الجرائم واعلاها أن يضم اليها كف القلب عن الوسواس وقال بعضهم معناه الصوم لي لا لك أي أنا الذي لا ينبغي لي أن أأطعم واشرب واذا كان بهذه المثابة وكان دخولك فيه كوني شرعته لك فانأجرى به صكك أنه يقول أنأجرأوه لان صفة التنزيه عن الطعام والشراب تطلبني وقد تلبست بها وليست لك لكنك انصفت بها في حال صومك فهي تذلل على فان الصبر حبس النفس وقد حبست بها امرى عما تعطيه حقيقة من الطعام والشراب فلهذا قال للصائم فرحتان فرحة عند فطره وتلك الفرحة لروحه الحيواني لا غير وفرحة عند لقاء ربه وتلك الفرحة لنفسه الناطقة الطبيعية الربانية فأورنه الصوم لقاء الله وهو المشاهدة \* وهذا الحديث أخرجه أبو داود وكذا النسائي والترمذي \* هذا (باب) باتنوين (الصوم كفارة) \* وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا جامع) هو ابن راشد الصيرفي الكوفي (عن أبي وائل) بالهمز شقيق بن سلمة (عن حذيفة) بن اليمان انه (قال قال عمر) ابن الخطاب (رضي الله عنه من يحفظ حديثا عن النبي) ولا يلب الوقت من يحفظ حديث النبي (صلى الله عليه وسلم في الفتن) المخصوصة (قال حذيفة أنا سمعته) صلى الله عليه وسلم (يقول قسنة الرجل في اهله) بأن يأتي بدينهم بغير جائز (وماله) بأن يأخذ من غير حله ويصرفه في غير مصرفه وزاد في باب الصلاة وولده (وجاره) بأن يتقى سعة كسبته كلها (تكفرها الصلاة والصيام والصدقة) وهذا موضع الترجمة قال في الفتح وقد يقال هذا لا يعارضه ما عند احد من طريق حماد بن سلمة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة رفعه كل العمل كفارة الا الصوم الصوم لي وأنا أجرى به لانه يحتمل في الاثبات على كفارة شيء مخصوص وفي النبي على كفارة شيء آخر وقد حله المصنف في موضع آخر على تكفير مطلق الخطيئة فقال في الزكاة باب الصدقة تكفر الخطيئة ثم أورد هذا الحديث بعينه وبؤيد الاطلاحة - عند مسلم من حديث أبي هريرة أيضا مرفوعا الصلوات الخمس ورمضان الى رمضان مكفرات ما بينهما ما اجتنب الكبائر ولا بن حبان في صحيحه من حديث أبي سعيد مرفوعا من صام رمضان وعرف حدوده كفر ما قبله وعلى هذا فقوله كل العمل كفارة الا الصيام يحتمل أن يكون المراد الا الصيام فانه كفارة وزيادة ثواب على الكفارة ويكون المراد بالصيام الذي هذا شأنه ما وقع خالصا للمسلمين الربا والشوائب انتهى (قال) عمر لحذيفة رضي الله عنهما (ليس أسأل عن ذه) بكسر الهمزة والفتح وكسر الهاء في الفرع وأصله وفي غيرهما بالسكون وهي هاء المسكت ويجوز فيها الاختلاس والسكون والاشباع واسم ليس ضمير الشأن (انما أسأل عن) الفتن الكبرى (التي تخرج كما يروج البحر) أي تضطرب كاضطرابه (قال) حذيفة) زاد في الصلاة ليس عليك منها بأس يا أمير المؤمنين (وان دون ذلك) ولا بن عساكر قال ان دون ذلك (بابا مغلقا) بالنصب صفة لبا بأي لا يخرج شيء من الفتن في حبانك (قال) عمر (يفتح) الباب (أوبكسر قال) حذيفة (بكسر قال) عمر (ذال) أي الكسر (اجدر) أولى من الفتح وفي نسخة أخرى (ان لا يخلق الى يوم



القيامة) أي اذا وقعت القسنة فالظاهر أنها لا تسكن قط قال شقيق (فقلنا المسروق) هو ابنه الاجدع (سله)  
 أي حذيفة (أ) كان عمر يعلم من الباب فسأله) أي سأله مسروق حذيفة عن ذلك (فقال نعم) بعلمه (كما يعلم ان  
 دون غد الليلة) أي أن الليلة أقرب من الغد ولا يذر عن المسقط أن غدا دون الليلة قبل وانما عمله عمر من قوله  
 عليه الصلاة والسلام لما كان والعمران وعمان على حراء انما عليك نبي وصديق وشهيدان وكان عمر هو  
 الباب وكانت القسنة بقتل عثمان وانخرق بسببها ما لا يفلق الى يوم القيامة وهذا الحديث سبق في باب الصلاة  
 كفارة وبأني ان شاء الله تعالى في علامات النية والفتن \* (باب الريان للصائمين) ولا يذري باب بالتسوين  
 الريان للصائمين والريان بفتح الراء وتشديد المثناة التحتية اسم علم على باب من ابواب الجنة يحتمل بدخول  
 الصائمين منه \* وبالسند قال (حدثنا خالد بن محمد) بفتح الميم وسكون الميمجة الجيلي - المكوفي قال (حدثنا  
 سليمان بن يلال) التميمي - المدني (قال حدثني) بالافراد (ابو حازم) بالحاء المهملة والزاي سلمة بن دينار الا عرج  
 القاص - المدني (عن سهل) هو ابن سعد الساعدي (رضي الله عنه عن النبي - صلى الله عليه وسلم قال ان في  
 الجنة بابا يقال له الريان) فيقبض العطشان وهو مما وقعت المناسبة فيه بين لفظه ومعناه فانه مشتق من الري  
 وهو مناسب لحال الصائمين لانهم تعطشهم انفسهم في الدنيا يدخولون من باب الريان ليأمنوا من العطش  
 وقال ابن المنير انما قال في الجنة ولم يقل للجنة ليشعر أن في الباب المذكور من النعم والراحة ما في الجنة فيكون  
 أبلغ في التشويق اليه وزاد النساء - وابن خزيمة من دخل شرب ومن شرب لا ينظمأ أبدا (يدخل منه الصائمون  
 يوم القيامة) الى الجنة (لا يدخل منه أحد غيرهم يقال ابن الصائمون فيقومون لا يدخل منه أحد غيرهم فاذا  
 دخلوا) منه (اغلق) الباب (فلم يدخل منه أحد) عبر فلم يدخل للماضي وكان القياس فلا يدخل لكنه عطف  
 على قوله لا يدخل فيكون في حكم المستقبل وكثر نفي دخول غيرهم منه لئلا يكيد وهذا الحديث أخرجه مسلم  
 في الحج \* وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الحزامي - الزاي (قال حدثني) بالافراد (معن) بفتح الميم  
 وسكون المهملة ابن عيسى بن يحيى القزاز المدني - (قال حدثني) بالافراد أيضا (مالك) الامام (عن ابن شهاب)  
 الزهري (عن حميد بن عبد الرحمن) بن عوف الزهري (عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال) ولان عساكر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من اتفق زوجين) اثنين من أي شيء  
 كان صنفين أو متشابهين وقد جاء مفسرا مرفوعا بعين شاتين جارين درهمين وزاد اسماعيل القاضي  
 عن أبي مصعب عن مالك من ماله (في سبيل الله) عام في انواع الخير أو خاص بالجهاد (نودي من ابواب الجنة  
 يا عبد الله هذا خير) من الخيرات وليس المراد به أفعل التفضيل والتسوين للتعظيم (فمن كان من اهل الصلاة)  
 المؤدين للفرائض المتكثرين من النوافل وكذا ما يأتي فيما قبل (دعى من باب الصلاة ومن كان من اهل الجهاد  
 دعى من باب الجهاد ومن كان من اهل الصيام) أي الذي الغالب عليه الصيام والافضل المؤمنين أهل لكل  
 (دعى من باب الريان) وعند احد لكل أهل عمل باب يدعون منه بذلك العمل فلاهل الصيام باب يدعون منه  
 يقال له الريان (ومن كان من اهل الصدقة) المتكثرين منها (دعى من باب الصدقة) وفي نسخة دعى من ابواب  
 الصدقة يجمع باب وليس هذا تكرارا لما في صدر الحديث حيث قال من اتفق زوجين لان الاتفاق ولو بالقليل  
 خير من الخيرات العظيمة وذلك حاصل من كل ابواب الجنة وهذا استدعاء خاص وفي نوادر الاصول من ابواب  
 الجنة باب محمد صلى الله عليه وسلم وهو باب الرحمة وهو باب التوبة وسائر الابواب مقسومة على اعمال البر  
 باب الزكاة باب الحج باب العمرة وعند عياض باب الكاظمين الغيظ باب الراضين الباب الايمن الذي يدخل منه  
 من لا حساب عليه وعند الأجرى - عن أبي هريرة مرفوعا ان في الجنة بابا يقال له الضحى فاذا كان يوم القيامة  
 ينادى مناد أين الذين كانوا يصلون صلاة الضحى هذا بابكم فادخلوا منه وفي الفردوس عن ابن عباس يرفعه  
 للجنة باب يقال له الفرح لا يدخل منه الا مفرح الصبيان وعند الترمذي باب للذكر وعند ابن بطال باب للصائرين  
 والحاصل أن كل من اكثر نوعا من العبادة خص باب يناسبها ينادى منه جزاءه فاذا قفل من يجمع له العمل  
 بجميع انواع التطوعات ثم ان من يجمع له ذلك اغناى دعى من جميع الابواب على سبيل التكرير والا فدخله انما  
 يكون من باب واحد وهو باب العمل الذي يكون أغلب عليه (فقال ابو بكر رضي الله عنه يا بني أنت) أي مقضى  
 بأبي (وامي يا رسول الله ما على من دعى من تلك الابواب من ضرورة) أي ليس على المدعوم من كل الابواب ضرر  
 بل له تكملة واعزاز وقال ابن المنير وغيره يريد من احد تلك الابواب خاصة دون غيره من الابواب فيكون اطلق

للجوع وأراد الواحد وقال ابن بطال يريد أن من لم يكن الامن اهل خصلة واحدة من هذه الخصال ودعى من بابها لاضرر عليه لان الغاية المطلوبة دخول الجنة وقال في شرح المشكاة لما خص كل باب بمن اكثر نوعا من العبادة وجمع الصديق رضي الله عنه رغب في أن يدعى من كل باب وقال ليس على من دعى من تلك الابواب ضرر بل شرف واكرام ثم سأل فقال (فهل يدعى أحد من تلك الابواب) ويختص بهذه الكرامة (كلها قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) يدعى منها كلها على سبيل التخيير في الدخول من أيها شاء لاستحالة الدخول من الكل معا (وارجو أن تكون منهم) الرجا منه صلى الله عليه وسلم واجب فقيه أن الصديق من أهل هذه الاعمال كلها \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في فضائل أبي بكر ومسلم في الزكاة والترمذي في المناقب والنسائي فيه وفي الزكاة والصوم والجهاد \* هذا (باب) بالتثنية (هل يقال) مبنى للمفعول وللسرخسي والمستقلى كافي الفتح هل يقول أي هل يجوز للانسان أن يقول (رمضان) بدون شهر (أو) يقال (شهر رمضان) ومن رأى ذلك كله واسعا أي جازيا بالاضافة وبغيرها وللشيمى مما في الفتح ومن رآه بزيادة الضمير قال البيضاوي كالزنجشري رمضان مصدر مرض اذا احترق فاضيف اليه الشهر وجعل علما فصرح كما قال الدمايني بأن مجموع المضاف والمضاف اليه هو العلم ويجمع رمضان على رمضانات ورماضين ورمضة ورمضاء وسعى بذلك لمرض الحر وشدة وقوعه فيه حال التسمية لانهم لما نقلوا اسماء الشهور من اللغة القديمة سموها باسم الازمنة التي وقعت فيها فصادف هذا الشهر أيام مرض الحر أي شدته وقال القاسمي أبو الطيب سمي بذلك لانه يمرض الذنوب أي يجر قهاوله اسماء غير هذا الشهر الى ستين ذكرها الطالقاني في كتابه حظائر القدس منها شهر الله وشهر الآلاء وشهر القرآن وشهر النجاة وقول الاكثرين يكره أن يقال رمضان بدون شهر رذة النووي في المجموع بأن الصواب خلافه كما ذهب اليه المحققون اهدم ثبوت نهى فيه بل ثبت ذكره بدون شهر كما أشار اليه المؤلف بقوله (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) مما وصله المؤلف في الباب التالي (من صام رمضان وقال) عليه الصلاة والسلام مما وصله من حديث أبي هريرة (لا تتقدموا رمضان) فلم يقل شهر رمضان واعتذر الزنجشري وتبعه البيضاوي عن هذا ونحوه بناء على أن مجموع شهر رمضان هو العلم بأنه من باب الحذف لامن باب الالباس كما قال \* بما عي النطاسي حديثا \* اراد ابن حديم قال في المصابيح يشير الى ما أنشده في المفصل من قول الشاعر

فهل لك فيما الى فاني \* طيب بما عي النطاسي حديثا

وقد عده في المفصل من الحذف للمبلس نظرا الى انه لا يعلم أن اسم الطيب حديم أو ابن حديم وعده هنا من باب الحذف لامن باب الالباس نظر الى المشتهر فيما بين البعض كرمضان عند من يعلم أن الاسم شهر رمضان أو جعله نظرا لمجرد الحذف مما هو كالمجاز الحذف من الاعلام وان كان من قبيل حذف بعض الكلمة لانهم أجروا مثل هذا العلم مجرى المضاف والمضاف اليه حيث أعربوا الجزأين وقوله تقدموا بفتح التاء والدال أصله تقدموا وحذف إحدى التائين تخفيفا أي لا تتقدموا الشهر بصوم تعدونه منه احتياطا ويأتي بحيث

هذا ان شاء الله تعالى في باب \* وبالسند قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا اسماعيل بن جعفر) الانصاري مولى رزيق المؤذن (عن أبي سهيل) نافع (عن أبيه) مالك بن أبي عامر التابعي الكبير (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جاء رمضان) بدون شهر واحتج به المؤلف لجواز ذلك لكن رواه الترمذي بذكر الشهر وزيادة الثقة مقبولة فتكون رواية البخاري مختصرة منه فلا تبقى له حجة فيه على اطلاقه بدون شهر (فتحت) بضم الفاء وتحصيف المنشاء لقوقية في الفرع وفي غيره فتحت بتشديد ها (ابواب الجنة) حقيقة لمن مات فيه أو عمل عللا لا يفسد عليه أو هو علامة للملائكة لدخول الشهر ونعظيم حرمة ومنع الشياطين من أذي المؤمنين قال ابن العربي وهو يدل على انها كانت مغلقة ويدل عليه ايضا حديث نافي باب الجنة فتقع فقول الخازن من فأقول محمد فيقول بك أمرت أن لا افتح لاحد قبلك قال وزعم بعضهم انها مفتحة دائما من قوله تعالى حتى اذا جاءوها وفتحت ابوابها وهذا اعتداء على كتاب الله وغلط اذهو جواب الجزاء انتهى وتعبه أبو عبد الله الابي بأنه انما يكون جوابا اذا كانت الواو زائدة وكذا اعرب الكوفيون وقال المبرد الجواب محذوف تقديره سعدوا والواو للحال ولم يشك أن الحال لا تقتضي أنها مفتوحة دائما ولا يستقيم مع الحديث المذكور الا أن يقال فتحة أولانم يأتون فيجدونها مفتوحة انتهى وأجمازا لان العمل يؤدى الى ذلك أولئك الثواب والمغفرة والرحمة بدليل رواية مسلم فتحت ابواب الرحمة الآن يقال الرحمة من اسماء الجنة \* وهذا الحديث أخرجه هنا مختصرا وقد أخرجه مسلم والنسائي من هذا الوجه بتمامه مثل رواية الزهري

الثانية ورواة الحديث مدينون الشيخه فبلني وأخرجه المؤلف في الصوم وفي صفة ابليس ومسلم في الصوم وكذا التماسي \* وبه قال (حدثني) ولا يذروا حديثي بواو العطف وفي نسخة أخبرني بالافراد في الثلاثة (يحيى ابن بكير) القعني قال (حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين مصغرا ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري (قال اخبرني) ولا يذروا بن عسا كحدثني بالافراد فيهما (ابن ابي أنس) أبو سهيل نافع (مولي القيسيين) أي بني تميم وكان نافع هذا أخو أنس بن مالك بن أبي عامر عم مالك بن أنس الامام حليف عثمان بن عبيد الله التيمي (ان اياه) مالك بن أبي عامر (حدثه انه سمع ابا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل رمضان) ولغير أبي ذر وابن عسا كشر رمضان (فتحت) بتشديد التاء ويجوز تخفيفها (ابواب السماء) قبل هذا من نصرف الرواة والاصل أبواب الجنة وكذا وقع في باب صفة ابليس وجنوده من بدء الخلق بلفظ أبواب الجنة في غير رواية أبي ذر وله أبواب السماء وقال ابن بطال المراد من السماء الجنة بقريته قوله (وغلقت أبواب جهنم) يحتمل أن يكون الفتح على ظاهره وحقيقته وقال التوربشتي هو كناية عن تنزيل الرحمة وإزالة الغلق عن مصاعداعمال العبادة تارة بهذا التوفيق وأخرى بحسن القبول وغلقت أبواب جهنم عبارة عن تنزه النفس الصوم عن رجس الفواحش والتخلص من البواعث على المعاصي بجمع الشهوات فان قيل ما منعكم أن تحمله على ظاهر المعنى قلنا لأنه ذكر على سبيل المنة على الصوم وانعام النعمة عليهم فيما أمروا به وندبوا اليه حتى صار الجنان في هذا الشهر كأن أبوابها فتحت ونعيمها هي واليران كأن أبوابها أغلقت وأنكالها عطلت واذا ذهبنا إلى الظاهر لم تقع المنة موقعها وتخلو عن الفائدة لأن الانسان مادام في هذه الدار فانه غير ميسر لدخول إحدى الدارين ورجح القرطبي رحمه الله على ظاهره اذا لضرورة تدعو الى صرف اللفظ عن ظاهره قال الطبري فائدة فتح أبواب السماء توقيف الملائكة على استحسان فعل الصائمين وانه من الله بمنزلة عظيمة ويؤيده حديث عمران الجنة لتزخر (مضان الحديث) (وسلست الشياطين) أي شددت بالسلاسل حقيقة والمراد مسترق السمع منهم وان تسلسلهم يقع في أيام رمضان دون إلهاليه لأنهم كانوا ممنوعوا من نزول القرآن من استراق السمع فزيدوا التسلسل مبالغة في الحفظ أو هو مجاز على العموم والمراد انهم لا يصلون من افساد المسلمين الى ما يصلون اليه في غيره لاشتغالهم فيه بالصيام الذي فيه قمع الشيطان وان وقع شيء من ذلك فهو قليل بالنسبة الى غيره وهذا أمر محسوس \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) القعني (قال حدثني) بالافراد (الليث) ابن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم (قال اخبرني) بالافراد (سالم ان) ولا يذروا الوقت سالم بن عبد الله بن عمر أن (ابن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا رأيتموه فصوموا واذا رأيتموه فافطروا) الضمير راجع الى الهلال وان لم يسبق له ذكر لالة السياق عليه ويأتي التصريح به ان شاء الله تعالى في الرواية المتعلقة في هذا الباب وبعده في الموصول (فان غم عليكم) بضم الغين المجعة وتشديد الميم مبالغة في المفعول من غمت الشيء اذا غطيته وفيه ضمير الهلال أي غطي الهلال بغيم (فاقدروا له) بهمة وصل وضم الدال ويجوز كسرهما أي قدروا له تمام العدد ثلاثين يوما لانه من التقدير (وقال غيره) أي غير يحيى بن بكير وأراد به عبد الله بن صالح كاتب الليث (عن الليث) بن سعد قال (حدثني) بالافراد (عقيل) هو ابن خالد مزارع الاسماعيلي (ويونس) بن يزيد مازا أورده الذهلي في الزهريات أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (لهلال رمضان) اذا رأيتموه فصوموا واذا رأيتموه فافطروا \* ومراده أن عقيل ويونس اظهرا ما كان مضمرا \* (باب من صام رمضان) حال كون صيامه (أيمانا) تصديقا بوجوبه (واحتسابا) طلبا للاجر (ونية) عطف على احتسابا لان الصوم انما يكون لاجل التقرب الى الله تعالى والنية شرط في وقوعه قريبة (وقالت عائشة رضي الله عنها) مما وصله المؤلف تاما في اوائل البيوع (عن النبي صلى الله عليه وسلم) بلفظ يغزو جيش الكعبة حتى اذا كانوا يبدا من الارض خسف بهم ثم (يبعثون على نياتهم) يعني في الاسخرة لأنه كان في الجيش المذكور المذكور والمختار فاذا بعثوا على نياتهم وقعت المؤاخذه على المختار دون المكره \* وبالسند قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم) الأزدي القصاب البصري قال (حدثنا هشام) الدستوائي قال (حدثنا يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قام ليلة القدر) حال كونه قيامه (أيمانا) تصديقا (واحتسابا) طلبا للاجر (غفر له ما تقدم من ذنبه) وعند احمد في مسنده برحال ثقات لكن فيه انقطاع

انقطاع من حديث عبادة بن الصامت مرفوعاً إليه القدر في العشر الباقية من قامته استغفار حسبت أن الله تبارك وتعالى يغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر الحديث (ومن صام رمضان) حال كون صيامه (إيماناً) مصداقاً لجوابه (واحساباً) قال الخطابي أي عزية وهو أن يصومه على معنى الرغبة في ثوابه طيبة به نفسه غير مستنقل لصيامه ولا مستطيل لأيامه (غفر له ما تقدم من ذنبه) زاد الإمام أحمد من طريق حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة وماتأخرو وقد رواه جماعة منهم مسلم وليس فيه وما تأخر لـ كن رواه النسائي في السنن الكبرى من طريق قتيبة بن سعيد بلفظ قام شهر رمضان وفيه وما تأخر ومن قام ليلة القدر إيماناً واحساباً غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وقد تابع قتيبة جماعة وقوله من ذنبه اسم جنس مضاف فيعم جميع الذنوب إلا أنه مخصوص عند الجمهور بالصغار \* هذا (باب) بالتسوين (اجود ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يكون في رمضان) قال ابن الحارث في أمالي المسائل المتفرقة الرفع في اجود هو الوجه لأنك إن جعلته في كان ضميراً يعود إلى النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن اجود بمجرده خبر لأنه مضاف إلى ما يكون فهو كون ولا يستقيم الخبر بالكون عما ليس يكون ألا ترى أنك لا تقول زيد اجود ما يكون فيجب أن يكون امام مبتدأ خبره قوله في رمضان من باب قولهم اخطب ما يكون الأمير قائماً وأكثر في السويق في يوم الجمعة فيكون الخبر الجملة بكلمة كقولك كان زيداً أحسن ما يكون في يوم الجمعة وما بدلاً من الضمير في كان فيكون من بدل الاشتغال كما تقول كان زيد عمله حسناً وإن جعلته ضميراً الشأن تعين رفع اجود على الابتداء والخبر وإن لم يجعل في كان ضميراً تعين الرفع على أنه اسمها والخبر محذوف وقامت الحال مقامه على ما تقرر في باب اخطب ما يكون الأمير قائماً وإن شئت جعلت في رمضان هو الخبر كقولهم ضرب في الدار لأن المعنى الكون الذي هو اجود إلا كون حاصل في هذا الوقت فلا يتعين أن يكون من باب اخطب ما يكون الأمير قائماً انتهى \* وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكي قال (حدثنا إبراهيم بن سعد) بكون العين ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري المدني نزيل بغداد قال (أخبرنا ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة) بضم عين الأول مصغراً والثالث مع سكون الفوقية ابن مسعود الهذلي المدني (أن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اجود الناس) أسماهم (بالخير وكان اجود ما يكون في رمضان) لأنه شهر يتضاعف فيه ثواب الصدقة وما صدقة أي اجودا كونه يكون في رمضان (حين يلقاه جبريل) عليه السلام وهو أفضل الملائكة وأكرمهم (وكان جبريل عليه السلام يلقاه كل ليلة) ولابن عساكر في كل ليلة (في رمضان) منذ أنزل عليه أو من فترة الوحى إلى آخر رمضان الذي توفي بعده رسول الله صلى الله عليه وسلم (حتى ينسلخ) يعرض عليه النبي صلى الله عليه وسلم القرآن) بعضه أو معظمه (فأذنيه) صلى الله عليه وسلم (جبريل عليه السلام كان اجود بالخير من الریح المرسلة) يحتمل أن يكون زيادة الجود بمجرّد لقاء جبريل ومحاسناته ويحتمل أن يكون بدارسته آياه القرآن وهو يبحث على مكارم الأخلاق وقد كان القرآن له صلى الله عليه وسلم خلقاً بحيث يرضى لرضاه ويبسخط لسخطه ويسارع إلى ما حث عليه ويتنعم بما حرّعه فلذلك كان يتضاعف جوده وإفضاله في هذا الشهر أقرب عهد به بالخاطبة جبريل وكثرة مدارسته لهذا الكتاب الكريم ولا شك أن الخاطبة توتر وتورث اخلاقاً من الخاطبة لكن إضافة آيات ذلك إلى القرآن كما قال ابن المنير آكد من إضافتها إلى جبريل عليه السلام بل جبريل إنما ينزله بالوحى فلا إضافة إلى الحق أولى من الإضافة إلى الخلق واسماً والنبي صلى الله عليه وسلم على المذهب الحق أفضل من جبريل فما جالس المفضل إلا المفضل فلا يقاس على مجالسة الأحاد للعلماء \* وفي هذا الحديث تعظيم شهر رمضان لاختصاصه بأبداء نزول القرآن ثم معارضة ما نزل منه فيه وأن ليلة أفضل من نهاره وأن المقصود من التلاوة والحضور والفهم لأن الليل مظنة ذلك لما في النهار من الشواغل والعوارض وأن أفضل الزمان أنما يحصل بزيادة العبادة وإن مداومة التلاوة توجب زيادة الخير واستحباب كثير العبادة في أواخر العمر \* وهذا الحديث قد سبق في كتاب الوحى \* (باب من لم يدع قول الزور) أي من لم يترك الكذب والميل عن الحق (والعمل به) أي بمقتضاه مما نهى الله عنه (في الصوم) كذا في الفرع زيادة في الصوم ونسبها الحفاظ ابن حجر لنسخة الصغاني \* وبالسند قال (حدثنا آدم بن أبي إياس) العسقلاني الخراساني الأصل قال (حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن قال (حدثنا سعيد المقبري عن أبيه) كيسان البجلي (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله) ولا يذروا ابن

عساكر قال النبي (صلى الله عليه وسلم من لم يدع) من لم يترك (قول الزور والعمل به) زاد المؤلف في الادب  
 عن احمد بن يونس عن ابي ذئب والجهل وفي رواية ابن وهب والجهل في الصوم ولا ين ماجه من طريق ابن  
 المبارك من لم يدع قول الزور والجهل والعمل به فالضمير في به يعود على الجهل لكونه اقرب مذكورا وعلى الزور  
 فقط وان بعد لاتفاق الروايات عليه او عليهم ما وافرد الضمير لاشترائهما في تنقيص الصوم قاله العراقي وفي الاولى  
 يعود على الزور فقط والمعنى متقارب وفي الاوسط للطبراني بسند درجته ثقات من لم يدع الخنا والكذب والجهل  
 على أن الكذب والغيبة والنميمة لا تصد الصوم وعن الثوري مما في الاحياء ان الغيبة تصد الصوم قال وروى ليث  
 عن مجاهد خصلتان يفسدان الصوم الغيبة والكذب هذا الفظه والمعروف عن مجاهد خصلتان من حفظهما  
 سلم له صومه الغيبة والكذب رواه ابن ابي شيبة والصواب الاول نعم هذه الافعال تنقص الصوم وقول بعضهم  
 انها صغائر تكفر باجتناب الكبائر اُجاب عنه الشيخ نقي الدين السبكي بان في حديث الباب والذي مضى  
 في أول الصوم دلالة قوية لذلك لان الرفث والخبز وقول الزور والعمل به مما علم النهي عنه مطلقا والصوم  
 مأثور به مطلقا فلو كانت هذه الامور اذا حصلت فيه لم يتأثر لم يكن لذكرها فيه مشروطة به معنى نفهمه فلما  
 ذكرت في هذين الحديثين بهتت على امرين احدهما زيادة قبحها في الصوم على غيره والثاني الخت على سلامة  
 الصوم عنها وان سلامته منها صفة كمال فيه وقوة الكلام تقتضي أن يتضح ذلك لأجل الصوم فقتضى ذلك أن  
 الصوم يكمل بالسلامة عنها فاذا لم يسلم عنها تنقص ثم قال ولا شك أن التكليف قد ترد بأشياء وبنه بها على أخرى  
 بطريق الاشارة وليس المقصود من الصوم عدم المحض كما في المنهيات لانه يشترط له النية بالاجماع ولعل القصد  
 به في الاصل الامسالة عن جميع المخالفات لكن لما كان ذلك يشق خفف الله وأمر بالامسالة عن المفطرات وبنه  
 العاقل بذلك على الامسالة عن المخالفات وأرشد الى ذلك ما تضمنته احاديث الميين عن الله مراده فيكون  
 اجتناب المفطرات واجبا واجتناب ما عداها من المخالفات من المكملات نقله في فتح الباري (فليس لله حاجة في  
 ان يدع) يترك (طعامه ونزاهه) هو مجاز عن عدم الالتفات والقبول فتني السبب وأراد المسبب والافالته  
 لا يحتاج الى شيء قاله البيضاوي مما نقله الطيبي في شرح المشكاة وقول ابن بطل وغيره معناه ليس لله ارادة في  
 صيامه فوضع الحاجة موضع الارادة فيه اشكال لانه لو لم يرد الله تركه لطعامه وشرا به لم يقع الترك ضرورة أن  
 كل واقع تعلقت الارادة بوقوعه ولولا ذلك لم يقع وليس المراد الامر بترك صيامه اذا لم يترك الزور وانما عناه  
 التحذير من قول الزور فهو كقوله عليه الصلاة والسلام من باع النحر فليس يقص الخنازير اى يدبها ولم يأمره  
 بشقصها ولكنه على التحذير والتعظيم لاثم شارب النحر وكذلك حذر الصائم من قول الزور والعمل به لئيم له أجر  
 صيامه وهذا الحديث أخرجه البخاري ايضا في الادب وابوداود واخرجه الترمذي في الصوم وكذلك  
 النسائي وابن ماجه وهذا (باب) بالنسبون (هل يقول) الشخص (انى صائم اذا شتم) وبالسند قال (حدثنا  
 ابراهيم بن موسى) بن يزيد التميمي (الفرار الرازي الصغير قال) اخبرنا هشام بن يوسف (الصنعاني الجاني قاضيا  
 عن ابن حريج) عبد الملك (قال اخبرني) بالافراد (عطاء) هو ابن ابي رباح (عن ابي صالح) ذكر كوان (الزبان  
 انه سمع ابا هريرة رضى الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل (كل عمل ابن آدم له)  
 فيه حظ ومدخل لاطلاع الناس عليه فهو يتجمل به ثوابا من الناس ويجوز به خطا من الدنيا وزاد في رواية كل  
 عمل ابن آدم يضاعف الحسنة بعشرة امثالها الى سبعمائة ضعف (الا الصيام فانه) خالص (لى) لا يعلم ثوابه المترتب  
 عليه غيرى او وصف من اوصافى لانه يرجع الى صفة الصمدية لان الصائم لا يأكل ولا يشرب فتخلق باسم الصمد  
 أو ان كل عمل ابن آدم مضاف لانه فاعله الا الصوم فانه مضاف لى لاني خالقه له على سبيل التثريف والتخصيص  
 فيكون كتخصيص آدم باضافته اليه أن خلقه بيده وكل مخلوق بالحقيقة مضاف الى الخالق لكن اضافة  
 التثريف خاصة بمن شاء الله أن يخصه بها او كأنه تعالى يقول هو لى فلا يشغل ما هو لك عما هو لى ولان فيه مجمع  
 العبادات لان مدارها على الصبر والشكر وهما حاصلان فيه ولما كان ثواب الصيام لا يخصه الا الله تعالى  
 لم يكلفه تعالى الى ملائكته بل تولى جراه تعالى بنفسه قال (وانا اجرى به) بفتح الهمزة وفيه دلالة على أن ثواب  
 الصوم أفضل من سائر الاعمال لانه تعالى اسند اعطاء الجزاء اليه واخبر أنه يتولى ذلك بنفسه والله تعالى اذا تولى  
 شيئا بنفسه دل على عظم ذلك الشيء وخطره قدره وهذا كما روى ان من أدمن قراءة آية الكرسي عقب كل صلاة



فانه لا يتولى قبض روحه الا الله تعالى (والصيام جنة) وقاية من المعاصي ومن النار واذا كان يوم صوم احدكم  
 فلا يرفث) بتلث الفاء واخره ثاء مثلثة لا يفحش في الكلام (ولا ينجس) بالصلاد المسملة والنجاء المجمع المفتوحة  
 ويجوز ابدال الصاد سيناً اي لا يصح ولا يخاصم (فان سابه احد) وزاد سعيد بن منصور من طريق سهل او مراه  
 يعني جادله (او قاله) يعني ان ثبأ أحد لمساخته او مفاثله (فليقل) له بلسانه اني صائم ليكف خصمه عنه أو يقلبه  
 ليكف هو عن خصمه ورجح الاول النووي في الاذكار وباللاني جزم المتولي ونقله الراقي عن الأئمة وتعقب  
 بأن القول حقيقة انما هو باللسان وأجيب بأنه لا يمتنع المجاز وقال النووي في المجموع كل منهما حسن والقول  
 بالسلك اقوى ولو جمعهم ما كان حسناً قال في الفتح ولهذا التردد أتى البخاري بقوله في ترجمته لهذا الباب  
 بالاستفهام فقال هل يقول اني صائم اذ اشتم وقال الروياني ان كان رمضان فليقل بلسانه وان كان غيره فليقل  
 في نفسه (ان امرؤ صائم) قال في الرواية السابقة في باب فضل الصوم مرتين (و) الله (الذي نفس محمد بيده  
 خلوف) بضم الخاء على الصواب ولا يذر عن الكشميني تخلف بنهم الخاء واللام وحذف الواو جمع خلعة  
 بالكسر اي تغير رائحة (فم الصائم) خلاص معدته من الطعام ولا يذرف نسخة في الصائم بغير ميم بعد الفاء  
 (أطيب عند الله) يوم القيامة كما في مسلم أو في الدنيا الحديث فان خلوف افواههم حين يمسون أطيب عند الله  
 (من ريح المسك) وفيه اشارة الى أن رتبة الصوم عليه على غيره لان مقام العندية في الحضرة القدسية اعلى  
 المقامات السنية وانما كان الخلوف أطيب عند الله من ريح المسك لان الصوم من اعمال السر التي بين الله تعالى  
 وبين عبده ولا يطلع على صحته غيره فجعل الله رائحة صومه تنم عليه في المحشر بين الناس وفي ذلك اثبات الكرامة  
 والثناء الحسن له وهذا كما قال عليه الصلاة والسلام في المحرم فانه يبعث يوم القيامة ملياً وفي الشهيد يبعث  
 وأوداجه تشخب دمان شهده بالقتل في سبيل الله ويبعث الانسان على ما عاش عليه قال السمرقندي يبعث  
 الزاهر وتعلق زمارته في يده فيقبلها فتعود اليه ولا تفارقه ولما كان الصائم يتغير فيه بسبب العبادة في الدنيا  
 والنفس تذكره الرائحة الكريمة في الدنيا جعل الله تعالى رائحة فم الصائم عند الملائكة أطيب من ريح المسك  
 في الدنيا وكذلك في الدار الآخرة فن عبد الله تعالى وطلب رضاه في الدنيا فانشأ من عمله آثار مكرهة في الدنيا فانها  
 محبوبة له تعالى وطيبة عنده لكونها نشأت عن طاعته واتباع مرضاه ولذلك كان دم الشهيد يريحه يوم القيامة  
 كريح المسك وغبار المجاهدين في سبيل الله ذريرة اهل الجنة كما ورد في حديث مرسل (للسائم فرحان) خبر  
 مقدم ومبتدأ مؤخر (يفرحهما) اي يفرح بهما خذف الجار وسعاً كقوله تعالى فليصمه أي فيه (اذا اوطر  
 فرح) زاد مسلم بظهوره اي لزوال جوعه وعطشه حيث أبتج الفطر وهذا الفرح الطبيعي أو من حيث انه عام  
 صومه وخاتمة عبادته وفرح كل أحد بحسبه لاختلاف مقامات الناس في ذلك (واذا التي ربه) عز وجل (فرح  
 بصومه) اي يجزائه وثوابه أو ببقائه وعلى الاحتمالين فهو مسرور بقبوله \* (باب) مشروعية (الصوم لمن خاف  
 على نفسه العزوبة) اي ما نشأ عنها من ارادة الوقوع في العنت ولا يذرف العزبة بنهم العين وسكون الزاى  
 وحذف الواو وبالسند قال (حدثنا عبدان) لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة الأزدي العتيبي المروزي المصري  
 الاصل (عن ابي حمزة) بجاء مهمله وزاى محمد بن ميمون السكري (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم  
 النخعي) عن علقمة بن قيس النخعي انه (قال بينا) بغير ميم (بنا امشي مع عبد الله) يعني ابن مسعود (رضي الله  
 عنه) وجواب بينا قوله (فقال كناع البي صلى الله عليه وسلم فقال من استطاع منكم الباءة) بالمد على الافصح  
 لغة الجماع والمراد به هنا ذلك وقيل مؤن السكاح والقائل بالاول رده الى معنى الثاني اذ التقدير عنده من استطاع  
 منكم الجماع لقد رته على مؤن السكاح (فليتزوج فانه) اي التزوج (اغض) بالغين والمضاد المجتهد (للبصر  
 وأحصن للفرج ومن لم يستطع) اي الباءة للعزوة عن المؤن (فعليه بالصوم) وانما ذكره بذلك لان من لم يستطع  
 الجماع لعدم شهوته لا يحتاج الى الصوم لافعهما وهذا فيه كلام للنخعة فقليل من اغراء الغائب وسهله تقدم المغري  
 به في قوله من استطاع منكم الباءة فكان كاغراء الحاضر قال ابو عبيدة وقال ابن عصفور الباء زائدة في المبتدأ  
 ومعناه انظر لا الامر اي فعليه الصوم وقال ابن خروف من اغراء المخاطب اي أشير واعليه بالصوم خذف فعل  
 الامر وجعل عليه عوضاً منه وتولى من العمل ما كان الفعل يتولاه واستتر فيه ضمير المخاطب الذي كان متصلاً  
 بالفعل ورجح بعضهم رأي ابن عصفور بان زيادة الباء في المبتدأ وسع من اغراء الغائب ومن اغراء المخاطب

من غير أن يجزئ صغيره بالطرف او حرف الجزر الموضوع مع ما خضعه موضع فعل الامر (فانه) اى فان الصوم (له) للسانم (وجاء) بكسر الواو والمذاى قاطع للشهوة واستشكل بأن الصوم يزيد في تهيج الحرارة وذلك مما يشير الشهوة وأجيب بان ذلك انما يكون في مبدأ الامر فاذا تقادى عليه واعتاده ~~سكن~~ ذلك قال في الروضة فان لم تنكس به لم يكسرها بكافور ونحوه بل ينكح قال ابن الرفعة نقل عن الاصحاب لانه نوع من الاختصاص \* (باب

قول النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث مسلم (اذا رأيتم الهلال فصوموا واذا رأيتموه فامطروا) به سمة قطع (وقال صلى) بن زفر بضم الزاى وفتح الفاء المخففة وصلة بكسر الصاد بوزن عدة العيسى الكوفي النابجى الكبير مما وصله اصحاب السنن (عن عمار) هو ابن ياسر (من صام يوم الشك) الذى تحدث الناس فيه برؤية الهلال ولم تثبت رؤيته (فقد عصى) ابا القاسم صلى الله عليه وسلم) وذكر الكنية الشريفة دون الاسم اشارة الى انه يقيم احكام الله بين عبادة واستدلال به على تحريم صوم يوم الشك لان الصحابي لا يقول ذلك من قبل رايه فهو من قبل المرفوع والمعنى فيه القوة على صوم رمضان وضعفه السبكي بعدم كراهة صوم شعبان على أن الاسنوى قال ان المعروف المنصوص الذى عليه الاكثرون الكراهة لا التحريم \* (بالسند قال) (حدثنا عبد الله بن مسلمة)

المقنعى (عن مالك) الامام ولا بن عساكر حدثنا مالك (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر رمضان فقال لا تصوموا حتى تروا الهلال) اى اذا لم يكمل شعبان ثلاثين يوما (ولا تظهروا) من صومه (حق تروه) اى الهلال وليس المراد رؤية جميع الناس بحيث يحتاج كل فرد الى رؤيته بل المعبر برؤية بعضهم وهو العدد الذى ثبت به الحقوق وهو عدلان الا انه يكتفى في ثبوت هلال رمضان بعدل واحد يشهد عند القاضي وقالت طائفة منهم بغوى ويجب الصوم ايضا على من اخبره موثوق به بالرؤية وان لم يذكره عند القاضي ويكتفى في الشهادة تشهد اى رأيت الهلال لأن يقول غدا من رمضان لانه قد يعتقد دخوله بسبب لا يوافقه عليه المشهود عنده بأن يكون أخذه من حساب او يكون حنفي يري ايجاب الصوم ليلة الغيم او غير ذلك واستدل لقبول الواحد بجديت ابن عباس عند اصحاب السنن قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم ولم فقال اى رأيت الهلال فقال أنشهد أن لا اله الا الله وأنشهد أن محمدا رسول الله قال نعم قال يا بلال أذن في الناس أن يصوموا غدا وروى أبو داود وابن حبان عن ابن عمر قال تراه الناس الهلال فاخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم انى رأيت نصاب وأمر الناس بصيامه وهذا أشهر قول الشافعى عند اصحابه واجمعهما لكن آخر قوله انه لا بد من عدلين قال في الام لا يجوز على هلال رمضان الا شاهدان لكن قال الصيرى ان صح أن النبي صلى الله عليه وسلم قبل شهادة الاعرابى وحده أو شهادة ابن عمر وحده قبل الواحد والا فلا يقبل أقل من اثنين وقد صح كل منهما وعندي أن مذهب الشافعى قبول الواحد وانما يرجع الى الاثنين بالقياس لما لم يثبت عنده في المسألة سنة فانه تمسك لواحد باثر عن علي - ولهذا قال في المختصر ولو شهد برؤيته عدل واحد رأيت أن

اقبله لا اثر فيه (فان غم عليكم) بضم الغين المعجمة وتشديد الميم اى ان حال ينكمم وبين الهلال غيم في صومكم او فطرتم (فاقدروا له) به سمة وصل وضم الدال وهو تأكيد لقوله لا تصوموا حتى تروا الهلال اذ المقصود حاصل منه وقد أوردت هذه الزيادة المؤكدة عند المخالف شبهة بحسب تفسيره لقوله فاقدروا له فالجهور قالوا معناه قدروا له تمام العدد ثلاثين يوما اى انظروا في اول الشهر واحسبوا ثلاثين يوما كما جاء مفسرا في الحديث اللاحق ولذا أخره المؤلف لانه مفسر وقال آخرون ضيقوا له وقدروه تحت الحساب وهو مذهب الحنابلة وقال آخرون قدروه بحساب المنازل قال الشافعية ولا عبرة بقول المقنع فلا يجب به الصوم ولا يجوز والمراد بآية وبالجمم هم يتدون الاهتداء في أدلة القبلة ولكن له أن يعمل بحسابه كالهالة ولظاهر هذه الآية وقيل ليس له ذلك وصح في المجموع أن له ذلك وانه لا يجزئه عن فرضه وصح في الكفاية انه اذا جاز أجزاء ونقله عن الاصحاب وصوته الزركشى تبعاً للسبكي قال وصرح به في الروضة في الكلام على أن شرط النية الجزم قال والحاسب وهو من يعدد منازل القمر وتقدير سوره في معنى المنجم وهو من يرى أن اول الشهر طلوع النجم الفلانى وقد صرح به ما معاني المجموع \* وبه قال

(حدثنا عبد الله بن مسلمة) بن قعنب قال (حدثنا مالك) الامام (عن عبد الله بن دينار عن عبد الله ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشهر تسع وعشرون ليلة فلا تصوموا

حتى تروه) أي الهلال (فان غم عليكم) في صومكم (فاكلوا العدة) عدة شعبان (ثلاثين) يوما وهذا مفسر ومبين  
لقله في الحديث السابق فاقد رواله وأولى ما فسر الحديث بالحدث \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد  
الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبان بن الحجاج) (عن جده) بفتح الجيم والموحدة واللام (ان هيم) بضم السين  
وفتح الحاء المهملةين المكسوفين المتوفين زمن الوليد بن يزيد قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول قال النبي  
صلى الله عليه وسلم الشهر هكذا وهكذا) أشار بيده الكريمتين ناشر أصابعه مرتين فهذه عشرون (وخمس  
الايهام) بفتح الخاء المعجمة والنون المخففة آخر مهملة أي قبض أصبعه الابهام ونشر بقية أصابعه (في) المائة  
(الثالثة) فهي تسعة والجملة تسعة وعشرون يوما ولا بد من الكشميين وحسب الابهام بالحاء المهملة ثم  
الموحدة أي منعها من الارسال والحاصل أن العبرة بالهلال فتارة يكون ثلاثين وتارة تسعة وعشرين وقد لا يرى  
فيجب الكمال العدد ثلاثين وقد يقع النقص متواليا في شهرين وثلاثة ولا يقع في أكثر من أربعة أشهر وهذا  
الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الطلاق ومسلم والنسائي في الصوم \* وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس  
قال (حدثنا شعبان بن الحجاج) قال (حدثنا محمد بن زياد) بكسر الزاي وتخفيف التحتية القرشي الجمعي المدني  
الأصل سكن البصرة التابعي الثقة (قال سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم أو  
قال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم) بالشك من الراوي (صوموا) أي افوا الصيام ويتواعلى ذلك أو صوموا  
إذا دخل وقت الصوم وهو من فجر القدر (أو رويته) الضمير للهلال وإن لم يسبق له ذكر دلالة السياق عليه واللام  
للتوقيت كهي في قوله أقم الصلاة لدلوك الشمس أي وقت دلوكها وقال ابن مالك وابن هشام يعني بعد أي بعد  
زوالها وبعد رؤية الهلال (وأفطروا رويته) بهمزة قطع (فان غمى عليكم) بضم الغين المعجمة وتشديد الموحدة  
المكسورة مبنيا للمفعول والعموى فان غمى بفتح المعجمة وكسر الموحدة كعلم وقال عياض غمى بفتح الغين  
وتخفيف الباء لا بد من عند القاصي بضم الغين وتشديد الباء المكسورة وكذا قيده الأصلي والاول ابن ومعناه  
خفى عليكم وهو من الغباوة وهو عدم القطنة استعارة لحناء الهلال وللكتيمى أي غمى بضم الهمزة وزيادة ياء  
مبنيا للمفعول من الأغماء يقال غمى عليه الخبر إذا استعجم ولله مقلى غم بضم المعجمة وتشديد الميم قال في  
القاموس حال دون غم رقيق (فاكلوا عدة شعبان ثلاثين) فيه نصريح بان عدة الثلاثين المأمور بها في حديث  
ابن عمر تكون من شعبان وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم وكذا النسائي \* وبه قال (حدثنا أبو عاصم)  
الضحاك بن مخلد التليل (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن يحيى بن عبد الله بن صيفي) بإصاذهم ملة  
مفتوحة فتحية ساكنة وفاء اسم بلفظ النسبة (عن عكرمة بن عبد الرحمن) بن الحارث المخزومي (عن أم سلمة)  
أم المؤمنين (رضي الله عنها) أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى من نسائه بمئة الهزمة من آلى أي حلف لا يدخل  
عليهن (شهرًا) وفي مسلم من حديث عائشة أقسم أن لا يدخل على أزواجه شهر أفيقه التصريح بأن حلفه عليه  
الصلاة والسلام كان على الامتناع من الدخول عليهن شهرًا فبين أن المراد بقوله هنا آلى حلف لا يدخل ولم يرد  
الحلف على الوطء والروايات بقصر بعضها بعضا فان الإيلاء في اللغة مطلق الحلف ويستعمل في عرف الفقهاء  
في حلف مخصوص وهو الحلف على الامتناع من وطء زوجته مطلقا ومدة تزيد على أربعة أشهر وتعديته من  
في قوله من نسائه تدل على ذلك لأنه راعى المعنى وهو الامتناع من الدخول وهو تعدى بمن (فلما مضى تسعة  
وعشرون يوما) وفي حديث عائشة عندهم مسلم فلما مضت تسع وعشرون ليلة دخل واستشكل لأن مقتضاه أنه  
دخل في اليوم التاسع والعشرين فلم يكن ثم شهر لا على الكمال ولا على النقصان واجب بان المراد تسع وعشرون  
ليلة بأيامها فان العرب تؤرخ باليالي وتكون الأيام تابعة لها وبذلك الحديث أم سلمة هذا فلما مضى تسعة  
وعشرون يوما (غدا) بالعين المعجمة ذهب أول النهار (أوراح) ذهب آخره والشك من الراوي (فقبل له) وفي  
مسلم من حديث عائشة بد أبي فقلت يا رسول الله (ألك حلفت أن لا تدخل) علينا (شهرًا ففضل) عليه الصلاة  
والسلام (أن الشهر يكون تسعة وعشرين يوما) ولا بد من دعوهم بالرفع وهذا محمول عند الفقهاء على أنه عليه  
الصلاة والسلام أقسم على ترك الدخول على أزواجه شهرًا بعينه بالهلال وجاء ذلك أشهرًا فاقصا فلو تم ذلك الشهر  
ولم ير الهلال فيه ليلة الثلاثين لم يكن ثلاثين يوما ما لو حلف على ترك الدخول عليهن شهرًا مطلقا لم يبرأ إلا بشهر  
تام بالعدد وهذا الحديث أخرجه أيضا في النكاح ومسلم في الصوم والنسائي في عشرة النساء وابن ماجه

في الملاق \* وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى القرشي المدني قال (حدثنا سليمان بن بلال) التيمي المدني (عن جده) الطويل (عن ابي رضى الله عنه قال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسائه) بعد الهمة وفتح اللام اى حلف لا يدخل عليهن شهرا (وكانت) بالواو وفي نسخة فكانت (انفكت رجله فاقام في مشربة) بفتح الميم وسكون الشين المهجة وضم الراء وفتحها وبالواحدة غرفة (تسعا وعشرين ليلة) وفي نسخة بالفتح كاصله لم يفسرها تسعة وعشرين (ثم نزل) من المشربة ودخل على عائشة (فقالوا) وعند مسلم قالت عائشة فقلت (يا رسول الله) انك (آليت) حلفت أن لا تدخل (شهر افعال) عليه الصلاة والسلام (ان الشهر يكون تسعا وعشرين) يوما وللشهيبي والحوي والمستمل وابن عساكر تسعة وعشرين \* وهذا الحديث أخرجه ايضا في الايمان والنذور والنكاح \* هذا (باب) بالتسعين (شهر اعيد) رمضان وذو الحجة (لا ينقصان قال ابو عبد الله) البخاري (قال اسحاق) هو ابن راهويه وابن سويد بن هبيرة العدوي (وان كان) كل واحد من شهرى العيد (ناقصا) في العدد والحساب (فهو تام) في الاجرو والثواب (وقال محمد) هو ابن سيرين والمؤلف نفسه (لا يجتمعان كلاهما ناقص) كلاهما مبدء أو ناقص خبره والجللة حال من ضمير الاثنين قال احمد بن حنبل ان نقص رمضان ثم ذو الحجة وان نقص ذو الحجة ثم رمضان وذكر فاسم في الدلائل انه سمع البراري يقول لا ينقصان جميعا في سنة واحدة قال ويدل له رواية يزيد بن عتبة عن سمرة بن جندب مر فوعا شهر اعيد لا يكونان ثمانية وخمسين يوما وقال آخرون يعنى لا يكاد يتفق نقصانهما جميعا في سنة واحدة غالباً والافو محل الكلام على عمومته اختل ضرورة أن اجتماعهما ناقصين في سنة واحدة قد وجد بل قال الطحاوي قد وجدناهما ينقصان معاني اعموام وهذا الوجه اعدل مما قبله ولا يجوز حله على ظاهره ويكتفى في ردّه قوله عليه الصلاة والسلام صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فان غم عليكم فامكوا العدة فانه لو كان رمضان ابد اثلاثين لم ينجح الى هذا وقيل لا ينقصان في نواب العمل فيهما كما سياتى ان شاء الله تعالى وسقط من قوله قال ابو عبد الله الى اخر قوله ناقص من رواية أبي ذر وابن عسار \* وبالسند قال (حدثنا مسدد) بالمهمل ابن مسهر قال (حدثنا عفر) هو ابن سليمان البصري (قال سمعت اسحاق يعني ابن سويد) وسقط لفظ يعنى لابي الوقت والجللة لابي ذر وابن عسار وهذا هو العدوي (عن عبد الرحمن بن أبي بكره عن ابيه) أبي بكره تفيح (عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولم يسبق المؤلف متن هذا الاسناد وهو عند أبي نعيم في مسخره من طريق أبي خليفة وأبي مسلم الكجني جميعا عن مسدد بهذا الاسناد بالفظ لا ينقص رمضان ولا ينقص ذو الحجة قال المؤلف (ح وحدثني) بالافراد (مسدد قال حدثنا عفر عن خالد الخذاء قال اخبرني) بالافراد لا بوي ذر والوقت وابن عساكر حدثني بالافراد ايضا (عبد الرحمن بن أبي بكره عن ابيه رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال شهران لا ينقصان) مبدء أو خبر قال الزين بن المنذر المراد ان النقص الحسى باعتبار العدد بخبر بان كلاهما شهر عيد عظيم فلا ينبغي وصفهما بالنقصان بخلاف غيرهما من الشهور وقال البيهقي في المعرفة انما خصهما بالاذكر لعل في حكم الصوم والحج بهما وبه جزم النووي وقال انه الصواب العمدة وان كل ما ورد عنهما من الفضائل والاحكام حاصل سواء كان رمضان ثلاثين او تسعا وعشرين سواء صادف الوقوف اليوم التاسع او غيره ولا ينبغي أن محل ذلك ما اذا لم يحصل تقصير في ابتغاء الهلال وفائدة الحديث رفع ما يقع في القلوب من شك لمن صام تسعا وعشرين او وقف في غير يوم عرفة وقال الطيبي ظاهره سياق الحديث في بيان اختصاص الشهرين بعزى ليست في سائرهما وليس المراد أن نواب الطاعة في سائرهما قد ينقص دونهما وانما المراد رفع الحرج عما عسى أن يقع فيه خطأ في الحكم لا اختصاصهما بالعيد وجواز احتمال وقوع الخطأ فيهما ومن ثم لم يقتصر على قوله رمضان وذو الحجة بل قال (شهر اعيد) خبر مبدء أو محذوف اى هما شهر اعيد أو رفع على البدلية احدهما (رمضان) بغير صرف للعلمية والالف والنون (و) الآخر (ذو الحجة) وهذا القظ من السند الثاني وهو موافق للفظ الترجمة واطلق على رمضان انه شهر عيد لقربه من العيد أو ليكون هلال العيد ربما روى في اليوم الاخير من رمضان قاله الاثرم والاول اولى ونظيره قوله صلى الله عليه وسلم المقرب وتر النهار أخرجه الترمذي من حديث ابن عمر وصلاة المغرب ليلية جهرية واطلق كونها وتر النهار لقربها منه وفيه اشارة الى أن وقتها يقع اول ما تقرب الشمس واستشكل ذكر الحجة لانه انما يقع الحج في العشر الاوّل منه فلا دخل لنقصان الشهر وقامه وأجيب بانه مؤول بان الزيادة والنقص اذا وقع في العقدة يلزم منه انقص عشر ذى الحجة الاول

أو زيادته فيقفون الثامن أو العاشر فلا ينقص أجرو وفهم عما لا غلط فيه قاله الكرماني - لكن قال البرماوي وقوف الثامن غلطاً لا يعتبر على الأصح \* (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تكتب ولا تحسب) بالنون فيهما وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا الأسود بن قيس) الكوفي التابعي الصغير قال (حدثنا سعيد بن عمرو) بنغ العين بن سعيد بن العاصي المدني سكن دمشق ثم الكوفة (أنه سمع ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أنا) أي العرب أو نفسه المقدسة (أمة) جماعة (أمة) بلفظ النسبة إلى الام أي السابقون على الحالة التي ولدنا عليها الاتهام (لا تكتب) بيان لكونهم كذلك أو المراد النسبة إلى أمة العرب لأنهم ليسوا أهل كتاب والكتاب فيهم نادر (ولا تحسب) بضم السين لا تعرف حساب النجوم ونسبهم بها فلم تكلف في تعريف موافق صورنا ولا عبادتنا ما يحتاج فيه إلى معرفة حساب ولا كتابة إنما ربطت عبادتنا بأعلام واضحة وأموار ظاهرة لا تحصى يستوى في معرفتها الحساب وغيرهم ثم غم عليه الصلاة والسلام هذا المعنى بإشارته يده من غير لفظ إشارة يفهمها الآخر والاعجمي (الشهر هكذا وهكذا) قال الراوي (يعني) عليه الصلاة والسلام (مرة تسعة وعشرين ومرة ثلاثين) قال في الفتح هكذا ذكره آدم شيخ المؤلف مختصراً ورواه عن شعبة تماماً أخرجه مسلم عن ابن المنني وغيره عنه بلفظ الشهر هكذا وهكذا وعقد الإبهام في الثالثة والشهر هكذا وهكذا وهكذا يعني تمام ثلاثين أي أشارت أولاً بأصابع يديه العشر جميعاً مرتين وقبض الإبهام في المرة الثالثة وهذا هو المعبر عنه بقوله تسع وعشرون وأشار به مائة أخرى ثلاث مرات وهو المعبر عنه بقوله ثلاثون \* وحديث الباب أخرجه مسلم في الصوم وكذا أبو داود والنسائي \* هذا (باب) بالثنون وبغيره (لا يتقدم) بنون التوكيد الثقيلة ويجوز تخفيفها ولا يذروا بن عساكر لا يتقدم أي المكلف (رمضان) وقال الحافظ ابن حجر لا يتقدم بضم أوله وفتح ثانيه يعني مبنياً للمفعول رمضان رفع نائب عن الفاعل ثم قال ويجوز فتحهما أي أول يتقدم وثانيه ولم يعزه لأحد (بصوم يوم ولا) ولابن عساكر (يومين) بعده منه بقصد الاحتياط له فان صومه مرتب بالرؤية فلا حاجة إلى التكلف وبالسند قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) الفراهيدي البصري قال (حدثنا هشام) الدستوائي قال (حدثنا يحيى بن أبي كثير) البجلي أحد الثقات الأثبات إلا أنه كان كثير الأرسال والتدليس رأى أنسا ولم يسمع منه واحتج به الأئمة (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يتقدم أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين) أي بنية الرضاية احتياطاً ولكراهة التقدم معان \* أحدها خسران من أن يزاد في رمضان ما ليس منه كأنه من صيام يوم العيد لذلك حذرنا ما وقع فيه أهل الكتاب في صيامهم فزادوا فيه بآرائهم وأهوائهم وخرج الطبراني عن عائشة أن ناساً كانوا يتقدمون الشهر فيصومون قبل النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله ولهذا نهى عن صوم يوم الشك \* والمعنى الثاني الفصل بين صيام القرض والنفل فإن جنس الفصل بين الفرائض والنوافل مشروع ولذا حرم صيام يوم العيد ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن توصل صلاة مفروضة بصلاة حتى يفصل بينهما بسلام أو كلام خصوصاً سنة التجرؤ في المسند أنه صلى الله عليه وسلم فعله وهذا فيه نظر لأنه يجوز لمن له عادة كما سيأتي أن شاء الله تعالى \* والمعنى الثالث أنه لا تقوى على صيام رمضان فإن مواصلة الصيام تضعف عن صيام القرض فإذا حصل الفطر قبله يوم أو يومين كان أقرب إلى التقوى على صيام رمضان وفيه نظر لأن معنى الحديث أنه لو تقدم بصيام ثلاثة أيام فصاعداً جاز \* المعنى الرابع أن الحكم على الرؤية فن تقدمه يوم أو يومين فقد حاول الطعن في ذلك الحكم (الآن يكون رجل كان يصوم صومه) المعتاد من ورد مكان أن اعتاد صوم الدهر أو صوم يوم وفطر يوم أو يومين معين كالثنين فصاعداً أو ندر أو قضاء ولا يذروا الجوى والمستمل بصوم صوماً (فليصم ذلك اليوم) فإنه مأذون له فيه ويجب عليه التذروا ما بعده فهو مستثنى بالأدلة القطعية ولا يظن القطعي بالظني ومفهوم الحديث الجواز إذا كان التقدم بأكثر من يومين وقبل يمتد المنع لما قبل ذلك وبه قطع كثير من الشافعية واجابوا عن الحديث بأن المراد منه التقدم بالصوم فحجب وجد منعه وإنما اقتصر على يوم أو يومين لأنه الغالب من يقصد ذلك وقالوا المدة المنع من أول السادس عشر من شعبان لحديث إذا انتصف شعبان فلا تصوموا رواه أبو داود وغيره وظاهره أنه يحرم الصوم إذا انتصف وان وصله بما قبله وليس مراداً حفظ الأصل مطلوبية الصوم وقد قال النووي في المجموع إذا انتصف شعبان حرم الصوم بلا مذهب إن لم يصله



بما قبله على الصحيح . وهذا الحديث أخرجه مسلم في المصوم وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه .  
 (باب قول الله جل ذكره أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم) كناية عن الجماع وعقدي بالي لغننه معنى  
 الاغتسال من بين سبب الاحلال فقال (هن لباس لكم وانتم لباس لهن) لان الرجل والمرأة يتوضآن جانا ويشغل كل  
 واحد منهما على صاحبه شبه باللباس اولان كلاهما يسترحال صاحبه ويمنعه عن العبور (علم الله انكم كنتم  
 تختانون انفسكم) تجتمعون النساء وتأكلون وتشربون في الوقت الذي كان حراما عليكم (فتاب عليكم) لما بين  
 مما اقرتقوه (وعظا عنكم) ومحا عنكم أثره (فالا ن باشروهن) اي جامعوهن فقد نسخ عنكم التحريم (وابتغوا  
 ما كتب الله لكم) واطلبوا ما قدره لكم وأثبتته في اللوح المحفوظ من الولد والمعنى ان المباشرة ينبغي أن يكون غرضه  
 الولد فانه الحكمة في خلق الشهوة وشرع النكاح ولظفر رواية أبي ذر أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم  
 إلى قوله ما كتب الله لكم . وبالسند قال (حدثنا عبيد الله بن موسى) بضم العين مصغرا العبيسي الكوفي  
 (عن امير ائيل) بن يونس بن ابي اسحاق السبيعي (عن) جده (ابى اسحاق) عمرو بن عبد الله (عن البراء) بن  
 عازب (رضي الله عنه قال كان اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم) في اول ما افترض الصيام (اذا كان الرجل صائما  
 خضر الاطراف فنام قبل ان يفطر لم يأكل ليلته ولا يومه حتى يمسي) وفي رواية زهير عند النسائي كان اذا نام  
 قبل أن يتعشى لم يحل له ان يأكل شيئا ولا يشرب ليلته ويومه حتى تغرب الشمس ولا يبي الشيخ من طريق زكريا بن  
 أي زائدة عن أبي اسحاق كل المسامون اذا افطروا ياكلون ويشربون ويأثرون النساء ما لم يسلما فاذا ناموا  
 لم يفعلوا شيئا من ذلك إلى مثلها وقد بين السدي أن هذا الحكم كان على وفق ما كتب على أهل الكتاب كما أخرجه  
 ابن جرير من طريق السدي بالفظ كتب على النصارى الصيام وكتب عليهم أن لا ياكلوا ولا يشربوا ولا ينكحوا  
 بعد النوم وكتب على المسلمين أن لا مثل ذلك (وان قيس بن صرمة) بكسر الصاد المهملة وسكون الراء (الانصاري)  
 قال في الاصابة ووقع عند أبي داود من هذا الوجه صرمة بن قيس وفي رواية النسائي أبو قيس بن عمرو فان  
 حل هذا الاختلاف على تعدد اسماء من وقع له ذلك والافيعكن الجمع بر جميع الروايات إلى واحد فانه قيل فيه  
 صرمة بن قيس وصرمة بن مالك وصرمة بن انس وصرمة بن أبي انس وقيل فيه قيس بن صرمة وأبو قيس بن صرمة  
 وأبو قيس بن عمرو ويمكن أن يقال ان كان اسمه صرمة بن قيس فن قال فيه قيس بن صرمة قلبه وانما اسمه صرمة  
 وكنيته أبو قيس أو العكس وأما أبوه فاسمه قيس أو صرمة على ما تقرر من القلب وكنيته أبو انس ومن قال فيه  
 انس حذف اداة الكنية ومن قال فيه ابن مالك نسبته إلى جده والعلم عند الله تعالى (كان صائما لما حضر  
 الافطار ان امرأته) لم تنس (فقال لها عندك طعام) بهجزة الاستفهام وكسر الكاف (فالت لا ولكن اطلق  
 فاطلب لك) وظاهره انه لم يجي معه بشي لكن في مرسل السدي انه اتاها بقر فقال استبدلي به طحيننا واجعليه  
 سخينا فان التمر حارق جوف وفي مرسل ابن ابي ليلى فقال لاهله اطعموني فقالت حتى اجعل لك شيئا خفينا ووصله  
 أبو داود ومن طريق ابن أبي داود (وكان يومه) بالنصب (يعمل) اي في أرضه كما صرح أبو داود وفي روايته  
 (فقلبت عيناها) فنام (لحانة امرأة) ولا يذرعن الكشميهني عينة فجاءت امرأته بالافراد وحذف الضمير  
 من لحانته (فلأرأته) نائما (فالت خيبة لك) حرمانا منصوب على انه مفعول مطلق حذف عامله وجوبا  
 قال بعض النحاة اذا كان بدون لام وجب نصبه او معها جاز النصب وفي مرسل السدي فاقطعت فكره  
 أن يعصى الله وأرى أن ياكل وزاد في رواية احمد هنا فاصبح صائما (فلما تصب النهار غشي عليه فذكر  
 ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم) بضم الذال وكسر الكاف مبنيا للمفعول وزاد الامام احمد وأبو داود  
 والحاكم من طريق عبد الرحمن بن ابي ليلى عن معاذ بن جبل وكان عمر اصاب النساء بعد ما نام ولا بن جرير  
 وابن ابي حاتم من طريق عبد الله بن كعب بن مالك عن ابيه قال كان الناس في رمضان اذا صام الرجل  
 فامسى فنام حرم عليه الطعام والشراب والنساء حتى يفطر من الغد فرجع عمر من عند النبي صلى الله عليه  
 وسلم وقد مر عنده فاراد امرأته فضالت اني قدغت فقال ما غت ووقع عليها وصنع كعب بن مالك مثل ذلك  
 (فنزات هذه الآية أحل لكم ليلة الصيام) التي تعجبون منها صائمين (الرفث إلى نسائكم) ففرحوا بها فرحاشديدا  
 ووزات) ولا بن عساكر فزات بالفاء بدل الواو (وكلوا واشربوا) جميع الليل (حتى يتبين لكم الخط الابيض)  
 يبيض الصبح (من الخط الاسود) من سواد الليل قال الكرماني لما صار الرفث وهو الجماع هنا حلالا بعد ان كان  
 حراما كان الاكل والشرب بطريق الاولى فلذلك فرحوا بنزولها وفهموا منها الرخصة هذا وجه مطابقة ذلك

لقصة أبي قيس ثم لما كان حلما بطريق المتهوم نزل بعد ذلك قوله تعالى وكلوا واشربوا ليعلم بالمنطوق تسهيل  
 الامر عليهم صريحا والمراد نزل الآية بتسامها قال في فتح الباري وهذا هو المقصد وبه جزم السهيلي  
 وقال ان الآية نزلت في الامرين معا فقدم ما يتعلق بعمر رضى الله عنه لفضله انتهى ووقع في رواية أبي داود  
 فنزلت أحل لكم ليلة الصيام الى قوله من الفجر فهذا بين أن محل قوله ففرضوا بها بعد قوله الخيط الاسود وقد  
 وقع ذلك صريحا في رواية زكريا بن أبي زائدة ولفظه فنزلت أحل لكم الى قوله من الفجر ففرض المسلمون بذلك  
 وهذا الحديث أخرجه ابوداود في الصوم والترمذي في التفسير \* (باب قول الله تعالى) مخاطبا للمسلمين  
 (وكلوا واشربوا) بعد أن كنتم ممنوعين منه ما بعد النوم في رمضان (حتى يبين لكم الخيط الابيض من الخيط  
 الاسود من الفجر) بيان للخيط الابيض (ثم اتوا الصيام الى الليل) فانه آخر وقته وحتى للآفاية واستشكل بانه  
 يلزم منه أن يוכל جزم من النهار وأجيب بأن الغاية غايتان غاية مدة وهي التي لو لم تذكر لم يدخل ما بعدها حال  
 ذكرها في حكم ما قبلها وغاية اسقاط وهي التي لو لم تذكر لكان ما بعدها خلافا في حكم ما قبلها فالاول اتوا الصيام  
 الى الليل والثاني الى المرافق اي واتركوا ما بعد المرافق وبأى مثل هذا في قوله صلى الله عليه وسلم حتى يؤذن  
 ابن ام مكتوم ولفظ رواية ابن عساکر ووكلا واشربوا الى قوله ثم اتوا الصيام الى الليل (فيه) اي في الباب حديث  
 روم (البراء) في الباب السابق موصولا لابن عساکر عن البراء (عن النبي صلى الله عليه وسلم) \* وبالسند قال  
 (حدثنا حجاج بن منهال) السلي التميمي الانطاقي \* ولابن عساکر الجاح بن منهال قال (حدثنا هشيم) بضم  
 الهاء وفتح الجيم ابن بشير بضم الموحدة وفتح المجمة مصغر بن السلي (قال اخبرني) بالافراد (حصين  
 ابن عبد الرحمن) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة بن السلي ايضا (عن النعبي) بفتح النجمة وسكون المهملة عامر  
 ابن شراحيل (عن عدى بن حاتم) الصعابي (رضي الله عنه قال لما نزلت حتى يبين لكم الخيط الابيض من  
 الخيط الاسود) ثم قدمت وأسلمت وتعلت الشرائع ولا أحد من طريق مجاهد على رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم الصلاة والصيام وقال صل كذا وصم كذا فاذا غابت الشمس فكل حتى يبين لك الخيط الابيض من الخيط  
 الاسود (حدث) بفتح الميم (الى عقال) بكسر العين جمل (اسود والى عقال ايض فجعلتهم ما تحت وسادتي  
 فجعلت انظر اليهما) في الليل فلا يبين لي (فلا يظهر لي وفي رواية مجاهد فلا استبين الابيض من الاسود  
 فغدوت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت له ذلك) ولغير أبي الوقت فذكرت ذلك له (فقال) عليه الصلاة  
 والسلام (انما ذلك) المذكور في قوله حتى يبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود (سواد الليل وبياض  
 النهار) وفي التفسير قلت يا رسول الله ما الخيط الابيض من الخيط الاسود اهما الخيطان قال انك لعرض القفا  
 ان أبصرت الخيطين ثم قال لا بل هما سواد الليل وبياض النهار \* وحديث الباب أخرجه أيضا في التفسير  
 ومسلم في الصوم وكذا ابوداود والترمذي وقال حسن صحيح \* وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مریم) هو سعيد  
 ابن محمد بن الحكم بن أبي مریم الجمحي قال (حدثنا ابن أبي حازم) بالحاء المهملة والزاي عبد العزيز (عن أبيه)  
 أبي حازم سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) بسكون الهاء والعين الساعدي (ح) التحويل السند (وحدثني)  
 بالافراد (سعيد بن أبي مریم) قال (حدثنا ابو غسان) بالغين المجمة والمهملة المشددة (محمد بن مطرف) ولفظ  
 المتن له (قال حدثني) بالافراد (ابو حازم) سلمة (عن سهل بن سعد قال نزلت كلوا واشربوا حتى يبين لكم الخيط  
 الابيض من الخيط الاسود ولم ينزل) قوله تعالى (من الفجر وكان) بالناء ولا في الوقت وكان (رجال اذا ارادوا  
 الصوم ربط احدهم في رجله) بالافراد ولا يوى ذرو الوقت رجله (الخيط الابيض والخيط الاسود ولم ينزل)  
 ولا يوى ذرو الوقت وابن عساکر ولا يزال (يا كل حتى يبين له) بالمشناة التحية ثم الفوقية والموحدة وتشديد  
 المشناة التحية ولا في ذرتين بمثنيتين فوقيتين قبل الموحدة وللكتشميين حتى يبين له بين مهملة ساكنة مع  
 التحقيق (رويهما) اي الخيطين (فأنزل الله) عز وجل (بعد) قوله (من الفجر) قال البيضاوي شبه اول ما يبدو  
 من الفجر المعترض في الافق وما يمتد معه من غبش الليل بخيطين أبيض واسود واكتفى ببيان الخيط الابيض  
 بقوله من الفجر عن بيان الخيط الاسود دلالة عليه وبذلك خرجا من الاستعارة الى التشبيه ويجوز أن تكون  
 من التشبيه فان ما يبدو وبعض الفجر وما روى انه نزلت ولم ينزل من الفجر وكان رجال اذا ارادوا الصوم ربط  
 أحدهم في رجله الخيط فقرأت لعله كان قبل دخول رمضان وتأخير البيان الى وقت الحاجة باثنا وكنتي أولا  
 بأشهرهما في ذلك ثم صرح بالبيان لما التبس على بعضهم وذكر في الفتح والعمدة والتنقيح والمصابيح أن حديث

عدي يقتضي نزول قوله تعالى من الفجر متصلا بقوله من الخيط الأسود وحديث سهل بن سعد صحيح في انه لم ينزل الا متصلا فان حمل على واقعيتين في وقتين فلا اشكال والاحتمال أن يكون حديث عدي متأخر عن حديث سهل فانما سمع الآية مجزأة فحملها على ما وصل اليه فهمه حتى يتبين له الصواب وعلى هذا يكون من الفجر متعلقا بيتين وعلى مقتضى حديث سهل يكون في موضع الحال متعلقا بمحذوف انتهى وليس في حديث عدي هنا عند المؤلف بل ولا في التفسير ذكر من الفجر اصلا فليتأمل نعم ثبت ذكره في روايته عند مسلم في صحيحه (فعلوا) اي الرجال (انه انما يعني) بقوله الخيط الأبيض والخيط الأسود (الليل والنهار) ولا بن عساكر من النهار وهذا الحديث أخرجه ايضا في التفسير وكذلك السامى \* (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم) فيما رواه مسلم من حديث سمرة (لا يمنعكم) بنون التوكيد الثقيلة ولا في ذكر عن الكشميهني لا يمنعكم باسقاطها وجرم العين (من يحوركم) بفتح السين اسم ما يتسحر به (اذان بلال) \* وبالسند قال (حدثنا عبيد بن اسماعيل) وكان اسمه عبد الله الهباري القرشي (عن ابي اسامة) حماد بن اسامة (عن عبيد الله) بن عمر العمري (عن نافع عن ابن عمر والقاسم بن محمد) اي ابن ابي بكر الصديق المتوفى سنة ست ومائة على الصحيح (عن عائشة رضي الله عنها) والقاسم جر عطا على نافع لا على ابن عمر لان عبيد الله رواه عن نافع عن ابن عمر وعن القاسم عن عائشة والحاصل ان لعبيد الله فيه شيخين يروى عنهما وهما نافع والقاسم بن محمد (ان بلالا كان يؤذن) الفجر (بليل) ليستعد لها بالتطهير وغيره وقال ابو حنيفة والثوري للجمهور ورد بانما اخبر عن عادته في الاذان دائما (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) كما وادى وادى حتى يؤذن ابن ام مكتوم) عمرو بن قيس العامري وام مكتوم اسمها عاتكة بنت عبد الله وزاد في باب اذان الاعمى كالموطأ وكان اعمى لا ينادي حتى يقال له أصبحت أصبحت اي قارب الصباح وقبل على ظاهره من ظهور الصباح والاول ارجح وعليه يحمل قوله هنا (فانه لا يؤذن حتى يطلع الفجر) اي حتى يقارب طلوع الفجر والمعنى في الجميع أن بلالا كان يؤذن قبل الفجر ثم يترصد بعد للدعاء ونحوه ثم يقرب الفجر فاذا قارب طلوعه نزل فأخبر ابن ام مكتوم فيظهر ويرقى وبشرع في الاذان اذا قارب الصباح حوطة للفجر فاذا علم على الوقت الذي يتبع فيه الاكل ولعل يتام اذانه ينضح الفجر وتصح الصلاة على التأويل الاخر في أصبحت أصبحت فيكون جمعا بين الامرين قاله الابي وسبق في الباب الذي قبل هذا أن حتى هنا لغاية المدة (قال القاسم) بن محمد (ولم يكن بين اذانهما) يكسر النون من غير ياء (الا ان يرقى) بفتح القاف اي يصعد (ذا) ابن ام مكتوم (وينزل) بالنصب عطف على يرقى (ذا) بلال ولم يشاهد ذلك القاسم بن محمد وقول الداودي هذا يدل على ان ابن ام مكتوم كان يراعى قرب طلوع الفجر أو طلوعه لانه لم يذكر يكتفي بأذان بلال في علم الوقت لان بلالا فيما يدل عليه الحديث كان يختلف أوقاته وانما حكي من قال يرقى ذا وينزل ذاما شهد في بعض الاوقات ولو كان فعله لا يختلف لاكتفي به النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوم ولقال فاذا فرغ بلال فكفوا تعقبه ابن المنير بأن الراوى انما أراد أن يبين اختصارهم في السجود انما كان باللقمة والتمر ونحوها بقدر ما ينزل هذا يصعد هذا وانما كان يصعد قبل الفجر بحيث اذا وصل الى فوق طلع الفجر ولا يحتاج هذا الى حمله على اختلاف أوقات بلال بل ظاهر الحديث ان أوقاتها كانت على رتبة مهيأة وقاعدة مطردة انتهى \* (باب تأخير السجود) الى قرب طلوع الفجر الصادق ولا في ذكر تعجيل السجود خوفا من طلوع الفجر في أول الشروع قال الزين بن المنير تعجيل من الامور النسبية فان نسب الى أول الوقت كان معناه التقديم وان نسب الى آخره كان معناه التأخير وانما ساء البخاري تعجيلا إشارة منه الى أن الصحابي كان يسابق بسجود الفجر عند خوف طلوعه وحوف فوات الصلاة بمقدار وصوله الى المسجد قال الزركشي فعلى هذا يقرأ بضم السين اذا المراد تعجيل الاكل وقول الحافظ ابن حجر انه لم يرق شي من نسخ البخاري تأخير السجود لا يلزم منه العدم فقد ثبت في اليونانية بلفظ تأخير السجود ولا في ذكر بلفظ تعجيل السجود على ما مره وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبيد الله) بضم العين مصغرا مضافا المديني قال (حدثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن) أبيه (ابي حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد رضي الله عنه) انه قال كنت انصرف الى اهلي ثم تكون سرعني ان ادرك السجود بالادال أي صلاة الصبح (مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولكنكشميهني كافي الفتح أن ادرك السجود بالاراء والصواب الاول \* وهذا الحديث من افراد البخاري وقد أخرجه في باب وقت الفجر من الصلاة وفيه تأخير السجود ومجمله ما لم يشك في طلوع الفجر فان شك

لم يسن التأخير بل الأفضل تركه لحديث دع ما يريك الى ما لا يريك \* (باب قدر كم ين) انتهاء (السحور) وإتياء  
 (صلاة الفجر) من الزمان \* وبالسند قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) القراهدي قال (حدثنا هشام)  
 الدستواي قال (حدثنا قنادة) بن دعامة (عن انس عن زيد بن ثابت رضي الله عنه) انه قال تسهرنا مع النبي  
 صلى الله عليه وسلم ثم قام الى الصلاة قال انس (قلت) لزيد (كم كان بين الاذان والسحور قال) زيد هو (قدر  
 خمسين آية) اي قدر قراءتها وهذا الحديث سبق في باب وقت الفجر \* (باب بركة السحور من غير ايجاب) في  
 محل نصب على الحال اي من غير ان يكون واجبا ثم علل عدم الوجوب بقوله (لان النبي صلى الله عليه وسلم  
 واحبها) رضي الله عنهم (واصلوا) في صومهم من غير افطار بالليل (ولم يذكر السحور) بضم الباء وفتح الكاف  
 مبني للمفعول وفي نسخة ولم يذكر السحور مبني للفاعل وللكنه يعني والنسفي فيما قاله في فتح الباري ولم يذكر  
 سحور بدون الالف واللام وفي بعض الاصول المعقدة باب من ترك السحور الخ \* وبالسند قال (حدثنا موسى  
 بن اسماعيل) التبوذكي قال (حدثنا جويرية) بن اسماء الضبي البصري (عن نافع عن عبد الله بن عمر  
 رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم واصل بين الصومين من غير افطار بالليل (فواصل الناس) ايضا  
 تبعاه صلى الله عليه وسلم (فسبق عليهم) اي الوصال المشقة الجوع والعطش (فنهاهم) عن الوصال لما رأى من  
 المشقة عليهم نهى ارشادا وتحريم وهو المرجع عند الشافعية (قالوا انك) ولا بن عباس كرا فانك (فواصل قال)  
 عليه الصلاة والسلام (است كهنتكم) اي ليست حالي كحالكم اولفظ الهيئة زائدا والمراد لست كما حدثكم  
 (اني اظن) بفتح الهزة والطاء المجمة المشالة (اطعم واسقي) بضم الهزة مبنيين للمفعول اي أعطى قوة الطعام  
 والشارب فليس المراد الحقيقة اذ لو اكل حقيقة لم يبق وصال \* وفي هذا الحديث مباحث تأتي ان شاء الله تعالى  
 في موضعها \* وبه قال (حدثنا آدم بن أبي اياس) بكسر الهزة وتخفيف الباء قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال  
 (حدثنا عبد العزيز بن صهيب) بضم الصاد المهملة وفتح الهاء مصغرا (قال سمعت انس بن مالك رضي الله عنه  
 قال قال النبي) ولا بن عباس كر رسول الله (صلى الله عليه وسلم تسحروا) هو تفعل من السحور وهو قيل الصبح  
 وقال في الروضة كأصلها ويدخل وقته بنصف الليل قال السبكي وفيه نظر لان السحر لغة قبيل النجر ومن  
 ثم خصه ابن أبي الصيف الجني بالسدس الاخير والمراد الاكل في ذلك الوقت وذلك على معنى أن الفعل هنا في  
 الزمن المصوغ من انظره فانه من معاني تفعل كما ذكره ابن مالك في التسهيل أو الاخذ في الامر شيئا فشيئا ويحصل  
 السحور بقليل المطعوم وكثيره والامر به للندب (فان في السحور) بفتح السين اسم لما يتسحره وبالنسب الفعل  
 (بركة) بالنصب اسم ان وفي معنى كونه بركة وجوه أن يبارك في السير منه بحيث تحصل به الاعانة على الصوم  
 وفي حديث علي - عند ابن عدي - مرفوعا تسحروا ولو بشربة من ماء زاد في حديث أبي امامة عند الطبراني  
 مرفوعا ولو بتمر ولو بجبات زيب الحديث ويكون ذلك بالخاصية كما يورث في التريد والاجتماع على الطعام  
 أو المراد بالبركة نفي التبعة وفي حديث أبي هريرة مما ذكره في الفردوس ثلاثة لا يحاسب عليها العبد اكلة  
 السحور وما أظفر عليه وما أكل مع الاخوان أو المراد بها التقوى على الصيام وغيره من اعمال النهار  
 وفي حديث جابر عند ابن ماجه والحاكم مرفوعا استعينوا بطعام السحر على صيام النهار بالتبولة على قيام  
 الليل ويحصل به النشاط ومدافعة سوء الخلق الذي يثيره الجوع أو المراد بها الامور الاخرية فان اقامة السنة  
 توجب الاجر وزيادة وقال القاضي عياض قد تكون هذه البركة ما يتفق للمتسحر من ذكر أو صلاة أو استغفار  
 وغير ذلك من زيادات الاعمال التي لولا القيام للسحور لكان الانسان نائما عنها وتاركا وتجديد النية للصوم  
 ليخرج من خلاف من أوجب تجديدها اذا نام بعدها وقال ابن دقيق العيد ومما يعمل به استحباب السحور  
 المخالفة لاهل الكتاب لانه تمتع عندهم وهذا أحد الوجوه المقضية للزيادة في الاجور الاخرية \* فانه ان قلنا  
 ان المراد بالبركة الاجر والثواب فالسحور بالضم لانه مصدر بمعنى التسحر وان قلنا التقوية فبالفتح وهذا الحديث  
 أخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه \* هذا (باب) بالتوين (اذنوى) الانسان (بالتنار صوما)  
 \* فرضا ولفلا هل يصح اولا (وقالت أم الدرداء) خيرة مما وصله ابن أبي شبة (كان أبو الدرداء) عويمر الانصاري  
 (يقول عندكم طعام فان قلنا لا قال فاني صائم يومى هذا وفعله) اي ما فعل أبو الدرداء (ابو طلحة) زيد بن سهل  
 الانصاري مما وصله عبد الرزاق (و) كذا فعله (ابو هريرة) مما وصله له البيهقي (و) كذا (ابن عباس) مما وصله

الطحاوي (و) كذا (حديثه رضي الله عنهم) مما وصله عبد الرزاق وهذا كله في النفل قبل الزوال وبدل له قوله في أثر أم الدرداء عند ابن أبي شيبة كان أبو الدرداء يغدو أحيا فانسأل الغداء وفي أثر أبي طلحة عند عبد الرزاق كان يأتي أهله فيقول هل من غداء وقول ابن عباس لقد أصبحت وما أريد الصوم وما أكلت من طعام ولا شراب ولا صوم من يومى هذا إذ الغداء بفتح الغين اسم لما يؤكل قبل الزوال وهذا مذهب الشافعية واستدل له أيضا بانه صلى الله عليه وسلم قال لعائشة يوم ما هل عندكم من غداء قالت لا قال فاني اذن اصوم رواء الدارقطني وصححه اسناده وبحكمه بالصوم في ذلك من قول النهار في ثياب على جميعه وفي أثر حذيفة عند عبد الرزاق انه قال من بدله الصيام بعد ما تزول الشمس فليصم واليه ذهب جماعة سواء كان قبل الزوال او بعده وهو مذهب الحنابلة وبعبارة المرادوى في تنقيحه ويصح صوم نفل بنية من النهار مطلقا نصا ويحكم بالصوم الشرعى المذاب عليه من وقت النية نصا وقال مالك لا يصوم في المسافة الا ان يبيت لقوله عليه الصلاة والسلام لا يصام لمن لا يبيت الصيام من الليل ولحديث الاعمال بالنيات فالامسالة اول النهار عمل بلانية وقياسا على الصلاة اذ نفلها وقضها في النية سواء \* وبالسند قال (حدثنا ابو عاصم) الضحاك بن مخلد النبيل (عن يزيد بن ابي عبيدة) يزيد من الزيادة وعبيدة مصغرا مولى سلمة بن الاكوع (عن سلمة بن الاكوع) واسم الاكوع سنان بن عبد الله (رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث رجلا) هو هذيل بن اسما بن حارثة الاسلمى كما عند احمد وابن ابي خزيمة (بشاذى في الناس يوم عاشوراء ان) بفتح الهجمة وفي اليونانية بسكون النون مع فتح الهجمة ولا يذران بكسر هاء مع تشديد النون (من اكل فلا يتم) بسكون اللام ويجوز كسرها بلفظ الامر للعائب والميم مفتوحة تخفيفا أى ليسك بقية يومه حرمة للوقت كما يملك لو أصبح يوم الشك ففطر انك أدت أنه من رمضان (او) قال (عليه السلام) شك من الراوى (ومن لم يأكل فلا ياكل) واستدل به أبو حنيفة على أن الفرض يجوز بنية من النهار لان صوم عاشوراء كان فرضا وردت بانه امسالة لا صوم وبأن عاشوراء لم يكن فرضا عند الجمهور وبأنه ليس فيه انه لا قضاء عليهم بل في أبي داود انهم اتقوا بقية اليوم وقضوه واستدل الجمهور لا اشتراط النية في صوم الفرض من الليل بحديث حفصة عند اصحاب السنن ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من لم يبيت الصيام من الليل فلا يصام له وهذا لفظ النساءى ولا ي داود والترمذى من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا يصام له واختلف في رفعه ووقته ورجح الترمذى والنساءى الموقوف وعمل بظاهر الاسناد جماعة فصنعوا الحديث المذكور منهم ابن خزيمة وابن حبان والحاكم وروى له الدارقطني طريقا أخرى وقال رجالها ثقات وظاهره العموم في الصوم نفلا وفرضا وهو محمول على الفرض بقرينة حديث عائشة السابق وهو قوله عليه الصلاة والسلام لها يوم ما هل عندكم من غداء قالت لا قال فاني اذا أصوم قالت وقال لي يوما آخر أعندكم شئ قلت نعم قال اذا اضطرر ان كنت فرضت الصوم رواء الدارقطني وصححه اسناده فلا تجزى النية مع طلوع الفجر لظاهر الحديث ولا يختص بالنصف الاخير من الليل لا لاطلاقه ولو كان في تقدّمها الفجر لم يصح صومه لان الاصل عدم التقدم ولا بد من التبييت لكل يوم لظاهر الحديث ولان صوم كل يوم عبادة لخلل اليومين ما يناقض الصوم كالصلاتين يتخللهما السلام وقال المالكية المشهور الا كفتاء بنية واحدة في أول ليلة من رمضان لجميعه في حق الحاضر الصحيح وأما المسافر والمريض فلا بد لكل منهما من التبييت في كل ليلة ولا بد عند الشافعية من كونها جازمة معينة كالصلاة بخلاف الحنفية فلم يشترطوا التعيين \* وهذا الحديث من التلخيصات وأخرجه المؤلف أيضا في الصيام وفي خبر الواحد ومسلم والنساءى في الصوم \* (باب الصائم) حال كونه (يصح جنبا) هل يصح صومه أم لا \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله ابن مسلة) القعنبي (عن مالك) الامام (عن سمى) بضم السين وفتح الميم وتشديد النحبة (مولى أبي بكر بن عبد الرحمن ابن الحارث بن هشام بن المغيرة القرشي) (انه سمع) مولا (ابا بكر بن عبد الرحمن) راهب قرشي (قال كنت انا وابي) عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن مخزوم القرشي المخزومي ابن عم عكرمة بن أبي جهل بن هشام (حين) ولا يذرح حتى (دخلنا على عائشة وام سلمة) هند بنت أمية (ح) للتهويل (حدثنا) ولا يذرح (حدثنا) (ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال اخبرني) بالافراد (ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام أن أبا عبد الرحمن اخبر مروان) بن الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن قصي الاموي القرشي ولد بعد الهجرة بستين ولم يصح له سماع عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا الخلافة تسعة اشهر وتوفي في رمضان سنة خمس وستين (ان عائشة وأم سلمة اخبرتا ان



رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يذركه القبر وهو) اى والحال انه (جنب من) جماع (الله) وفي رواية يونس  
عن ابن شهاب عن عروة وأبي بكر بن عبد الرحمن عن عائشة قالت كان يذركه القبر في رمضان من غير حلم  
وللتساوى عنهما من غير احتلام وفي لفظ له كان يصبح جنباً منى (ثم يقتسل ويصوم) بياناً للجواز والافلا بفضل  
الفصل قبل القبر والاحتلام يطلق على الانزال وقد يقع الانزال من غير رؤية شيء في المنام وأرادت بالتحديد  
بالجماع من غير احتلام المبالغة في الرد على من زعم أن فاعل ذلك عمداً مضطراً (وقال) ولابن عساكر فقال  
(مروان) بن الحكم (لعبد الرحمن بن الحارث اقسام بالله لتقرعن) بفتح القاف وتشديد الراء من التقريع وهو  
التعنيف ولا يذرعن الجوى والمستعمل لتقرعن بالفاء الساكنة والزاي المكسورة من الانزع اى لتخزفن  
(جهاً) اى بالمقالة المذكورة (اباهرية) وذلك لان أباهرية كان يرى أن من أصبح جنباً من جماع لا يصح صومه  
لحديث الفضل بن عباس في مسلم وحديث أسامة في التسمي عن النبي صلى الله عليه وسلم من أدركه القبر جنباً  
فلا يصح وفي التسمي عن أبي هريرة أنه قال لا ورب هذا البيت ما أنا قلت من أدركه الصبح وهو جنب فلا يصوم  
محمد ورب الكعبة قاله (ومروان يومئذ) حاكم (على المدينة) من قبل معاوية بن أبي سفيان (فقال أبو بكر فكره  
ذلك) اى فعل ما قاله مروان من تفريع أبي هريرة وتعينه مما كان يراه أبي (عبد الرحمن ثم) بعد ذلك (قدّر  
لنساء مجتمع) بأبي هريرة (بذي الحليفة) ميقات أهل المدينة (وكانت لابي هريرة هناك ارض فقال  
عبد الرحمن لابي هريرة اتي ذا كركك امراً) وللكنهينى كما قاله الحافظ ابن حجر انى أذكر بصيغة المضارع (ولولا  
مروان اقسام على فيه لم اذكره لك) وللكنهينى كفى الفتح لم اذكر ذلك (فذكر عبد الرحمن) له (قول عائشة  
وأم سلمة) وفي رواية معمر عن ابن شهاب فتلون وجه أبي هريرة (فقال كذلك) اى الذى رأته من كون من  
أدركه القبر جنباً لا يصوم (حدثني) بالافراد (الفضل بن عباس وهو أعلم) بما روى والعهدة في ذلك عليه  
لاعلى وفي رواية النسيف عن البخارى كما قاله الحافظ ابن حجر ومن أعلم اى ازواج النبي صلى الله عليه وسلم وكذا  
في رواية معمر وفي رواية ابن جرير فقال أبو هريرة أهما قالتا قال نعم قال هما أعلم وهذا يرجح رواية النسيف  
وزاد ابن جرير في روايته فرجع أبو هريرة عما كان يقول في ذلك وتزل حديث الفضل وأسامة وراه  
منسوخاً وفي قوله تعالى أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم دلالة وإشارة اليه وحديث عائشة وأم سلمة  
يرجح على غيرهما لانهم ما يرويان ذلك عن مشاهدة بخلاف غيرهما وفي هذا الحديث أربعة من التابعين أبو بكر  
وابوه والزهرى ومروان (وقال همام) هو ابن منبه مما وصله أحد وابن حبان (وابن عبد الله بن عمر) قيل هو  
سالم قيل عبد الله وقيل عبيد الله بالتكثير والتصغير مما وصله عبد الرزاق (عن أبي هريرة كان النبي صلى الله عليه  
وسلم يأمر بالفطر) ولابن عساكر يأمر بالفطر قال المؤلف (والأول) اى حديث عائشة وأم سلمة (اسند) اى  
أظهر اتصافاً في الفتح أقوى اسناداً من حيث الرجحان لانه جاء عنهما من طرق كثيرة جداً بمعنى واحد  
حتى قال ابن عبد البر انه صحيح ونوّاتروا أبو هريرة فأكثروا روايات عنه انه كان يفتي به ولم يسمع ذلك من  
النبي صلى الله عليه وسلم انما سمع عنه بواسطة الفضل وأسامة وأما حلفه ان النبي صلى الله عليه وسلم قاله كما مر  
فكانه لشدة وثوقه بخبرهما يخالف على ذلك وقد رجح عن ذلك \* (باب) حكم (المباشرة للصائم) اى لمس بشرة  
الرجل بشرة المرأة ونحو ذلك لا الجماع (وقالت عائشة رضي الله عنها) مما وصله الطحاوى (يحرم عليه) اى على  
الصائم (فرجها) اى فرج امرأته \* وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب قال عن شعبة) بن الحجاج وسقط  
لفظ قال لابي ذر وابن عساكر ولا يذرعن الكنهينى عن سعيد بن شعبة قال الحافظ ابن حجر وهو غلط فاحش  
فليس في شيوخ سليمان بن حرب أحد اسمه سعيد حدثه عن الحكم وكذا وقع عند الاسماعيلى عن يوسف  
القاضى عن سليمان بن حرب عن شعبة (عن الحكم) بن عتبة مصغراً (عن ابراهيم) الضمى (عن الاسود)  
ابن يزيد خال ابراهيم (عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل) بعض ازواجه  
(ويأشتر) بعضهم من عطف العام على الخاص لان المباشرة أعم من التقبيل والمراد غير الجماع كما مر (وهو صائم  
وكان) عليه الصلاة والسلام (املككم لاربه) بكسر الهمزة واسكان الراء في القرع وغيره أى عضوه وعن  
الذكر خاصة للقرينة الدالة عليه ويروى بفتح الهمزة والراء وقدمه في فتح البارى وقال انه أشهر والى ترجمه  
أشار البخارى بما أورده من التفسير أى أغلبكم لهواه وحاجته وقال التوربشتى حمل الارب ساكن الراء  
على العضو في هذا الحديث غير مديد لا يعتربه الا جاهل بوجوه حسن الخطاب ماثل عن سنن الادب ونهج



بنت أبي اسامة أم المؤمنين (رضي الله عنها طالت بيننا) باليم (أنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخيلة) بفتح  
 الخاء المعجمة ثوب من صوف له علم (أدحضت) جواب بيننا (فأنسلت) ذهبت في خفية ثلاثا يصيبه عليه الصلاة  
 والسلام شيء من دمه أو تقذرت نفسها أن تضاجعه وهي بهذه الحالة (فاخذت ثياب حيشق) بكسر الحاء  
 قال النووي وهو الصحيح المشهور أي ثيابي التي أعددتها لالبها حاله الحيض (فقال) عليه الصلاة والسلام  
 (مالك أنفت) بفتح النون ولا يذرا أنفت بضمها أي احضت (قلت نعم) حضت زادي في باب من سعى النفاس  
 حيشا من كتاب الحيض فدعاني (فدخلت معه في الخيلة وكانت هي ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقتسلان  
 من أناء واحد) وكلاهما جنب (وكان) عليه الصلاة والسلام (يقبها وهو صائم) لأن ذلك لا يؤثر فيه لشدة  
 تقواه وورعه فكل من أمن على نفسه الانزال أو الجماع كان في معناه فيلتحق به في حكمه ومن ليس في معناه فهو  
 مغاير له في هذا الحكم وهذا أريح الأقوال وقد أجمع العلماء على أن من كره القبلة لم يكرهها لنفسها وإنما كرهها  
 خشية ما تقول السبه من الانزال ومن يدعي ما روى في ذلك حديث عمر بن الخطاب أنه قال هشتت فقبلت  
 وأنا صائم فقلت يا رسول الله صنعت اليوم أمرا عظيما فقبلت وأنا صائم قال أرايت لو مضت من الماء وأنت  
 صائم قلت لا بأس قال فخره رواء أبو داود والنسائي قال النسائي منكرو صححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم  
 قال المازري فأشار إلى فقهه بديع وذلك أن المنهضة لا تنقض الصوم وهي أول الشرب ومفتاحه كمان القبلة  
 من دواعي الجماع ومفتاحه والشرب يفسد الصوم كما يفسده الجماع فكأبت عندهم أن أوائل الشرب لا تنقض  
 الصوم فكذلك أوائل الجماع ولو قبل فأمدى بالذال المعجمة لم يكن عليه شيء عند الشافعية والحنفية  
 وقال مالك عليه القضاء وقال متأخر وأصحابه البغداديون القضاء هنا استحباب وحكي ابن قدامة الفطرية  
 عن أحمد ثم إن المتبادر إلى الفهم من القبلة تقبيل القدم لكن قال النووي في شرح المذهب سواء قبل القدم أو الخد  
 أو غيره ما \* وهذا الحديث قد سبق في باب من سعى النفاس حيشا \* (باب اغتسال الصائم قبل ابن عمر) بن  
 الخطاب (رضي الله عنهما) فيما رواه ابن أبي شيبة (ثوبا) بالماء (فألقاه عليه وهو صائم) ولا بن عساكر وأبي ذر  
 عن الجوى والمسختلى فألقى عليه مئبلا لمفعول وكأنه أمر غيره فألقاه عليه \* ووجه المطابقة أن الثوب المبلول  
 إذا ألقى على البدن به فشببه ما ذاب على الماء (ودخل الشعبي) عامر بن شرحبيل (النجاشي وهو صائم)  
 رواه ابن أبي شيبة موصولا (وقال ابن عباس) رضي الله عنهما (لا بأس أن يتطعم القدر) بكسر القاف ما يطبخ  
 فيه أي من طعام القدر (والأشئ) من المطعومات فهو من عطف العام على الخاص وهذا وصله ابن أبي شيبة  
 ورواه البيهقي ووجه المطابقة من حيث أن التطعم من الشيء الذي هو إدخال الطعام في الفم من غير بلع لا يضر  
 الصوم فإبصال الماء إلى البثرة بالطريق الأولى لا يضر (وقال الحسن) البصري (لا بأس بالمنهضة والتبرؤ  
 للصائم) قال العيني مطابقة للترجمة من حيث أن المنهضة جزء من الغسل وقال في فتح الباري وصله عبد الرزاق  
 بعنه (وقال ابن مسعود إذا كان يوم صوم) ولا يذرا إذا كان يوم صوم (أحدكم فليصغ دهننا) أي مدهونا  
 فليجلى مفعول (مترجلا) من الترجل وهو تريح الشعر وتنظيفه وقول الحافظ ابن حجر في وجه المطابقة هي  
 أن المانع من الاغتسال لعله سلا به سلا استحباب التقشف في الصيام كما ورد منه في الحج فلا ذهان والتبرج  
 في مخالفة التقشف كالاغتسال تعقبه العيني بأن الترجمة في جواز الاغتسال لا في منعه وكذلك أثر ابن مسعود  
 في الجواز لا في المنع فكيف يجعل الجواز مناسبا للمنع انتهى وقال ابن المنير الكبير أراد البخاري الرد على من  
 كره الاغتسال للصائم لانه ان كرهه خشية وصول الماء حلقه فانه لا باطل بالمنهضة والسؤال وبذوق  
 القدر ونحو ذلك وان كرهه للرفاهية فقد استحباب السلف للصائم الترفه والتجمل بالترجل والاذهان والسهل  
 ونحو ذلك ولذلك ساق هذه الآثار قال العيني وهذا أقرب إلى القبول (وقال انس) هو ابن مالك رضي الله عنه  
 بما وصله فاهم بن ثابت بن غريب الحديث له (ان لي ابننا) بفتح الهجمة وسكون الواو وفتح الزاي آخره نون  
 وقال عياض بكسر الهجمة أيضا وفي الناموس بتلثتها وقال الكرماني وفي بعضها بقصر الهجمة قال  
 البرماوي وهو يدل على أنه بالمد والقصر منصوب على أنه اسم أن ولا يذرا بن بالرفع قال الزركشي على أن اسم  
 أن ضمير الشأن والجله بعد هاميت أو خبر في موضع رفع على أنها خبران وضعف في المصايح والروايتان في الفرع  
 منوستان وفي غيره غير متواترين لانه فارسي فلذلك لم يصرف قال الكرماني هي كلمة مركبة من آب وهو الماء ومن زن

وهو المرأة لان ذلك تغذء النساء غالباً وجبت عزباً عزباً قال في القاموس هو جوف من يقتل فيه وقد يتخذ  
من نخاس انتهى (انقبح) بفتح الهمزة والقوية والمهمة المشددة بعد هاء ميم اى التى نفسى (فيه وانما صام)  
اذا وجدت الحزب أتربد بذلك (ويذكر) بضم اوله وفتح ثالثه مبني للمفعول (عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه  
استألف وهو صائم) رواه أبو داود وغيره من حديث عامر بن ربيعة عن أبيه وحسنه الترمذى لكن قال النووي  
في الخلاصة مداره على عاصم بن عبيد الله وقد ضعفه الجوهري فقلعه اعتضد \* وعلامة الحديث للترجمة قبل  
من حيث ان السؤال مطهرة للفم كأن الاغتسال مطهرة للبدن وسقط قوله ويذكر الخ عند ابن عساکر (وقال  
ابن عمر) مما وصله ابن أبي شيبة بمعناه (يستألف) الصائم (أول النهار وأخوه) ولا يذرونسبه في الفتح لنسبة  
الصغاني ولا يبلغ ربه وهو ساقط عن ابن عساکر (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح (أن ازدرد) أى ابتلع (ربقه  
لا أقول يقطر) به اذا كان طاهراً صافياً ولم ينقل من معدنه لعسر الحزب زعنه وخرج بالطاهر العجم كالودميت  
لثته وان صفاء بالصرف المخلوط بغيره وان كان طاهراً فلو نزل معه شيء من بين أسنانه الى جوفه بطل  
صومه ان امكنه بجه لكونه غير صرف وقال الحنفية اذا ابتلع قدر يسيراً من الطعام من بين أسنانه اذا كرا  
لصومه لا ينقض عندنا لانه لا يمكن الاحتراز عنه عادة فصار بمنزلة ربه والكثير يمكن الاحتراز عنه وسقط  
قوله وقال عطاء الخ رواية ابن عساکر (وقال ابن سيرين) محمد مما وصله ابن أبي شيبة بمعناه (لأبأس) أن يسئلك  
(بالسؤال الرطب قبل له طعم قال) ابن سيرين (والماء له طعم وانت تحمض به) فالتبضم القوية وكسر الميم  
الثانية ولا يذرعتمض بفتح القوية والميم (ولم ير أنس) هو ابن مالك الصحابي رضى الله عنه مما وصله أبو داود  
(والحسن) البصري مما وصله عبد الرزاق بإسناد صحيح (وابراهيم) النخعي مما رواه سعيد بن منصور (بالسؤال  
للصائم بأبأس) ولو نشرته المسام لانه لم يصل في منفذ مفتوح كما لا يظله الانعاس في الماء وان وجد أثره يباطنه  
وهذا مذهب الشافعية والحنفية وقال المالكية والحنابلة ان اكتحل بما يتحقق معه الوصول الى حلقة من كل  
أوصبر أو قطوراً وذروراً وأغذ كثيراً وبسير مطيب أفطر \* وبالسند قال (حدثنا احمد بن صالح) المصري  
المعروف بابن الطبراني قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري قال (حدثنا يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن  
شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير العوام (وابي بكر) هو ابن عبد الرحمن بن الحارث انهم ما قالوا  
(قالت عائشة رضى الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم يدركه الفجر جنباً في رمضان من) جنباً (غير حالم)  
بنحيتين ويجوز سكون اللام واسقط الموصوف وهو جنباً كقضاء بالصفة عنه لظهوره وقولها من غير حالم لا يلزم  
منه انه عليه الصلاة والسلام يحتمل بل هو صفة لازمة مثل ويقتلون النبيين بغير حق والاحتلام من تلاعب  
الشیطان فلا يجوز على الانبياء (فيغتسل ويصوم) وهذا موضع الترجمة وهذا الحديث سبق قرياً \* وبه قال  
(حدثنا اسماعيل) بن أبي اويس الاصبغی (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن سفيان) بضم السين وفتح الميم  
وتشديد التثنية (مولي ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة انه سمع) مولاه (ابا بكر بن عبد  
الرحمن) يقول (كنت انا وابي فذهبت معه حتى دخلنا على عائشة رضى الله عنها قالت اشهد على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان كان يصبح جنباً من جاع غير احتلام ثم يصومه) اى اليوم الذى يصبح فيه جنباً (ثم دخلنا  
على ام سلمة فقالت مثل ذلك) القول الذى قالته عائشة رضى الله عنها وزاد في باب الصائم يصبح جنباً يقتل  
وبذلك تحصل المطابقة بين الحديث والترجمة \* (باب) حكم الصائم اذا اكل أو شرب) حال كونه (ناسياً وقال  
عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله ابن أبي شيبة (ان استنثر فدخل الماء) من خياشيمه (في حلقة لأبأس به) ليس هو  
جواب الشرط والالكان بالفاء بل هو مفسر بطوابع المذوف والجملة الشرطية وهى قوله (ان لم يملك) جزاء لقوله  
ان استنثر وقوله ان لم يملك اى دفعه بل دخل في حلقة غلبة فان ملك دفعه فلم يدفعه حتى دخل افطر وسقط لفظة  
ان في رواية أبي ذر وابن عساکر كما في الفرع وأصله وقال الحافظ ابن حجر والنسفي بدل ابن عساکر وحينئذ ففى  
جملة مستأنفة كالتعديل لقوله لأبأس والفاء في لأبأس محذوفة كقوله \* من يفعل الحسنات الله يشكرها  
\* (وقال الحسن) البصري مما وصله ابن أبي شيبة (ان دخل حلقة) اى الصائم (الذي باب فلا شيء عليه)  
من فطر ولا غيره وهو مذهب الاثمة الاربعة (وقال الحسن) ايضا مما وصله عبد الرزاق (ومجاهد) مما وصله  
ايضا عبد الرزاق (ان جامع) حال كونه (ناسياً فلا شيء عليه) من فطر ولا غيره ككالا كل ناسياً فلو تعدد

بطل اجماعا وقال الحنابلة يفتقر وعليه القضاء والكفارة عامدا كان أو ناسيا قال المرادوى نقله الجماعة عن الامام أحمد وعليه اكثر الاصحاب قال الزركشي الخليل وهو المشهور عن أحمد وهو المختار لعامة اصحابه وهو من مفردات المذهب وعنه لا يكفر واختاره ابن بطة قال الزركشي وله مبنى على أن الكفارة ما حمية ومع النسيان لا اثم يحى وعنه ولا يقضى ايضا \* وبالسند قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان ابن جبلة المروزي البصري الاصل قال (اخبرنا يزيد بن زريع) مصغرا قال (حدثنا هشام) هو الفردوسي كما صرح به مسلم في صحيحه لا الدستواى وان قاله الحافظ ابن حجر قال (حدثنا ابن سيرين) محمد بن محمد بن عيسى عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال اذ انسى) الصائم (فأكل وشرب) سواء كان قلبه لا أو كثيرا كما رجه النووي لظاهر اطلاق الحديث وقد روى عبد الرزاق عن عمرو بن دينار ان انسبا ناجا الى أبي هريرة رضي الله عنه فقال أصبحت صائما فنسيت فطعمت فقال لا بأس قال ثم دخلت الى انسان فنسيت فطعمت وشربت قال لا بأس الله اطعمك وسقاك قال ثم دخلت على آخر فنسيت فطعمت فقال أبو هريرة أنت انسان لم تتعذر الصيام ويرى أو شرب واقتصر عليهم ما دون باقي المفطرات لان ما الغالب (فليس صومه) بفتح الميم ويجوز كسر هاء على التقاء الساكنين وسمى الذى يتم صوما وطاهره حله على الحقيقة الشرعية واذا كان صوما وقع مجزئا ويلزم من ذلك عدم وجوب القضاء قاله ابن دقيق العيد وهذا الحديث دليل على الامام مالك حيث قال ان الصوم يبطل بالنسيان ويجب القضاء وأجيب بأن المراد من هذا الحديث اتمام صورة الصوم وأجيب بما سبق من حل الصوم على الحقيقة الشرعية واذا دار اللغظ بين حله على المعنى اللغوي والشرعي كان حله على الشرعي أولى وقد أخرج ابن خزيمة وحبان والحاكم والدارقطني من طريق محمد بن عبد الله الانصارى عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة من أظفر في شهر رمضان ناسيا فلا قضاء عليه ولا كفارة فصرح باسقاط القضاء والكفارة قال الدارقطني فنزله محمد بن مرزوق وهو ثقة عن الانصارى وأجيب بأن ابن خزيمة أخرجه ايضا عن ابراهيم بن محمد الباهلى وبأن الحاكم أخرجه من طريق أبي حاتم الرازى كلاهما عن الانصارى فهو المنفرد به كما قال البيهقي وهو ثقة وحينئذ يقول ابن دقيق العيد ان قول مالك بوجوب القضاء هو القياس فان الصوم قد فات ركنه وهو من باب المأمورات والتباعدة تقتضى أن النسيان لا يؤثر في باب المأمورات فيه نظر فان القياس شرطه عدم مخالفة النص قاله البرماوى في شرح العمدة ثم علل كون الناسى لا يفتقر بقوله (فانما اطعمه الله وسقاه) ليس له فيه مدخل وقال الطيبي انما العصر اى ما اطعمه احد ولا سقاء الا الله فدل على أن هذا النسيان من الله تعالى ومن لطفه في حق عباده تيسيرا عليهم ودفع للرجوع وقال الخطابي النسيان ضرورة والافعال الضرورية غير مضافة الى الحكم الى فاعلها ولا يؤاخذ به بالله أعلم \* وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه \* (باب) حكم استعمال (السؤال الربط واليباس) للناظم بتعريف السؤال والربط واليباس صفتان له ولغير الكشمى في باب سؤال الربط واليباس اى سؤال الشجر الربط كقولهم مسجد الجامع أى مسجد الموضع الجامع بتقدير موصوف لان الصفة لا تنضاف الى موصوفها وأجيب بأن مذهب الكوفيين في هذا أن الصفة يذهب بهامذهب الجنس ثم يضاف الموصوف اليه كما يضاف بعض الجنس اليه نحو خاتم حديد وحينئذ لا يحتاج الى تقدير مجدوف (ويذكر) بضم اوله وفتح ثالثة مبني لا مفعول (عن عامر بن ربيعة) بما وصله أبو داود والترمذى انه (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسئال وهو صائم ما لا احصى أو اعتد) شك من الراوى ومداراه على عامر بن عبد الله قال البخارى منكر الحديث لكن حسنه الترمذى فلعله اعتضد ومن ثم ذكره المؤلف بصيغة التريض وفي الحديث اشعار لازمة السؤال لم يخص رطبا من يابس (وقال ابو هريرة) رضى الله عنه بما وصله النسائى (عن النبي صلى الله عليه وسلم لولا أن اشق على امتي لامرهم بالسؤال عنه كل وضوء) اعلم من أن يكون السؤال رطبا أو يابسا في رمضان أو غيره قبل الزوال أو بعده واستدل به الشافعى على أن السؤال ليس بواجب قال لانه لو كان واجبا أمرهم به شق عليهم أو لم يشق (ويروى نحوه) اى نحو حديث أبي هريرة (عن جابر) هو ابن عبد الله الانصارى مما وصله أبو نعيم في كتاب السؤال من طريق عبد الله بن عقيل عنه بلفظ مع كل صلاة وعبد الله يختلف فيه (وزيد بن خالد) الجهنى مما وصله أحمد واصحاب السنن بلفظ عند كل صلاة (عن النبي



صلى الله عليه وسلم) قال البخاري (ولم يخص) النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه عنه أبو هريرة وجابر وزيد  
 ابن خالد (الصائم من غيره) أي ولا السؤال الباس من غيره وهذا على طريقة المؤلف في أن المطلق بـ (ل) به  
 مسئلة العموم أو أن العام في الأشخاص عام في الأحوال (وقالت عائشة) رضي الله عنها مما وصله أحمد  
 والنسائي وابن خزيمة وجبان (عن النبي صلى الله عليه وسلم السؤال مطهرة للقم) بفتح الميم وكسر هـ مصدر  
 ميمي يحتمل أن يكون بمعنى الفاعل أي مطهر للقم أو بمعنى الآلة (مرضاة للرب) بفتح الميم مصدر ميمي بمعنى الرضى  
 قال المظهرى ويجوز أن يكون بمعنى المفعول أي مرضى الرب وقال الطيبي يمكن أن يقال أهم مثل الولد  
 مجله مجبنة أي السؤال المطهرة للظهار والرضى أي يحمل السؤال الرجل على الظاهرة ورضى الرب وعطف  
 مرضاة يحتمل الترتيب بأن تكون الظاهرة به عنه للرضا وأن يكون ما مستقلين في العلية (وقال عطاء) هو ابن  
 أبي رباح مما وصله سعيد بن منصور (وقناة) بن دعامة مما وصله عبد بن حميد في التفسير عن ابن جريج عنه  
 (يتلغ ريقه) بناء مشناه فوقية بعد الموحدة من باب الاقعال قال في الفتح والمستمل يبلع بغير مشناه أي من  
 البلع وللعموى يبلع بتقديم المشناه على الموحدة وتشديد اللام مفتوحة من باب التفعّل الدال على التكلف  
 وقد وقع في رواية غير أبي ذر في هذه التعاليق تقديم وتأخير وعلى هذا الترتيب مشى في الأصل وفرعه إلا أنه رقم  
 على قوله وقال أبو هريرة ميم مع علامة أبي ذر ثم كذلك على قوله وقالت عائشة وذلك علامة التقديم والتأخير  
 فليعلم \* وبالسند قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي قال (أخبرنا عبد الله)  
 ابن المبارك المروزي قال (أخبرنا معمر) بميم مفتوحتين بينهما عين مهملة ساكنة ابن راشد الأزدي (قال  
 حدثني) بالافراد (الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عطاء بن زيد) اللبي المدنى نزيل الشام (عن حمران)  
 بضم الحاء المهملة وسكون الميم ابن أبان مولى عثمان بن عفان أنه (قال رأيت عثمان رضى الله عنه توضأ) وضوء  
 كمالا جامعا للسنن كالمنضضة والاستنشاقي والسؤال (فأفرغ) الفاء للتفسير أي صب (على يديه) أفراغا  
 (ثلاثا ثم تيمض) ولا يذروا بن عساكر في نسخة ثم مضمض بجذف التاء (واستنثر) أي أخرج الماء من أنفه بعد  
 الاستنشاقي (ثم غسل وجهه) غسلا (ثلاثا ثم غسل يده اليمنى إلى) أي مع (المرفق) بفتح الميم وكسر الفاء  
 وبالهـ كس غسلا (ثلاثا ثم غسل يده اليسرى إلى) أي مع (المرفق) غسلا (ثلاثا ثم مسح برأسه) هل الباء  
 لتبعض أو الاستعانة أو غير ذلك خلاف مشهور يترتب عليه ما سرت في الوضوء من كون الواجب مسح الكل  
 أو البعض ولا يذروا ثم مسح رأسه بجذف الباء ولم يذروا في المسح ثلثينا وهو مذهب الأئمة الثلاثة واحتج الشافعي  
 بحديث أبي داود عن عثمان أنه صلى الله عليه وسلم مسح برأسه ثلاثا (ثم غسل رجله اليمنى) غسلا (ثلاثا ثم  
 غسل رجله اليسرى) غسلا (ثلاثا) وحذف غسل رجله لدلالة السابق عليه (ثم قال رأيت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم توضأ) وضوء (فحوضوضي هذا) وعند المؤلف في الرقاق مثل وضوئي وهو ينقي ما قرره النووي من  
 التفرقة بين مثل وضوئي وضوئي (ثم قال من توضأ نحو وضوئي هذا ثم صلى ركعتين) وفي  
 الوضوء صلى بلفظ الماضي (لا يحدث نفسه) من باب التفعّل المقضى للتكسب من حديث النفس وهذا دفعه  
 يمكن بخلاف ما يجمع فانه معفو عنه لتعذره (فيهما) أي في الركعتين (بشيء) وفي مسند أحمد والطبراني في الأوسط  
 لا يحدث نفسه فيهما إلا بخبر أي كعاني المتلون من القرآن والذكر والدعاء الحاسر من نفسه أو أمامه أما  
 فيما لا يتعلق بالصلاة أو لا يتعلق بقراءة أو ذكر أو دعاء حاضر بل في الجهة فلا كما قرره ابن عبد السلام وغيره وفي  
 بعض الروايات كما عند الترمذي الحكيم في كتاب الصلاة لا يحدث فيها نفسه بشيء من الدنيا (غفر له ما تقدم  
 من ذنبه) من الصغار وهذا الحديث ليس فيه شيء من أحكام الصيام ~~لكن~~ إذا دخل في هذا الباب لمعنى لطيف  
 وذلك أنه أخذ شرعية السؤال للصائم بالدليل الخاص ثم انتزع من الأدلة العامة التي تناوأت أحوال متناول  
 السؤال وأحوال عود السؤال من وطوبه ويؤسسة ثم انتزع ذلك من أعم من ذلك وهي المنضضة أذهى أبلغ  
 من السؤال الرطب وأصل هذا الانتزاع لابن سيرين حيث قال يحتج على السؤال إلا خضر والماء لم طعم انتهى  
 وقد كره مالك الاستيماء بالرطب للصائم لما يتخلل منه والشافعي وأحمد بعد الزوال قال ابن دقيق العيد ويحتاج  
 إلى دليل خاص بهذا الوقت يخص به عموم حديث الصحابين عند كل صلاة ورواية النساء وغيره عند كل وضوء  
 وهو حديث الخلف وعبارة الشافعي أحب السوال عند كل وضوء بالدليل والنهار إلا أني أكره للصائم

آخر النهار من اجل الحديث في خلاف فهم الصائم اتهمى وليس في هذه العبارة تقييد ذلك بالزوال فلذا قال  
 الماوردي لم يحد الشافعي ~~الصائم~~ امة بالزوال وانما ذكر العشي تحذره الاصحاب بالزوال اتهمى واسم العشي  
 صادق بدخول اول النصف الاخير من النهار وقبل لا يوقت بحد معين بل يترك متى عرف أن تغير فيه نأثني عن  
 الصيام وذلك يختلف باختلاف احوال الناس وباختلاف بعد عهده عن الطعام وقرب عهده به لكونه لم يتسهر  
 أو تسهر وقرق بعض اصحابنا بين الفرض والنفل فكراهه في الفرض بعد الزوال ولم يكرهه في النفل لانه أبعد  
 من الرياء وقد أخذ مالك وأبو حنيفة بعموم الحديث استحبابه للصائم قبل الزوال وبعده وقال النووي  
 في شرح المهذب انه المختار وقال بعضهم السوا لمطهرة للفم فلا يكره كالتمضمضة للصائم لاسيما وهي راحة  
 تتأذى بها الملائكة فلا تترك هنالك وأما الخبر ففائدته عظيمة بدعيه وهي أن النبي صلى الله عليه وسلم اغتاضح  
 الخلو في نهي الناس عن تقذر مكالمه الصائمين بسبب الخلو لانها للصوام عن السوا والله غني عن وصول  
 الرائحة الطيبة اليه فعلمنا يقينا انه لم يرد بالنهي استحبابه الراتحة وانما أراد نهي الناس عن كراهتها قال وهذا  
 التأويل أولى لان فيه اكراما للصائم ولا تعرض فيه للسوا الذي ذكرنا أو يتأول \* وحديث الباب قد سبق في باب  
 الوضوء **ثلاثا** **ثالثا** (باب ما جاء في) قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا وضأ أحدكم فليستشق بخضه الماء \*  
 بفتح الميم وكسر الخاء وقد تكسر الميم اتساعا للحاء وهذا طرف من حديث أخرجه مسلم قال المؤلف (ولم يميز)  
 عليه الصلاة والسلام في حديث مسلم المذكور (بين الصائم وغيره) بل ذكره على العموم ولو كان بينهما ما فرق  
 لميزه عليه الصلاة والسلام نعم وقع في حديث عامر بن قيس بن صبرة عن أبيه التمييز بين الصائم وغيره ولفظه ان  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال له بالغ في الاستنشاق الا أن تكون صائما رواه أصحاب السنن وصححه ابن خزيمة  
 (وقال الحسن) البصري مما وصله ابن أبي شيبة بفعوه (لا بأس بالسعوط) بفتح السين وقد تضمن ما يصب في الانف  
 من الدواء (لصائم ان لم يصل) أي السعوط الى حلقه (أو ما يسمى جوفافان وصل أفطرو قضي يوما (ويكحل)  
 أي الصائم وهو من كلام الحسن (وقال عطاء) مما وصله سعيد بن منصور (ان تمضمض) الصائم ثم أفرغ ما في فيه  
 من الماء لا يضره) بخلافه تحميمه بعد الضاد المججمة المكسورة من ضاره بضمه ضير ابغى ضره ولا بن عساكر لم  
 بدل لا ولا بن عساكر في نسخة وأبى زرعي ~~الصائم~~ بضمه بضمه من ضره بالتشديد (ان لم يزدرد) أي يتلع  
 (ربته) وهذا يقتضي أنه ان ازدرد ضره فله نظر لانه بعد الافراغ يصير الريق خالصا ولا فطر به ولا في الوقت  
 لا يضره أن يزدرد ريقه فاسقط لم وفتح الهمزة ونصب يزدرد أي لا يضره أن يتلع ريقه \* لا ما يغني بعد  
 تعريفه له ولذا قال (وماذا) أي وإي شيء (بقي في فيه) في فيه بعد أن يجمع الماء الا أن الماء فاذا بلغ ريقه لم يضره  
 ولا يزدرد بن عساكر كما في الفرع وما بقي فأسقط لفظة ذا وحيد فاصولة ولفظة ذا نايسة عند سعيد  
 ابن منصور وعبد الرزاق قال في الفتح ووقع في أصل البخاري وما بقي أي باسقاط ذا قال ابن بطال وظاهره اباحة  
 الازدرد لما بقي في الفم من ماء التضمضة وليس كذلك لان عبد الرزاق رواه بلفظ وماذا بقي فكان ذا اسقطت  
 من رواية البخاري اتهمى واعلم لم يقف على الرواية المثبتة لها (ولا يبيض) أي لا يلو الك الصائم (العلك) بكسر العين  
 المهملة وسكون اللام كالمسطكى وقوله يبيض بفتح الضاد وضمها وبالفتح عند أبي ذر والمستهلى كما في الفتح ولا بن  
 عساكر كما في الفرع ويبيض العلك باسقاط لا والرواية الاولى أولى (فان ازدرد ريق) فيه مع ما تحلب من  
 (العلك) لا أقول أنه يضر ولكن ينهي عنه) عند الجمهور وبه قال الشافعي انه ان تحلب منه شيء فازدرد أفطر  
 ورخص الاكثرون في الذي لا تحلب منه شيء نعم كراهه الشافعي من جهة كونه يجفف ويهطس (فان استنثر)  
 أي استنشق في الوضوء (فدخل الماء حلقه لا بأس لانه لم يملك) منع دخول الماء في حلقه وسقط في رواية أبي ذر  
 وابن عساكر قوله فان استنثر الخ \* هذا (باب) بالنسبة (اذا جامع) الصائم (في) شهر رمضان (عامدا  
 وجبت عليه الكفارة) (ويذكر) مبنيا للفعول (عن أبي هريرة) حال كونه (رفعه) أي الحديث الا أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم وهو (من أفطروا من رمضان من غير عذر) ولا يذر من غير عذر (ولا مرض لم يقضه  
 صيام الدهر) قال المظهرى يعنى لم يجد فضيلة الصوم المفروض بصوم النافلة وايس معناه أن صيام الدهر  
 بنية قضاء يوم من رمضان لا يسقط عنه قضاء ذلك اليوم بل يجزئه قضاء يوم بدلا عن يوم وقال شارح المشكاة  
 هو من باب التشديد والمبالغة ولذلك ~~أحكه~~ بقوله (وان صامه) حتى الصيام ولم يقصر فيه وبذل جهده

وطاقته وزاد في المبالغة حيث أسند القضاء الى الصوم اسنادا مجازيا وأضاف الصوم الى الدهر اجراء  
للظرف مجرى المفعول به اذا الاصل لم يقض هو في الدهر كله اذا صامه وقال ابن المنير يعني أن القضاء لا يقوم  
مقام الاداء ولو صام عوض اليوم دهر او يقال بموجبه فان الاثم لا يسقط بالقضاء ولا سبيل الى اشتراط  
القضاء والاداء في كمال الفضيلة فتقوله لم يقضه صيام الدهر في وصفه الخاص به وهو الكمال وان كان  
يقضي عنه في وصفه العام المخط عن كمال الاداء هذا هو الاثر في الحديث ولا يحمل على نفي القضاء بالكلية  
ولا نهى عبادته واجبة موقفة لا تقبل القضاء الا الجمعة لانها لا تجتمع مع بشر وطها الا في يومها وقد فات  
أوفي مثله وقد استغلت الذمة بالحاضرة فلا تنسح الماضية انتهى قال في فتح الباري ولا يخفى تكلفه وسيأتي  
أثر ابن مسعود الا ترى ان شاء الله تعالى رد هذا التأويل وهذا الحديث قد وصله أصحاب السنن الاربعة  
وصححه ابن خزيمة من طريق سفيان الثوري وشعبة كلاهما عن حبيب بن أبي ثابت عن عمارة بن عمير عن أبي  
المطوس بضم الميم وفتح المهملة وتشديد الواو المفتوحة عن أبيه عن أبي هريرة نحوه قال الترمذي سألت  
محمد ابني البخاري عن هذا الحديث فقال أبو المطوس اسمع يزيد بن المطوس لا عرف له غير هذا الحديث  
وقال في التاريخ أيضا فترد أبو المطوس بهذا الحديث ولا أدري سمع أبوهم من أبي هريرة أم لا واختلف فيه  
على حبيب بن أبي ثابت اخذوا فاصكروا فحصلت فيه ثلاث علل الاضطراب والجهل بجمال أبي المطوس  
والشك في سماع أبيه من أبي هريرة (وبه) أي بما دل عليه حديث أبي هريرة (قال ابن مسعود) رضي الله عنه  
بما وصله البيهقي من طريق المغيرة بن عبد الله البشكري قال حدثت أن عبد الله بن مسعود قال من أفطر  
يوما من رمضان من غير علم لم يجزه صيام الدهر حتى يلقي الله فان شاء غفر له وان شاء عذبه وذكر ابن حزم  
من طريق ابن المبارك باسناد له فيه انقطاع أن أبا بكر الصديق قال لعمر بن الخطاب فيما أوصاه به من صام  
شهر رمضان في غيره لم يقبل منه ولو صام الدهر أجمع (وقال سعيد بن المسيب) التابعي فيما وصله مسدد  
وغیره عنه في قصة النجاشي (والشعبي) عامر بن سراحيل مما وصله ابن أبي شيبه (وابن جبير) سعيد  
مما وصله ابن أبي شيبه أيضا (وابراهيم) النخعي مما وصله ابن أبي شيبه أيضا (وقائدة) بن دعامه مما وصله  
عبد الرزاق (وحامد) هو ابن أبي سليمان مما وصله عبد الرزاق عن أبي حنيفة عنه (يقضي يوما مأكله)  
هو بالسند قال (حدثنا عبد الله بن منير) بضم الميم وكسر النون الزاهد أنه (سمع يزيد بن هارون) من الزيادة  
ابن خالد يقول (حدثنا) ولا بن عساكر أخبرنا (يحيى هو ابن سعيد) أي الانصاري (أن عبد الرحمن بن القاسم)  
ابن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه (أخبره عن محمد بن جعفر بن الزبير بن العوام بن خويلد عن عباد بن  
عبد الله بن الزبير) أنه (أخبره أنه سمع عائشة رضي الله عنها تقول ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم) قبل  
الرجل هو سلمة بن صحزروا من أبي شيبه وابن الجارود وبه جزم عبد الغني وانتقد بأن ذلك هو المظاهر في رمضان  
أتى أهله في الليل رأى خلا لاله في القمروفي غمها ابن عبد البر عن ابن المسيب أن النجاشي في رمضان سلمان  
ابن صحزروا حدثني بيضاة قال وأظنه وهما اتى من الرواة أي لان ذلك انما هو في المظاهر وأما النجاشي فأعراي  
فهما واقعتان فان في قصة النجاشي في حديث الباب انه كان صائما وفي قصة سلمة بن صحزروا أن ذلك كان  
للا كما عند الترمذي فاقتراوا اجتماعهما كونهما من بني بيضاة وفي صفة الكفاية وكونها مرتبة وفي كون  
كل منهما ما كان لا يقدر على شيء من خصالها كما سيأتي ان شاء الله تعالى لا يقتضي اتحاد القصتين (فقال)  
أي الرجل له عليه الصلاة والسلام (انه احترق) اطلق على نفسه انه احترق لاعتقاده أن مرتكب الاثم يعذب  
بالنار فهو مجاز عن العصيان أو المراد انه يحترق يوم القيامة فحل المتوقع كما لو وقع وعبر عنه بالماضي  
وزوادة الاحتراق هذه تفسر رواية الهلاك الآتية ان شاء الله تعالى في الباب اللاحق وفي رواية البيهقي  
جاء رجل وهو يتنفش شعره ويدق صدره ويقول هلك الابعث (قال) له عليه الصلاة والسلام (مالمثل)  
بفتح اللام أي ما شئت (قال اصبت اهلى) أي جاعت زوجتي (في رمضان) ولا بن عساكر في نهار  
رمضان (فأتى النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الهمزة وكسر الشاء مبني بالمفعول (بمكثل) بكسر  
الميم وفتح المثناة الفوقية شبه الزنبدل يسع خمسة عشر صاعا (يدعى العرق) بفتح الراء وقد ثبت كـ  
وهو ما نسخ من الخوص فيه تمر (فقال) عليه الصلاة والسلام (أين المحترق) أثبت له عليه الصلاة والسلام



أجاز ذلك فكأنه استنبط من النص معنى يعود عليه بالإبطال والمشهور عن الحنفية الاجراء حتى لو اطمع الجميع  
 مسكينا واحدا في ستين يوما كفى انتهى وفي رواية ابن أبي حنيفة أقنع تطيع أن تطعم ستين مسكينا وفي حديث  
 ابن عمر قال والذي بعثك بالحق ما أشع أهلى والحكمة في ترتيب هذه الكفارة على ما ذكرنا من أنها حرمه  
 الصوم بالجوع فقد أهلك نفسه بالمعصية فناسب أن يعتق رقبة فيفدى نفسه وقد صرح من اعتق رقبة اعتق الله  
 بكل عضو منها عضوا منه من النار وأما الإيام فانه كالمقاصة يجنس الجنابة وكونه شهرين لانه لما امر بمصاهرة  
 النفس في حفظ كل يوم من شهر على الولا فلما أفسد منه يوما كان كمن أفسد الشهر كله من حيث انه عبادة  
 واحدة بالتويع وكفى بشهرين مضاعفة على سبيل المقابلة لنقص قصده وأما الاطعام فناسبته ظاهرة لانه  
 مقابل كل يوم اطعام مسكين وإذا ثبتت هذه الخصال الثلاث في هذه الكفارة فهل هي على الترتيب أو التخيير  
 قال البيضاوي ترتيب الثاني بالفاء على فقد الأول ثم الثالث بالفاء على فقد الثاني فدل على عدم التخيير مع كونها  
 في معرض البيان وجواب السؤال فينزل منزلة الشرط للمحكم وقال مالك بالتخيير (قال) أي أبو هريرة (فكثرت)  
 بضم المكلف وفتحها (عند النبي صلى الله عليه وسلم) وفي رواية ابن عيينة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم  
 اجلس قبل وانما أمره بالجلبوس لا انتظار الوحي في حقه أو كان عرف انه سيوق بشئ يعينه به (فينا) بغير ميم  
 (نحن على ذلك) وجواب بينا قوله (أني النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الهمزة مبنيا للمفعول ولم يسم الآتي  
 لكن عند المؤلف في الكنفارات فجاء رجل من الانصار (يعرف) بفتح العين والراء (به تمر) ولا يذرفها بالتأنيث  
 على معنى القفة قال القاضي عياض المكمل والقفة والزبدل سواء زاد ابن أبي حفصة فيه خمسة عشر صاعا  
 وفي حديث عائشة عند ابن خزيمة فأتى بعرق فيه عشرون صاعا وفي مرسل عطاء عند مسدد فامر له ببعضه وهو  
 يجمع بين الروايات فن قال عشرين أراد اصل ما كان فيه ومن قال خمسة عشر أراد قدر ما تقع به الكفارة قال  
 أبو هريرة أو الزهري أو غيره (والعرق المكمل) بكسر الميم وفتح القوفية الزبدل الكبير يسع خمسة عشر صاعا  
 (قال) عليه الصلاة والسلام ولا ين عسا كرف قال (ابن السائل) زاد ابن مسافر أنفا وسما سائلا لان كلامه  
 متضمن للسؤال فان مراده هلك فانيجي أو ما يخلصني مثلا (فقال) الرجل (انما قال خذها) أي القفة  
 (فتصدق به) أي بالتمر الذي فيها ولا يذرو الوقت وابن عسا كرخه هذا فتصدق به (فقال الرجل أ) أنصدق  
 (على) شخص (أفقرمني يا رسول الله) بالاستفهام التمجيد وحذف الفعل دلالة تصدقه به عليه وفي حديث  
 ابن عمر عند البزار والطبراني إلى من أدفعه قال إلى أفقر من تعلم وفي رواية إبراهيم بن سعد ألقى أفقر من أهلى  
 ولا ين مسافر عند الطحاوي ألقى أهل بيت أفقرمني وللا زاعي على غير أهلى ولمنصورا على احوج منا ولا ين  
 احقاق وهل الصدقة الا إلى وعلى (فوالله ما بين لايتها) بغير همز تنبيه لانه قال بعض رواه (يريد) باللاتين  
 (المرتتين) فتح الحاء المهملة وتشديد الراء ارض ذات حجارة سود والمدينة بين حرتين (أهل بيت أفقر من أهل  
 بيتي) برفع أهل اسم ما ونصب أفقر خبرها ان جعلت ما حجازية وبالرفع ان جعلتها تسمية قاله الزركشي وغيره وقال  
 البدردلاميني وكذا ان جعلناها حجازية ملغاة من عمل النصب بناء على أن قوله ما بين لايتها خبر مقدم وأهل  
 بيت مبتدأ مؤخر وأفقر صفة له وفي رواية بحليل ما جدد أحق به من أهلى ما احدث احوج اليه منى وفي حديث  
 عائشة عند ابن خزيمة ما لنا عشاء ليلة (فكثرت النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت انيابها) تعجبا من حال الرجل  
 في كونه جاء أولا هالكا محترقا خائفا على نفسه راغبا في فدائهم ما أمكنه فلما وجد الرخصة طمع أن يأكل  
 ما أعطيه في الكفارة والانياب جمع ناب وهي الاسنان الملاصقة للرباعيات وهي اربعة والفك غير التيسم  
 وقد ورد أن ضحكك كان تبسما أي في غالب احواله (ثم قال) عليه الصلاة والسلام له (اطعمه) أي ما في المكمل  
 من التمر (أهلا) من تلهك نفقة او زوجتك او مطلق أقاربك ولا ين عينية في الكفارات أطعمه عيالك  
 وفي رواية أبي قرة عن ابن جريج فقال كله ولا ين احقاق خذها وكها وأنفقها على عيالك أي لاعتن الكفارة بل  
 هو عليك مطلق بالنسبة إليه وإلى عياله واخذهم اياه بصفة الفقر وذلك لانه لما عجز عن العتق لاعساره وعن  
 الصيام اضعه فلما حضر ما يتصدق به ذكر أنه هو وعياله محتاجون فتصدق به عليه الصلاة والسلام عليه وكان  
 من مال الصدقة وصارت الكفارة في ذمته وليس استقرارها في ذمته ما خوذ من هذا الحديث وأما حديث  
 علي بلفظ فكله أنت وعيالك فقد كفر الله عنك ضعيف لا يحتج به وقد ورد الامر بالقضاء في رواية أبي اويس  
 وعبد الجبار وهشام بن سعد كلهم عن الزهري واخرجه البيهقي من طريق إبراهيم بن سعد عن البيهقي عن الزهري



وحديث ابن سعد في الصحيح عن الزهري نفسه بغير هذه الزيادة وحديث الليث عن الزهري في الصحيحين بدونها  
 ووقعت الزيادة ايضا في مرسل سعيد بن المسيب ونافع بن جبير والحسن ومحمد بن كعب وبمجموع هذه الطرق  
 يعرف أن لهذه الزيادة أصلا ويؤخذ من قوله صم يوم عدم اشتراط الفورى للتكفير قوله يوما قال البرماوى  
 كالكرمانى وقد استنبط بعض العلماء من هذا الحديث ألف مسألة وأكثر انتهى في ذلك أن من ارتكب  
 معصية لاحد فيها وجاء مستقبيا انه لا يعاقب لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعاقبه مع اعترافه بالمعصية لان  
 معاقبة المستغنى تكون سببا لتلك الاستغناء من الناس عند وقوعهم في ذلك وهذه مفسدة عظيمة يجب دفعها  
 وفي هذا الحديث التحديث والاخبار والعنونة والقول ورواه ما ينفى على اربعين نقسا عن الزهري عن حميد  
 عن ابي هريرة بطول ذكرهم وقد أخرجه المؤلف ايضا في الصوم والادب والنفقات والذور والمجاهدين ومسلم  
 في الصوم وكذا ابو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه \* (باب حكم الصائم) (المجامع في رمضان هل يطعم  
 اهله من الكفارة اذا كانوا محاييج) أم لا قال الحافظ ابن حجر ولا منافاة بين هذه الترجمة والتي قبلها لان التي  
 قبلها آذنت بان الاعسار بالكفارة لا يسقطها عن الذمة لقوله فيها اذا جامع ولم يكن له شيء فتصدق عليه فليكفر  
 والثانية ترددت هل الماذون له بالتصريف فيه نفس الكفارة أم لا وعلى هذا يتنزل لفظ الترجمة \* وبالسند قال  
 (حدثنا عثمان بن ابي شيبة) نسبه لجلده وابوه محمد وهو اخو ابي بكر بن ابي شيبة قال (حدثنا جرير) بفتح الجيم  
 هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعمر (عن الزهري) هو محمد بن مسلم (عن حميد بن عبد الرحمن) بن  
 عوف الزهري (عن ابي هريرة رضى الله عنه) انه قال (جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان الاحر  
 بقصر الهمزة وكسر الخاء المججمة بوزن كنف اى من هو فى آخر القوم (وقع على امرأته) اى جامعها (فى)  
 نهار (رمضان فقال) عليه السلام له (ايحدا ما تحزر) اى تعتق به (رقبة) بالنصب مفعول تحزر (قال) الرجل  
 (لا) اجد (قال) عليه الصلاة والسلام (اقتسطع ان تصوم شهرين متتابعين قال) الرجل (لا) استطيع  
 (قال) عليه الصلاة والسلام (اقتصد ما تطعم به ستين مسكينا) وسقط لابي ذر الوقت وابن عسا كر لفظ به  
 (قال) الرجل (لا) اجد (قال) ابو هريرة (قال النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الهمزة وكسر الفوقية مبنيا  
 للمفعول (يعرق به نمر) من نمر الصدقة (وهو) أى العرق (الزبل) بفتح الزاى وكسر الموحدة المخففة الغنة  
 وفى نسخة الزنبل بالنون (قال) عليه الصلاة والسلام للرجل (اطعم هذا) التمر (عنك) ولا بن اسحاق فتصدق به  
 عن نفسك واستدل به على أن الكفارة عليه وحده دون الموطوءة اذ لم يؤمر بها الا هو مع الحاجة الى البيان  
 ولتقصان صومها بتعريضه للبطان بعروض الحيض او غيره فلم تكمل حرمة حتى تتعلق به الكفارة ولا نها  
 غرم مالى يتعلق بالجماع فيختص بالرجل الواطئ كالمهر فلا تجب على الموطوءة وقال المالكية اذا وطئ أمته  
 فى نهار رمضان وجبت عليه كفارتان احدهما عن نفسه والاخرى عن الأمة وان طأوعته لاق مطالعتها  
 كالاكرام للرق وكذلك يكفر عن الزوجة ان اكرها على الجماع وتكفيره عنها بطريق النياحة عنهما لا بطريق  
 الاصاله فلذلك لا يكفر عنهما الا بما يجزئهما فى التمسك فيكفر عن الأمة بالاطعام بالاعتق اذ لا ولا لهما  
 ولا بالصوم لان الصوم لا يقبل النياحة ويكفر عن الزوجة الحرة بالعتق او الاطعام فان عسر كفرت الزوجة عن  
 نفسها ورجعت عليه اذا أسير بالاقل من قيمة الرقبة التى اعتقت او مكيلة الطعام وأوجبها الخففة على المرأة  
 المطاوعة لانها شاركت الرجل فى الافساد فتشاركه فى وجوب الكفارة اى سواء كانت زوجة أو أمة وقال  
 الحنابلة ولا يلزم المرأة كفارة مع العذر قال المرداوى نص عليه وعليه اكثر الاصحاب وعنه تكفر وترجع بها  
 على الزوج اختاره بعض الاصحاب وهو الصواب انتهى وأما حديث الدارقطنى عن ابي نورة قال حدثنا علي بن  
 منصور قال حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن حميد عن ابي هريرة قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه  
 وسلم فقال هلكت واهلكت الحديث فقد نفرد به ابو نورة عن معلى بن منصور عن ابن عيينة بقوله واهلكت  
 واخرجه البيهقي عن جماعة عن الاوزاعي عن الزهري به وفيه واهلكت وقال وضعف شيخنا ابو عبد الله الحاكم  
 هذه اللفظة وكافة اصحاب الاوزاعي ورووه دونها واستدل الحاكم على انها خطأ بأنه نظرى فى كتاب الصوم تصنيف  
 المعلى بن منصور فوجد فيه هذا الحديث دون هذه اللفظة وان كافة اصحاب سفيان ورووه دونها (قال) الرجل  
 انصدق به (على احوج منا) بحذف همزة الاستفهام والفعل الذى يتعلق به الجار لئلا لالة قوله اطعم هذا اعتك  
 وهو استفهام تعجبي اى ليس احد افقر منا حتى اتصدق به عليه (ما بين لابنيها) فى الرواية السابقة فوالله ما بين

لا يقبلها (اهل بيت احوج مناقل) عليه الصلاة والسلام (فاطمة اهلك) قيل اراد بهم من لا تلزمه نفقتهم من اقراره وهو قول بعض الشافعية ورد بقوله في الرواية الاخرى عياك وبالاخرى المصرحة بالاذن له في الاكل من ذلك وقيل هو خاص بهذا الرجل واليه نحا امام الحرمين وعورض بأن الاصل عدم الخصوصية وقيل هو منسوخ ولم يبين قائله فانه لم يخبره بفقره اذن له في صرفها اللهم للاعلام بأنهم انما يجب بعد الكفاية او انه نطق بالتكفير عنه وسوغ له صرفها لاهله للاعلام بأن لغير المكفر التطوع بالتكفير عنه باذنه وأن له صرفها لاهل المكفر عنه فأما أن الشخص يكفر عن نفسه ويصرف الى اهله فلا \* (باب حكم الحجامة والتي للصائم) \* قال المؤلف بالسند السابق (وقال لي يحيى بن صالح) الوحاظي الحمصي (حدثنا معاوية بن سلام) بتشديد اللام قال (حدثنا يحيى) هو ابن ابي كبير (عن عمر) بضم العين وفتح الميم (ابن الحكم) بفتح الحاء والكاف (ابن ثوبان) بالثنية والموحدة المفتوحتين المدني انه (سمع ابا هريرة رضي الله عنه) يقول (اذا قام) الصائم بغير اختياره بأن غلبه (فلا يفطر) لان التي \* (انما يخرج) من الخروج (ولا يوج) من الابلاج يعني أن الصيام لا ينقض الا بشئ يدخل وللكتيمهني مما في الفتح انه اى التي يخرج ولا يوج وهذا منقوض بالمضى فانه يخرج وهو موجب للقضاء والكفارة (ويذكر) بضم اوله وفتح ثالته مبني للمفعول (عن ابي هريرة) رضى الله عنه (انه يفطر) أى اذا تعمد التي وان لم يعد شئ منه الى جوفه فهو محمول على حديثه المرفوع المروي عند المؤلف في تاريخه الكبير بلفظ من ذرعه التي وهو صائم فليس عليه قضاء وان استتفا فله قضاء لكن ضعفه المؤلف ورواه اصحاب السنن الاربعة وقال الترمذى والعمل عند اهل العلم عليه وبه يقول الشافعي وسفيان الثوري واحمد واسحاق وقد صححه الحاكم وقال على شرط الشيخين وابن حبان وقال الحنفية ولا يجب القضاء بغلبة التي عليه وخروجه من فمه قل او كثر لا تعمد فانه يقصد وعليه القضاء ويعتبر ابو يوسف في افساده امتلاء الفم في التعمد وفي عوده الى الداخل سواء اعاده ولم يعده لوجوب القضاء لانه اذا كان ملء الفم يعد خارجا لاتقاض الطهارة به فيفسد الصوم واذا عاد حال كونه ملء الفم يعد داخل سبق اتصافه بالخروج حكما ولا كذلك اذا لم يلاء فلا يفسد واعتبر محمد بن الحسن قصد الصائم وفعله في ابتداء التي وفي عوده سواء كان ملء الفم ولم يكن لقوله عليه السلام من استتفا عمد افعله القضاء من غير فصل بين القليل والكثير واذا أعاده يوجد منه الصنع في الادخال الى الجوف فيفسد به صومه وان قل التي وخلاصة المفهوم مما سبق أن في صورة الاستتفا يفسد الصوم عند ابي يوسف اذا كان ملء الفم سواء عاد التي بعده أو لم يعد أو أعاده لاتصافه بالخروج وعند محمد يفسد على كل الاحوال لوجود التعمد فيه وأما اذا غلبه التي فان كان ملء الفم يفسد عند ابي يوسف عاد أو أعاده لما مر وعند محمد لا يفسد اذا عاد ولم يعد لانعدام الصنع منه ويفسد اذا أعاد وان لم يكن ملء الفم لا يفسد اذا عاد ولم يعد اتفاقا ويفسد عند محمد اذا أعاده (والا قول) القائل انه لا يفطر (اصح وقال ابن عباس وعكرمة) رضى الله عنهم معا واصله ابن ابي شيبة (الصوم) اى الامساك واجب (مما دخل) في الجوف (وليس مما خرج) ولا يذروا ابن عساكر في نسخة الفطر بدل قوله الصوم (وكان ابن عمر رضى الله عنهما) معا واصله مالك في الموطأ (يحتجم وهو صائم ثم تركه فكان يحتجم) وهو صائم (بالليل) لاجل الضعف (واحتجم ابو موسى) عبد الله بن قيس الاشعري فيما واصله ابن ابي شيبة (ليلا ويذكر) مبني للمفعول (عن سعد) بسكون العين ابن ابي وقاص أحد العشرة معا واصله مالك في موطئه وفيه انقطاع لكن ذكره ابن عبد البر من وجه آخر (وريد بن ارقم) الانصارى معا واصله عبد الرزاق (وام سلمة) ام المؤمنين معا واصله ابن ابي شيبة انهم الثلاثة (احتجموا) حال كونهم (صياما وقال بكير) بضم الموحد وفتح الكاف ابن عبد الله بن الانجب (عن ام علقمة) مرجانة كما سماها البخارى وذكرها ابن حبان في الثقات ووصل هذا المؤلف في تاريخه انها قالت (كانت تحتجم عند عائشة) رضى الله عنها اى ونحن صيام (فلانتهى) عائشة عن ذلك ولا يوجب ذروا الوقت فلانتهى بضم النون الاولى التي للمتكم ومعه غيره وسكون الثانية على صيغة المجهول (ويروى) مبني للمفعول (عن احسن) البصرى (عن غيره واحد) من الصحابة وهم شذاد بن اوس واسامة بن زيد وأبو هريرة وثوبان ومقل بن يسار ويحتمل انه سمعه من كاهم (مرفوعا) الى النبي صلى الله عليه وسلم (فقال) بالقضاء في بعض الاصول وقال ولا يذروا ساقطهما (افطر الحاجم والمحجوم) واصله النساءى من طرق عن ابي حنيفة

عن الحسن وقال علي بن المديني رواه يونس عن الحسن وقد أخذ بظاهره احمد رحمه الله انهما يفطران وعليه  
 جواهرهما وهو من المفردات وعنه ان علما انتهى أنظر اوالا فلا وقال في الفروع ظاهر كلام احمد والاصحاب  
 انه لا فطران لم يظهر دم قال وهو متجه واختاره شيخنا وضعف خلافه ولو خرج الدم بنفسه لغير التداوى  
 يدل الحجة لم يفطرا انتهى وقال الاثني الثلاثة لا يفطرا لم يأتوا والحديث كما قال البغوي على معنى  
 انهما تعززا لا فطرا للمجموع والخاص لانه لا يأمن أن يصل الى جوفه شيء بمصر المحجم لكن الحديث  
 قد تكلم فيه فقال الدارقطني في العلل اختلف على عطاء بن السائب في الصحابي وكذا اختلف على يونس ايضا  
 \* قال المؤلف (وقال في عياش) بمسند تحفة ومجبة ابن الوليد الرقام البصري (حدثنا عبد الأعلى) بن عبد  
 الأعلى السامي القرشي البصري قال (حدثني يونس) هو ابن عبيد بن دينار البصري السامي (عن الحسن)  
 البصري السامي (مثلا) اي مثل السابق أفطر الحاجم والمحجوم وقد أخرجه المؤلف في تاريخه والبيهقي من  
 طريقه (قيل له) أي الحسن (عن النبي صلى الله عليه وسلم) الذي يتحدث به أفطر الحاجم والمحجوم (قال نعم)  
 عنه صلى الله عليه وسلم (نعم قال) مترددا بعد الجزم (الله أعلم) \* وبالسند قال (حدثنا علي بن اسد) بضم الميم  
 وتشديد اللام العمى اخويه بن أسد البصري قال (حدثنا وهيب) هو ابن خالد (عن ايوب) السخيتاني  
 (عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم) ولا بن عساكر قال احتجم النبي  
 صلى الله عليه وسلم (وهو محرم واحتجم) ايضا (وهو صائم) وهذا ما نسخ حديث أفطر الحاجم والمحجوم لانه جاء  
 في بعض طرقه ان ذلك كان في حجة الوداع وسبق الى ذلك الشافعي ولفظ البيهقي في كتاب المعرفة بعد حديث  
 ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم قال الشافعي في رواية أبي عبد الله وسامع ابن عباس  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح ولم يكن يومئذ محرما ولم يصحبه محرما قبل حجة الاسلام فذكر  
 ابن عباس حجة النبي صلى الله عليه وسلم عام حجة الاسلام سنة عشر وحديث أفطر الحاجم والمحجوم  
 في الفتح سنة ثمان قبل حجة الاسلام بنيتين فان كانا ثابتين فحديث ابن عباس ناسخ وحديث أفطر الحاجم  
 والمحجوم منسوخ انتهى وقال ابن حزم صح حديث أفطر الحاجم والمحجوم بل لا ريب لكن وجدنا من حديث  
 أبي سعيد ارجح النبي صلى الله عليه وسلم في الحجة للصائم واسناده صحيح فوجب الاحتياط لان الرخصة  
 انما تكون بعد العزيمة فدل على نسخ الفطر بالحجة سواء كان حاججا أو محجوما قال في الفتح والحديث  
 المذكور أخرجه النسائي وابن خزيمة والدارقطني ورجاله ثقات ولكن اختلف في رفعه ووقفه وله شاهد  
 من حديث انس أخرجه الدارقطني ولفظه أول ما كرهت الحجة للصائم أن جعفر بن أبي طالب احتجم وهو  
 صائم فتر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أفطر هذا ثم رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد في الحجة  
 للصائم \* وبه قال (حدثنا ابو معمر) عبد الله بن عمر المنقري المقيم قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد  
 التميمي البصري قال (حدثنا ايوب) السخيتاني (عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال احتجم النبي  
 صلى الله عليه وسلم وهو صائم) وهذا طريق آخر لحديث ابن عباس وقد أخرجه الطحاوي من عشر طرق  
 وأخرجه أبو داود ونحوه رواية البخاري وأخرجه الاسماعيلي ولم يذكر ابن عباس واختلف على حماد في وصله  
 وارساله وهو صحيح بلا شك وقد سقط حديث معمر هذا عند أبي ذر وابن عساكر كما في فرع اليونينية \* وبه قال  
 (حدثنا آدم بن أبي اياس) بكسر الهمزة وتخفيف الياء قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (قال سمعت ثابثا الباني)  
 بضم الواو (يسأل انس بن مالك رضي الله عنه) بلفظ المضارع في قوله يسأل قال الحافظ ابن حجر وهذا غلط  
 فان شعبة ما حضر سؤال ثابت لانس وقد سقط منه رجل بين شعبة وثابت فرواه الاسماعيلي وأبو نعيم عن  
 البيهقي من طريق جعفر بن محمد القلانسي وأبي قرصافة محمد بن عبد الوهاب وابراهيم بن حسين بن دينار كلهم  
 عن آدم بن أبي اياس شيخ البخاري فيه فقال عن شعبة عن حماد قال سمعت ثابثا وهو يسأل انس بن مالك  
 فذكره وأشار الاسماعيلي والبيهقي الى أن الرواية التي وقعت للبخاري خطأ وانه سقط عنه حماد ولا يذو  
 كما في الفرع سئل انس بن مالك بضم السين مبنيا للمفعول وهو كذلك في اصول البخاري ونسب الاولى  
 في الفتح لابي الوقت (اكنتم تكبرون الحجة للصائم قال لا الامن اجل الضعف) للبدن وحينئذ فيندب تركها  
 كالقصد ونحوه فترزا عن اعتناء البدن ونحوها من الخلاف في النظر بذلك وان كان منسوخا (وزاد شعبة)

بالمجعة والمحدثين المفتوحات ابن سوار الفزاري قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (على عهد النبي صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ ابن حجر وهذا شهر بأن رواية شعبة موافقة لرواية آدم في الاسناد والمتن الآن شعبة زاد فيه ما يؤيد كدفعه وقد أخرج ابن منده في غرائب شعبة طريق شعبة فقال حدثنا محمد بن أحمد ابن حاتم حدثنا عبد الله بن روح حدثنا شعبة بآية حدثنا شعبه عن قتادة عن أبي المتوكل عن أبي سعيد وبه عن شعبة عن حميد عن أنس نحوه وهذا يؤيد كدفعه ما اعترض به الاسماعيلي ومن تبعه ويشهر بأن الخلل فيه من غير البخاري اذ لو كان اسناد شعبة عنده مخالفا لاسناد آدم لبيته وهذا واضح لا خفاء به والله أعلم

\* (باب) حكم (الصوم في السفر) حكم (الافطار) فيه \* وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفیان) بن عيينة (عن أبي إسحاق) سليمان بن أبي سليمان فيروز (الشيباني) انه (سمع ابن أبي أوفى) عبد الله (رضي الله عنه قال كما مع رسول الله) ولا بن عساكر مع النبي (صلى الله عليه وسلم) أي وهو صائم (في سفر) في شهر رمضان كما في مسلم في غزوة الفتح لا في بدر لان ابن أبي أوفى لم يشهد لها (فقال لرجل) هو بلال كافي رواية أبي داود وابن بشكوال ومسلم فلما غابت الشمس والبخاري فلما غربت الشمس قال (انزل فاجدح لي) بهمزة وصل بعد الناء وسكون الجيم وفتح الدال وبعدها هاء مهملة من امر من الجرح وهو الخلط أي الخلط السويق بالماء أو اللبن بالماء وحركة لا فطر عليه وقول الداودي ان معناه احب رده عياض (قال) بلال (يا رسول الله الشمس) باقية أي نورها أو الشمس رفع خبر مبتدأ محذوف أي هذه الشمس وغيرها أي ذر النقص بالنصب أي انظر الشمس ظن أن بقاء النور وان غاب القرص مانع من الافطار (قال) عليه الصلاة والسلام (انزل فاجدح لي) لا فطر (قال) بلال (يا رسول الله الشمس) بالرفع والنصب (قال) عليه الصلاة والسلام (انزل فاجدح لي فنزل فجدح له) عليه الصلاة والسلام (فشرب) وكثر انزل فاجدح لي ثلاث مرات وتكرير المراجعة من بلال للرسول صلى الله عليه وسلم لقلبه اعتقاده أن ذلك نهرا يحرم فيه الاكل مع تجويزه أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينظر الى ذلك الضوء نظرا تاما فقصدا زيادة الاعلام فأجاب عليه الصلاة والسلام بأن ذلك لم يضر وأعرض عن الضوء واعتبر غيبوبة الحرم ثم بين ما يعتبره من لم يتمكن من رؤية جرم الشمس كاحكام الراوي عنه بقوله (ثم رمى) أي أشار عليه الصلاة والسلام (بيده ههنا) أي الى المشرق وانما أشار اليه لان اول الظلمة لا تقبل منه الاوقد سقط القرص (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (اذا رأيتم الليل اقبل من ههنا) أي من جهة المشرق (فتد افطر الصائم) أي دخل وقت افطاره واستتبعت من هذا الحديث أن صوم رمضان في السفر أفضل من الاططار لانه صلى الله عليه وسلم كان صائما في شهر رمضان في السفر ولقوله تعالى بأن تصوموا خيرا لكم ان كنتم تعلمون ولبراءة الذمة وفضيلة الوقت وفارق ذلك أفضلية القصر في السفر بأن في القصر براءة الذمة ومحافضة على أفضلية الوقت بخلاف الفطر وبأن فيه خروجا من الخلاف وليس هنا خلاف بهتد به في ايجاب الفطر فكان الصوم أفضل نعم ان خاف من الصوم ضررا في الحال أو الاستقبال فالقصر أفضل وعليه يحمل الحديث الا في قرية ان شاء الله تعالى بعد باب بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فرأى زحاما ورجلا قد ظل عليه فقال ما هذا فقالوا صائم فقال ليس من البر الصوم في السفر وقال المالكية يجوز الفطر في سفر القصر اذا شرع في السفر قبل الفجر ولم ينو الصيام في السفر وقد خرج بقوله شرع فيه قبل الفجر ما اذا سافر بعده فان فطره ذلك اليوم لا يجوز عندهم اذا نوى الصوم قبل خروجه ويقولهم ولم ينو الصيام في السفر ما اذا نوى الصوم في السفر فان فطره لا يجوز فان خالف في الوجهين فافطر لزمه القضاء ولو كان صومه نطوقا ولا كفارة عليه في المسألة الاولى بخلاف الثانية وقال الحنابلة يستحب له الفطر قال المراد اوى وهذا هو المذهب وعليه الاصحاب ونص عليه وهو من المفردات وسواء وجد مشقة أم لا وفي وجه أن الصوم أفضل وهذا الحديث من الرباعيات وأخرجه ايضا في الصوم والطلاق ومسلم في الصوم وكذا أبو داود والتسائي (تابعه) أي تابع سفیان بن عيينة في اصل الحديث (بحري) بفتح الجيم ابن عبد الحميد عما وصله في الطلاق (و) تابعه ايضا (ابو بكر بن عباس) بالشين المجعة ابن سالم الاسدي الكوفي المقرئ عما وصله في تعجيل الافطار كلاهما (عن الشيباني) أي أبي إسحاق المذکور (عن ابن أبي أوفى) قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفره \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام قال حدثني) بالافراد (ابن) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة) ام المؤمنين رضي الله عنها (ان حمزة بن عمرو) بفتح

العين وسكون الميم (الاسطى قال يا رسول الله انى اسرد الصوم) أى اتابعه ففيه أن صوم الدهر لا يكره لمن  
 لا يتضرر به وانما انكر على عبد الله بن عمرو بن العاص صوم الدهر لعلمه انه سيضعف عن ذلك بخلاف حمزة  
 هذا فانه وجد فيه القوة ومطابقته لترجيته من حيث ان سرد الصوم يتناول الصوم في السفر كما هو الاصل  
 في الحضر وقد أخرج الحديث من طريقين هذه والتالية لها \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التيسى  
 قال (اخبرنا مالك) الامام (عن هشام بن عروة عن ابيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها زوج النبي  
 صلى الله عليه وسلم ان حمزة بن عمرو الاسطى رضى الله عنه (قال للنبي صلى الله عليه وسلم اوصم في السفر)  
 بم - مزين الاولى حمزة الاستفهام والاخرى حمزة المتكلم (وكان) حمزة (كثير الصيام فقال) عليه الصلاة  
 والسلام له (ان شئت فصم وان شئت فافطر) بهمزة قطع وعند مسلم من رواية أبي مرواح انه قال يا رسول الله  
 اجد بي قوة على الصيام في السفر فهل على جناح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي رخصة من الله فمن  
 أخذ بها فحسن ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه وهذا مشعر بأنه سأل عن صيام القرينة لان الرخصة  
 انما تطلق في مقابلته الواجب واصرح من ذلك ما رواه أبو داود والحاكم من طريق محمد بن حمزة بن عمرو عن  
 ابيه انه قال يا رسول الله انى صاحب ظهر أعالجه أسافر عليه واكرهه وانه ربما صادفني هذا الشهر يعنى رمضان  
 وأنا أجد القوة وأجدنى أن اصوم أهون على من أن أخره فيكون ديناً على فقال أى ذلك شئت يا حمزة \* هذا  
 (باب) بالتنوين (اذا صام) شخص (اياماً من رمضان ثم سافر) هل يباح له الفطر \* وبالسند قال (حدثنا  
 عبد الله بن يوسف) التيسى قال (اخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن عبيد الله)  
 بضم العين مصغراً (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (عن ابن عباس رضى الله عنه - ما أن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم خرج الى مكة في غزوة الفتح يوم الاربعاء بعد العصر لعشر مضين من (رمضان فصام حتى بلغ الكديد)  
 بفتح الكاف وكسر الدال الاولى وهو موضع بينه وبين المدينة سبع فراسخ من اجل ونحوها وبينه وبين مكة نحو  
 مئتين (افطراً فافطر الناس) معه وكان بعد العصر كما في مسلم من طريق الداروردي عن جعفر بن محمد بن علي  
 عن ابيه عن جابر في هذا الحديث ولفظه فقبل له ان الناس قد شق عليهم الصيام وانما ينتظرون فيما فعلت فدعا  
 بفتح من ما بعد العصر ففسيه أن المسافر له أن يصوم بعض رمضان ويفطر بعضه ولا يلزمه بصوم بعضه تمامه  
 وانه اذا نوى السفر ليلاً فانه يباح له الفطر لدوام العذر ولا يكره كافي المجموع وكذا يباح له الفطر اذا كان مقيماً  
 ونوى ليلاً ثم حدث له السفر قبل الفجر فلو حدث بعده فلا تغليب للحضر وقال الحنابلة ان نوى الحاضر صوم يوم  
 ثم سافر في أثناءه فله الفطر قال في الانصاف وهذا هو المذهب مطلقاً وعليه الاصحاب سواء كان طوعاً  
 أو كرهاً وهو من مفردات المذهب ولكن لا يفطر قبل خروجه وعنه لا يجوز له الفطر مطلقاً ولو نوى الصوم  
 في سفره فله الفطر وهذا هو المذهب مطلقاً وعليه الاصحاب وعنه لا يجوز له الفطر بالجماع لانه لا يقوى على  
 السفر فعلى الاول قال اكثر الاصحاب لان من له الاكل له الجماع وذکر جماعة من الاصحاب انه يفطر بنية الفطر  
 فيقع الجماع بعد الفطر فعلى هذا لا كفارة بالجماع انتهى \* وهذا الحديث فيه التعديت والاخبار والعنفه وقال  
 القاسمى انه من مراسلات الصحابة لان ابن عباس كان في هذه السيرة مقيماً مع ابويه بمكة فلم يشاهد هذه القصة  
 فكانه سمعها من غيرهم من الصحابة وأخرجه المؤلف ايضا في الجهاد والمغازي ومسلم في الصوم وكذا النساء  
 (قال ابو عبد الله) المؤلف (والكديد) بفتح الكاف (ما بين عسفان) بضم العين وسكون السين المهملتين وفتح  
 الفاء قرية جماعة بينها وبين مكة ثمانية وأربعون ميلاً (و) بين (قديد) بضم القاف وفتح الدال الاولى مصغراً  
 وسقط في رواية غير المستحلى قوله قال ابو عبد الله ووقع في البوينة نسبة سقوطه لابن عباس كلفق وسياق  
 ان شاء الله تعالى في المغازي من وجه آخر موصولاً لهذا التفسير في نفس الحديث \* هذا (باب) بالتنوين بغير  
 ترجمة للاكثر وسقط من رواية التيسى ومن البوينة \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التيسى  
 قال (حدثنا يحيى بن حمزة) الدمشقي المتوفى سنة ثلاث وثمانين ومائة (عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر) الشامي  
 (ان اسماعيل بن عبيد الله) بضم العين مصغراً (حدثه عن ام الدرداء) الصغرى واسمها هبيجة التابعة وليست  
 الصغرى المسماة خيرة الصحابة وكلناهما زوجتا أبي الدرداء (عن ابى الدرداء) (عومر بن مالك الانصاري  
 الخزرجي) رضى الله عنه (انه) (قال خرجنا مع النبي) ولابن عباس كرمه رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض



أسفاره) زاد مسلم من طريق سعيد بن عبد العزيز في شهر رمضان وليس ذلك في غزوة الفتح لان عبد الله بن  
 رواحة المذكوري هذا الحديث المذكور انه كان صائما استشهد بموته قبل غزوة الفتح بخلاف ولا  
 في غزوة بدر لان أبا الدرداء لم يكن حينئذ أسلم (في يوم حار) ولمسلم في حشر شديد (حتى يضع الرجل يده على رأسه  
 من شدة الحر وما فينا صائم الا ما كان من النبي صلى الله عليه وسلم وابن رواحة) عبد الله وهذا مما يؤيد أن  
 هذه السفارة لم تكن في غزوة الفتح لان الذين استقروا على الصيام من الصحابة كانوا جماعة وفي هذا انه ابن  
 رواحة وحده ومطابقة هذا الحديث للترجمة من جهة أن الصوم والافطار لولم يكونا مباحين في السفر لما صام  
 النبي صلى الله عليه وسلم وابن رواحة وأفطرا الصحابة \* ورواه كلهم شاميون الا شيخ المؤلف وقد دخل الشام  
 وأخرجه مسلم وأبو داود في الصوم \* (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ان ظليل عليه) بشي له ظليل (واستند  
 الحر) جلة فعلية حالية (ليس من البر الصوم في السفر) \* وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال  
 (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا محمد بن عبد الرحمن) بن سعد بن زرار (الانصاري قال سمعت محمد  
 ابن عمرو بن الحسن بن علي) يفتح العين وسكون الميم من عمرو وفتح الحاء من الحسن وجده أبو طالب (عن جابر  
 ابن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر) في غزوة الفتح كما في  
 الترمذي (فراي زحاما) بكسر الزاي اسم للزحمة والمراد هنا الوصف لمخدوف اي فراي قوما من دحجين (ورجلا)  
 قيل هو أبو اسرائيل العامري واسمه قيس وعزاه مغلطاي لمهمات الخطيب ونوزع في نسبة ذلك للخطيب  
 (قد ظلل عليه) اي جعل عليه شيء يظله من الشمس لما حصل له من شدة العطش وحرارة الصوم وقوله ظلل بضم  
 الظاء مبني للمفعول والجله حالية (فقال) عليه الصلاة والسلام (ما هذا) وللنساء ما بال صاحبكم هذا  
 (فقالوا) اي من حضر من الصحابة ولابن عساكر قالوا باسقاط الفاء (صائم فقال) عليه الصلاة والسلام  
 (ليس من البر) بكسر الباء اي ليس من الطاعة والعبادة (الصوم في السفر) اذ يبلغ بالصائم هذا المبلغ من  
 المشقة ولا تملك بهذا الحديث لبعض الظاهريه القائلين بأنه لا ينعد الصوم في السفر لانه عام خرج على سبب  
 فان قيل بقصره عليه لم يعم به حجة وان لم يقل بقصره عليه حمل على من حاله مثل حال الرجل وبلغ به ذلك المبلغ  
 وحديث صومه صلى الله عليه وسلم حتى بلغ الكديد وحديث فئا الصائم ومنا المفطر يرد عليهم وقول الزركشي  
 وتبعه صاحب جمع العدة لهم العمدة من في قوله ليس من البر زائدة لتأكيد النفي وقيل للتبعض وليس  
 بشي تعقبه البدر الدمايني فقال هذا عجيب لانه أجاز ما المانع منه قائم ومنع ما لا مانع منه وذلك أن من شروط  
 زيادة من أن يكون مجرورا متكررا وهو في الحديث معرفة وهذا هو المذهب المعول عليه وهو مذهب  
 البصر بين خلافا للاخفش والكوفيين وأما كونها للتبعض فلا يظهر لمنعه وجه اذ المعنى أن الصوم في السفر  
 ليس معدودا من أنواع البر وأما روايه ليس من ابرامه صيام في امسفر با بدل اللام ميم في لغة اهل اليمن  
 فهي في مسند الامام أحمد لا في البخاري وحديث الباب رواه مسلم في الصوم وكذا أبو داود والنسائي  
 \* هذا (باب) بالتنوين يذكرفيه (لم يعب اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بصعهم بعضا في الصوم والافطار)  
 في السفر \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني (عن مالك) الامام (عن جده الطويل عن اس  
 ابن مالك) رضي الله عنه (قال كانا سفر مع النبي صلى الله عليه وسلم فلم يعب الصائم على المفطر ولا المفطر  
 على الصائم) اصل لم يعب يعيب فلما سكن للجزم اتقى سا كان فخذت الباء وفيه رد على من أبطل صوم المسافرين  
 لان تركهم لانكار الصوم والقطر يدل على أن ذلك عندهم من المتعارف الذي يجب المجته به وفي حديث أبي  
 سعيد عنده مسلم كانا سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يجد الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم يرون  
 أن من وجد قوة فصام فان ذلك حسن ومن وجد ضعفا فافطر فان ذلك حسن وهذا التفصيل هو المعتمد  
 وهو ضرر رافع للتراع قاله في الفتح وحديث الباب اخرجه مسلم ايضا \* (باب من افطر في السفر ليراه الناس)  
 فيقتدوا به ويفطروا بفطره \* وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكي قال (حدثنا ابو عوانة)  
 يفتح العين والواو الواضاح الشكري (عن منصور عن مجاهد) هو ابن جبر الامام في التفسير (عن طاوس) هو  
 ابن كيسان الليثاني (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة  
 الى مكة) في غزوة الفتح (صام حتى بلغ عسقلان ثم دعا بعا فرفعه) اي الماء منتهيا (الى) انصى سدة (يديه)  
 بالتنسية ولابي ذر وابن عساكر في نسخة يدهما لافراد ولابن عساكر كما في الفرع واصله الى فيه وعزاه في فتح البلي

لابي داود عن مسدد عن أبي عوانة بالسناد المذكور في البخاري قال وهذا أوضع فلعلمها تصحفت وعزاهما  
 الزركشي والبرماولي رواية ابن المسكن قال وهو الاظهر الا أن قول لفظه الى في رواية الاكثرين بمعنى على  
 ليستقيم الكلام وتعقبه في المصاحب بأنه لا يعرف احدا ذكر أن الى بمعنى على قال والكلام مستقيم بدون هذا  
 التأويل وذلك أن الحركات في المصاحب على يابها والمعنى فرفع الماء من أتى به رفعه قصديه رؤية الناس له فلا بد أن  
 يقع ذلك على وجه يتمكن فيه الناس من رؤيته ولا حاجة مع ذلك الى اخراج الى عن يابها وقال الكرماني  
 كالطبيخ أو فيه تضمين اى انتهى الرفع الى أقصى غايتها (أبراء الناس) بفتح التحتية والراء والناس فاعله والضمير  
 المنصوب فيه مفعوله واللام للتعديل قال ابن حجر كذا اللام كرو للمستعمل ليريد بضم التحتية الناس نصب على انه  
 مفعول ثان ليريد لانه من الارادة وهي تستدعي مفعولين ونسبه في اليونانية الاولى لابن عسا كرو لابي ذر  
 عن الكشمي وورقم على الاخرى علامة ابن عسا كرو في نسخة وقضية هذا الحديث انه صلى الله عليه وسلم خرج  
 الى مكة للفتح في رمضان فصام الناس قفيل له ان الصوم شق عليهم وهم ينظرون الى فعلك فدعا بآباءه فرفعه حتى  
 ينظر الناس فيقتدوا به في الافطار و~~صكان~~ لا يأمن الضعف عن القتال عند لقائه عدوهم (فأفطر) عليه  
 الصلاة والسلام (حتى قدم مكة وذلك في رمضان فكان) بالقائه ولا يذروا ابن عسا كرو كان (ابن عباس)  
 رضى الله عنهما (يقول قد صام رسول الله صلى الله عليه وسلم) اى في السفر (وأفطر) فيه (فمن شاء صام ومن شاء  
 أفطر) وابن عباس لم يشاهد هذه القصة لانه ~~صكان~~ بمكة حينئذ فهو يروى عن غيره من الصحابة كما تقدم  
 هذا (باب) بالتسوية يذكر فيه حكم قوله تعالى (وعلى الذين رطبة وونه) اى على الاحياء المتيمين المطبقين للصوم  
 ان افطروا (فدية) طعام مسكين عن كل يوم متوهذا كان في ابتداء الاسلام ان شاء صام وان شاء أفطر واطعم  
 وهذه الآية كما (قال ابن عمر) فيما وصله في آخر الباب (وسلطة بن الاكوع) رضى الله عنهم فيما وصله  
 المؤلف في التفسير (نسختها) الآية التي اولها (شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن) جله في ليلة القدر الى سماء  
 الدنيا ثم نزل منجما الى الارض وشهر رمضان مبتدأ وما بعده خبره وصفته والخبر في شهد (هذى للناس) اى  
 هدايا (ويئات) آيات وانصحات (من الهدى) مما يهدي الى الحق (والقرطان) يفرق بين الحق والباطل  
 (فمن شهد) حضر ولم يكن مسافرا (منكم الشهر) اى فيه (فليصمه) اى فيه (ومن صكان مريضا) مرضا  
 يشق عليه فيه الصيام (أو على سفر فعدة من ايام اخر) وقوله فمن شهد منكم الشهر الى آخره ما صح لآية الاولى  
 المتضمنة للتخيير وحينئذ فلا تكرار (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) فلذلك أباح الفطر للسفر والمرض  
 (ولتكموا العدة) عطف على اليسر وعلى محذوف تقديره يريد الله بكم اليسر ليسهل عليكم والمعنى ولتكموا  
 عدة ايام الشهر بقضاء ما أفطرتكم في المرض والسفر (ولتذكروا الله) لتعظموه (على ما هداكم) أرشدكم اليه  
 من وجوب الصوم ورخصة الفطر بالعدو والمراد تكبير ان ليلة الفطر (ولعلكم تشكرون) الله على نعمه أو على  
 رخصة الفطر ولفظ رواية ابن عسا كرو شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن الى قوله ولعلكم تشكرون وزاد أبو ذر  
 على ما هداكم (وقال ابن عمر) بضم النون وفتح الميم عبد الله مما وصله البيهقي وأبو نعيم في مسنده (حدثنا)  
 ولابن عسا كرو اخبرنا (الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا عمرو بن مرة) بضم الميم وتشديد الراء وعمر  
 بفتح العين وسكون الميم قال (حدثنا ابن أبي ليلى) عبد الرحمن قال (حدثنا اجماع محمد صلى الله عليه وسلم)  
 ورضي عنهم وقد رأى كثيرا منهم كعمر وعثمان وعلى ولا يقال لمثل هذا رواية عن مجهول لان الصحابة كلهم  
 عدول (نزل رمضان) أى صومه (فشق عليهم) صومه (فكان من اطعم كل يوم مسكينا نزل الصوم عن بطيخة  
 ورخص لهم في ذلك) بضم الراء من باب المفعول (فنسختها) اى آية الفدية قوله تعالى (وأن تصوموا خير لكم فأمروا  
 بالصوم) واستشكل وجه نسخ هذه الآية للسابقة لان الخبرية لا تقتضى الوجوب وأجابه الكرماني بأن معناه  
 أن الصوم خير من التطوع بالفدية والتطوع بها سنة بدليل انه خير والخير من السنة لا يكون الا واجبا  
 وبه قال (حدثنا عطاء) بالمشافة التحتية والمثناة آخره ابن الوليد الرقام البصري قال (حدثنا عبد الاعلى)  
 ابن عبد الاعلى البصري السامي بالمهمل قال (حدثنا عبيد الله) بضم العين مصغرا العسمرى المدنى (عن نافع  
 عن ابن عمر رضى الله عنهما) انه (قرأ) قوله تعالى (فدية طعام مسكين) بتدوين فدية ورفع طعام وجمع مسكين  
 وفتح نونه من غير تدوين لمقابلة الجمع بالجمع وهذه قراءة هشام عن ابن عامر ولابن عسا كرو مسكين بالتوحيد

وكسر التون مع تنوين فدية ورفع طعام وفي قراءة ابن كثير وأبي عمرو وعاصم وحزرة والكسائي فدية مبدأ  
 خبره الجارية وطعام بدل من فدية ونوحيد مسكين لمراعاة أفراد الصوم أي وعلى كل واحد واحد من يطيق  
 الصوم لكل يوم يضطره أطعام مسكين وسنين من أفراد المسكين أن الحكم لكل يوم يضطره أطعام مسكين ولا يفهم  
 ذلك من الجمع (قال) أي ابن عمر (هي) أي آية الفدية (منسوخة) وهذا مذهب الجمهور خلافاً لابن عباس  
 حيث قال أنها ليست بمنسوخة وهي للشيخ الصغير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان أن يصوماً فليطعما مسكين  
 كل يوم مسكيناً وهذا الحكم باقي وهو جهة للشافعي ومن وافقه في أن من هجر عن الصوم له رم أو زمانة أو اشتدت  
 عليه مشقة سقط عنه الصوم لقوله تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج ولزمته الفدية خلافاً للمالك ومن  
 وافقه ومذهب الشافعية أن الحامل والمرضع ولو ولد غيبه لباجرة أو دونها إذا اضطر تأجيل على كل واحدة  
 منهما مع القضاء الفدية من مالهما لكل يوم منذ انقطاعه على الطفل وإن كانتا مسافرتين أو مرضيتين لم يلزوي  
 البيهقي وأبو داود بإسناد حسن عن ابن عباس في قوله تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية أنه نسخ حكمه إلا في  
 حقهما حينئذ وبسنن التيمية فلا فدية عليها على الأصح في الروضة للثعلبي وهو ظاهر فيما إذا اضطر ستة عشر يوماً  
 فأقل فإن زادت عليها فينبغي وجوب الفدية عن الزائد لعلنا بأنه يلزمها صومه ولا تعدد الفدية بتعدد الولد لأنها  
 بدل عن الصوم بخلاف الفدية بتعدد الولد لأنها فدية عن كل واحد وإن شاقنا على أنفسهما ولو لم  
 ولديهما فلا فدية ويجب الفطر لا تقادحتم أشرف على الهلاك بفرق أو فقهوا بقضاء ما يستجبه مع القضاء والفدية  
 كالمرضع لأنه لم يطرأ من فقهه به تخصص كالجناح لأنه تعلق به مقصود للرجل والمرأة فلذا تطلق به القضاء والكفارة  
 هذا (باب) بالسويز (مضى يقضى) أي متى يؤدى (قضاء رمضان) والقضاء يعني بمعنى الأداء قال تعالى فإذا  
 قضيت الصلاة أي فإذا أدت الصلاة (وقال ابن عباس) رضى الله عنهم أفيما وصله عبد الرزاق عن معمر عن  
 الزهري (لأبأس أن يفترق) قضاء رمضان (لقول الله تعالى فدية من أيام أخر) صدقهما على المتابعة والمتفرقة  
 (وقال سعيد بن المسيب) رحمه الله أفيما وصله ابن أبي شبة (في صوم العشر) الأول من ذي الحجة لما سئل عن  
 صومه والحال أن على الذي سأل قضاء من رمضان (لا يصلح حتى يدبر رمضان) أي بقضاء صومه وهذا لا يدل  
 على المنع بل على الأولوية والقياس للتابع الحاقاً بصفة القضاء بصفة الأداء وتجيهاً للإبراء الذميمة لم يجب لإطلاق  
 الآية كما تروى الدارقطني بإسناد ضعيف أنه صلى الله عليه وسلم سئل عن قضاء رمضان فقال إن شاء فترقه  
 وإن شاء تابعه حال في المهمات وقد يجب بطريق العرض وذلك في صورتين ضيق الوقت وتعذر الترتيب وتجمع  
 تسعة هذا هو الالة ولوجب لزوم كونها شرطاً في صحة الصوم الكفارة وأما يسمى هذا واجباً مضيقاً ولصاحب  
 المهمات أن يمنع الملازمة ويسند المنع بان الموالاة قد تجب ولا تكون شرطاً كما في صوم رمضان ولا يمنع من تسببه  
 ذلك موالاة تسببه واجباً مضيقاً (وقال إبراهيم) التضي بما وصله سعيد بن منصور (إذا فرط) من عليه قضاء  
 رمضان (حق جاء) من الجبى ولا يذرعن الكشميني حتى جازى أي بدل الهزمة من الجواز وفي نسخة حان بهمله  
 ونون من الحين (رمضان آخر) يتنوين رمضان لأنه نكرة بصومهما وفي بعض الأصول حتى جاء رمضان بغير  
 تنوين أمر بصومهما من الأمر والمواحدة بدل التحية قال البخاري (ولم ير) أي إبراهيم (عليه طعام) وهو  
 مذهب أبي حنيفة وأصحابه (ويذكر) بضم أوله مبدا للمفعول (عن أبي هريرة) رضى الله عنه حال كونه (مرسلاً)  
 فيما وصله عبد الرزاق وأخرجه الدارقطني مرفوعاً عن طريق محمد بن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ولم يسمع محمد بن أبي هريرة كما ذكره البردنجي فلذا أسماه البخاري مرسلاً (ويذكر) أيضاً (عن ابن عباس) رضى  
 الله عنهما مما وصله سعيد بن منصور والدارقطني (أنه يطعم) عن كل يوم مسكيناً ما أو بصوم ما أدركه وما فاته  
 قبل عطف ابن عباس على أبي هريرة يقتضى أن يكون المسد كور عن ابن عباس أيضاً مرسلاً وأوجب بأنه  
 اختلف في أن الفدية في المعطوف عليه هل هو قيد في المعطوف أم لا فقيل ليس بقيد والأصح اشتراكهما وكذلك  
 اختلف الأصوليون في عطف المطلق على المقيد هل هو مقيد للمطلق أم لا حال المؤلف (ولم يذكر) كراهة الإطعام  
 إنما قال تعالى فدية من أيام أخر) وسكت عن الإطعام وهو الفدية لتأخير القضاء لكن لا يلزم من عدم ذكره  
 في القرآن أن لا يثبت بالسنة ولم يثبت فيه شيء مرفوع عن جماعة من الصحابة منهم أبو هريرة وابن  
 عباس كما تروى عن ابن الخطاب فيما ذكره عبد الرزاق وهو قول الجمهور وخلافاً للحنفية كما تروى قال الماوردي وقد  
 أفق بالاطعام ستة من الصحابة ولا يخالف لهم فإن لم يكن القضاء بعد بأن استتر مضافاً أو مريضاً حتى يدخل

رمضان آخر فلا شيء عليه بالتأخير لان تأخير الاداء بهذا العذر جاز وتأخير القضاء أولى بالجواز ثم ان المذنب يكثر  
 بتكرار السنين اذ الحقوق المالية لا تتداخل وبالسند قال (حدثنا احمد بن يونس) نسبة لخدمه واسم أبيه عبد الله  
 البر بوعبي التميمي قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية أبو خزيمة الجعفي قال (حدثنا يحيى) قال الحافظ ابن حجر  
 هو ابن سعيد الانصاري لا ابن أبي كثير كما وهم الكرماني تعالى ابن التين (عن أبي سلة) بن عبد الرحمن قال سمعت  
 عائشة رضي الله عنها تقول كان يكون على الصوم من رمضان) وسقط لفظ من رمضان لابن عساكر وتكرير  
 الكون لتحقيق القضية وتظيمها والتقدير كأن الشأن يكون كذا والتعبير بلفظ الماضي في الاول والمضارع  
 في الثاني لارادة الاستقرار وتكرار الفعل (فما استطيع ان اقضي) ما فاتني من رمضان (الاي شعبان قال يحيى)  
 ابن سعيد المذكور بالسند السابق (الشغل) بالرفع فاعل فعل محذوف اي قالت عائشة بمعنى الشغل اي أوجب  
 ذلك الشغل أو ان يحيى قال الشغل هو المانع لها فهو مبتدأ محذوف الخبر (من النبي صلى الله عليه وسلم) أي  
 من اجله وفي بعض الاصول قال يحيى ذال عن الشغل من النبي (أو بالنبي صلى الله عليه وسلم) لانها كانت مهملة  
 نفسها صلى الله عليه وسلم مترصدة لاستقناعه في جميع أوقاتها ان أراد ذلك وأما في شعبان فانه صلى الله عليه  
 وسلم كان يصومه فتتفرغ عائشة رضي الله عنها فيه لقضاء صومها وقوله قال يحيى الخ فيه بيان انه ليس من  
 قول عائشة بل مدرج من قول غيره لكن وقع في مسلم مدرجا لم يقل فيه قال يحيى فصار كأنه من قولها ولفظه  
 فما قدر ان تقضيه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو نص في كونه من قولها قال في اللامع وفيه نظر لانه ليس  
 فيه تصريح بأنه من قولها فالاحتمال باق وقد كان عليه الصلاة والسلام له تسعة نسوة يقسم لهن ويعدل خا  
 تلقى نوبة الواحدة الا بعد ثمانية أيام فكان يمكنها أن تقضي في تلك الايام وأجيب بأن القسم لم يكن واجبا عليه  
 فهن يتوقعن حاجته في كل الاوقات فانه القرطبي وبعه العلامة بن العطار والصحيح عند الشافعية وجوبه عليه  
 فيصم أن يقال كانت لا تصوم الا بآذنه ولم يكن يأذن لاحتمال احتياجه اليها فاذا ضاق الوقت أذن لها  
 وفي هذا الحديث أن القضاء موسع ويصير في شعبان مضيقا وأن حق الزوج من العشرة والخدمة مقدم على سائر  
 الحقوق ما لم يكن فرضا مضيقا وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه في الصوم \* (باب الحائض تترك  
 الصوم والصلاة) لمنع الشارع لها من مباشرتها (وقال ابو الزناد) عبد الله بن خزيمة كوان (ان السن) جمع سنة  
 (ووجوه الحق) الامور الشرعية (لثاني) بفتح اللام لتأكيده (كثيرا على خلاف الرأي) العقل والقياس  
 (فما يجحد المسلمون بذا) أي افتراءوا ومناعا (من اتباعها) ويؤكد الامر فيها الى الشارع ويتعديها من غير  
 اعتراض لكن يقال لم كان كذا (من) جملة (ذلك) الذي أتى على خلاف الرأي (ان الحائض تقضي الصيام  
 ولا تقضي الصلاة) ومقتضى الرأي أن يكونا متساويين في الحكم لان كلاهما عبادة تركت لعذر لكن الامور  
 الشرعية الاتية على خلاف القياس لا يطلب فيها وجه الحكمة بل يترك كل امرها الى الله تعالى لان افعال الله  
 تعالى لا تخضع لحكمة ولكن غالبها يخفى على الناس ولا تدركها العقول لكن فرق الفقهاء بعدم تكرار الصوم  
 فلا حرج في قضاءه بخلاف الصلاة وقيل غير ذلك وقال امام الحرمين كل شيء ذكره من الفرق ضعيف وبالسند  
 قال (حدثنا ابن أبي مريم) هو سعيد بن الحكم المعروف بابن أبي مريم قال (حدثنا) ولا في الوقت أخبرنا (محمد  
 ابن جعفر) الانصاري (قال حدثني) بالافراد ولا في الوقت أخبرني بالافراد (زيد) هو ابن أسلم المدني (عن  
 عياض) هو ابن عبد الله بن أبي سرح (عن أبي سعيد) الخدرى (رضي الله عنه) انه (قال قال النبي صلى الله  
 عليه وسلم ليس اذا حاضت لم تصل ولم تصم) وفي نسخة لا تصلي ولا تصوم (فذلك نقصان دينها) ولا في ذروا  
 عساكر من نقصان دينها وكاف ذلك مفتوحة وهذا مختصر من الحديث السابق في ترك الحائض الصوم \* (باب  
 من مات وعليه صوم وقال الحسن) البصري مما وصله الدارقطني في كتاب المديح فيمن مات وعليه صوم ثلاثين  
 يوما (ان صام عنه ثلاثون رجلا يوما واحدا جاز) ولا في ذر عن الكشي في يوم واحد قال النووي في شرح  
 المذهب وهذه المسئلة لم أرفها في اختلاف المذهب وقياس المذهب الاجزاء انتهى وقيد ابن حجر المسئلة بصوم  
 لم يجب فيه التتابع لفقد التتابع في الصورة المذكورة وبالسند قال (حدثنا محمد بن خالد) هو محمد بن يحيى  
 ابن عبد الله بن خالد الذهلي كاجزم به الكلاباذي وصنيع الزبي يوافقه وهو الرابع وعلى هذا قد نسبته المؤلف  
 الى جده أبيه قاله في الفتح قال (حدثنا محمد بن موسى بن اعين) بفتح الهمزة والتخفيف بينهما همزة ساكنة وآخر

فون الجزري قال (حدثنا أبي) موسى بن اعيان (عن عمرو بن الحارث) بفتح العين الانصاري الموقب (عن عبيد  
 الله) بضم العين مصفرا (ابن ابي جعفر) يسار الاموي (ان محمد بن جعفر) هو ابن الزبير بن العوام (حدثه عن عروة  
 ابن الزبير) عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من مات من المكلفين (وعليه صيام)  
 الواو للعمال (صام عنه وليه) ولو بغيرة ذنبا واجنبى بالاذن من الميتة ومن القريب باجرة أو دونها وهذا مذهب  
 الشافعي القديم وصوبه النووي بل قال يستلزم ذلك ويسقط وجوب القديفة والجديد وهو مذهب مالك وأبي  
 حنيفة عدم الجواز لانه عبادة بدنية ولا يسقط وجوب القديفة قال النووي وليس للجديد حجة والحديث الوارد  
 بالاطعام ضعيف ومع ضعفه فالاطعام لا يمتنع عند القائل بالصوم وهل المعتبر على القديم الولاية كما في الحديث  
 أم مطلق القرابة أم بشرط الارث أم العسوية فيه احتمالات للامام قال الرافعي والاشبه اعتبار الارث وقال  
 النووي المختار اعتبار مطلق القرابة وصححه في المجموع قال وقوله صلى الله عليه وسلم في خبر مسلم لامرأة قالت له  
 ان امي ماتت وعليها صوم نذراً فصوم عنها صومي عن امك يطل احتمال ولاية المال والعسوية انتهى  
 وأجاب المالكية عن حديث الباب بدعوى عمل اهل المدينة واحتج الحنفية على القول بعدم الاحتياج بهذين  
 الحديثين بأن عائشة سئلت عن امرأة ماتت وعليها صوم قالت يطعم عنها وعنهم ما قالت لا تصوموا عن  
 موتاكم وأطعموا عنهم أخرجه البيهقي وعن ابن عباس قال في رجل مات وعليه رمضان قال يطعم عنه ثلاثون  
 مسكينا أخرجه عبد الرزاق وعن ابن عباس لا يصوم احد عن أحد أخرجه الترمذي فلما أفتى ابن عباس  
 وعائشة بخلاف ما روياه دل ذلك على أن العمل على خلاف ما روياه لأن تدوى الراوي على خلاف ما روي به جزمة  
 روايته للناسخ ونسخ الحكم يدل على اخراج المأط عن الاعتبار وقال الحنابلة ولا يجوز تأخير قضاء رمضان  
 الى رمضان آخر من غير عذر فان فعل فعليه القضاء واطعام مسكين لكل يوم ولا يصام عنه على المذهب وهو  
 الصحيح وعليه الاصحاب وان مات وعليه صوم مندور لم يصم منه شيئا من لوليه فله ويجوز لغيره فعليه باذنه  
 وبغيره ويجوز صوم جماعة عنه في يوم واحد وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي في الصوم  
 (تابعه) أي تابع والد محمد بن موسى (ابن وهب) عبد الله فيما وصله مسلم وغيره (عن عمرو) هو ابن الحارث  
 المذكور في السند السابق (ورواه) أي الحديث المذکور (يحيى بن ايوب) الغافقي فيما أخرجه البيهقي  
 وأبو عوانة والدارقطني والزار (عن ابن ابي جعفر) عبيد الله المذکور بسنده السابق وزاد البرزقي آخر  
 المتن ان شاه وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الرحيم) الخافظ المعروف بصاعقة قال (حدثنا معاوية بن عمرو)  
 بسكون الميم الأزدي ويعرف بابن الكرماني من قدماء مشيوخ البخاري حدث عنه بغير واسطة في كتاب  
 الجمعة وحدث عنه هنا وفي الجهاد والصلاة بواسطة قال (حدثنا زائدة) بن قدامة النقي (عن الاعمش) سليمان  
 ابن مهران (عن مسلم البطين) بفتح الموحدة وكسر المهملة وسكون التحتية ثم ثون (عن سعيد بن جبير عن ابن  
 عباس رضي الله عنهما قال) ولابن عساكر أنه قال (جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم) لم يسم الرجل  
 (فقال يا رسول الله ان امي ماتت وعليها صوم شهر فاقضيه) ولابن عساكر فاقضيه (عنه افا) عليه الصلاة  
 والسلام (نعم) اقضه (قال فدين الله) ولا يذروا ابن عساكر قال نعم فدين الله (احق أن يقضى) أي حق العبد  
 يقضى لحق الله احق وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم وأبو داود في الايمان والتدوير والترمذي في الصوم  
 وكذا النسائي وابن ماجه (قال سليمان) بن مهران الاعمش بالسناد السابق (فقال) ولا ي الوقت قال بغير  
 فام (الحكم) بفتح تين ابن عتيبة مصفرا (وسلة) بن كهيل مصفرا الحضرمي للكوافي (ويحسن) أي الثلاثة (جميعا)  
 جلوس) جلة اسمية وقت حالا (حين حدث مسلم) البطين (بهذا الحديث قال) أي الحكم وسلة (معناه مجاهد)  
 هو ابن جبر (يذكر هذا) الحديث (عن ابن عباس) رضي الله عنهما وحاصل هذا أن الاعمش سمع هذا الحديث من  
 ثلاثة انفس في مجلس واحد من مسلم البطين أولا عن سعيد بن جبير ثم من الحكم وسلة عن مجاهد (ويذكر) بضم  
 أوله مبنيا للمفعول (عن ابي خالد) الاحمر ضدا لايض واجه سليمان بن حبان بللثة التسمية المستددة وآخوه  
 فون انه قال (حدثنا الاعمش عن الحكم) (عن مسلم البطين) (عن سلة بن كهيل عن سعيد بن جبير وعطاء) هو  
 ابن ابي رباح (ومجاهد) الثلاثة اعني سعيد بن جبير وعطاء ومجاهد (عن ابن عباس) وفيه أن الاعمش روى  
 عن الشيوخ الثلاثة وكل من الثلاثة عن الثلاثة ويحتمل كمالا في الفسخ أن يكون من باب التفسير للنسابة  
 المرتب فيكون شيخ الحكم عطاء وشيخ البطين ابن جبير وشيخ سلة مجاهد او يؤيده أن النسابة هنا أخرجه



من طريق عبد الرحمن بن مغراء عن الأعمش مفصلاً هكذا (قالت امرأة للنبي صلى الله عليه وسلم إن اختي ماتت) ووصله الترمذي أيضاً من طريق أبي خالد بلقظ ابن اختي ماتت وعليها صوم شهرين متتابعين (وقال يحيى ابن سعيد) وأبو معاوية) محمد بن خازم بالمجتهين عماراً والنسائي وغيره (حدثنا الأعمش عن مسلم) البطين (عن سعيد) ولا بن عساكر زيادة ابن جبير فوافقا زائدة على أن شيخ مسلم البطين فيه سعيد بن جبير (عن ابن عباس) رضى الله عنهما أنه قال (قالت امرأة للنبي صلى الله عليه وسلم إن اختي ماتت وقال عبيد الله) بضم أوله مصغراً ابن عمر وبسكون الميم الرقي عماراً مسلم (عن زيد بن أبي أنيسة) بضم الهمزة وفتح النون وسكون التجمية (عن الحكم) بن عتيبة المذكور (عن سعيد بن جبير) وسقط في رواية أبي ذر الوقت وابن عساكر ابن جبير (عن ابن عباس) رضى الله عنهما أنه قال (قالت امرأة للنبي صلى الله عليه وسلم إن اختي ماتت وعليها صوم شهر) بالاضافة وقد بين أبو بشر في روايته عند أحمد سبب الذرولفظه إن امرأة ركبت البحر فنذرت أن تصوم شهر افتت قبل أن تصوم وهذا ظاهر في أنه غير رمضان (وقال أبو حريز) بفتح الحاء المهملة وكسر الراء آخره زاي عبد الله بن الحسين قاضي سجستان عماراً ابن خزيمة وغيره (حدثنا) بالجمع ولا في الوقت حديثي بالافراد (عكرمة عن ابن عباس) رضى الله عنهما أنه قال (قالت امرأة للنبي صلى الله عليه وسلم ماتت اختي وعليها صوم خمسة عشر يوماً) وهذا الاختلاف من قوله امرأة ورجل وشهر وشهران وخمسة عشر يوماً يحتمل على اختلاف وقائع وفيه جواز الصوم عن الميت \* هذا (باب) بالتسوين (متى يحل فطر الصائم) \* وافطر أبو سعيد الخدري حين غاب قرص الشمس (من غير من يد على ذلك وهذا) وصلى سعيد بن منصور وأبو بكر بن أبي شيبة \* وبالسند قال (حدثنا الجعدي) عبد الله بن الزبير المكي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا هشام بن عروة قال سمعت أبا) عروة بن الزبير بن العوام (يقول سمعت عاصم بن عمر بن الخطاب عن أبيه) عمر (رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قبل الليل من ههنا) أي من جهة المشرق (وأدبر النهار من ههنا) أي من المغرب (وغربت الشمس) قيد بالغروب إشارة إلى اشتراط تحقق الاقبال والادبار وانهم أبو اسطة الغروب لا بسبب آخر فالأمور الثلاثة وإن كانت متلازمة في الأصل لكنها قد تكون في الظاهر غير متلازمة فقد بطل اقبال الليل من جهة المشرق ولا يكون اقباله حقيقة بل لوجود شئ يعطى الشمس وكذلك ادبار النهار فلذا قيد بالغروب (فقد افطر الصائم) أي دخل وقت افطاره وأصار فطره احكاماً لأن الليل ليس طراً للصوم الشرعي وفي رواية شعبة فقد حل الافطار وهي تؤيد التفسير الأول ووجه ابن خزيمة وعلل بأن قوله فقد افطر الصائم لفظه خبر ومعناه الانشاء أي فليفطر الصائم ثم قال ولو كان المراد فقد صار مفطراً كان فطر جميع الصوماء واحداً ولم يكن للترغيب في تعجيل الافطار معنى وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي في الصوم \* وبه قال (حدثنا اسحاق) بن شاهين (الواسطي) قال (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله بن عبد الرحمن بن يزيد الطحاوي الواسطي (عن الشيباني) أبي اسحاق سليمان بن أبي سليمان (عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه) أنه (قال كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر) في شهر رمضان في غزوة الفتح (وهو صائم فلما غربت الشمس) ولا بوي ذرو الوقت وابن عساكر فلما غابت الشمس (قال لبعض القوم يا فلان) هو بلال (قم فاجد لنا) بهمة وصل وسكون الجيم وفتح الدال وآخره مهملين أي حرك السويق بالماء أو بالبن (فقال) بلال (يا رسول الله لو أمست) لمكنت مملاً للصوم بخواب أو الشرطية محذوف أو هي للتخي (قال) عليه الصلاة والسلام يا بلال (انزل فاجد لنا قال يا رسول الله لو أمست) بزيادة الفاء (قال انزل فاجد لنا قال إن عليك نهارة) لعله رأى كثرة الضوء من شدة الصوفظ أن الشمس لم تغرب أو غطاها غحوجبل أو كان هنالك غيم فلم يتحقق الغروب ولو تحقق ما توقف لأنه لا يكون حينئذ معانداً وما توقفه احتياطاً واستكشافاً عن حكم المسألة (قال) عليه الصلاة والسلام (انزل فاجد لنا فنزل فجد لهم فشرّب النبي) ولا في ذرو ابن عساكر رسول الله صلى الله عليه وسلم مما جدحه (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (إذا رأيت الليل) أي ظلامه (قد أقبل من ههنا) من جهة المشرق (فقد افطر الصائم) ولم يذكر هنا ما في الأول من الادبار والغروب فيحتمل أن ينزل على جالين فحينئذ في حال الغيم مثلاً وحيث لم يذكر في حال العجوة أو كان في حالة واحدة وحفظ أحد الراويين ما لم يحفظ الآخر وهذا الحديث سبق في باب الصوم في السفر

هذا (باب) بالتؤين (يفطر) الصائم (بما تبصر عليه بالماء وغيره) وسقط لابن عسا كلفظ عليه ولكنهم  
 من الماء. وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا الشيباني)  
 أبو اسحاق ولا يوي ذرو الوقت وابن عسا كرا الشيباني سليمان فزاد اسمه (قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى  
 رضى الله عنه قال مرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صائم) في رمضان (فلما غربت الشمس قال انزل  
 فاجدح لنا) وفي رواية شعبة عن الشيباني عند أحمد فدا صاحب شرابه بشراب وهو يؤيد كونه بلالاً فإنه  
 هو المعروف بخدمة عليه الصلاة والسلام لاسيما وفي رواية أبي داود بلفظ يا بلال انزل فاجدح لنا (قال  
 يارسول الله لو أصبحت قال انزل فاجدح لنا قال يارسول الله ان عليك نهرا قال انزل فاجدح لنا فنزل) ولا ي  
 الوقت قال فنزل (فجدح) زاد في الباب السابق فشرب النبي صلى الله عليه وسلم (ثم قال اذا رأيتم الليل اقبل  
 من ههنا فقد افطر الصائم واشار) عليه الصلاة والسلام (باصبعه قبل المشرق) بكسر القاف وفتح الموحدة  
 اى جهة المشرق ومطابقته للترجمة من جهة أن الجدح تحريك السويك بالماء وهو مشتعل على الماء وغيره  
 وفي الترمذي وغيره وصحوه اذا كان احدكم صائما فليفطر على التمر فان لم يجد التمر فليأكل الماء فإنه طهور وروى  
 الترمذي وحسنه انه صلى الله عليه وسلم كان يفطر قبل أن يصلى على رطبات فان لم يكن فعلى تمرات  
 فان لم يكن حسا حسوات من ماء وقضيته تقديم الرطب على التمر وهو على الماء والقصد بذلك كما قاله المذهب الطبرى  
 ان لا يدخل جوفه اولاً مائة النار ويحتمل أن يراد هذا مع قصد الحلاوة وتداولاً قال ومن كان بمكة سئل  
 أن يفطر على ماء زمزم ابركته ولوجع يده وبين التمر خشن انتهى وردها بأنه مخالف للخبر ولله فى الذى  
 شرع الفطر على التمر لاجل جسه وهو حفظ البصر وأن التمر اذا نزل الى المعدة فان وجدها خالية حصل الغذاء  
 والاخرج ما هنالك من بقايا الطعام وهذا لا يوجد فى ماء زمزم وعن بعضهم الاولى فى زماننا أن يفطر على ماء  
 يأخذ بكفه من النهر لكونه أبعد عن الشبهة قال فى المجموع وهذا ناذ والمذهب وهو الصواب فطره  
 على تمر ثم ماء (باب) استحباب (تعجيل الافطار) للصائم بتحقيق الغروب وبالسند قال (حدثنا عبد الله  
 ابن يوسف) التيسى قال (اخبرنا مالك) الامام (عن أبي حازم) بالحاء المهملة والزاى سلمة بن دينار عن سهل  
 بن سعد) رضى الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر) أى اذا  
 تحققت الغروب بالرؤية أو بأخبار عدلين أو عدل على الارح وما ظرفية اى مدة قولهم ذلك امتثالاً للسنة  
 واقفين عند حدودها غير متعدين بقولهم ما يغير قواعدها وزاد أبو هريرة فى حديثه لان اليهود والنصارى  
 يؤخرون اخرجه أبو داود وابن خزيمة وغيرهما وتأخير أهل الكتاب له أمده وهو طهور التيمم وقد روى ابن حبان  
 الحساكم من حديث سهل ايضا لا تزال اتقى على منى ما لم تنتظر بفطرها التيمم ويكره له أن يؤخره ان قصد  
 ذلك ورأى أن فيه فضيلة والا فلا بأس به نقله فى المجموع عن نص الامم وعبارته تعجيل الفطر مستحب ولا يكره  
 تأخيرها الا لمن نعمة ورأى أن الفضل فيه ومقتضاه أن التأخير لا يكره مطلقا وهو كذلك اذا لا يلزم من كون  
 الشئ مستحبا أن يكون نقيضه محرما مطلقا وخرج بقيد تحقق الغروب ما اذا ظنه فلا يسن له تعجيل الفطر به  
 وما اذا شك فيه فحرم به وأما ما يفعله الظلكيون وبعضهم من التمكن بعد الغروب بدرجة فتختلف للسنة فلذا قل  
 انخير والله يوفقنا الى سواء السبيل وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذي وابن ماجه وبه قال (حدثنا أحمد  
 ابن يونس) نسبه لم يدره وارسم ابيه عبد الله وهو كوفى قال (حدثنا أبو بكر) هو ابن عباس القصارى  
 (عن سليمان) الشيباني (عن ابن أبي أوفى) عبد الله رضى الله عنه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فى سفر  
 قصام حتى امسى (دخل فى المساء) قال لرجل انزل فاجدح لى قال لو انتظرت حتى قسى قال انزل فاجدح لى  
 اذا رأيت الليل اى ظلامه (قد اقبل من ههنا) اى من جهة المشرق (فقد افطر الصائم) خبر به معنى الامر  
 أو افطر حكما وان لم يفطر حسا فيدل على انه يستحب الصوم بالليل شرعا قال ابن بركة وقع يغدا دان رجلا  
 حلف لا يفطر على حار ولا بارد فأفقى الفقهاء بجهنمه اذا لئى بما يؤكل ويشرب الا وهو حار أو بارد وأفقى  
 الشيرازى بعدم حسنه فانه صلى الله عليه وسلم جعله مقطرا بدخول الليل وليس بهار ولا بارد وهذا انطبق باللفظ  
 والايان انما يتبين على المقاصد ومقصود الحالف المطعومات هذا (باب) بالتؤين (اذا افطر) الصائم  
 (فى رمضان) طانا غروب الشمس (ثم طلعت الشمس) أى ظهرت هل يجب عليه قضاء ذلك اليوم أم لا وبالسند

قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن أبي شيبه) هو عبد الله بن محمد بن أبي شيبه قال (حدثنا ابواسامة) جاد  
ابن اسامة الليثي (عن هشام بن عروة) بن الزبير بن العوام (عن) زوجته وابنة عمه (فاطمة) بنت المنذر (عن  
اسماء بنت أبي بكر) ولا بن عساكر زيادة الصدوق (رضي الله عنهما) انها (قالت افطرنا على عهد النبي)  
ولا في الوقت على عهد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) اى على زمنه وأيام حياته (يوم غيم) ينصب يوم على  
الظرفية ولا في داود وابن خزيمة في يوم غيم (ثم طلعت الشمس قبل لهشام) هو ابن عروة المذكور والقائل له  
هو ابواسامة كما عند أبي داود وابن أبي شيبه في مصنفه واحدا في مسنده (فأمروا) من جهة الشارع (بالقضاء)  
قال (بدمن قضاء) اى هل بدمن قضاء خرف الاستفهام مقدر ولا في ذر لا بدمن قضاء وهذا مذهب الشافعية  
والحنفية والمالكية والحنابلة وعليه أن يمسك بقية النهار لحزمة الوقت ولا كفارة عليه وحكي في الرعاية  
من كتب الحنابلة انه لا قضاء على من جامع يعتقد له لابان نهار الكفن الصحيح من مذهبهم وحزم به الاكثر انه  
يجب القضاء والكفارة (وقال معمر) بسكون العين المهملة وفتح الميم ابن راشد عما وصله عبد بن حميد  
(سمعت هشاما) اى ابن عروة يقول (لا أدري اقضوا) ذلك اليوم (أم لا) وقد روى عن مجاهد وعطاء وعروة  
ابن الزبير عدم القضاء وجعلوه بمنزلة من كل ناسباوعن عمر يقضى وفي آخر لا رواهما البيهقي وضعفت  
الثانية الشافعية وفي هذا الحديث كما قاله ابن المنبر أن المكلفين انما خوطبوا بالظاهر فاذا اجتهدوا فاختلوا  
فلا حرج عليهم في ذلك وقد أخرجه أبو داود وابن ماجه في الصوم \* (باب) حكم (صوم الصبيان) هل يشرع  
أم لا والمراد الجنس الصادق بالذكور والاناث ومذهب الشافعية انهم يؤمرون به ليسمع اذا اطاقوا  
ويضربون على تركه لعشر قياسا على الصلاة ويجب على الولي أن يأمرهم به ويضربهم على تركه لكن نظر  
بعضهم في القياس بأن الضرب عقوبة فيقتصر فيها على محل ورودها وهو مشهور ومذهب المالكية فيفرون بين  
الصلاة والصيام فيضربون على الصلاة ولا يكفون الصيام وهو مذهب المدونة وعن أحمد في رواية أنه يجب  
على من بلغ عشرين واطاقه والصحيح من مذهبه عدم وجوبه عليه وعليه جاهر اصحابه لكن يؤمر به اذا  
أطاقه ويضرب عليه لعماده قالوا وحيث قلنا بوجوب الصوم على الصبي فانه يعصى بالفطر ويلزمه الامساك  
والقضاء كالبالغ (وقال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) فيما وصله سعيد بن منصور والبخاري في الجعديات  
(نشوان) بفتح النون وسكون الشين المججمة غير مصروف لان الاسم يمنع من الصرف للصفة وزيادة الالف  
والنون بشرط أن لا يكون المؤنث في ذلك بناء تأنيث نحو نشوان وعطشان تقول هذا نشوان ورأيت نشوان  
ومررت بنشوان فمنعه من الصرف للصفة وزيادة الالف والنون والشرط موجود فيه لانك لا تقول للمؤنث  
نشوانة انما تقول نشوى لكن حكى الرخشي في مؤنه نشوانة حينئذ فيجوز صرفه والمعنى قال عمر لجل  
سكران (في رمضان وبذلك) بفتح اللام مفعول فعله لازم الحذف اى شرب الخمر (وصيائنا) الصغار (صيام)  
بالياء ولغير أبي ذر وابن عساكر صوام بضم الصاد وتشديد الواو (فضر به) الحد غانين سوطا ثم سبه  
الى الشام وهذا من احسن ما يعقب به على المالكية لان اكثر ما يعتقدونه في معاوضة الاحداث دعوى عمل  
اهل المدينة على خلافها ولا عمل يستند اليه أقوى من العمل في عهد عمر رضي الله عنه مع شدة تحريمه ووقور  
الصحابة في زمانه وقد قال لهذا الرجل كيف وصيائنا صيام \* وبالسند قال (حدثنا مسدد) قال (حدثنا  
بشر بن الفضل) بالاضاد المججمة المشددة المفتوحة من التفضيل قال (حدثنا خالد بن كوان) أبو الحسن  
(عن الربيع) بضم الراء وفتح الموحدة وتشديد التنية آخره عين مهملة (بنت هوز) بضم الميم وفتح المهملة  
وتشديد الواو المكسورة آخره ذال مججمة الانصارية من المبايعات تحت الشجرة ابن عسراء أنها (قالت ارسل  
النبي صلى الله عليه وسلم غداة عاشوراء الى قرى الانصار) زاد مسلم التي حول المدينة (من اصبح مفطرا فليتم  
بقية يومه ومن اصبح صائما فليصم) اى فليستمر على صومه (قالت) اى الربيع (فكنا) ولا في الوقت كذا (نصومه)  
اى عاشوراء (بعد ونصوم صيائنا) زاد مسلم الصغار ونهت بهم الى المسجد وهذا امرين للصبيان على الطاعات  
وتعويدهم العبادات وفي حديث رزية بفتح الراء وكسر الزاي عند ابن خزيمة باسناد لا بأس به ان النبي  
صلى الله عليه وسلم كان يأمر برضاعه في عاشوراء ورضعا فاطمة فيستغل في أفراهم ويأمر اتهاثم أن لا يرضعن  
الى الليل وهو ردة على القرطبي حيث قال في حديث الربيع هذا أمر فله القضا بالولادته ولم يثبت علمه عليه

الصلاة والسلام بذلك وبعباد أن يأمر بتعذيب صغير بعبادة شاقة انتهى ومما يقوى الرد عليه أيضا أن العصابي  
 إذا قال فعلنا كذا في عهد صلى الله عليه وسلم كان حكمه الرفع لان الظاهر اطلاعه صلى الله عليه وسلم  
 على ذلك وتقريرهم عليه مع توفرده واعينهم على سوء الهم اياد عن الاحكام مع أن هذا مما لا مجال للاجتهاد فيه  
 فنافعوا له الابتوقيف (وتجمل لهم اللعبة) بضم اللام ما يلعب به (من العهن) الصوف المصبوغ كما سياتي  
 ان شاء الله تعالى قريبا (فاذا بكى احدهم على الطعام اعطيناه ذلك) الذي جعلناه من العهن ليلتهى به (حتى  
 يكون عند الافطار) زاد في رواية ابن عساکر والمستمل قال اي المصنف العهن الصوف وقد أخرج هذا الحديث  
 مسلم ايضا في الصوم \* (باب) حكم (الوصال) وهو أن يصوم فراضا أو نفلا يومين فأكثر ولا يتناول بالليل  
 مطعوما عدا ابلا عذره قاله في شرح المذهب وقضيته أن الجماع والاستقاء وغيرهما من المفطرات لا يخرج  
 عن الوصال قال الاسنوي في المهمات وهو ظاهر من جهة المعنى لان النهي عن الوصال انما هو لاجل الضعف  
 والجماع ونحوه يزيد ولا يمنع حصوله لكن قال الروياني في البحر هو أن يستديم جميع أوصاف الصائمين وقال  
 الجرجاني في الشافعي أن يترك ما يبيع له من غير افطار قال الاسنوي ايضا وتعسيرهم بصوم يومين يقتضي أن  
 التأمر بالامساك كترك النية لا يكون امتناعه بالليل من تعاطي المفطرات وصالا لانه ليس بين صومين إلا أن  
 الظاهر أن ذلك جرى على الغالب \* (و) باب (من قال لبس في الليل صيام) اي ليس محله (لقوله تعالى ثم اتوا  
 الصيام الى الليل) فانه آخر وقته وفي حديث أبي سعيد الخدري عند الترمذي في جامعه وابن السكن وغيره  
 في الصحابة والدولابي في الكشي مرفوعا ان الله لم يكتب الصيام بالليل فمن صام فقد تعنى ولا جرة قال ابن  
 منده غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وقال الترمذي سألت البخاري عنه فقال ما أرى عبادة جمع من أبي  
 سعيد الخدري وعند الامام احمد والطبراني وسعيد بن منصور وعبد بن حنبل وابن أبي حاتم في تفسيرهما باسناد  
 صحيح الى ليلى امرأة بشر بن الخصاصية قالت أردت أن اصوم يومين مواصلة فتعنى بشيرو وقال ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم نهى عنه وقال يفعل ذلك النصارى ولكن صوموا كما أمركم الله تعالى وأتموا الصيام  
 الى الليل فإذا (كان الليل فافطروا) نهى النبي صلى الله عليه وسلم (فبما وصله الموافق قريبا من حديث  
 عائشة (عنه) اي عن الوصال (رحمة لهم) اي الامة (وابقاء عليهم) اي حفظا لهم في بقاء ابدانهم على قوتهم  
 وعند أبي داود باسناد صحيح عن رجل عن الصحابة قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الجماع والمواصلة  
 ولم يحرمهما البقاء على صحابه \* (و) باب (ما يكره من التعق) وهو المبالغة في تكلف ما لم يكلف به \* وبالسند  
 قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثني) بالتوحيد (بحج) بن سعيد القطان (عن شعبة) بن الحجاج  
 قال حدثني (بالتوحيد ايضا) قتادة بن دعامة (عن انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال)  
 لا صحابة (لا تواصلوا) نهى يقتضي الكراهة وهل هي للتنزيه أو للتحريم والاصح عند الشافعية التحريم  
 قال الرافعي وهو ظاهر نص الشافعي وكرهه مالك قال الابن ولوالى السحر واختار اللقي جوازها الى السحر  
 لحديث من واصل فلبس اصل الى السحر وقول أشهب من واصل أساء ظاهره التحريم وقال ابن قدامة في المغني  
 يكره للتنزيه لا للتحريم ويدل للتحريم قوله في رواية ابن خزيمة من طريق شعبة بهذا الاسناد اياكم والوصال  
 (قالوا انك تواصل) لم يسم القائلون وفي رواية أبي هريرة الامة ان شاء الله تعالى أول الباب الاخر فقال  
 رجل من المسلمين وكان القائل واحدا ونسب الى الجميع (ضاهم به وفيه دليل على استواء المكلفين في الاحكام  
 وأن كل حكم ثبت في حقه عليه الصلاة والسلام ثبت في حق امته الا ما استثنى فطلبوا الجمع بين قوله في النهي  
 وفعله الدال على الاباحة فأجابهم باختصاصه به حيث (قال) عليه السلام (لست) ولا بن عساکر اني لست  
 (كاحد منكم) ولا بن ذر عن الكشي في كاحدكم (اني اطعم واسقي) بضم الهمزة فيهما (او) قال (اني ايت  
 اطعم واسقي) حقيقة فبقي بطعام وشراب من عند الله كرامته في لبس الى صومه ورد بان لو كان كذلك لم يكن  
 مواصلا واجهور على انه مجاز عن لازم الطعام والشراب وهو القوة فكانه قال يعطيني قوة الاكل والشارب  
 او ان الله تعالى يخلق فيه من الشبع والرى ما يغنيه عن الطعام والشراب فلا يحس بجوع ولا عطش والفرق  
 بينه وبين الاول انه على الاول يعطى القوة من غير شبع ولا رى بل مع الجوع والطما وعلى الثاني يعطى القوة  
 مع الشبع والرى ويرجع الاول فان الثاني ينافي حال الصائم ويعتد المقصود من الصوم والوصال لان الجوع

هو روح هذه العبادة بمخصوصها \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم) أصحابه (عن الوصال) سبق في باب بركة الصوم من غير إيجابه من طريق جويرية عن نافع ذكر السبب ولفظه انه النبي صلى الله عليه وسلم واصل فواصل الناس فشق عليهم فنهاهم (قالوا) ولا بن عساكر قال قالوا (أناك واصل قال اني لست مثلكم) وفي حديث أبي زرعة عن أبي هريرة عند مسلم اسم في ذلك مني أكل ستم على صفى أو من تلقى من ربي (انني اطعم واسقي) قال ابن القيم يحتمل أن يكون المراد ما يغذيه الله تعالى به من معارفه وما يفيضه على قلبه من لذة مناجاته وقرة عينه بقره ونعيمه بحبه قال ومن له ادنى تجربة وشوق بعلم استغناء الجسم بغذاء القلب والروح عن كثير من الغذاء الحيواني ولا سيما الفرحان الظافر بطوبه الذي قد قرت عينه بمحبوبه \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام قال (حدثني) بالافراد (ابن الهاد) بن زيد بن عبد الله بن اسامة الليثي (عن عبد الله بن خباب) بالخاء المعجمة المفتوحة والموحدة المشددة الانصاري (عن ابي سعيد) الخدري (رضي الله عنه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تواصلوا فأيكم اذا اراد) وسقط لفظ اذا لابي ذر (ان يواصل فليواصل حتى التسحر) بالجر مجئى الجارة التي بمعنى الى وفه رد على من قال ان الاصل بعد الغروب لا يجوز (قالوا فانك) بالانعام (واصل يا رسول الله قال اني لست كهنتكم) أي لست مثل حالتكم وصفتكم في أن من أصل منكم أو شرب انقطع وصله (انني آيت) حال كوني (لي مطعم) حال كونه (يطعمني و) لي (ساق) حال كونه (يسقين) بحذف الياء في الفرع كالصيف العثماني في الشعراء وفي بعض الاصول بسقي بآياتها كقراءة يعقوب الحضرمي في الآية حالة الوصل والوقف مراعاة للاصل والحسن البصري في الوصل فقط مراعاة للاصل والرسم وهذا الحديث أخرجه أبو داود ومن رواية ابن الهاد ولم يخرج له مسلم ووههم صاحب العدة فعزاه له وانما هو من افراد البخاري كما قاله عبد الحق في الجمع بين الصحيحين وكذا صاحب المتن وصاحبه الضياء في المختارة بل والحافظ عبد الغني بن سرور في عمدة الكبرى عز ذلك للبخاري فقط فلعله وقع له في عدته الصغرى سبق قلم والله اعلم \* وبه قال (حدثنا) ولابي الوقت حدثني بالافراد وفي نسخة اخبرنا (عثمان بن ابي شيبة) أخو أبي بكر بن ابي شيبة (ومحمد) هو ابن سلام (قالا اخبرنا عبدة) بن سليمان (عن هشام بن عروة عن ابيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها قالت نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال راحة لهم) نصب على التعليل اي لاجل الراحة وتمسك به من قال النهي ليس للتعريم كنهيه لهم عن قيام الليل خشية أن يفرض عليهم وقد روى ابن أبي شيبة باسناد صحيح عن عبد الله بن الزبير انه كل يواصل خمسة عشر يوما يأتي في الباب التالي ان شاء الله تعالى انه صلى الله عليه وسلم واصل باصحابه بعد النهي فلو كان النهي للتعريم لما اقرهم عليه فعلم انه أراد بالنهي الرحمة لهم والتخفيف عنهم كما صرح به عائشة وأجيب بأن قوله راحة لهم لا يمنع التعريم فان من رحمة لهم أن حرّم عليهم وأتموا واصلته بهم بعد نهيه فلم يكن تقرير بل تقرير بغيره أو تنكيلا فاحتمل ذلك لاجل مصلحة النهي في نأ كيد زجرهم لانهم اذا باشره ظهرت لهم حكمة النهي فكان ذلك أدعى الى قبولهم لما يترتب عليه من المأل في العبادة والتقصير فيها هو اسم منه وأرجح من وظائف الصلاة والقراءة وغير ذلك والجوع الشديد ينشأ في ذلك وفرق بعضهم بين من يشق عليه فيصوم ومن لم يشق عليه فيباح (فقالوا انك واصل قال اني لست كهنتكم اني يطعمني ربي ويسقين) بحذف الياء واثباتها كما مر والياء في يطعمني بالضم وفي يسقين بالفتح والصحيح أن هذا ليس على ظاهره لانه لو كان على الحقيقة لم يكن مواصلا وقيل انه كان يؤتى بطعام وشرب في النوم فيستيقظ وهو يجد الراء والشبع وقال النووي في شرح المذهب معناه محبة الله تشغلي عن الطعام والشرب والحلب البالغ يشغل عنها وآراسم الرب دون اسم الذات المقدسة في قوله يعطني ربي دون أن يقول يطعمني الله لان التجلي باسم الربوية أقرب الى العباد من الالهية لانها تجلي عظيمة لا طاقة للبشر بها وتجلى الربوية تجلي رحمة وشفقة وهي أليق بهذا المقام (قال ابو عبد الله) البخاري كذا الابوي ذروا الوقت وسقط لغيرهما (لم يذ كر عثمان) بن أبي شيبة في الحديث المذكور قوله (رحمة لهم) قد دل على انها من رواية محمد بن سلام وحده وأخرجه مسلم عن اصحاب بن راهويه وعثمان بن أبي شيبة جميعا وفيه رحمة لهم ولم يبين انها ليست في رواية عثمان وقد أخرجه أبو يعلى والحسن بن سفيان في مسندهما عن



عثمان وليس فيه رجة لهم وأخرجه الجوزقي عن طريق محمد بن حاتم عن عثمان وفيه رجة لهم فيصحب أن يكون  
 عثمان تارة يذكرها وتارة يحذفها وقد رواها الاسماعيلي عن جعفر الفريابي عن عثمان فجعل ذلك من قول  
 النبي صلى الله عليه وسلم ولغظه قالوا انك تواصل قال انما هي رجة رحكم الله به اني لست صكهم بكنتم قاله في  
 فتح الباري وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في الايمان ومسلم في الصوم وكذا النساء (باب التنكيل)  
 من التنكيل اي العقوبة من النبي صلى الله عليه وسلم (لمن اكثرا الوصال) في صومه (رواه) اي التنكيل (أنس  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم) مما وصله في كتاب التقي وبالسند قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال  
 (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حزة (عن) ابن شهاب (الزهري) قال حدثني (ولابوي ذر) والوقت وابن عساكر  
 اخبرني بالافراد فيها (ابو سلمة بن عبد الرحمن) ان ابا هريرة رضى الله عنه قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اصحابه (عن الوصال في الصوم) فرضا ونظرا (فقال له رجل من المسلمين) لم يسم وفي رواية عقيل في التعزير فقال  
 له رجال (انك تواصل يا رسول الله) اي ووصلك دال على اباحته فأجابهم عليه الصلاة والسلام بأن ذلك من  
 خصائصه حيث (قالوا ايكم) وفي نسخة فأبكم (مثنى) استفهام بفيد التوبيخ المشعر بالاستبعاد (اي آيت  
 يطعمني ربي ويسقيني) بحذف الباء وثبوتها كما سبق تقريره (فلأبوا) اي امتنعوا (ان يفتحوا الوصال)  
 لظنهم أن نهيهم عليه الصلاة والسلام نهي تنزيه لا تحريم وللكتمين في كفاي الفتح من الوصال بالميم بدل العين  
 (واصل بهم) عليه الصلاة والسلام (يوما ثم يوما) اي يومين لاجل المصلحة ليس لهم الحكمة في ذلك (ثم رأوا  
 الهلال فقال) عليه الصلاة والسلام (لأنهم) التهم (لأنكم) في الوصال الى أن تعجزوا عنه فقلوا الخفيف  
 منه بالترك (كالتنكيل لهم) وفي رواية معمر في التقي كالنكيل لهم ووقع فيما عند المسقلي كالمكر لهم بالراء وسكون  
 النون من الانكار وللعموي كالمكي بحسبة ساكنة قبلها كاف مكسورة خفيفة من الانكسار والاول هو  
 الذي تظافرت به الروايات خارج هذا الكتاب (حين ابوا) اي امتنعوا (ان يفتحوا) اي عن الانتهاء عن الوصال  
 وهذا الحديث أخرجه ايضا النساء (وبه قال) (حدثنا يحيى) غير منسوب ولا يذرك في الفتح يحيى بن موسى  
 وهو المعروف بخت قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعاني (عن عمر) هو ابن راشد (عن همام) بن منبه  
 الصنعاني (انه سمع ابا هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال اياكم والوصال) نصب على  
 التحذير اي احذروا الوصال (مترين) وعند ابن أبي شيبة باسناد صحيح من طريق ابي زرعة عن أبي هريرة بلفظ  
 اياكم والوصال ثلاث مرات (قبل انك تواصل قال) عليه الصلاة والسلام (اني آيت) وفي حديث أنس في باب  
 التقي اني اظن وهو محمول على مطلق الكون لاعلى حقيقة اللفظ لان الحديث عنه هو الامساك لئلا ينهاها  
 واكثر الروايات انما هو لفظ آيت فكان بعض الرواة عبر عنها بلفظ اظن نظر الى اشتراكهما في مطلق الكون  
 قال تعالى واذا بشر أحدكم بالانثى ظل وجهه مسودا فامر اديه مطلق الوقت ولا اختصاص لذلك بنهار دون  
 ليل (يطعمني ربي ويسقيني) جملة حاله (فاكفوا) بهمزة وصل وسكون المكاف وفتح اللام من كلفت بهذا الامر  
 اكتب به من باب علم يعلم اي تكفوا (من العمل ما تطيقون) اي تطيقونه خذف المائدة اي الذي تقدرين عليه  
 ولا تكفوا فوق ما تطيقونه فتجوزوا (باب) جواز (الوصال الى السحر) اطلق عليه وصلا لمشابهة له في  
 الصورة والافقية الوصال أن يملك جميع الليل كالنهار لكن يحتاج الى ثبوت الدعوى بأن الوصال انما هو  
 حقيقة في امساك جميع الليل فقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم كان يواصل من سحر الى سحر رواه احمد وعبد  
 الرزاق عن علي وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن حنيفة) بالخاء المهملة والزاي ابن محمد بن حنيفة بن مصعب بن عبد  
 الله بن الزبير بن العوام القرشي الاسدي الزبيري المدني قال (حدثني) بالافراد (ابن ابي حازم) هو عبد  
 العزيز (عن يزيد) بن عبد الله بن الهاد (عن عبد الله بن خباب) بهجمة وموحدتين الاولى مشقة المدني من موالي  
 الانصار وثقه ابو حاتم وغيره (عن ابي سعيد الخدري) رضى الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
 لا تواصلوا فأيكم اراد أن يواصل فليواصل حتى السحر) بالخاء حتى الجارة وهو قول الثماني من المالكية  
 ونقل عن احمد وعبارة المرداوي في تنقيح ويكره الوصال ولا يكره الى السحر نصا وكرهه أولى انتهى وقال به  
 أيضا ابن خزيمة من الشافعية وطائفة من اهل الحديث (قالوا فانك تواصل يا رسول الله قال لست) ولا بن عساكر  
 قال اني لست (كتمتكم اني آيت) حال كوني (في مطعم) حال كونه (يطعمني) في (ساق) حال كونه (يسقيني)  
 بفتح أوله وحذف الباء واتبائها كما تقدم وهذا الابعاضه حديث أبي صالح عن أبي هريرة المروي عند ابن

بخزيمة من طريق عبدة بن جندب عن الاعمش عنه بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يواصل الى السحر  
فجعل به من اصحابه ذلك فنهأ الحديث لان المحفوظ في حديث أبي صالح اطلاق النبي عن الوصال بغير تنقييد  
بالسحر فرواية عبدة هذه شاذة وقد خالفه أبو معاوية وهو واضبط أصحاب الاعمش فلم يذكروا ذلك أخرجه أحد  
وغيره عن أبي معاوية وتابعه عبد الله بن غير عن الاعمش كما سبق وعلى تقدير أن تكون رواية عبدة محفوفة فقد  
جمع ابن خزيمة بينهما باحتمال أن يكون نهى صلى الله عليه وسلم عن الوصال أو لا مطلقا سواء جميع الليل أو بعضه  
وعلى هذا يحمل حديث أبي صالح ثم خص النهى بجمع الليل فأباح الوصال الى السحر وعلى هذا يحمل حديث  
أبي سعيد وقيل يحمل النهى في حديث أبي صالح على كراهة التنزيه وفي حديث أبي سعيد على ما فوق السحر على  
كراهة التحريم قاله في الفتح ثم شرع المؤلف في ابواب التطوع بالصوم فقال \* (باب من اقسام) حلف (على  
أخيه) وكان صائما (ليصطر) والحال انه كان (في) صوم (التطوع ولم ير عليه) أى على هذا المفطر (قضاء) عن  
ذلك اليوم الذي افطر فيه (إذا كان) الافطار اوفقه (بالواو في الفرع وغيره وقال الحافظ ابن حجر وروى  
أرفق بالراء بدل الواو والضمير في له المقسم عليه أى إذا كان المقسم عليه معذورا بفطره ومفهومه عدم الجواز  
ووجوب القضاء على من تعمد بغير سبب ويأتى البحث في هذه المسألة آخر الباب ان شاء الله تعالى وقال البرماوى  
كالكرمانى المعنى يفطر إذا كان الافطار ارفق للمقسم الذى هو صاحب الطعام فاذا امتلعت بما استلزمه قوله  
لم ير عليه قضاء من جواز افطاره قال الشافعية في باب وليمة العرس ولا تستد اجابة بصوم فان شق على الداعي  
صوم نفل فالفطر أفضل من اتمام الصوم وان لم يشق عليه فالانعام أفضل أما صوم الفرض فلا يجوز الظهور  
منه مضيقا كان أو موسعا كالنذر المطلق ولا بن عسا كفى نسخة اذ كان بسكون الدال يعنى حين كان \*  
وبالسد قال (حدثنا محمد بن بشار) بالمعجمة المشددة بعد الموحدة العبدى البصرى بن دار قال (حدثنا جعفر  
ابن عون) الخزومى القرشى قال (حدثنا ابو العباس) بضم العين المهملة وفتح الميم واسكان التحتية آخره سين  
مهملة اسمه عتبة بن عبد الله بن مسعود (عن عون بن أبي جحيفة) بضم الجيم وفتح الحاء المهملة واسكان المنة  
التحتية وفتح الفاء (عن أبيه) أبى جحيفة وهب بن عبد الله السوائى انه (قال آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين  
سلمان) بن عبد الله الفارسى ويقال له سلمان بن الاسلام وسلمان الخير أصله من رامهرمز وقيل من اصهبان  
عاش فيما رواه أبو الشيخ في طبقات الاصهانيين ثلثمائة وخمسين سنة ويقال انه ادرك عيسى ابن مريم وقيل بل  
ادرك وصى عيسى وكان اتول مشاهده الخندق وقال ابن عبد البر يقال انه شهد بدرا (و) بن (أبي الدرداء) وعمر  
او عامر بن قيس الانصارى أول مشاهده أحد (فرار سلمان ابا الدرداء) في عهده صلى الله عليه وسلم وكان ابا  
الدرداء غابا (مرأى) سلمان (ام الدرداء) هى خيرة بفتح الخاء المعجمة بت أبى حدر الدرداء الاسلمة الصحابية الكبرى  
وليس ام الدرداء الصغرى المسماة هجيمة (مبتذلة) بضم الميم وفتح المثناة الفوقية والموحدة وكسر المعجمة  
المشددة أى لابس ثياب البذلة كسر الموحدة وسكون المعجمة أى المهنة وزنا ومعنى أى تاركة للباس الزينة  
وللكشميهى مبتذلة بضم مضومة فوحدة ساكنة ففوقية مفتوحة فمعجمة مكسورة (فقال) سلمان (لها ما شأنك)  
يام الدرداء مبتذلة (فالت) أخوك ابا الدرداء ليس له حاجة في الدنيا) والدارقطنى من وجه آخر عن محمد بن عون  
في نسب الدنيا وزاد ابن خزيمة يصوم النهار ويقوم الليل (جاء ابا الدرداء) زاد الترمذى فربح سلمان (فصنع له  
طعاما) وقربه اليه ليا كل (فقال) سلمان لابي الدرداء (كل قال) أبو الدرداء (فانى صائم) وفي رواية الترمذى  
فقال كل فانى صائم وعلى هذا فالقاتل ابا الدرداء والمقول له سلمان (قال) سلمان لابي الدرداء (ما انا با كل)  
من طعامك (حتى تأكل) أراد سلمان أن يصرف أبا الدرداء عن رأيه فيما يصنعه من جهد نفسه في العبادة وغير  
ذلك مما شكت اليه زوجته (قال فأكل) ابا الدرداء معه فان قلت لم يذ كفى هذا الحديث قسمان سلمان حتى  
تقع المطابقة فيه وبين الترجمة حيث قال من اقسام على أخيه قلت أجاب ابن المنير بأنه أتمالانه في طريق آخر  
وأتمالان القسم في هذا السياق مقدر قبل لفظ ما انا با كل كما قدر في قوله تعالى وان منكم الاواردها وتعقبه  
في المصابيح بأنه يحتاج الى اثبات الطريق الذى وقع فيه القسم والاحتمال ليس كافيا في ذلك وتقدير قسم هنا  
تقدير مالا دليل عليه فلا يصار اليه انتهى وقد وقع في رواية البزار عن محمد بن بشار شيخ المؤلف كما افاده في الفتح  
فقال اقسم عليك لتفطرن وكذا رواه ابن خزيمة عن يوسف بن موسى والدارقطنى من طريق علي بن مسلم

وغيره والطبراني من طريق أبي بكر وعثمان ابني أبي شيبه والعباس بن عبد المطلب وابن حبان من طريق أبي خزيمة كلهم عن جعفر بن عون به فكذا نرى محمد بن بشار لم يذكر هذه الجملة لما حدث به المؤلف وبلغ المؤلف ذلك من غيره فاستعمل هذه الزيادة في الترجمة (فلما كان الليل) أي قوله (ذهب أبو الدرداء) حال كونه (يقوم) يعني يصلي وقد روى الطبراني هذا الحديث من وجه آخر عن محمد بن سيرين عن سلاف بن عبد الله الليثي قال قال سلمان له (ثم فنام) أبو الدرداء (ثم ذهب يقوم فقال) له سلمان (ثم فلما كان من آخر الليل) عند السحر (قال) له (سلمان قم الآن) فقام أبو الدرداء وسلمان ونوضا (وصليا فقال له سلمان ان ربك عليك حقا ولنفسك عليك حقا ولاهلك عليك حقا) زاد الترمذي وابن خزيمة وان اضيفك عليك حقا (فأعط كل ذي حق حقه) بقطع همزة فأعط وللدارقطني فهم وأفطروهم واثبت اهلك (فأني) أبو الدرداء (التي) صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك (الذي قاله سلمان له) عليه الصلاة والسلام (فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق سلمان) وللترمذي فأثبت بالتثنية وفيه انه لا يجب اتتمام صوم المتطوع اذا شرع فيه كصلاته واعتكافه للتأخير الشروع حكم المشروع فيه والحديث الترمذي وصححه الحاكم الصائغ المتطوع امير نفسه ان شاء صام وان شاء أفطر ويقاس بالصوم الصلاة ونحوها لكن يكره الخروج منه لظاهر قوله ولا تبطلوا اعمالكم وللخروج من خلاف من اوجب اتتمامه كما يأتي قريبا ان شاء الله تعالى لا يعذر كساعة ضيف في الاكل اذا عز عليه امتناع مضيقه منه أو عكسه فلا يكره الخروج منه بل يستحب الحديث الباب مع زيادة الترمذي وان اضيفك عليك حقا أما اذا لم يعز على أحدهما امتناع الآخر من ذلك فالأفضل عدم خروجه منه ذكره في المجموع واذا خرج منه قال المتولي لا يثاب على ما مضى لان العبادة لم تتم وحكى عن الشافعي أنه يثاب عليه وهو الوجه ان خرج منه بعذر ويستحب قضاؤه سواء خرج بعذر أو بغيره وهذا مذهب الشافعية والحنابلة والجمهور وقال المالكية يجب القضاء في صوم النقل بالفطر اذا كان عمدا حراما فلا قضاء على من أفطر ناسيا ولا على من أفطر لعذر من مرض أو غيره فلو شرع في صوم ونقل وجب عليه اتتمامه وحرم عليه الفطر من غير عذر ولو حلف عليه شخص بالاطلاق الثلاث فانه يحسنه ولا يفطر فان أفطر وجب عليه القضاء الا في كراهة الشيخ وان لم يحلفا وفي حكايات اهل الطريق ان بعض الشيوخ حضروا دعوة فعرض الطعم على تلميذه فقال اني على نية وأبي أن يأكل فقال له الشيخ كل وأنا أضمن لك اجر سنة فأبى فقال الشيخ دعوه فانه سقط من عين الله فسأل الله العافية وقال الحنفية يلزمه القضاء مطلقا أقصد عن قصد أو غير قصد بأن عرض الحيف للسامعة المتطوعة لا خلاف بين أصحابنا في ذلك وانما اختلاف الرواية في نفس الافساد هل يباح أو لا طاهر الرواية لا الا لهذرو رواية المتشقي يباح بلا عذر ثم اختلف المشايخ على ظاهر الرواية هل الصياغة عذرا ولا قيل نعم وقيل لا وقيل عذرا قيل الزوال لا بعده الا اذا كان في عدم الفطر بعده عقوق لاحد الوالدين لا غيرهما حتى لو حلف عليه رجل بالاطلاق الثلاث لتفطر لا يفطر لقوله تعالى ولا تبطلوا اعمالكم وقوله تعالى ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم الا ابتغاء ورضوان الله فارعوا حتى رعيتها الآية سبقت في معرض ذمهم على عدم رعاية ما التزموا من القرب التي لم تكتب عليهم والقدر المؤدى عمل كذلك فوجب صيافته عن الابطال بهذين النصين فاذا افطر وجب قضاؤه تفاديا عن الابطال وأوجب بان المراد لا تحبطوا الطاعات بالكثرة أو بالكثرة والنفاق والعجب والرياء والمن والاذى ونحوها وهذا غير الابطال الموجب للقضاء وقد قال ابن المنبر من المالكية في الحاشية ليس في تحريم الاكل في صوم النقل من غير عذر الا الادلة العامة كقوله تعالى ولا تبطلوا اعمالكم الا أن الخاص يقدم على العام كحديث سلمان ونحوه فذهب الشافعية في هذه المسألة اظهر وفي هذا الحديث من القوائد غل ما ذكرته مما يطول استقصاؤه ولا يخفى على متأمل وأخرجه المؤلف في الادب وكذا الترمذي \* (باب) فضل (صوم شعبان) \* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) النيسبي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن ابى النضر) بفتح النون وسكون المعجمة سالم بن أبي أمية (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول لا يصوم) أي يفتني صومه الى غاية نقول انه لا يفطر ويفطر فنتهي افطاره الى غاية حتى نقول انه لا يصوم (قنا) بالقاء ولا بوي ذر والوقت وابن عساكر وما (رأيت رسول الله) ولا بوي ذر والوقت النبي صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر

الارض (ضمان) وانما لم يستكمل شهر اغير رمضان ثلاثين وجوبه (وما رأيت اكثر صياما منه في شعبان) بنصب  
 صياما قال البرماوى كالزركشى "وروى بالغرض قال السهلي وهو وهم كانه بناء على كتابها بغير افعال على لغة  
 من يقف على المنسوب المنقون بلا ألف فتوهمه مخفوضا لاسيما وصيغة افعال تصاف كثيرا فتوهمها مضافة ولكن  
 الاضافة هنا عينية فقلعوا وجه تخصيص شعبان بكثرة الصوم لكون اعمال العباد ترتفع فيه في النساء من  
 حديث اسامة قلت يا رسول الله لم ارك تصوم من شهر من الشهور ما تصوم من شعبان قال ذل الشهر يغفل الناس  
 عنه بين رجب ورمضان وهو شهر ترفع فيه الاعمال الى رب العالمين فاحب أن يرفع على وأنا صائم فبين صلى الله  
 عليه وسلم وجه صيامه لشعبان دون غيره من الشهور بقوله انه شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان يشير  
 الى انه لما اكشفه شهران عظيمان الشهر الحرام وشهر الصيام اشتغل الناس بهما فصار مغفولا عنه وكثير من  
 الناس يظن أن صيام رجب أفضل من صيامه لانه شهر حرام وليس كذلك وقيل في تخصيصه شعبان غير ذلك \*  
 وحديث الباب أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي في الصيام \* وبه قال (حدثنا معاذ بن فضالة) بفتح الفاء  
 والضاد المجعولة قال (حدثنا هشام) الدستواي (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (ان عائشة  
 رضى الله عنها حدثتني قالت لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يصوم شهر الاكثر من شعبان فانه كان يصوم شعبان  
 كله) واستشكل هذا مع قوله في الرواية الاولى وما رأيت اكثر صياما منه في شعبان واجب بأن الرواية الاولى  
 مفسرة لهذه ومبينة بأن المراد بكلمة غالبه وقيل كان يصومه في وقت وبعضه في آخر وقيل كان يصوم تارة من  
 اوله وتارة من وسطه وتارة من آخره ولا يترك منه شيئا بلا صيام لكن في اكثر من سنة كذا قاله غير واحد  
 كالزركشى وتعبه في المصاييح بأن الثلاثة كلها ضعيفة فأما الاول فلان اطلاق الكل على الاكثر مع الاتيان  
 به نحو كيد اغير معهود انتهى وقد نقل الترمذى عن ابن المبارك انه قال جاز في كلام العرب اذا صام اكثر الشهر  
 أن يقال صام الشهر كله ويقال قام فلان ليله اجمع ولعله قد تشبى واشتغل ببعض امره قال الترمذى كان ابن  
 المبارك يجمع بين الحديثين بذلك فالمراد بالكل الاكثر وهو مجاز قليل الاستعمال واستبعده ايضا فقال كل نو كيد  
 لارادة التثني ورفع التجوز من احتمال البعض تفسيره ببعض مناف له انتهى وتعبه ايضا الحافظ زين الدين  
 العراقي بأن في حديث ام سلمة عند الترمذى قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم شهرين  
 متتابعين الا شعبان ورمضان فعطف رمضان عليه يبعد أن يكون المراد بشعبان اكثره اذ لا جاز أن يكون  
 المراد بـرمضان بعضه والعطف يقتضى المشاركة فيما عطف عليه وان مشى ذلك فاعايش على رأى من يقول ان  
 اللفظ الواحد يحمل على حقيقته ومجازيه وفيه خلاف لاهل الاصول قال في عمدة القارى ولا يبنى هنا ما قاله على  
 رأى البعض ايضا لان من قال ذلك قاله في اللفظ الواحد وهنا لفظان شعبان ورمضان انتهى فليظن هذا مع قول  
 ابن المبارك انه جاز في كلام العرب قال في المصاييح وأما الثاني فلان قولها كان يصوم شعبان كله يقتضى تكرار  
 الفعل وأن ذلك عادة له على ما هو المعروف في مثل هذه العبارة انتهى واختلف في دلالة كان على التكرار وصح  
 ابن الحاجب انها تقتضيه قال وهذا استفدناه من قولهم كان حاتم يقرى الضيف وصحح الامام فخر الدين في  
 المحصول انها لا تقتضيه لالفة ولا عرفا وقال النووي في شرح مسلم انه المختار الذي عليه الاكثرون والمحققون  
 من الاصوليين وذكر ابن دقيق العيد انها تقتضيه عرفا انتهى قال في المصاييح واما الثالث فلان اسماء الشهر اذا  
 ذكرت غير مضاف اليها لفظ شهر كان العمل عامما لجميعها لا تقول سرت المحرم وقد سرت بعضا منه ولا تقول صمت  
 رمضان وانما صحت بعضه فان اضفت الشهر اليه لم يلزم التعميم هذا مذهب سيدييه وتبعه عليه غير واحد قال  
 الصفا ولم يخالف في ذلك الا الزجاج ويحك أن يقال ان قولها وما رأيت اكثر صياما منه في شعبان لا يبنى صيامه  
 لحيثه فان المراد اكبره صيامه فيه على صيامه في غيره من الشهور التي لم يعرض فيها الصوم وذلك صادق بصومه  
 كله لانه اذا صامه جميعه صدق أن الصوم الذى اوقعه فيه اكثر من الصوم الذى اوقعه في غيره ضرورة انه  
 لم يصم غيره مما عدا رمضان كاملا وأما قولها لم يستكمل صيام شهر الا رمضان فيحمل على الحذف اى الارض  
 وشعبان بدليل قولها في الطريق الاخرى فانه كان يصوم شعبان كله وحذف المعطوف والعاطف جميعا ليس  
 بعز في كلامهم في التنزيل لا يستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل اى ومن انفق من بعده وفيه سرايل  
 تفكيك الجزأى والبره قال ويجوز الجمع بطريق اخرى وهى أن يكون قولها او كان يصوم شعبان كله مجعولا على





المشددة المجتنبين هو في الاصل اسم دابة ثم سمي الثوب المتخذ من وبره خزا (ولا حرية) وفي نسخة ولا حريرا (ألبين  
من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شمت) بكسر الميم الاولى وقول ابن درستويه والعامة يخطئون في  
فتوها تعقبه في المصايح بانها لغة حكاهما الفراء قال ومضارع المكسور أشم بفتح الشين والآخر أشم بضمها  
(مسكة ولا عبرة) بالموحدة المكسورة والتعنية الساكنة والعبر طيب معمول من اخلاط ولا بن عسا كرولا  
عنبرة بنون ساكنة فوحدة مفتوحة القطعة من العنبر المعروف (اطيب رائحة من رائحة) والكشميني كافي  
الفتح من ريح (رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقد كان عليه الصلاة والسلام على اكل الصفات خلقا وخلقافه  
كل الكمال ووجه الجمال وفي حديثي الباب انه عليه الصلاة والسلام لم يصم الدهر ولا قام كل الليل ولعله اغتزل  
ذلك لتلايقته في فبشق على امته وان كان قد أعطى من القوة ما لو التزم ذلك لا تقدر عليه لكنه سلك من العبادة  
الطريقة الوسطى فصام وافطر وقام ونام ليقتدي به العابدون صلى الله عليه وسلم كثيرا (باب حق الصيف في  
الصوم) اي في صوم الصيف وبه قال (حدثنا اسحاق) هو ابن راهويه قال (اخبرنا هارون بن ابي اسحاق  
الخرزازي قال (حدثنا علي بن المبارك اي الهناي قال (حدثنا يحيى بن ابي كثير قال حدثني  
بالافراد (ابو سلمة) بن عبد الرحمن قال حدثني) بالافراد ايضا (عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنهما قال  
دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث) هكذا اورد مختصرا ثم ذكر ما يشهد لما ترجم له فقال  
(يعني ان لزورك) بفتح الزاي وسكون الواو قال في التنقيح كالتأية وهو في الاصل مصدر وضع موضع الاسم  
كصوم ولوم بمعنى صائم ونائم وقد يكون اسم جمع له واحد من اللفظ وهو زائر كراكب وركب اي ان لضيقت  
عليك حقا) اي قنطط لاجلها يناسله وبسطا (وان لزورك عليك حقا) وحققها هنا الوطه فاذا سرد الزوج الصوم  
ووالى قيام الليل ضعف عن حقها قال عبد الله بن عمرو بن العاصي (فقلت) بالقاف ولا بن عسا كركلت (وما صوم  
داود) في الباب التالي قال فصم صيام نبي الله داود عليه السلام ولا تزدد عليه قلت وما كان صيام نبي الله داود  
(قال بص الدهر) وهذا الحديث اخرجه مسلم في الصوم وكذا النسائي (باب حق الجسم في الصوم) على  
المتطوع بان يرفق به ثلاثا يضاعف فيحجز عن اداء الفرائض وبالسند قال (حدثنا ابن مقاتل) ولا في الوقت محمد  
ابن مقاتل اي المروزي المجاور بمكة قال (اخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (اخبرنا الاوراعي) بازي عبد  
الرحمن بن عمرو قال حدثني) بالافراد (يحيى بن ابي كثير قال حدثني) بالافراد ايضا (ابو سلمة بن عبد الرحمن قال  
حدثني) بالافراد ايضا (عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنهما) انه قال (قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد  
الله ألم أخبر) بضم الهمزة وسكون المعجمة وفتح الموحدة مبني للمفعول وهمزة ألم للاستفهام (انك تصوم النهار  
وتقوم الليل) اي فيه (فقلت بلى يا رسول الله) زاد مسلم ولم أرد الا الخير (قال فلا) ولا بن عسا كركلا (تفعل) زاد  
بعد باين فانك اذا فعلت ذلك هجمت له العين (صم وأفطر) بهمزة قطع (وقم ونم فان لجسدك عليك حقا) بان ترعاه  
وترفق به ولا تضرم حتى تقعد عن القيام بالفرائض ونحوها وقد ذم الله قوما اكلوا من العبادة ثم تركوها بقوله  
تعالى ورهبانية ابتدعوها الى قوله فارعوها حق رعايتها (وان لعينك عليك حقا) بالافراد في الفرع واخبر  
الكشميني لعينك بالثنية (وان لزورك عليك حقا) في الوطه (وان لزورك) اي لضيقت عليك حقا في البسط  
والمؤانسة وغيرهما (وان يحسبك) يسكون السين المهملة وفي اليونانية بفتحها قال الرماوي كلارك كشي بفتح  
السين وحكى اسكانها والباء فيه زائدة اي كافيك (ان تصوم كل شهر) في محل رفع خبر ان قال في المصايح وينبغي  
ان يكون هذا الاعراب متعينا ويؤخذ منه صحة ما ذهب اليه ابن مالك في قولك بحسبك زيد ان يحسبك مبتدا  
وزيد خبره وان من باب الاخبار بالعرفه عن النكرة لان حسبك لا يتعزى بالاضافة ولا يذرع عن الجوى  
والمستقلى من كل شهر وله عن الكشميني في كل شهر (ثلاثة ايام فان لك بكل حسنة عشر امثاله فان) ولا بوى  
ذرو الوقت وابن عسا كركفاذن بالنون في الفرع واصله وفي غيرهما بالالف متونة وعليه الجمهور وروى المحصف  
وقال بالاول المازني والمبرد وقال القراء ان علمت كتب بالالف والالف والا كتبت بالنون للفرق بينها وبين اذا  
وتبعه ابن خروف قال في القاموس ويجذفون الهمزة فيقولون ذن والا كثر ان تكون جوا بالان اولو ظاهرين  
او متذرتين والمقدر هنا اي ان صمتها فاذا (ذلك صيام الدهر كله) قال الحافظ ابن حجر وغيره اذا بغيتن  
للمفاجأة قال العيني تقديره ان صمت ثلاثة ايام من كل شهر فاجأت عشر امثاله كافي قوله تعالى ثم اذا دعاكم

الآية بتقديره ثم اذا دعاكم فاجأتكم الخروج في ذلك الوقت قال عبد الله (فشددت) على نفسي (فشدد على) بضم الشين مبني للمفعول (قلت يا رسول الله اجد قوتاً) على اكثر من ذلك (قال) عليه الصلاة والسلام ان كنت تجد قوتاً (فصم صيام نبي الله داود عليه السلام ولا تزد عليه قلت وما كان صيام نبي الله داود عليه السلام قال) عليه الصلاة والسلام كان صيامه (نصف) صوم (الدهر) وهو أن يفطر يوماً ويصوم يوماً (وكان عبد الله بن عمرو بن العاصي يقول بعد ما كبر) بكسر الموحدة اى وعجز عن المحافظة على ما التزمه ووظفه على نفسه وشق عليه (بالتى قبلت رخصة النبي صلى الله عليه وسلم) وأخذت بالأسخف \* (باب) بيان حكم (صوم الدهر) هل هو مشروع ام لا ومذهب الشافعية استحبابه لا طلاق الادلة ولانه صلى الله عليه وسلم قال من صام الدهر ضيقت عليه جهنم هكذا وعقد بيده اخرجه احمد والنسائي وابنا خزيمة وجبان والبيهقي اى عنه فلم يدخلها قال الغزالي لانه لما ضيق على نفسه مسالك الشهوات بالصوم ضيق الله عليه النار فلا يبقى له فيها مكان لانه ضيق طرقها بالعبادة فان خاف ضرراً او فوت حق كره صومه وهل المراد الحق الواجب والمندوب قال السبكي وينبغي أن يقال انه ان علم أنه يفوت حقاً واجباً حرم وان علم انه يفوت حقاً مندوباً اولى من الصيام كره وان كان يقوم مقامه فلا \* وبالسند قال (حدثنا ابو اليان) الحسن بن مافع قال (اخبرنا شبيب) هو ابن ابي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال اخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب وابو سلمة بن عبد الرحمن ان عبد الله بن عمرو) اى ابن العاصي (قال اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم الهمزة وسكون المجهة وكسر الموحدة مبني للمفعول ورسول الله رفع نائب عن الفاعل (انى اقول والله لا صوم من النهار ولا قوم من الليل ما عشت) اى مدة حياتي (فقلت له) عليه الصلاة والسلام فيه كلام مطوى تقديره فقال عليه الصلاة والسلام أنت الذى تقول والله لا صوم من النهار ولا قوم من الليل ما عشت ولم أنت الذى تقول ذلك فقلت له (قد) ولا بى الوقت فقد قلته بأبى انت وامى) اى أفديك هما (قال) عليه الصلاة والسلام (فانك لا تستطيع ذلك) الذى قلته من صيام النهار وقيام الليل للحصول المشقة وان لم يتعذر الفعل او بأن يبلغ من العمر ما يتعذر معه ذلك وعلمه عليه الصلاة والسلام بطريق ما والمراد لا تستطيع ذلك مع القيام ببقية المصالح المبررة شرعاً (فصم وأفطر) بجهزة قطع (وقم ونم) \* ثم بين ما اجل فقال (وصم من الشهر ثلاثة ايام) لم يعينها ثم علل وجه كونها ثلاثة بقوله (فان الحصة بعشر أمثالها وذلك مثل صيام الدهر) استشكل هذا من جهة أن القواعد تقتضى أن المقتدر لا يكون كالمحقق وأن الاجور تماوت بمحبت تفاوت المصالح والمشقة في الفعل فكيف يوازي من له حسنة واحدة في كل يوم جميع السنة من له عشر فيه وكيف يتساوى العامل وغيره في الاجر وأجيب بأن المراد هنا اصل التضعيف دون التضعيف الحاصل من الفعل فالمثلثة لا تقتضى المساواة من كل وجه نعم يصدق على فاعل ذلك انه صام الدهر مجازاً قال عبد الله (قلت) يا رسول الله (انى اطبق افضل من ذلك) اكثر من صيام ثلاثة ايام من كل شهر (قال) عليه الصلاة والسلام (فصم يوماً وأفطر يومين) بالافراد فى الاول والثنية فى الاخر وفى رواية حسين المعلم فى الادب فصم من كل جمعة ثلاثة ايام وفى رواية أبى المليلج الا تية ان شاء الله تعالى فى باب صوم داود أما يكفئك من كل شهر ثلاثة ايام قال قلت يا رسول الله قال خساقت يا رسول الله قال سبعة قلت يا رسول الله قال تسعة قلت يا رسول الله قال احدى عشرة (قلت اى اطبق افضل) اكثر (من ذلك قال فصم يوماً وأفطر يوماً فذلك صيام داود عليه السلام وهو افضل الصيام) وفى قيام الليل من طريق عمرو بن أوس عن عبد الله بن عمر واحب الصيام الى الله صيام داود وهذا يقتضى ثبوت الافضلية مطلقاً ومقتضاه أن تكون الزيادة على ذلك من الصوم مفضولة (فقلت اى اطبق افضل) اكثر (من ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا) صوم (افضل من ذلك) فهو افضل من صوم الدهر كما قاله المتولى وغيره وترجح من حيث المعنى بان صيام الدهر قد يفوت بعض الحقوق وبأن من اعتماده فانه لا يكاد يشق عليه بل تضاعف شهوته عن الاكل وتقل حاجته الى الطعام والشراب ثم اراوياً ألف تناوله فى الليل بحيث يتجدد له طبع رائد بخلاف من يصوم يوماً ويفطر يوماً فانه ينتقل من فطر الى صوم ومن صوم الى فطر وقد نقل الترمذى عن بعض اهل العلم انه اشق الصوم ويأمن مع ذلك من تفويت الحقوق وعند سعيد بن منصور باسناد صحيح عن ابن مسعود انه قيل له انك تنقل الصيام فقال انى أخاف أن يضيقني القراءة والقراءة احب الى من الصيام لكن فى فتاوى ابن عبد السلام أن صوم الدهر أفضل لانه أكثر عملاً فيكون

اكبر اجرا وما كان اكثر فربا وبذلك جزم الغزالي - اولا وقيد بشرط أن لا يصوم الايام المنهى  
 عنها وان لا يرغب عن السنة بأن يجعل الصوم حجرا على نفسه فاذا أمن من ذلك فالصوم من أفضل الاعمال  
 فلا استكثار منه زيادة في الفضل وقوله في الحديث لا أفضل من ذلك اى لك وذلك لما علم من حاله ومنتهى قوته  
 وأن ما هو اكثر من ذلك يضعفه عن الفرائض ويقعده عن الحقوق والمصالح ويلتصق به من في معناه لكن نعقبه  
 ابن دقيق العيد بأن الافعال متعارضة المصالح والمفاسد وليس كل ذلك معلوم لنا ولا مستحضرا واذا تعارضت  
 المصالح والمفاسد فقد اربا بين كل واحد منها في الحث او المنع غير محقق لنا فاطريق حينئذ أن نقوض الامر الى  
 صاحب الشرع ونجري على ما دل عليه ظاهر الشرع مع قوة الظاهر هنا وأما زيادة العمل واقتضاء العادة لزيادة  
 الاجر بسببه فيعارضه اقتضاء العادة والجليلة للتقصير في حقوق يعارضها الصوم الدائم ومقادير ذلك الغائت مع  
 أن مقادير الحاصل من الصوم غير معلومة لنا ومطابقة الحديث للترجيح في قوله وذلك مثل صيام الدهر \* (باب  
 حق الاهل) الاولاد والقراية (في الصوم رواء) اى حق الاهل (ابو حنيفة) وهب بن عبد الله السوائي - فيما  
 سبق في قصة سلمان وأبي الدرداء (عن النبي صلى الله عليه وسلم) حيث قال سلمان لابي الدرداء وان لا هلك عليك  
 حقا وأقره صلى الله عليه وسلم عليه \* وبالسند قال (حدثنا عمرو بن علي) (الباهلي) الصيرفي - الفلاس البصري  
 قال (اخبرنا) ولابن عساكر حدثنا (ابو عاصم) النبيل الضحاك بن مخلد (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز  
 المكي قال (سمعت عطاء) هو ابن أبي رباح المكي - (ابا العباس) السائب الانعمى (الشاعر) المكي - (اخبره  
 انه سمع عبد الله بن عمرو رضى الله عنهم اقول بلغ النبي صلى الله عليه وسلم) اى من ابيه عمرو بن العاص (انى  
 اسرد الصوم) بضم الراء اى اصوم متتابعا ولا افطر (واصل الليل) كله (فاما ارسل) عليه الصلاة والسلام (الى  
 واما لقيته) عليه الصلاة والسلام من غير ارسال (فقال ألم اخبر) بضم الهمزة وسكون المجرمة وفتح الموحدة (ألك  
 تصوم ولا تفطر ونصلى) اى الليل ولا تنام (فصم وأفطر) بهم - مرة قطع (وقم ونم فان لعينك) بالافراد ولغير  
 السرخسي - والكنهيني - كما فى الفتح لعينك بالتننية (عليك حظا) بالطاء المجرمة بدل القاف اى نصيبا في النوم  
 (وان لنفسك واهلك عليك حظا) بالطاء المجرمة أيضا وحق النفس الرقيق بها والاهل في الكسب والقيام بنفقتهم  
 ولا يدأب نفسه بحيث يضعف عن القيام بما يجب عليه من ذلك (قال) عبد الله (انى لا قوى لذلك) اى لسرد  
 الصوم دائما ولابن عساكر انى لا قوى ذلك كذا فى ابو يونس باسقاط حرف الجر وفى نسخة على ذلك (قال)  
 عليه الصلاة والسلام (فصم صيام داود عليه السلام قال) عبد الله يارسول الله (وكيف) اى صيام داود كما فى  
 مسلم (قال) عليه الصلاة والسلام (كان يصوم يوما ويفطرو يوما ولا يفتر) اى لا يهرب (اذا لاقى) العدو وأشار به  
 الى أن الصوم على هذا الوجه لا يهتك البدن بحيث يضعف عن لقاء العدو قبل يستعان بفطر يوم على صيام يوم  
 فلا يضعف عن الجهاد وغيره من الحقوق (قال) عبد الله (من لى بهذه) الاخيرة وهى عدم الفرار اى من  
 يتكفل لى بها (ابن) الله قال عطاء) هو ابن أبي رباح بالاسناد السابق (لا ادري كيف ذكر) بفحان (صيام  
 الابد) اى لا احفظ كيف جاء ذكر صيام الابد فى هذه القصة الا انى احفظ انه (قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 لا صام من صام الابد مرتين) استدلل به من قال بكراهة صوم الدهر لان قوله لا صام يحتمل الدعاء ويحتمل الخبر  
 قال ابن العربي ان كان معناه الدعاء فباويع من أصابه دعاء النبي صلى الله عليه وسلم وان كان معناه الخبر  
 فباويع من اخبر عنه صلى الله عليه وسلم انه لم يصم واذا لم يصم شرعا فلم يكتب له ثواب لوجوب صدق قوله عليه  
 الصلاة والسلام لانه نفي عنه الصوم وقد نفي عنه الفضل كما تقدم فكيف يطلب الفضل فيما نفاء صلى الله عليه  
 وسلم وأجيب بأجوبة \* أحدها انه محمول على حقيقته بأن يصوم معه العبد والتشريق قال النووي - وهذا  
 أجاب عائشة اتمى وهو اختيار ابن المنذر وطائفة ونعقب بأنه عليه الصلاة والسلام قال جوابا لمن سأله عن  
 صوم الدهر لا صام ولا أفطر وهو يوزن بأنه لا أجر ولا اثم ومن صام الايام المحرمة لا يقال فيه ذلك لانه عند من  
 أجاز صوم الدهر الايام المحرمة يكون قد فعل مستحبا وحراما أيضا فان الايام المحرمة مستثناة في الشرع  
 غير قابلة للصوم شرعا فهى بمنزلة الليل وايام الحيض فلم تدخل في السؤال عند من علم بتحرىهما ولا يصلح الجواب  
 بقوله لا صام ولا أفطر لمن لم يعلم بتحرىهما فانه فى فتح الباري \* الثانى انه محمول على من تضرره أو فوّق حقا  
 ويؤيده أن النهى كان خطابا لعبد الله بن عمرو بن العاصى وقد ذكر مسلم عنه انه عجز فى آخر عمره وندم على كونه

لم يقبل الرخصة. الثالث أن معناه الحسب من كونه لم يجد من المنسقة ما يجد غيره لأنه إذا اعتاد ذلك لم يجد في صومه مشقة وتعقبه الطيب بأنه يخالف لسباق الحديث ألا تراه كيف نهاه أولاً عن صيام الدهر كله ثم حثه على صوم داود عليه الصلاة والسلام والاولى أن يكون خبراً عن أنه لم يمثل امر الشريعة (باب صوم يوم وافطار يوم) وبالسند قال (حدثنا محمد بن بشر) بتشديد الجمة قال (حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر البصري قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن مغيرة) بن مقسم الضبي الكوفي قال سمعت مجاهداً عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال) له (صم من الشهر ثلاثة أيام) زادني باب صيام الدهر وذلك مثل صيام الدهر (قال) أني (أطبق أكثر من ذلك فما زال حتى قال صم يوماً وأفطر يوماً) زادني الباب المذكور فذلك صيام داود وهو أفضل الصيام (فقال) عليه الصلاة والسلام (اقرأ القرآن في كل شهر قال) عبد الله أني (أطبق أكثر من ذلك فما زال) عليه الصلاة والسلام (حتى قال) عليه الصلاة والسلام (اقرأه في ثلاث) أي ثلاث ليال ولمسلم من طريق أبي سلة قال عن عبد الله بن عمرو قال كنت أصوم الدهر وقرأ القرآن كل ليلة قال فاما ذكر لثني صلى الله عليه وسلم واما ارسل الى فأتيته فقال لم أخبرك تصوم الدهر وتقرأ القرآن كل ليلة فقلت بلى يا نبي الله الحديث وفيه قال اقرأ القرآن في كل شهر قلت يا نبي الله أني أطبق أفضل من ذلك قال فافترأه في كل عشر قلت يا نبي الله أني أطبق أفضل من ذلك قال فافترأه في كل عشر قلت يا نبي الله أني أطبق أفضل من ذلك قال فافترأه في سبع ولا تزد قال في المصايح وهذا منع كثير من العلماء الزيادة على السبع قال النووي وقد كان بعضهم يختم في كل شهر وهو أقله وأما أكثره فثمان ختمات في اليوم والليله على ما بلغنا انتهى وفي سنة سبع وستين ونما غمانه رأيت بالقدس الشريف شيخاً يدعى بابي الطاهر من أصحاب الشيخ ابن رسلان قبل أنه جاوز العشر في اليوم والليله قاله أعلم بل أخبرني شيخ الاسلام البرهان بن أبي شريف المقدسي أمتع الله بحياته عنه أنه يقرأ خمس عشرة ختمه وفي الصفوة عن منصور بن زاذان أنه كان يختم بين المغرب والغشاء ختمتين ويبلغ في الختمه الثالثة الى الطواسين (باب صوم داود عليه السلام) عقبه بسابقه إشارة الى الاقتداء به داود عليه السلام في صوم يوم وافطار يوم وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا حبيب بن أبي ثابت) الاسدي الاور (قال سمعت أبا العباس المديني وكان شاعراً) والشاعر قد يتهم فيما يحدث به لما تنقصه صناعته من المبالغة في الاطراء (و) لكن هذا (كان لا يتهم في حديثه) مرويه من الحديث وغيره وقد وثقه احمد وابن معين وغيرهما وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الجهاد وآخر في المغازي وأعادهما في الادب (قال سمعت عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنهما قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم انك تصوم الدهر وتقوم الليل فقلت نعم قال) عليه الصلاة والسلام (انك اذا فعلت ذلك هبعت له العين) بفتح الهاء والجيم أي غارت وضعف بصرها (ونفثت) بفتح التثنية وكسر الفاء أي تعبت وكلت (له النفس) وفي رواية للنسي كما في الفتح ثبت بالمثلثة بدل الفاء واستغربها ابن التين وقال ابن حجر وكأنها أبدلت من الفاء فانها تبدل منها كثيراً قال العيني لم يذكرك ذلك مثلاً ولا نسبته الى أحد من اهل العربية ولم يذكروا هذا أحد في الحروف التي تبدل بعضها من بعض فان كان يوجد فرعباً يوجد في لسان ذي لغة فلا يني عليه شيء انتهى قلت قد وقع ابدال الناء بالفاء في قوله تعالى فومها أي نومها فلا وجه لانكار ذلك ولا في الوقت وابن عباس كرهت بنون فها فثلثة مفتوحات وللكنية تنكح بها بعد النون ثم كاف بغضات في بعض الاصول وفي بعضها بكسر الهاء وفي الفرع كسط الضبط قال في فتح الباري أي هزات وضعفت قال العيني ولا وجه له الا اذا ضم النون من نكته الحكي اذا ضعفته انتهى وقال الابن وضبطه بعضهم بضم النون وكسر الهاء وفتح الكاف وهو ظاهر كلام عياض وقال في القاموس نكح كعهه نكحة عليه والحكي اضعفته وهزلته وجهه نكحه كعهه كعرح نكحاً ونكحاً ونكحاً ونكحاً والمنكح المبالغة في كل شيء ونكحه السلطان كعهه نكحاً ونكحاً بالغ في نكحته عقوبته كأنه نكح (لا صام من صام الدهر) لان منه العبد والتشريق والصوم فيها حرام قال الخطابي يحتمل انه مدعا ويحتمل أن لا بمعنى لم فهو فلا صدق ولا صلي انتهى فهو على هذا التقدير خبر لان لم يخص للمضي وقد تقدم ما فيه من البحث قريبا في سابق سابقه (صوم ثلاثة أيام) أي من كل شهر (صوم الدهر كله) أي بالتضعيف كما مر فان الحسنه بعشر امثالها قال عبد الله (قلت) يا رسول الله (فاني أطبق أكثر من ذلك قال) عليه الصلاة والسلام (فصم صوم داود عليه السلام مكان)

ولا بن عساكر و كان (بصوم يوما ويفطر يوما ولا يفتر إذا لاقى) الحد ولانه يستعين بيوم فطره على يوم صومه فلم يضعه ذلك عن لقائه يومه وبه قال (حدثنا اسحاق الواسطي) ولا بوي ذرو الوقت اسحاق بن شاهين الواسطي قال (حدثنا خالد) هو الطمان الواسطي ولا بوي ذروا بن عساكر خالد بن عبد الله (عن خالد) ولا بوي ذرو الوقت وابن عساكر زيادة الخلفاء (عن أبي قلابه) عبد الله بن زيد الجرمي (قال اخبرني) ولا بوي الوقت حدثني بالافراد فيهما (ابو الميج) بنع الميم وكسر اللام وسكون المنة النصبة آخره حاصه حمله اسمه عامر أو زيد أو زياد بن أسامة بن عبد الهذلي (قال دخلت مع ابنك) زيد بن عمرو الجرمي فالتخطب لابي قلابه (على عبد الله بن عمرو) هو ابن العاصي (حدثنا) أي والد أبي قلابه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح المثناة (ذكر له صومي) بضم الذا ل مبني المفعول (فدخل على) صلى الله عليه وسلم (فألقيت له وسادة من آدم حشوها ليف جلس على الأرض) نواضعه أوتر كاللاستئثار على عادته الشريفة صلى الله عليه وسلم وزاده شرفا (وصارت الوسادة بيني وبينه فقال لي) (أما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم (بكفيل من كل شهر ثلاثة أيام قال) عبد الله (قلت) لا تكفيني الثلاث من كل شهر (يا رسول الله قال) عليه الصلاة والسلام صم (خمس) من كل شهر ولا بوي ذرعن الكشميني خيبة بالثبات على أرادها الأيام والأول على إرادة الليالي وفيه تجوز (قلت) لا تكفيني الخمسة (يا رسول الله قال) عليه الصلاة والسلام صم (سبع) أي من كل شهر ولا بوي ذرعن الكشميني سبعة بالثبات كما مر قال عبد الله (قلت) لا تكفيني السبعة (يا رسول الله قال) عليه الصلاة والسلام صم (تسعا) من كل شهر وللششميني تسعة كما سبق قال عبد الله (قلت) لا تكفيني (يا رسول الله قال) عليه الصلاة والسلام صم (أحدى عشرة) بكسر الهمزة وسكون الحاء والسين من عشرة وآخرة هاء ثابت وللششميني أحد عشر (ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم لا صوم) أي لا فضل ولا كمال في صوم التطوع (فوق صوم داود عليه السلام) وفيه ما مر من كونه أفضل من صوم الدهر والخطاب خاص بعبد الله ويلحق به من في معناه ممن يضعفه عن الفرائض والحقوق (شطر الدهر) أي نصفه وهو بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي هو شطر الدهر والجزء من قوله صوم داود وهذا الوجهان رواية أبي ذر كما في الفرع ولغيره شطر بالنصب على أنه مفعول فعل مقدرا أي هالك أو خذ أو نحو ذلك (صم يوما أو فطر يوما) وفي رواية عمرو بن عون صيام يوم وأفطار يوم ويجوز فيه الأوجه الثلاثة السابقة \* (باب صيام أيام) الليالي (البيضاء) وسقط لابي الوقت وابن عساكر كلفظ أيام وفي الفتح أنه رواية الأكثر وأثبت أيام رواية الكشميني والأول هو الذي في الفرع والبيض صفة لمحذوف وهو الليالي وسقط بذلك لأنها مقصورة لظلمة فيها وهي (ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة) ليلة البدر وما قبلها وما بعدها يكون القمر فيها من أول الليل إلى آخره ولا بوي ذرعن الكشميني ثلاثة عشر وأربعة عشر وخمس عشر وهذا باعتبار الأيام والأول باعتبار الليالي ولا يقال البيض صفة للإيام كما لا يخفى وأما قوله في الفتح أن اليوم الكامل هو النهار بيلته وليس في الشهر يوم أبيض كاله الأهمه الأيام لأن ليالها أبيض ونهارها أبيض فصح قوله الأيام البيض على الوصف قد عقبه في عمدة القاري بأن قوله أن اليوم الكامل هو النهار بيلته غير صحيح لأن اليوم الكامل في اللغة من طلوع الشمس إلى غروبها وفي الشرع من طلوع الفجر الصادق إلى غروب الشمس بيلته دخل في حدة النهار وأما قوله ونهارها أبيض فيقتضي أن يباح نهار أيام البيض من يباح الليل وليس كذلك لأن يباح الأيام كلها بالذات وأيام الشهر كلها يباح فسطوقه وليس في الشهر يوم أبيض كاله الأهمه الأيام انتهى وهذا الذي قاله في الفتح سبقه إليه ابن المنير فقال وانكر بعض المغررين أن يقال الأيام البيض وقال إنما هي الليالي البيض والأفلا أيام كلها يباح وهذا وهم منه والحديث يرد عليه أي ما ذكره ابن بطال عن شعبة عن انس بن سيرين عن عبد الملك بن المنال عن أبيه قال أمرني النبي صلى الله عليه وسلم بالأيام البيض وقال هو صوم الدهر قال اليوم اسم يدخل فيه الليل والنهار وما كل يوم أبيض بمجملته الأهمه الأيام فإن نهارها أبيض وليالها أبيض فصارت كلها أيضا وظنه سبق إلى وهمه أن اليوم هو النهار خاصة انتهى قال في المعايير الظاهر أن مثل هذا ليس بوجه فإن اليوم وإن كان عبادة عن الليل والنهار جميعا لكنه بالنسبة إلى الصوم إنما هو النهار خاصة وعليه فكل يوم بصام هو أبيض لعموم الضوء فيه من طلوع الفجر إلى غروب الشمس انتهى وقال في الإنصاف سميت بيضا لا يضيئها الليل بالقمر ونهارها بالشمس وقيل لأن الله قاب فيها على آدم ويحيى محييه \* وبالسند قاله (حدثنا أبو معمر) بفتح الميم وسكون العين المهملة بينهما عبد

قوله والد أبي قلابه لعلي  
صوابه عبد الله بن عمرو  
تأثيل ام



الله بن عمرو المنقري القمعي قال (حدثنا عبد الوارث) بن سهل السعدي قال (حدثنا أبو الصباح) بفتح الحاء  
 الفوقية وتشديد الضمة آخره صاممهلة يزيد بن جندب السعدي (قال حدثني) بالافراد (أبو عثمان) هو عبد الرحمن  
 الهدي (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أوصاني خليلي) رسول الله (صلى الله عليه وسلم ثلاث صيام ثلاثة  
 أيام من كل شهر) بجزء صيام بدل من ثلاثة ولم يعين الأيام بل أطلقها واستشكلت المطابقة بين الترتيب والحديث  
 وأجيب بأن المؤلف جرى على عادته في الإشارة إلى ما ورد في بعض طرق الحديث عند القسائي وصححه ابن  
 حبان من طريق موسى بن طلحة عن أبي هريرة قال جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم بأربع قدسواها  
 فأمرهم أن يأكلوا أو أمسك الأعرابي فقال ما منعك أن تأكل قال في أصوم ثلاثة أيام من كل شهر  
 قال إن كنت صائمًا فاصم الفترتين البيض وهذا الحديث المختلف فيه على موسى بن طلحة اختلافا كثيرا فإنه  
 الدارقطني وفي بعض طرقه عند القسائي إن كنت صائمًا فاصم البيض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس  
 عشرة وعنده أيضا من حديث جرير بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صيام ثلاثة أيام من كل شهر صيام  
 الدهر وأيام البيض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة وأسناده صحيح وفي رواية أيام البيض بغير وأوقعه  
 استحباب صوم الثلاثة التي أولها الثلاثاء عشر والمعنى فيه أن الحسنة بعشر أمثالها فصومها كموم الشهر ومن  
 ثم من صوم ثلاثة أيام من كل شهر ولو غير أيام البيض كما في البحر وغيره لا إطلاق حديث الباب وغيره قال السبكي  
 والحاصل أنه يستصوم ثلاثة أيام من كل شهر وأن تكون أيام البيض فإن صامها أتى بالسنتين وتفرج البيض  
 يكونها وسط الشهر ووسط الشهر والثلثي أعده ولا أن الكسوف غالب يقع فيها وقد ورد الأمر بجزء العباد إذا وقع  
 وسئل الحسن البصري لم صام الناس الأيام البيض وأعرابي يسمع فقال الأعرابي لأنه لا يكون الكسوف  
 إلا فيهن ويحب الله أن لا تكون في السماء آية إلا كان في الأرض عبادة والاحتياط صوم الثاني عشر مع أيام  
 البيض لأن في الترمذي أن الثاني عشر والثالث عشر والرابع عشر روي بعضهم صيام الثلاثة في أول كل  
 شهر لأن المرء لا يدري ما يعرض له من الموانع وفي حديث ابن مسعود عند أصحاب السنن وصححه ابن خزيمة  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصوم ثلاثة أيام من كل شهر وقال بعضهم يصوم من أول كل عشرة أيام يوما  
 وفي حديث عبد الله بن عمر وعنده القسائي عن من كل عشرة أيام يوما وروى أبو داود والقسائي عن حديث  
 حفصة كان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم من كل شهر ثلاثة أيام الاثنين والخميس والأثنين من الجمعة الأخرى  
 وروى الترمذي عن عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهر السبت والأحد والاثنين ومن الشهر  
 الآخر الثلاثاء والأربعاء والخميس وقد جمع البيهقي بين ذلك وبين ما قبله بما في مسلم عن عائشة قالت كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من كل شهر ثلاثة أيام ما يسالي من أي الشهر صام قال فكل من رآه فعل  
 لم يعاذكره وعائشة رأت جميع ذلك وغيره فأطلقت وروى أبو داود عن أم سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يأمرني أن أصوم ثلاثة أيام من كل شهر أولها الاثنين والخميس والمعروف من قول مالك كراهة تعين أيام  
 النفل أو يجعل لنفسه شهرا أو يوما يلتزم صومه وروى عنه كراهة تعمد صيام أيام البيض وقال ما كان يلدنا  
 وروى عنه أنه كان يصومها وأنه كتب إلى الرشيد يحضه على صومها قال ابن رشد وإنما كرهها السرعة أخذ  
 الناس بمذهبه فيظن الباطل وجوبها والمتهمون من مذهبه استحباب ثلاثة أيام من كل شهر وكراهة كونها البيض  
 لأنه كان يفر من التحديد وقال الماوردي ويعتصم صوم أيام السود الثامن والخنسرين وتاليه وبغني أيضا أن  
 يصام معها السابع والعشرون احتباطا وخصت أيام البيض وأيام السود بذلك لتعظيم ليالي الأولى بالنور وليلي  
 الثانية بالسواد فاصم صوم الأولى شكر والثانية لطب ككشف السواد ولأن الشهر ضيف قد أشرف على  
 الرعي فتناسب تزويده بذلك والحاصل ما سبق أقوال أحداهما استحباب ثلاثة أيام من الشهر غير معينة \* الثاني  
 استحباب الثالث عشر وتاليه وهو مذهب الشافعي وأصحابه وابن حبيب من المالكية وأبي حنيفة وصاحبيه  
 واحد \* الثالث استحباب الثاني عشر وتاليه وهو في الترمذي \* الرابع استحباب ثلاثة أيام من أول الشهر \*  
 الخامس السبت والأحد والاثنين من أول شهر ثم الثلاثاء والأربعاء والخميس من أول الشهر الذي يليه \*  
 السادس استحبابها في آخر الشهر \* السابع أولها الخميس والاثنين والخميس \* الثامن الاثنين والخميس والاثنين  
 من الجمعة الأخرى \* التاسع أن يصوم من أول كل عشرة أيام يوما (وركن في النسخ) عطف على السابق أي قال  
 أبو هريرة وأوصاني خليلي عليه الصلاة والسلام بصلاة ركعتي النحر وزاد حديث كل يوم (وإن أوترت)



عن النبي صلى الله عليه وسلم) وفائدة ذكر هذه الطريق بيان سماع جيد لهذا الحديث من أنس لما اشتهر من أن  
جيدا كان رجلا ليس على أنس وقد طرح زائدة حديثه له خوله في شيء من أصر الخلفاء وقد احتج البخاري في  
تخريج لا حديث جيد بالطرق التي فيها تصرحه بالسماع به كرها متابعة وتعليقا وروى له الباقون (باب  
الصوم آخر الشهر) ولا يوي ذرو الوقت وابن عساكر من آخر الشهر (حدثنا الصلت بن محمد) أبو همام الخماركي  
بجاصجة قال (حدثنا مهدي) بفتح الميم وسكون الهاء وكسر الدال ابن ميمون المولى الأزدي بكسر الميم  
وسكون المهملة وفتح الواو البصري (عن غيلان) بالغين المجمة ابن جرير المولى الأزدي البصري أيضا قال  
المؤلف (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا مهدي بن ميمون) المولى قال حدثنا  
غيلان بن جرير المولى (عن مطرف) بضم الميم وكسر الراء مشددة ابن عبد الله بن الشخير بكسر الشين والطاء  
المشددين المجتئين آخره راء العامري (عن عمران بن حصين) سلم عام خير و توفي سنة اثنتين وخمسين (رضي  
الله عنهم) عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى الله عليه وسلم (سأله) أي عمران (أوسأل رجلا) شك من مطرف  
وزاد أبو عوانة في مستخرجه من إسماعيل (وعمران يسمع) جملة سالية (فقال يا أبا فلان) قال الحافظ ابن حجر  
كذا في نسخة من رواية أبي ذر بأداة الكنية وللا كثيرا فلان بأحاطها (أما) بالتخفيف (صمت سر هذا الشهر)  
بفتح السين وكسرها وحكى القاضي عياض ضمهها وقال هو جمع سره يقال سرار الشهر وسراره بكسر السين وضمها  
ذكره ابن السكيت وغيره قبل والفتح أفصح قاله القراء واختلف في تصغيره والمشهور أنه آخر الشهر وهو قول  
الجمهور ومن أهل اللغة والتعريب والحديث وسمى بذلك لاستسار القصر فيها وهي ليلة ثمان وعشرين وتسع  
وعشرين وثلاثين يعني استناره وهذا موافق لما ترجم له هنا واستشكل بقوله عليه الصلاة والسلام في حديث  
أبي هريرة عند الشيخين السابق لا تقدموا رمضان يوم أو يومين إلا من كان يصوم يوما فليصمه وأجيب بأن  
الرجل كان معتاد الصيام سرر الشهر أو كل قد ندره فلذلك أمره بقضائه كما سئل أن شاء الله تعالى وقالت  
طائفة سرر الشهر أوله وبه قال الاوزاعي ومعه بن عبد العزيز فيما حكاه أبو داود وأجيب بأنه لا يصح أن يفسر  
سرر الشهر وسراره بأثره لأن أول الشهر يشترفيه الهلال ويرى من أول الليل ولذلك سمى الشهر شهر الاشتار  
وظهوره عند دخوله فسمية ليالي الاشتار ليالي السرار قلب للغة والعرف وقد انكر العلماء ما رواه أبو داود عن  
الاوزاعي منهم الخطابي وقيل السرر وسطه حكاه أبو داود أيضا ورجحه بعضهم ووجهه بأن السرر جمع سره وسره  
الشيء وسطه وأيدوه بما ورد من استحباب صوم أيام البيض وفي رواية مسلم في حديث عمران بن حصين المذكور  
هل صمت من سره هذا الشهر وفسر بالأيام البيض وأجيب بأن الظاهر أنه الآخر كما قال الأكثر قوله فإذا افطرت  
فصم يومين من سرر هذا الشهر والمشار إليه شعبان ولو كان السرر أوله أو وسطه لم يقصه (قال) أبو النعمان (أظنه  
قال يعني رمضان) لم يقل الصلت ذلك لكن روى الجوزقي عن طريق أحد بن يوسف السلي عن أبي النعمان  
بدون ذلك قال الحافظ ابن حجر وهو الصواب (قال الرجل لا يارسول الله) ماصته (قال فإذا افطرت) أي من  
رمضان كما في مسلم (فصم يومين) بعد العيد عوضا عن سرر شعبان (لم يقل الصلت أظنه يعني رمضان قال أبو  
عبد الله) أي البخاري وسقط ذلك في رواية ابن عساكر (وقال ثابت) فيما وصله مسلم (عن مطرف) المذكور  
(عن عمران بن حصين) عن النبي صلى الله عليه وسلم من سرر شعبان) وليس هو رمضان كما ظنه أبو النعمان  
ونقل الهبدي عن البخاري أنه قال شعبان أصبح وقال الخطابي ذكر رمضان هنا وهم لأن رمضان يتعين صوم  
جميعه ورواه الحديث الأول بصريون وأضاف رواية أبي النعمان إلى الصلت لما وقع فيها من تصريح مهدي  
بالتحديث عن غيلان وآخره مسلم وأبو داود والنسائي (باب صوم يوم الجمعة فإذا) بالنسب ولا يوي ذر  
والوقت وابن عساكر وإذا (أصبح صافيا يوم الجمعة فعليه أن يفطر) زاد في رواية أبي يوي ذرو الوقت يعني إذا لم يصم  
قبله ولا يريد أن يصوم بعده قال الحافظ ابن حجر وهذه الزيادة تشبه أن تكون من الفرري أو من دونه فاتها لم تقع  
في رواية النسائي عن البخاري ويعد أن يصير البخاري عما يقوله بلفظ يعني ولو كان ذلك من كلامه لقال اعني  
بلى كان يستغنى عنها أصلا وأساءوا اعتراضه العيني بأن عدم وقوع الزيادة في رواية النسائي لا يستلزم وقوعها من  
غيره وليس قوله يعني بعبء فكأنه جعل قوله وإذا أصبح صافيا فعليه أن يفطر لغيره بطريق التعرید ثم أوضحه  
بقوله يعني فافهم فانه دقيق انتهى فليأمل ما فيه من التكلف وبالسند قال (حدثنا أبو عاصم) النيسابري

(عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن عبد الحميد بن جبير) بضم الحميم وقع الموحد من صغرا ولا يذر  
 زيادة ابن شعبة وهو ابن عثمان بن طلحة الحبشي (عن محمد بن عباد) بفتح العين وتشديد الموحدة الخزومي (قال  
 سألت جابرا) هو ابن عبد الله الانصاري (رضي الله عنه) زاد مسلم وغيره وهو يطوف بالبيت (نهي) بمحذف  
 همزة الاستفهام ولا يذرو الوقت انهي (النبي صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم الجمعة قال نعم) زاد مسلم  
 ورب هذا البيت والنساء ورب الكعبة وعزاها في العمدة مسلم فوهم والظاهر أنه نقله بالمعنى قال البخاري  
 (زاد غير أبي عاصم) النبيل من الشيوخ وهو فيما جزم البيهقي يحكي بن سعيد القطن (ان يتفرد) يوم الجمعة  
 (بصوم) ولا يذرو الوقت يعني أن يتفرد بصومه والحكمة في كراهة أفراده بالصوم خوف أن يضعف اذا  
 صامه عن الوظائف المطلوبة منه فيه ومن ثم خصه البيهقي والمأوردي وابن الصباغ والعمراني نقلا عن  
 مذهب الشافعي بمن يضعف به عن الوظائف وتزول الكراهة بجمعه مع غيره لكن التعليل بأن الصوم يضعف  
 عن الوظائف المطلوبة يوم الجمعة يقتضي أنه لا فرق بين الأفراد والجمع وأجاب في شرح المذهب بأنه اذا جع  
 وغيره ما حصل له بفضيلة صوم غيره ما يجبر ما حصل فيها من النقص وقيل الحكمة فيه أنه لا يشبه باليهود في  
 أفرادهم صوم يوم الاجتماع في معبدهم وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه في الصوم وبه  
 قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث) النخعي الكوفي قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث بن طلق بن معاوية بن  
 الحارث بن ثعلبة قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا ابو صالح) ذكوان الزيات (عن ابي هريرة  
 رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يصوم من أحدكم يوم الجمعة) ولا يذرعن الكشميني  
 والمستمل لا يصوم وقال الحافظ ابن حجر لا كثيرا يصوم بلفظ النبي والمراد به النبي ولكشميني لا يصوم من بلفظ  
 النهي المؤكد (الا) أن يصوم (يوما قبله) وهو يوم الخميس (او) يصوم يوما (بعده) وهو السبت وفي المستدرک  
 من حديث أبي هريرة مرفوعا يوم الجمعة عيد فلا تجعلوا يوم عيدكم يوم صومكم الا أن تصوموا قبله او بعده وقال  
 صحيح الاسناد الا أن اباشر لم اقبله على اسم قبيل العلة كونه عيدا كما في هذا الحديث وعند أبي شعبة باسناد  
 حسن عن علي بن مكن منكم متفق عا من الشهر فليصم يوم الخميس ولا يصم يوم الجمعة فانه يوم طعام وشرب  
 وذكروا مسلم من طريق أبي معاوية عن الاعمش لا يصم أحدكم يوم الجمعة الا أن يصوم قبله او يصوم بعده وله ايضا  
 من طريق هشام عن ابن سيرين عن أبي هريرة لا تحضوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي ولا يوم الجمعة بصيام من  
 بين الايام الا أن يصوم يوم يصومه أحدكم وهذه الاحاديث تفيد النهي المطلق في حديث جابر والزائدة  
 السابقة من تقييد الاطلاق بالأفراد ويؤخذ من الاستثناء الوارد في حديث مسلم جواز لمن اتفق وقوعه في أيام  
 له عادة بصومها كأن اعتاد صوم يوم وفطر يوم فوافق صومه يوم الجمعة فلا كراهة كما في صوم يوم السبت  
 واستشكل زوال الكراهة بتقدم صوم قبله او بعده بكرة صوم يوم عرفة فان كراهة صومه او كونه على  
 خلاف الاولى على ما رجحه محققوا أصحابنا لا يزول بصوم قبله واجيب بان في اليوم قبله اشتغالا بالتروية والاحرام  
 بالحج لمن لم يكن محرما فبقية شيء من معنى يوم عرفة ويكره ايضا أفراد يوم السبت والاحد بالصوم لحديث  
 الترمذي وحسنه الحاكم وصححه على شرط الشيخين لا تصوموا يوم السبت الا فيما اقترض عليكم ولا أن اليهود  
 تعظم يوم السبت والنصارى يوم الاحد ولا يكره جمع السبت مع الاحد لان المجموع لم يعظمه أحد واختلف في  
 صوم يوم الجمعة على افعال كراهته مطلقا واباحته مطلقا من غير كراهة وهو قول مالك وأبي حنيفة ومحمد بن  
 الحسن وكراهة أفراده وهو مذهب الشافعية والرابع أن النهي مخصوص بمن يتحرى صيامه ويخصه دون غيره  
 فحق صام مع صومه بما غيره فقد خرج عن النهي وهذا رده قوله عليه الصلاة والسلام لجويرة أصمت أمس  
 الحديث الا أن قريانا شاء الله تعالى والخامس انه يحرم الامن صام قبله او بعده او وافق عادته وهو قول ابن  
 حزم لظواهر الاحاديث وهذا الحديث أخرجه مسلم وابن ماجه في الصوم وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن  
 مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطن (عن شعبة) بن الحجاج (ح) مهمله تصويل السند (وحدثني)  
 بالافراد (محمد) غير منسوب وجزم ابو نعيم في مستخرج انه ابن بشار الذي يقال له بندار قال (حدثنا غندر) هو  
 محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعام (عن ابي ايوب) الانصاري (عن جويرة)  
 نصغير جارية (بنت الحارث) المطلقة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وليس لها في البخاري من روايتها سوى

هذا الحديث (رضي الله عنهما) النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوم الجمعة وهي صائمة) جلة حالية (فقال لها) اصمت امس) بهمة الاستفهام وكسر سين امس على لغة الجازي يوم الخميس (فالت) جوربة (لا قال) عليه الصلاة والسلام (تريد ان تصومين غدا) اي يوم السبت ولا بوي ذرو الوقت وابن عساكر ان تصومي باسقاط النون على الاصل (فالت لا قال) عليه الصلاة والسلام (فأفطري) بقطع الهمزة وزاد ابو نعيم في روايته اذا. وهذا الحديث أخرجه ابوداود والنسائي في الصوم (وقال حماد بن الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة الهذلي البصري ضعيف وقال ابو حاتم ليس بمحدثه بأس وليس له في البخاري غير هذا الموضع ووصله البغوي في جمع حديث هدية بن خالدانه (سمع قتادة) يقول (حدثني) بالافراد (ابو أيوب ان جوربة حدثته) وقال في آخره (فأمرها) عليه الصلاة والسلام (فأفطرت) \* هذا (باب) بالتونين (هل يخص) الشخص الذي يريد الصيام (شيئا من الايام) ولا بن عساكر هل يخص شيء بضم الياء وفتح الحاء مبنيا للمفعول وثني رفع نائب عن الفاعل \* وبالسند قال (حدثنا مسدد) قال (حدثنا يحيى) القطان (عن سمعان) الثوري (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) النخعي (عن عاقمة) بن قيس النخعي وهو خال ابراهيم المذكور انه قال (قلت لعائشة رضي الله تعالى عنها هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتص) بناء بعد الحاء وفي رواية جرير عن منصور في الرقاق هل يخص (من الايام شيئا) بالصوم كالسبت مثلا (فالت لا) وبشكل عليه صوم الاثنين والخميس الوارد عند أبي داود والترمذي والنسائي وصححه ابن حبان عنها واجيب بانه استثناء من عموم قول عائشة لا واجب في فتح الباري باحتمال أن يكون المراد بالايام المستثول عنها الثلاثة من كل شهر فكان السائل لما سمع انه عليه الصلاة والسلام كان يصوم ثلاثة ايام من كل شهر سأل عائشة هل كان يحتصها بالبيض فقالت لا (كان عمله ديمة) بكسر الدال وسكون المثناة التحتية اي دائما (وايكم يطبق ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطبق) وفي رواية جرير وايكم يستطيع في الموضعين \* ورواه هذا الحديث كلهم كوفيون الا اولين فبصريان واسناده مما عده من اصح الاسانيد وأخرجه المؤلف في الرقاق ومسلم في الصوم وأبو داود في الصلاة \* (باب) حاكم (صوم يوم عرفة) \* وبالسند قال (حدثنا مسدد) قال (حدثنا يحيى) القطان (عن مالك) الامام (قال حدثني بالافراد (سالم) هو ابو النضر (قال حدثني) بالافراد ايضا (عمير) تصغير عمر (مولي ام الفضل) لبابة ام ابن عباس (ان ام الفضل حدثتني) قال المؤلف (وحدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال (اخبرنا مالك عن ابي النضر) بالضاد المعجمة سالم المذكور وهو (مولي عمر بن عبد الله) بالتصغير (عن عمير مولى عبد الله بن العباس) بالالف واللام ولا بوي ذرو الوقت وابن عساكر ان عباس بن عبد الله ام الفضل باعتبار الاصل وثانيا لولدها عبد الله باعتبار ما آل اليه حاله (عن ام الفضل بنت الحارث) بن حزن الهلالية اخت ميمونة بنت الحارث ام المؤمنين (ان ناسا تماروا) اي اختلفوا (عندها يوم عرفة في صوم النبي صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم هو صائم) على جاري عاداته في سرد الصوم في الحضر (وقال بعضهم ليس بصائم) لكونه مسافرا (فأرسلت) اي ام الفضل لكن في الحديث التالي أن اختها ميمونة هي المرسله وباقي الجواب عنه ان شاء الله تعالى (اليه) عليه الصلاة والسلام (بقدر لبن وهو واقف) اي راكب (على بعيره) بعرفات (فشربه) زاد في حديث ميمونة والناس ينظرون وهذا الحديث سبق في باب صوم يوم عرفة من كتاب الحج ومقتضاه أن صوم يوم عرفة غير مستحب لكن في حديث قتادة عند مسلم انه يكفر سنة آتية وسنة ماضية قال الامام والمكفر الصغار والجمع بينه وبين حديثي الباب أن يحمل على غير الحاج أما الحاج فلا يستحب له صومه وان كان قويا لانه عليه الصلاة والسلام أفطر حينئذ وتعقب بان فعله المجزئ لا يدل على نفي الاستحباب اذ قد يترك الشيء المستحب لبيان الجواز ويكون في حقه أفضل لمصلحة التبليغ لكن روى ابوداود والنسائي وصححه ابن خزيمة والحاكم أن ابا هريرة حدثهم انه صلى الله عليه وسلم نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة وقد أخذ بنظره قوم منهم يحيى بن سعيد الانصاري فقال يجب فطره للحاج والجهود على استحباب فطره حتى قال عطاء من افطره ايتقوى به على الذكر كان له مثل أجر الصائم فصومه له خلاف الاول بل في نكت التنبيه للنووي انه مكروه وفي شرح المذهب انه يستحب صومه لحاج لم يصل عرفة الا لئلا يفقد العلة وهذا كله في غير المسافر والمريض أما ما ما في استحباب له ما فطره مطلقا كما نص عليه الشافعي في الاملاء وهذا الحديث أخرجه ايضا في الحج وكذا ابوداود \* وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) الجعفي قدم مصر قال (حدثنا) ولا بوي ذرا خبرني بالافراد (ابن وهب) عبد الله (أوفري عليه) شك من يحيى في أن



الشيخ قرأ أو قرئ على الشيخ (قال أخبرني) بالافراد (عمرو) بفتح العين ابن الحارث (عن يكر) هو ابن عبد الله  
 ابن الاشج (عن كريب) هو ابن أبي مسلم القرشي مولى عبد الله بن عباس (عن ميمونة) بنت الحارث أم المؤمنين  
 (رضي الله عنها) الناس ~~شكوا~~ يتشدد الكاف (في صياح النبي صلى الله عليه وسلم في يوم عرفه)  
 فقال قوم صائم وقال آخرون غير صائم (فأرسلته اليه) صلى الله عليه وسلم (بجلباب) بكسر الميم لهمة وتحفيف  
 اللام الانما الذي يجلب فيما للبر أو هو اللبن المحلوب (وهو واقف في الموقف) جملة حاله (فشرب منه والناس  
 ينظرون) اليه صلى الله عليه وسلم وقد علم أن الرسالة في هذا الحديث ميمونة وفي الاقول أم الفضل اختها فيصل  
 على التعمد أو أنهم ما أرسلنا معاً فسيب ذلك إلى كل منهما فتكون ميمونة أرسلت بسؤال أم الفضل لها بذلك  
 لاكتشاف الحال ويحتمل العكس ولم يسم الرسول في طرق حديث أم الفضل نعم في التماسي من طريق سعيد  
 ابن جبير عن ابن عباس ما يدل على أنه كان الرسول بذلك وفي هذا الحديث التحليل على الاطلاع على الحكم  
 بغير سؤال وفيه قطعاً لسان الله لا يستكشفها عن الحكم التبرعي بهذه الوسيلة اللطيفة للاتقاة بالحلال لان  
 ذلك كان في يوم حر بعد الظهيرة ونصف استخاره الاقول مصر يون والاخر مدنيون وأخرجهم مسلم في الصوم  
 واقه علم (باب حكم) (صوم يوم الفطر) وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التيسري قال (أخبرنا  
 مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن أبي عبد) بالتصغير من غير إضافة اسمه سعد (مولى  
 ابن ازهر) هو عبد الرحمن بن ازهر بن عبد هوف ولكن يسمي كفاً الفتح مولى بني ازهر (قال شهدت العيد)  
 زاد يونس عن الزهري في روايته في الاضاحي يوم الاضحي (مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه) فقال هذان يومان  
 نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صياهما (أحدهما) (يوم فطركم من صياحكم واليوم الآخر) بفتح الخاء  
 (تأكلون فيه) خيل يوم (من نسككم) بضم السين ويجوز سكونها أي أضيحتكم قال في فتح الباري وقائدة  
 وصف اليومين الإشارة إلى العلة في وجوب فطرهما وهي الفحل من الصوم وإظهار تمامه وحده بفطر ما بعده  
 والاخر لاجل التمسك بالمتقرب بذبحه ليؤكل منه ولو شرع صومه لم يكن لشروعية الذبح فيه معنى فعبّر عن علة  
 التحريم بالأكل من النسل لانه يستلزم الفحوقوله هذان فيه التغليب وذلك أن الحائض يشار إليه بهذا  
 والغائب يشار إليه بذلك أن جمعهما اللفظ قال هذان تغليباً للحائض على الغائب وزاد في رواية أبي ذر وابن  
 عساكر هنا قال أبو عبد الله أي الجاري قال ابن عينة فيما حكاه عنه علي بن المديني في العلل من قال أي في أبي  
 عبد مولى ابن ازهر فقد أصاب ومن قال مولى عبد الرحمن بن عوف فقد أصاب أيضاً لانه يحتمل انهما اشتركا  
 في ولاته أو أحدهما على الحقيقة والاخر على المجاز بل لازمة أحدهما للقدمه أو لاخذ عنه وبه قال (حدثنا  
 موسى بن اسماعيل) المنقري بكسر الميم وسكون النون وفتح القاف قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومضغرا  
 ابن خالد البصري قال (حدثنا عمرو بن يحيى) هو المازني (عن أبيه) يحيى (عن أبي سعيد) الخدرى (رضي الله  
 عنه قال صلى النبي) ولابي ذر نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم الفطر (صوم يوم) (النحر  
 وعن الصماء) بفتح الصاد المهملة وتشديد الميم والمذ قال الفقهان أن يستعمل ثوب واحد ليس عليه غيره ثم يرفعه  
 من أحد جانبيه فيضعه على منكبيه فيبدو منه فرجه وتغيب هذا التفسير بأنه لا يشعر به لفظ الصماء والمطابق له  
 ما نقل عن الأصمعي وهو أن يستعمل بالثوب يستر به جميع بدنه بحيث لا يتحرك فرجه يخرج منها يده حتى لا يتمكن  
 من إزالة شيء يؤذيه يده (وان يجتنب الرجل في ثوب واحد) زاد الامام علي لا يوارى فرجه بشيء (وعن صلاة)  
 ولابن عساكر والحوى والمستعمل وعن الصلاة (بعد) صلاة (الصبح) حتى ترتفع الشمس (و) (بعد صلاة) (العصر)  
 حتى تغيب الشمس الالباب وهذا الحديث سبق الكلام عليه في باب ما يستر من العورة وفي المواقيت  
 (باب حكم) (الصوم يوم النحر) ولابن عساكر والحوى والمستعمل في صوم يوم النحر وبالسند قال (حدثنا  
 ابراهيم بن موسى) بن يزيد الفراء الرازي المعروف بالصغير قال (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (عن ابن  
 جريح) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالتوحيد (عمرو بن دينار عن عطاء بن ميناء) بكسر الميم وسكون  
 المشاة التحية وبالنون مدوداً كعطاء إلا أن الاقول منصرف حذف تنوينه والثاني غير منصرف وهو مدني  
 (قال) أي عمرو بن دينار (معته) أي عطاء بن ميناء (يحدث عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال ينهي)  
 بضم أوله وفتح ثالثه مبنيًا للمفعول (عن صيامين) عن (يعقبن الفطر والنحر والملاسة والمنابذة) بالجر

في الاربعة بدلان السابق وفيه لف ونشر مرتب فالفطر والعصر يرجعان الى صيامين والاخران الى بيعتين  
 \* والملازمة بضم الميم الاولى مفاعلة من اللبس وهي أن يلبس ثوبا مطويا أو في ظلمة ثم يشتريه على أن لا يخبره  
 اذ ارآه اكتفاء بلمسه عن رفته أو يقول اذ المسسة فقد بعثا كتفاء بلمسه عن الصيغة أو يدعه شيئا على أنه  
 متى لمسه لم يبيع وانقطع الخيارا كتفاء بلمسه عن الالتزام بتفريق أو تخيار \* والمنازدة بضم الميم وبالدال المعجمة  
 بأن يبيد كل منهما فوبه على أن كلامهما مقابل بالآخر ولا خيار لهما اذا عرفا الطول والعرض وكذا لو بيده  
 اليه بغير معلوم اكتفاء بذلك عن الصيغة وتأتي مباحث ذلك في البيع ان شاء الله تعالى وانتهى هنا للعصر  
 فلا يصح الصوم ولا البيع والبطلان في الاخيرين من حيث المعنى اعدام الرؤية أو عدم الصيغة وللشروط الفاسد  
 وفي الأولين ان الله تعالى اكرم عباده فيهما بضيقته فمن صامهما فكانه رد هذه الكرامة وهذا المعنى وان كان  
 لمن يصوم رمضان ومن ينسك لصلته عام لعوم الكرم \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في البيوع \* وبه قال  
 (حدثنا محمد بن المثنى) العنزي البصري الزماني قال (حدثنا معاذ) هو ابن معاذ الغنوي قال (اخبرنا ابن عون)  
 هو عبد الله بن عون بن اربطبان البصري (عن زياد بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة ابن حبة بفتح المهملة  
 وتشديد المشددة التحنية الثقي انه (قال جاء رجل) لم يسم (الى ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) ولابن  
 عسا كرجاء رجل ابن عمر باستسقاط الى ونصب ابن (وقال) أي الجاهل لابن عمر (رجل نذر ان يصوم يوما قال  
 اظنه قال الاثنين) أي قال الجاهل اظن الرجل الذي نذر قال انه نذر صوم يوم الاثنين (فوافق) يوم الاثنين  
 المنذور (يوم عيد) ولا يذرعن المسئلة فوافق ذلك يوم عيد وفي رواية يزيد بن زريع عن يونس بن عبيد الله  
 عند المصنف في النذر فوافق يوم النذر (فقال ابن عمر) أمر الله بوفاء النذر (اي في قوله تعالى وليوفوا نذورهم  
 ونهي النبي صلى الله عليه وسلم عن صوم هذا اليوم) انما توفوا بنذر عن الجزم بالقبض لتعارض الادلة  
 عنده وهذا قاله الزركشي في آخرين وتعبه البدر الدماميني فقال ليس كما ظنه بل به ابن عمر على أن احدهما  
 وهو الوفاء بالنذر عام والاخر وهو المنع من صوم العيد خاص فكانه أنهم انه يقضي بالخاص على العام انتهى  
 وهذا الذي ذكره هو قول ابن المنير في المسألة وقد تعقبه اخوه بأن النهي عن صوم العيد فيه ايضا  
 عموم للمعاطين ولكل عيد فلا يـكون من حل الخاص على العام انتهى وقيل بحتمل انه عرّض للسائل بأن  
 الاحتياط للذات القضاة فيجمع بين أمر الله وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم وقيل اذا التقي الامر والنهي في موضع  
 قدم النهي وعند الشافعية اذا نذر صوم اليوم الذي يقدم فيه فلان صح نذره في الاظهر لا مكان العلم بقدمه  
 قبل يومه فيسبب النية والثاني قال لا يمكن الوفاء به لا نقاء تبييت النية لا نقاء العلم بقدمه فان قدم لئلا أو يوم  
 عيد أو نحوه أو في رمضان انحل النذر ولا شيء عليه اعدم قبول ما عدا الاخير للصوم والاخير لصوم غيره \* وبه  
 قال (حدثنا حجاج بن منهال) بكسر الميم وسكون النون السلي الانطاقي البصري قال (حدثنا شعبه) بن  
 الحجاج قال (حدثنا عبد الملك بن عمار) بضم العين وفتح الميم ابن سويد اللخمي الكوفي ويقال له القرمي بفتح الفاء  
 والراء نسبة الى قريش له سابق (قال سمعت قزعة) بفتح القاف والزاي والعين المهملة ابن يحيى البصري  
 (قال سمعت اباسعيد) سعد بن مالك (الخدري رضي الله عنه وكان غزاهم النبي صلى الله عليه وسلم ثلثي عشرة  
 غزوة) وكان قد استعجر بأحد واستشهد أبوه مالك بن سنان بها وغزا هو ما بعدها (قال سمعت اربعا من النبي)  
 ولا يوي ذر والوقت وابن عساكر عن النبي (صلى الله عليه وسلم قال عجبني) بسكون الموحدة بلفظ صيغة الجمع  
 للمؤنث أحدها (قال لا تسافر المرأة مسيرة يومين الا ومعها زوجها) بالواو وكافي رواية أبو ذر والوقت  
 في باب فضل مسجد بيت المقدس (او ذوحرم) عاقل بالغ (و) ثانياها (لا صوم في يومين الفطر والاثنين) لانهم ما  
 غير قايين للصوم لحرمته فيما فلا يصح نذر صومهما وكذا حكم صوم ايام التشريق كما سيأتي بيانه عن قريب  
 ان شاء الله تعالى ومذهب أبي حنيفة لو نذر صوم يوم الفطر وقضى يوما مكانه (و) ثانياها (لا صلاة بعد)  
 صلاة (الصبح حتى تطلع الشمس ولا بعد) صلاة (العصر حتى تغرب) الشمس (و) رابعها (لا تشد الرحال  
 الا الى ثلاثة مساجد مسجد الحرام بمكة (ومسجد الاقصى) بالقدم (ومسجدى هذا) بطيبة \* وهذا الحديث  
 قد سبق في باب مسجد القدس في اواخر الصلاة \* (باب صيام ايام التشريق) وهي ثلاثة ايام بعد يوم النحر  
 وهذا قول ابن عمر واصحاب كثر العلماء وروى عن ابن عباس وعطاء انها اربعة ايام يوم النحر وثلاثة ايام بعده  
 وسماها عطاء ايام التشريق والاول اظهر وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ايام مني ثلاثة فمن تعجل في يومين

فلا تم عليه ومن تأخر فلا تم عليه أخرجه أصحاب السنن الأربعة من حديث عبد الرحمن بن يعمر وهذا صريح  
 في أنها أيام التشريق وأفضلها أولها وهو يوم القربى بفتح القاف وتشديد الراء لان اهل منى يستقرون فيه  
 ولا يجوز فيه النحر وهي الايام المعدودات وأيام منى سميت بأيام التشريق لان لحوم الاضاحي تشرى فيها  
 اى تشرى في الشمس وبالسند قال (حدثنا ابو عبد الله) كذا لا بوى ذرو الوقت وسقط لغيرهما (وقال لى  
 محمد بن المنثى) الزمن ~~وكان~~ أنه لم يصرح بالتحدث لكونه موقوفا على عائشة كما عرف من عادته بالاستقراء  
 كذا قاله الحافظ ابن حجر وتعبه العيني بأنه اختار الحديث لانه أخذ من ابن المنثى مذاكرة قال وهذا هو  
 المعروف من عادته (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام قال احبرني) بالتوحيد (ابن) عروة بن الزبير  
 قال (كانت عائشة رضى الله عنها تصوم أيام منى) ولا بى ذر عن المسئلي أيام التشريق بمعنى قال عروة (وكان  
 ابوها) ابو بكر الصديق رضى الله عنه (يصومها) ايضا ولا بوى ذرو الوقت وابن عساكر وكان ابو اى  
 أبو هشام وهو عروة والقائل يحيى القطان ونسب ابن حجر الاولى لرواية كريمة وبالسند قال (حدثنا محمد بن  
 بشار) بالموحدة والمجعة المشددة البصرى الملقب ببندار قال (حدثنا غندر) بضم الغين المجعة وفتح المهملة  
 آخره راء محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الخياط قال (سمعت عبد الله بن عيسى) الانصارى ولا بى ذر  
 عن الكشميهنى زيادة ابن أبي ليلى وهو ثقة لكن فيه تشيع (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عروة)  
 ابن الزبير بن العوام (عن عائشة وعن سالم) هو من رواية الزهرى عن سالم فهو موصول (عن ابن عمر) والد سالم  
 (رضى الله عنهم قالا) اى عائشة وابن عمر (لم يرخص) بضم اوله وفتح ثالثه المشددة مبتدأ للمفعول ولم يضيفه  
 الى الزمن النبوى فهو موقوف كما جزم به ابن الصلاح فى نحوه محال يصف والمعنى حينئذ لم يرخص من له مقام  
 الفتوى فى الجملة ~~لكن~~ جعله الحاكم أبو عبد الله من المرفوع قال النووى فى شرح المذهب وهو القوى  
 يعنى من حيث المعنى وهو ظاهر استعماله كثير من المحققين واصحابنا فى كذب الفقه واعتمده الشيخان فى  
 صحيحهما واكثر منه البخارى وقال التاج بن السبكي انه لا يظهر واليه ذهب الامام نضر الدين وقال ابن الصباغ  
 فى العدة انه الظاهر والمعنى هنا لم يرخص النبي صلى الله عليه وسلم (فى أيام التشريق) وهى الايام الثلاثة التى  
 بعد يوم النحر (ان يصمن) اى يصام فيهن فحذف الجار واوصل الفعل الى الضمير ولذا بعث النبي صلى الله عليه  
 وسلم من ينادى انها أيام اكل وشرب وذكرته عز وجل فلا يصومن احد رواه أصحاب السنن وروى ابو داود  
 عن عقبه بن عامر مرفوعا يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق عيدنا اهل الاسلام وهى أيام اكل وشرب وفى  
 حديث عمرو بن العاصى عند أبي داود وصححه ابن خزيمة والحاكم انه قال لابنه عبد الله فى أيام التشريق انها  
 الايام التى نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صومهن وأمر بفطرهن وقد قال الطحاوى بعد أن اخرج  
 احاديث النهى عن ستة عشر صياها فلما ثبت بهذه الاحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم النهى عن  
 صيام أيام التشريق وكان نهيه عن ذلك مبنى والحاج مقبوع بها وفيهم المتمتعون والقارنون ولم يستثن منهم  
 متمتعوا ولا قارنا دخل المتمتعون والقارنون فى ذلك انتهى وفى النهى عن صيام هذه الايام والامر بالاكل  
 والشرب سر حسن وهو أن الله تعالى لما علم ما يلاقى الوافدون الى بيته من مشاق السفر وتعب الاحرام  
 وجهاد النفوس على قضاء المناسك شرع لهم الاستراحة عقب ذلك بالاقامة بمعنى يوم النحر وثلاثة أيام بعده  
 وأمرهم بالاكل فيها من لحوم الاضاحي فهم فى ضيافة الله تعالى فيها لطف من الله تعالى بهم ورحمة وشاركهم  
 ايضا اهل الامصار فى ذلك لان اهل الامصار شاركوهم فى النصب لله تعالى والاجتهاد فى عشر ذى الحجة  
 بالصوم والذكروا الاجتهاد فى العبادات وفى التقرب الى الله تعالى بآراقة دماء الاضاحي وفى حصول المغفرة  
 فشاركوهم فى أعيادهم واشترك الجميع فى الراحة بالاكل والشرب فصار المسلمون كلهم فى ضيافة الله تعالى  
 فى هذه الايام بأكلون من رزقه وبشكروا على فضله ولما كان الكريم لا يليق به أن يجمع اضيافه فهو  
 عن صيامها (الان لم يجد الهدى) وفى رواية أبى عوانة عن عبد الله بن عيسى عند الطحاوى الاجتماع أو محصر  
 أى فيجوز له صيامها وهذا ذهب مالك وهو الرواية الثانية عن أحمد واختاره ابن عبدوس فى تزكياته وصححه  
 فى الفائق وقدمه فى المحرر والزراعة الكبرى وقال ابن منبج فى شرحه انه المذهب وهو قول الشافعى القديم  
 الحديث الباب قال فى الروضة وهو الرائج دليل والعجم من مذهب الشافعى وهو القول الجديد ومذهب  
 الحنفية انه يحرم صومها العموم النهى وهو الرواية الاولى عن أحمد قال الزركشى الحنبلى وهى التى ذهب اليها

أحد أخبر قال في المبهج وهي العجينة انتهى وأما قول الحافظ ابن جرير الطحاوي قال ان قول ابن جرير وعائشة لم يرخص الخ اخذاه من عموم قوله تعالى فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج لان قوله في الحج بعم ما قبل يوم الثمر وما بعده قد دخل أيام التشرية قال في الفتح وعلى هذا فليس بمرفوع بل هو بطريق الاستنباط عما فهماه من عموم الآية وقد ثبت نفيه صلى الله عليه وسلم عن صوم أيام التشرية وهو عام في حق المتنع وغيره وعلى هذا فقد تعارض عموم الآية المشعر بالأذن وعموم الحديث المشعر بالنهي وفي تخصيص عموم المتواتر بعموم الاستنباط لو كان الحديث مرفوعاً فكيف وفي كونه مرفوعاً نظر فعلى هذا يترجح القول بالجواز والى هذا جرح البخاري انتهى والله أعلم فقبه نظر لان قوله لو كان الحديث مرفوعاً فكيف وفي كونه مرفوعاً نظر لانه ان كان مراده به حديث النهي عن صوم أيام التشرية المروي في غير ما حديث فهو بلا شك مرفوع كما صرح هو به حيث قال وقد ثبت نفيه صلى الله عليه وسلم عن صوم أيام التشرية وان كان مراده به حديث الباب فليس التعارض المذكور واقعاً بين عموم الآية وكيفية يكون ذلك وقد ادعى استنباطه منها فالظاهر انه سهو ولتنسنا التعارض بين حديث النهي والآية فالصحيح انه يخص لعدم موافقها لكلاً لانسلم أن أيام التشرية من أيام الحج كما لا يخفى ونص عليه الشافعي وغيره على أن الطحاوي لم يجزم بأن ابن جرير وعائشة اخذاه من عموم الآية وعبارته فقوله ما ذلك يجوز ان يكونا عننا بهذه الرخصة ما قال الله تعالى في كتابه فصيام ثلاثة أيام في الحج فعداً ما أيام التشرية من أيام الحج فقال لا رخص للمباح المتنع والمحصر في صوم أيام التشرية لهذه الآية ولان هذه الايام عند همل من أيام الحج وخفي عليه ما كان من توقيف رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس من بعده على أن هذه الايام ليست بداخله فيما أباح الله عز وجل صومه من ذلك انتهى فليست مثل والمحب من العيني في كونه لم ينبه على ذلك ولم يعرج عليه كغيره من الشراح مع كونه تعقبه على الحافظ في كثير من الواضحات نعم تعقبه في قوله ووقع في رواية يحيى بن سلام عن شعبة عند الدارقطني والطحاوي بأن لفظ الحديث للدارقطني لا لفظ الطحاوي \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنبسي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم بن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (عن ابن عمر رضي الله عنهما) انه (قال الصيام) ثلاثة أيام (من تمتع بالعمرة الى الحج) عند فقد الهدى ينتهي (الى يوم عرفة فان لم يجد) وللعموي كما في الفتح من لم يجد (هدى ولم يصم) حتى دخل يوم عرفة (صام ايام منى) وهي أيام التشرية كما مر (وعن ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضي الله عنها (مثله) اي مثل ما روى ابن شهاب عن سالم عن ابيه عبد الله بن عمر (تابعه) ولا بن عساكر وتابعه اي وتابع مالك (ابراهيم بن سعد) بكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني نزيل بغداد ثقة حجة متكلم فيه بلا فادح (عن ابن شهاب) الزهري وهذا ما وصله امامنا الشافعي فقال اخبرنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة في المتنع اذ لم يجد هدياً ولم يصم قبل عرفة فليصم أيام منى وعن سالم عن ابيه مثله ووصله الطحاوي من وجه آخر عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة وعن سالم عن ابيه انها كانت اخصان للمتنع اذ لم يجد هدياً ولم يكن صام قبل عرفة أن يصوم أيام التشرية وأخرجه ابن أبي شيبة من حديث الزهري عن عروة عن عائشة وعن سالم عن ابن عمر نحوه قال الحافظ ابن جرير وهذا يرجح كونه موقوفاً لنسبة الترخيص اليها فانه يقوى أحد الاحفالين في رواية عبد الله بن عيسى حيث قال لم يرخص وأبهم الفاعل فيجتمل الوقت والرفع كما صرح به يحيى بن سلام لكنه ضعيف ونصر يحيى ابراهيم بن سعد وهو من الحفاظ بنسبة ذلك الى أن عمر وعائشة أوجع ويقويه رواية مالك وهو من حفاظ اصحاب الزهري فانه مجزوم عنه بكونه موقوفاً انتهى وسقط في رواية ابن عساكر قوله عن ابن شهاب \* (باب) حكم (صوم يوم عاشوراء) قال في القاموس العاشوراء والعشوراء ويقصران والعاشوراء عشر المحرم أو ناسعه انتهى والاول حق قول الخليل والاشتقاق يدل عليه وهو مذاهب جمهور العلماء من العصاة والتابعين ومن بعدهم وذهب ابن عباس رضي الله عنهما الى الثاني وفي المصنف عن الفضال عاشوراء يوم التاسع قبل لانه مأخوذ من العشر بالكسرة في أوراد الابل تقول العرب وردت الابل عشر اذا وردت اليوم التاسع وذلك لانهم يحسبون في الاطباء يوم الورد فاذا قامت في الرعي يومين ثم وردت في الثالث قالوا وردت ربعا وان رعت ثلاثا وفي الرابع وردت قالوا وردت خمسا لانهم حسبوا في كل هذا بقية اليوم الذي وردت فيه قبل الرعي وأقول اليوم الذي ترد فيه بعده وعلى هذا القول يكون التاسع عاشوراء وهذا كقوله تعالى الحج أشهر معلومات على القول بأنها

شهران وعشرة أيام • وبالسند قال (حدثنا أبو عاصم) النزيل الغضال بن محمد (عن عمر بن محمد) بضم العين ابن زيد بن عبد الله بن هريز الخطاطب (عن) عم أبيه (سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر (رضي الله عنه) وعن أبيه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم عاشوراء) ينصب يوم على الظرفية (أن شاء) المرء (صام) أي وإن شاء أفطر وقد ساقه مختصرا وهو في صحيح ابن خزيمة عن أبي موسى عن أبي عاصم بلفظ أن اليوم عاشوراء فمن شاء فليصمه ومن شاء فليفطره • ورواة حديث الباب كلهم مدنيون إلا الشيخ المازني فبصري وأخرجه مسلم أيضا في الصوم • وبه قال (حدثنا أبو إيمان) الحكم بن نافع الحمصي قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة الحمصي أيضا (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام (أن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله) ولأبي الوقت كان النبي (صلى الله عليه وسلم) أمر بصيام يوم عاشوراء فلما فرض رمضان وكان فرضه في شعبان من السنة الثانية من الهجرة (كان من شاء صام) يوم عاشوراء (ومن شاء أفطر) والجمع بين هذا وحديث سالم السابق عن ابن عمر بالجل على ثاني الحال • وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) الإمام (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة) ولأبي الوقت أن عائشة (رضي الله عنها) قالت كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية (يحتمل أنهم أقندوا في صيامه بشرع سالف ولذا كانوا يعظمونه بكسوة البيت الحرام فيه) وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه أي عاشوراء وزاد أبو الوقت وذروا بن عساكر في الجاهلية (فلما قدم) عليه الصلاة والسلام (المدينة) وكان قدومه بلارب في ربيع الأول (صامه) على عادته (وأمر) الناس (بصيامه) في أول السنة الثانية (فلما فرض رمضان) أي صيامه في الثانية في شهر شعبان كما مر (ترك) عليه الصلاة والسلام (يوم عاشوراء) فمن شاء صامه ومن شاء تركه (فعلى هذا لم يقع الأمر بصومه إلا في سنة واحدة وعلى تقدير صحة القول بغيره فإنه قد نسخ ولم يرو عنه أنه عليه الصلاة والسلام جدد للناس أمر بصيامه بعد فرض رمضان بل تركهم على ما كانوا عليه من غير شيء عن صيامه فإن كان أمره عليه الصلاة والسلام بصيامه قبل فرض صام رمضان للوجوب فإنه بنى على أن الوجوب إذا نسخ هل ينسخ الاستحباب أم لا فيه اختلاف مشهور وإن كان أمره للاستحباب فيكون باقيا على الاستحباب وهذا الحديث أخرجه الترمذي • وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بن قنبر الحارثي المدني القعنبي (عن مالك) الإمام الأئمة ابن أنس الأصمعي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن حميد بن عبد الرحمن) بن عوف (أنه سمع معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما) وأسم أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية الأموي وهو وأبوه من مسلمة الفتح وقيل أسلم هو في عمرة القضاء وكتبه أسلمة وكان أميراً عشرين سنة وخليفة عشرين سنة وكان يقول أنا أول المأول (يوم عاشوراء عام حج) وكان أقول بحجها بعد أن استخلف في سنة أربع وأربعين وأخرجها سنة سبع وخمسين (على المنبر) زاديونس عن الزهري بالمدينة وقال في روايته في قدمه قدمها (يقول يا أهل المدينة أين علمواكم) قال النووي الظاهر أن معاوية قاله لما سمع من يوحى إليه أو يحرمه أو يكرهه فأراد إعلامهم بنفي الثلاثة انتهى فاستدعاهم لتبنيها لهم على الحكم واستعانهم بما عندهم على ما عنده (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا يوم عاشوراء ولم يكتب عليكم صيامه) بضم أول يكتب وفتح ثالثة مبني للمفعول وصيامه رفع نائب عن الفاعل ولأبوي ذر والوقت وابن عساكر ولم يكتب الله عليكم صيامه نصب على المفعولية وهذا من كلام الشارع عليه الصلاة والسلام كما عند الترمذي واستدل به الشافعية والحنابلة على أنه لم يكن فرضاً قط ولا نسخ رمضان وتعقب بأن معاوية من مسلمة الفتح فإن كان سمع هذا بعد إسلامه فأنما يكون سمع سنة تسع أو عشر فيكون ذلك بعد نسخه بإيجاب رمضان ويكون المعنى لم يفرض بعد إيجاب رمضان جماعاً بينهما وبين الأدلة الصريحة في وجوبه وإن كان سمع قبله فيجوز كونه قبل اقتراضه ونسخ عاشوراء رمضان في الصحيحين عن عائشة وكون لفظ أمر في قوله وأمر بصيامه مشتركين الصيغة الطالبة ندباً وإيجاباً ممنوع ولو سلم قولها فلما فرض رمضان قال من الخ دليل على أنه مستعمل هنا في الصيغة الموجبة للقطع بأن التغيير ليس باعتبار الندب لأنه مندوب إلى الآن فكان باعتبار الوجوب (وأنا صائم من شاء فليصم) ولابن عساكر في نسخة فليصمه بضمير المفعول (ومن شاء فليفطر) بخذف ضمير المفعول • وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم وكذا الترمذي • وبه قال (حدثنا أبو عمر)



عبد الله بن عمرو المقرئ المقعد قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد قال (حدثنا أيوب) السخيتاني قال (حدثنا  
عبد الله بن سعيد بن جبير عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة  
فأقام إلى يوم عاشوراء من السنة الثانية (فراى اليوم فصوم يوم عاشوراء فقال) عليه الصلاة والسلام لهم  
(ما هذا) الصوم (قالوا هذا يوم صالح) وعند ابن عباس كرتكرير هذا يوم صالح مرتين (هذا يوم نحي الله) يوم  
بغير تنوين في اليونانية معصح عليه وفي غيرهما متونا (نحي إسرائيل) وللمسلم موسى وقومه (من عدوهم) فرعون  
حيث أغرق في البحر (فصامه موسى) زاد مسلم في روايته شكر الله تعالى فخص نصوصه وعند المصنف في الهجرة  
ويخص نصوصه تعظيمه وزاد أحد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه وهو اليوم الذي استوت فيه السفينة  
على الجودي فصامه نوح شكرا (قال) النبي صلى الله عليه وسلم (فأنا أحق بموسى منكم فصامه) كما كان  
يصومه قبل ذلك (وامر) الناس (بصيامه) فيه دليل لمن قال كان قبل النسخ واجباً لكن أجاب أصحابنا بحمل  
الامر هنا على تأكيد الاستحباب وليس صيامه عليه الصلاة والسلام تصديقاً لليهود يترد قواهم بل كان  
يصومه قبل ذلك كما وقع التصريح به في حديث عائشة وجوز المازري نزول الوحي على وفق قواهم أو نواتر عنده  
الخبر أو صامه باجتهاده أو أخبره من أعلم منهم كابن سلام \* والاحتية باعتبار الاشتراك في الرسالة والاختوة  
في الدين والقرابة الطاهرة ونهم ولأنه عليه الصلاة والسلام أطوع وأتبع للعق منهم \* ورواه هذا الحديث  
الثلاثة الأول بصريون والثلاثة الآخر كوفيون وأخرجه المؤلف أيضاً في أحاديث الأنبياء ومسلم وأبو داود  
والنسائي في الصوم له وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا أبو أسامة) جاد بن أسامة الليثي  
(عن أبي عيسى) بضم العين المهملة وفتح الميم آخره سين مهملة واسمه عتبة بنهم المهملة وسكون الفوقية ابن عبد  
الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود الهذلي المديني الكوفي (عن قيس بن مسلم) الجدي بفتح الجيم العدواني  
الكوفي ثقة رمى بالارضاء (عن طارق بن شهاب) البجلي الأسدي الكوفي الصعابي قال أبو داود وأبو  
صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله عنه قال كان يوم  
عاشوراء تعذبه اليهود) أهل خيبر (عبداً) تعظيماً والعبد لا يصام (قال النبي صلى الله عليه وسلم فصوموا مني)  
مخالفة لهم فالساعت على الصيام في هذا غير الباعث في حديث ابن عباس السابق إذ هو باعث على موافقته  
يهود المدينة على السب وهو شكر الله تعالى على نجاته موسى مع موافقة عادته أو الوحي كما مر تقريره ويحتمل  
أن يكون من تعظيمه عند يهود خيبر في شرعهم صومه وقد وقع التصريح بذلك عند مسلم من وجه آخر عن قيس  
ابن مسلم قال كان أهل خيبر يصومون يوم عاشوراء يتخذونه عيداً \* وحديث الباب أخرجه المؤلف في باب  
أهل اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم ومسلم والنسائي في الصوم \* وبه قال (حدثنا عبيد الله بن موسى) بضم  
العين صغراً أبو العباس مولا هم الكوفي (عن ابن عيينة) سفيان (عن عبيد الله بن أبي يزيد) من الزيادة المسند  
مولي آل قارظ بن شيبه (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتحرى)  
أي يقصد (صيام يوم فضله على غيره) وصيام شهر فضله على غيره بتعدد الأضداد المجتمة جله في موضع جزئية ليوم  
(الاهذا اليوم يوم عاشوراء وهذا الشهر) عطف على قوله هذا اليوم وهذا من ألف التقدير لأن المعطوف  
لم يدخل في لفظ المستثنى منه إلا بتقدير وصيام شهر فضله على غيره كما مر أو يعتبر في الشهر أيامه يومافيو ما موصوفاً  
بهذا الوصف وحينئذ فلا يحتاج إلى تقدير وصيام شهر (يعني شهر رمضان) هو من قول الراوي وهذا الحديث  
أخرجه النسائي \* وبه قال (حدثنا المكي بن إبراهيم) بن بشير الحنظلي قال (حدثنا يزيد بن أبي عبيد) الأسدي  
مولي سلمة بن الأكوع وسقط غير أبي ذر لفظ ابن أبي عبيد (عن سلمة بن الأكوع) هو ابن عمرو بن الأكوع  
واسم الأكوع سنان بن عبد الله (رضي الله عنه قال أمر النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً من أسلم) هو هند  
ابن أسامة بن حارثة الأسدي (أن أدنى في الناس أن من كان كل فليصم) أي فليصم (بقية يومه) حرمه ليوم  
(ومن لم يكن كل فليصم فإن اليوم يوم عاشوراء) استدله على أن من تيسر عليه صوم يوم ولم يتو له ليل  
فانه يجزيه نيته نهاراً وهذا بناء على أن عاشوراء كان واجباً وقد منه ابن الجوزي بحديث معاوية سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا يوم عاشوراء لم يفرض علينا صيامه فمن شاء منكم أن يصوم فليصم قال  
وبدليل أنه لم يأمر من أكل بالقضاء وقد سبق البحث في ذلك عند ذكر حديث الباب في باب إذا نوى بالتهارصوماً في  
الثنا كتاب الصيام \* وهذا الحديث هو السادس من ثلاثيات المؤلف رحمه الله ويستحب صوم تاسوعاء أيضاً

لقوله عليه الصلاة والسلام المروى في مسلم ثلث عشتا إلى قابل لا صوم من التاسع فان لم يصم التاسع مع العاشر  
استحب له صوم الحادي عشر ونص الشافعي في الام والاملاء على استحباب صوم الثلاثة ونقله عنه الشيخ  
أبو حامد وغيره ويدل له حديث أحمد صوموا يوم عاشوراء وخالفوا اليهود وصوموا قبله يوما وبعده يوما وكذا  
يستحب صوم يوم عرفة لقبول الحاج وهو ناسخ الحجة لانه صلى الله عليه وسلم سئل عنه فقال يكفر السنة  
الماضية والمستقبله رواء مسلم ونسب ذى الحجة رواء أبو داود والاشهر الحرم وهي ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم  
ورحب لقوله صلى الله عليه وسلم لمن تغيرت هيئته من الصوم لم عذب نفسك صم شهر الصبر ويومان كل شهر قال  
زدي قال صم يومين قال زدي قال صم ثلاثة ايام قال زدي قال صم من المحرم واترك ثلاث مرات وقال باصابعه  
الثلاث رواء أبو داود وغيره قال في شرح المذهب وانما أمره بالترك لانه كان يشق عليه كثرة الصوم فأتا  
من لا يشق عليه فصوم جميعها فضيلة وأفضلها المحرم قال صلى الله عليه وسلم أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله  
المحرم رواء مسلم وقال الحنابلة يكره افرادرجب بالصوم قال في الانصاف وهو المذهب وعليه الاصحاب وقطع به  
كثير منهم وهو من مفردات المذهب قال روحى الشيخ تقي الدين في تجريم افراده وجهين قال في الفروع وعله  
اخذه من كراهة احد وتزول الكراهة عندهم بالفطر من رجب ولو يوما أو بصوم شهر آخر من السنة قال المجدد  
وان لم يله انتهى وكذا يستحب صوم ستة من شوال لقوله عليه الصلاة والسلام من صام رمضان وأتبعه  
سبتم من شوال كان كصيام الدهر رواء مسلم والافضل تتابعها وكونها متصلة بالعيد مبادرة للعبادة وكره مالك  
صيامها قال في الموطن لم أر أحدا من اهل الفقه والعلم صامها ولم يبلغنى ذلك عن احد من السلف وان اهل العلم  
يكرهون ذلك مخافة بدعته وأن يلحق اهل الجهالة والحنفاء برضان ما ليس منه قال في المقدمات وأما الرجل  
في خاصة نفسه فلا يكره صيامها ونحوه في النوادر وكذا يستحب صوم يوم لا يجدي فيته ماياً كاه لحديث  
عائشة قالت دخل على النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل عندكم شيء فقلنا لا قال انى اذا صائم رواء مسلم  
والنفل من الصوم غير محصور والاسنة ككراهته مطلوب والمكروه منه صوم المريض والمسافر والحامل  
 والمرضع والشيخ الكبير اذا خافوا منه المشقة الشديدة وقد ينهى ذلك الى التحريم وصوم يوم عرفة بها الصحاح  
لكن الصحيح انه خلاف الاولى لا مكروه ويستحب له فطره سواء اضعفه الصوم عن العبادة أم لا وقال المتولى  
ان كان ممن لا يضعف بالصوم عن ذلك فالصوم أولى له والا فالفطر ويكره ايضا التطوع بالصوم وعليه قضاء صوم  
من رمضان وهذا اذا لم يتضيق وقته والاحرم التطوع وافراد يوم الجمعة أو السبت وصوم الدهر لمن خاف شررا  
أو قوت حق ويحرم صوم العيدين وأيام التشريق وصوم الحائض والمفساة والاجماع وصوم يوم الشك وصوم  
النهيق الاخير من شعبان اذا لم يصله بما قبله على المختار وصححه في المجموع وغيره لحديث اذا تصف شعبان  
فلا صيام حتى يكون رمضان رواء الترمذى وقال حسن صحيح الاقتصاء أو موافقة نذر أو إعادة فلا يحرم بل يطرح  
مسارعة لبراءة الذمة ولان له سببا لجواز كنفه من الصلاة في الاوقات المكروهة ولا يجوز للمرأة أن تصوم  
نظرا وزوجها حاضر الا باذنه لكن صومها حديث صحيح لان تحريمه لا معنى يعود الى الصوم فهو كالصلاة في ارض  
مغصوبة \* وهذا آخر كتاب الصوم \* وكان اقتراف منه يوم الاثنين ثالث عشرى جادى الاخرة سنة سبع  
وثعمائة والله اسأل أن يمن باتمامه وينفع به ويجعله خالصا لوجه الكريم وحسبى الله ونعم الوكيل

(بسم الله الرحمن الرحيم \* كتاب صلاة التراويح) اى في ليالى رمضان جمع ترويجة وهي المزة الواحدة من الراحة  
وهي في الاصل اسم للجلسة وسميت الصلاة في الجماعة في ليالى رمضان التراويح لانهم كانوا اول ما اجتمعوا عليها  
يستريحون بين كل تسليتين وسقطت البسلة وما بعدها في رواية غير المستتملى كما به عليه الحافظ ابن حجر وهو  
على هاشم الفرع ككامله ومقوم عليه علامة البسطة و لا بن عساكره (باب فضل من قام) في ليالى  
(رمضان) مصليا ما يجمل به مطلق القيام \* وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو ابن عبد الله بن بكير  
الحزبى مولاهم المصرى ونسبه الى جده اشهر به بقة في اللبث وكما هو فى سماعه من مالك قال (حدثنا  
اللبث) بن سعد الامام (عن عجيل) بضم العين وفتح المقاف ابن جلد (عن ابن شهاب) الزهرى انه (قال اخبرنى)  
بالافراد (ابو سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى المدينى قيل اسمه عبد الله وقيل اسماء عيسى (ان اباه ريرة  
رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لرمضان) اى افضل رمضان أو لاجله أو للام

بمعنى عن أي يقول عن رمضان فهو قال الذين ~~صكرو~~ والذين آمنوا أو بمعنى في الشهر ونضع الموازين القسط  
 أي يوم القيامة أي يقول في رمضان (من قامه) صلاة التراويح أو بالطاعة في ليلته حال كون قيامه (إيماناً)  
 أي تصديقاً بأنه حق معتقداً فضيلته (و) حال كونه (احساناً) طلباً للاجر لا قصد رياء وشهوة (عقره ما تقدم  
 من ذنبه) من الصغار ~~لا الصغار~~ كقطع به امام الحرمين وقطع ابن المنذر بأنه يتناولهما والمعروف الأول  
 ومذهب أهل السنة وزاد النساء في السنن الكبرى من طريق قتيبة بن سعيد وماتأخر وقد تابع قتيبة  
 على هذه الزيادة جماعة واستشكل بأن المغفرة تستدعي سبق ذنب والتأخر من الذنوب لم يأت بعد  
 فكيف يغفر وأجيب بأن ذنوبهم تقع مغفورة وقيل هو كناية عن حفظ الله إياهم في المستقبل كما قيل في قوله  
 عليه الصلاة والسلام في أهل بدر إن الله أطلع عليهم فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وعرض الأخير بورود  
 النقل بخلافه فقد شهد مسطح بدر وأوقع منه ما وقع في سق عائشة رضي الله عنها كما في الصحيح وقصة نعمان أيضاً  
 مشهورة وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن ابن شهاب) الزهري  
 (عن جدي بن عبد الرحمن) بن عوف القرشي المدني (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال من قام رمضان) جميع ليلاته أو بعضها عند مجزئة ونية القيام لولا المانع حال ~~صكون~~ قيامه (إيماناً  
 و) حال كونه (احساناً) أي مؤمناً محتسباً بأن يكون مصداقاً له وإعجاباً بنوابه طيب النفس به غير مستنقل لقيامه  
 ولا مستطيل له (عقره ما تقدم من ذنبه) الصغار فإن ~~الصغار~~ لا يكفرها غير التوبة (قال ابن شهاب)  
 الزهري (فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم والامر على ذلك) أي على ترك الجماعة في التراويح ولغير الكشعبي  
 كما في الصحيح والناس على ذلك (ثم كان الامر على ذلك) أيضاً (في خلافه أبي بكر) الصديق (وصدرا  
 من خلافة عمر رضي الله عنه) ما وعنه ابن شهاب) الزهري بالاسناد السابق (عن عمرو بن الزبير) بن العوام  
 (عن عبد الرحمن بن عبد القاري) بنو عبد القاري بتشديد المشاة التحية تسعة إلى قارة بن دبش بن حم  
 ابن غالب المدني وكان حامل حجر على بيت مال المسلمين) انه قال خرج مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه ليلة  
 في رمضان إلى المسجد النبوي (فاذا الناس أوزاع متفرقون) بفتح الهمزة وسكون الواو وبعد هازاي وبعد  
 الألف عين مهملة جماعات متفرقون لا واحد له من لفظه فقوله متفرقون في الحديث نعت لأوزاع على جهة  
 التأكيد اللفظي مثل نجعة واحدة لأن الأوزاع الجماعات المتفرقة وقال ابن فارس الجماعات وكذا في القاموس  
 والصحيح لم يقولوا متفرقون فعلى هذا يكون النعت للتخصيص أراد أنهم كانوا يتفلقون في المسجد بعد صلاة  
 العشاء متفرقين (يصلى الرجل لنفسه ويصلى الرجل ويصلى بصلاته ارط) ما بين الثلاثة إلى العشرة وهذا بيان  
 لما أجل في قوله فاذا الناس أوزاع متفرقون (فقال عمر) رضي الله عنه (أهاري) من الرأي (لوحجت هؤلاء)  
 الذين يصلون (على قارئ واحد لكان) ذلك (أمثل) أي أفضل من تفرقهم لأنه أنشط لكثير من الصلوات واشتد  
 ذلك من تقرير النبي صلى الله عليه وسلم من صلى معه في تلك الليالي وإن كان كرهه لهم فانما كرهه خشية افتراضه  
 عليهم (ثم عزم) عمر على ذلك (بجمعهم) سنة أربع عشرة من الهجرة (على أبي بن كعب) يصلي بهم اماماً لكونه  
 اقربهم وقد قال عليه الصلاة والسلام يؤتمهم أقرؤهم لكتاب الله وعند سعيد بن منصور من طريق عمرو بن عمر  
 جمع الناس على أبي بن كعب فكان يصلي بالرجال وكان قيم الدار يصلي بالنساء وعند البيهقي وعلى النساء  
 سليمان بن أبي حنيفة وهو محمول على التعدد قال عبد الرحمن بن عبد (ثم خرجت معه) أي مع عمر (ليحله أخرى  
 والناس يصلون بصلاته قارئهم) امامهم فيه أشعار بأن عمر كان لا يوافق على الصلاة معهم ولعله كان يرى أن فعلها  
 في بيته ولا سيما في آخر الليل أفضل (قال عمر) لما رآهم (ثم البدعة هذه) مما هابده لأنه صلى الله عليه وسلم  
 لم يستأهم الاجتماع لها ولا كانت في زمن الصديق ولا أول الليل ولا كل ليلة ولا هذا العدد وهي خمسة واجبة  
 ومنذوية ومحترمة ومكرهة ومباحة وحديث كل بدعة ضلالة من العام المخصوص وقد رغب فيها عمر بقوله ثم  
 البدعة وهي كلة تجمع الحسن كلها كما أن بس تجمع المساوي كلها وقيام رمضان ليس بدعة لأنه صلى الله عليه  
 وسلم قال اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر وإذا اجتمع الصلابة مع عمر على ذلك زال عنه اسم البدعة  
 (و) الفرقة (التي ينامون عنها) أي عن صلاة التراويح (أفضل من) الفرقة (التي يقومون بريد آخر الليل)  
 قد انصرف منه بأفضلية صلاتها في أول الليل على آخره لكن ليس فيه أن قولها فرادى أفضل من التجميع

(وكان الناس يقومون آله) ولم يذكر في هذا الحديث عدد الركعات التي كان يصلي بها أبي والمعرف وهو الذي عليه الجمهور أنه عشرون ركعة بعشر تسليمات وذلك خمس ترويعات كل ترويعاة أربع ركعات بتسليمين غير الوتر وهو ثلاث ركعات وفي سنن البيهقي بإسناد صحيح كما قال ابن العراقي في شرح الترمذي عن السائب بن يزيد رضي الله عنه قال كانوا يقومون على عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه في شهر رمضان بعشرين ركعة وروى مالك في الموطأ عن يزيد بن رومان قال كان الناس يقومون في زمن عمر رضي الله عنه ثلاث وعشرين وفي رواية بأحدى عشرة وجمع البيهقي بينهما بأنهم كانوا يقومون بأحدى عشرة ثم قاموا بعشرين وأوتروا ثلاث وقد عذروا ما وقع في زمن عمر رضي الله عنه كالأجتماع وفي مصنف ابن أبي شيبة وسنن البيهقي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في رمضان في غير جماعة بعشرين ركعة والوتر لكن ضعفه البيهقي وغيره برواية أبي شيبة جذا بن أبي شيبة وأما قول عائشة إلا في هذا الباب إن شاء الله تعالى ما كان أي النبي صلى الله عليه وسلم يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة فحملها أصحابنا على الوتر قال الحلبي والسمرقوني كونهما عشرين أن الرواتب في غير رمضان عشر ركعات فوضعت لانه وقت جده وتشمير وفهم مما سبق من أنها بعشر تسليمات أنه لو صلاها أربعاً بتسليمية لم يصح وبه صرح في الروضة لشهما بالقرض في طلب الجماعة فلا تغير عما ورد بخلاف نظيره في سنة الظهر والعصر واختار مالك رحمه الله أن تصلي ستاً وثلاثين ركعة غير الوتر وقال إن عليه العمل بالمدينة وقد قال المالكية كانت ثلاثاً وعشرين ثم جعلت تسعاً وثلاثين أي بالشفع والوتر فيها ما ذكر في النوادر عن ابن حبيب أنها كانت أولاً إحدى عشرة ركعة إلا أنهم كانوا يطيلون القراءة فتقل عليهم ذلك فزادوا في أعداد الركعات وخففوا القراءة وكانوا يصلون عشرين ركعة غير الشفع والوتر بقراءة متوسطة ثم خففوا القراءة وجعلوا عدد ركعاتها ستاً وثلاثين غير الشفع والوتر قال ومضى الأمر على ذلك انتهى وفي مصنف ابن أبي شيبة عن داود بن قيس قال أدركت الناس بالمدينة في زمن عمر بن عبد العزيز وأبان بن عثمان يصلون ستاً وثلاثين ركعة ويوترون بثلاث وانما فعل أهل المدينة هذا لأنهم أرادوا مساواة أهل مكة فانهم كانوا يطوفون سبعاً بين كل ترويختين فجعل أهل المدينة مكان كل سبع أربع ركعات وقد حكى الولي بن العراقي أن والده الحافظ لما ولي إمامة مسجد المدينة أحيا سنتهم القديمة في ذلك مع مراعاة ما عليه الأكثر فكان يصلي التراويح أول الليل بعشرين ركعة على اعتدائه ثم يقوم آخر الليل في المسجد بست عشرة ركعة فيختم في الجماعة في شهر رمضان ختمتين واستقر على ذلك عمل أهل المدينة فهم عليه إلى الآن فنسأل الله الكريم التمام أن يوفقنا صلاتها كذلك في ذلك المكان في عافية وأمان أستودعه تعالى ذلك ونعمة الإسلام وقد قال النووي قال الشافعي والأصحاب ولا يجوز ذلك أي صلاتها ستاً وثلاثين ركعة فغير أهل المدينة لأن لا لها شرفاً بهجرة صلى الله عليه وسلم وهذا يخالفه قول الشافعي المروي عنه في المعرفة للبيهقي وليس في شيء من هذا ضيق ولا حد ينتهي إليه لانه نافذة فان اطالوا القيام وأقلوا السجود لحسن وهذا أحب إلي وإن أكثر الركوع والسجود فحسن وقول الحلبي ومن اقتدى بأهل المدينة فقال بست وثلاثين فحسن أيضاً لأنهم إنما أرادوا بما صنعوا الاقتداء بأهل مكة في الاستكثار من الفضل لا المنافسة كما طعن بعضهم قال والاقتصار على عشرين مع القراءة فيها بما يقروء غيره في ست وثلاثين ركعة أفضل أفضل طول القيام على كثرة الركوع والسجود وعن الشافعي أيضاً في رواه عنه الزعفراني رأيت الناس يقومون بالمدينة بتسع وثلاثين وبمكة بثلاث وعشرين وليس في شيء من ذلك ضيق انتهى وقال الحنابلة والتراويح عشرون ولا بأس بالزيادة نصاً عن الإمام أحمد وبه قال (حدثنا إسماعيل) بن أبي أويس عبد الله بن عبد الله بن أوبس الأصمجي وهو ابن أخت الإمام مالك (قال حدثني) بالافراد (مالك) الأصمجي الإمام الأعظم (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى وذلك في رمضان) هذا الحديث ساقه هنا مختصراً جذاً فذكر كلمة من أوله وشياً من آخره كما ترى وقد ساقه تماماً في باب تحريض النبي صلى الله عليه وسلم على قيام الليل والنوافل من غير إيجاب من أبواب التهجيد ولفظه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ذات ليلة في المسجد فصرى بصلاته ناس ثم صلى من القابلة فكثر الناس ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة وأربعة فلم يخرج إليهم فلما أصبح قال قد رأيت الذي صنعتم ولم يمنعني من الخروج إليكم إلا أني خشيت

أن تفرض عليكم وذلك في رمضان وقوله قد رأيت الذي صنعت أي من حرصكم على صلاة التراويح وقوله  
 وذلك في رمضان هو من قول عائشة رضي الله عنها واستدل به على أن الأفضل في قيام شهر رمضان أن يفعل  
 في المسجد في جماعة لكونه صلى الله عليه وسلم صلى معه ناس في تلك الليالي وأقرهم على ذلك وانما تركه لبعض قد أمن  
 بوفائه صلى الله عليه وسلم وهو خشية الافتراض وبهذا قال الشافعي وجهه ورأى أصحابه وأبو حنيفة وأحمد وبعض  
 المالكية وقد روى ابن أبي شيبة فعلة عن علي وابن مسعود وأبي بن كعب وسويد بن غفلة وغيرهم وأمر به عمر  
 ابن الخطاب واستمر عليه عمل الصحابة رضي الله عنهم وسائر المسلمين وصار من الشعائر الظاهرة كصلاة العيد وذهب  
 آخرون إلى أن فعلها فرادى في البيت أفضل لكونه عليه الصلاة والسلام وأظن على ذلك وتوفي والامر على ذلك  
 حتى مضى صدر من خلافة عمر وقد اعترف عمر رضي الله عنه بأنه مفضولة كما مر وهذا قال مالك وأبو يوسف  
 وبعض الشافعية وأجيب بأن ترك المواظبة على الجماعة فيها انما كان لعني وقد زال وبأن عمر رضي الله عنه  
 لم يعترف بأنها مفضولة وقوله والتي بناءون عنها أفضل ليس فيه ترجيح للانفراد ولا ترجيح فعلها في البيت وانما فيه  
 ترجيح آخر الليل على أوله كما صرح به الراوي بقوله يريد آخر الليل وفرق بعضهم بين من يشق باتباعه وبين  
 من لا يشق به وبه قال (حدثنا) ولابي ذر وابن عساكر وحدثني أبو العطف والافراد (يحيى بن بهرام) يضم  
 الموحدة مصغرا الخزومي المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) يضم أوله وفتح ثانيه ابن خالد  
 (عن ابن شهاب) الزهري أنه قال (اخبرني) بالافراد (عروة) بن الزبير بن العوام (ان عائشة رضي الله عنها اخبرته  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج) من حجرتة الى المسجد (ليلة) من ايام الى رمضان (من جوف الليل فصلى  
 في المسجد وصلى رجال بصلاته) مقتدين به وقوله فصل في الاولى بالقائه والثانية بالواو (ما أصبح الناس فتحدوا)  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد من جوف الليل (فاجتمع) في الليلة الثانية (اكثر منهم) يرفع اكثر  
 فاعل اجتمع (فصلوا معه) عليه الصلاة والسلام ولا يذرفصل في فصلوا معه (فأصبح الناس فتحدوا) بذلك  
 (فكثروا هل المسجد من الليلة الثالثة فخرج) اليهم (رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل في فصلوا بصلاته) ولا يذرفصل  
 عساكر فصل في بصلاته فأسقط لفظ فصلوا ولا يذرفصل بصلاته يضم الصاد ميمنا للمفعول وأسقط فصلوا أيضا  
 (فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن اهل) أي ضاق (حتى خرج) عليه الصلاة والسلام (اصلاة الصبح فلما  
 قضى الفجر) أي صلاته (اقبل على الناس) بوجهه الكريم (فتشهد) في صدر الخطبة (ثم قال أما بعد فانه لم يحق  
 على مكانكم ولكني خشيت أن تفرض) أي صلاة التراويح في جماعة (عليكم فتجزوا عنها) بكسر الجيم مضارع  
 عجز بفتحها أي فتركوها مع القدرة وظاهر قوله خشيت أن تكتب عليكم انه عليه الصلاة والسلام توقع ترتب  
 افتراض قيام رمضان في جماعة على مواظبتهم عليه وفي ارتباط افتراض العبادة بالمواظبة عليها اشكال قال أبو  
 العباس القرطبي معناه تظنونوه فرضا للامداومة فيجب على من يظنه كذلك كما اذا ظن المجتهد حل شيء أو تحريمه  
 وجب عليه العمل بذلك وقيل أن النبي صلى الله عليه وسلم كان حكمه الله اذا ثبت على شيء من اعمال القرب  
 واقتدى الناس به في ذلك العمل فرض عليهم ولذا قال خشيت أن تفرض عليكم انتهى واستبعد ذلك في شرح  
 التقريب وأجاب بأن الظاهر أن المانع له عليه الصلاة والسلام ان الناس يستحلون متابعتة ويستبعدونها  
 ويستسهلون الصعب منها فاذا فعل امر اسهل عليهم فعلة لتابعته فتدبر وجهه الله عليهم لعدم المشقة عليهم فيه  
 في ذلك الوقت فاذا توفي عليه الصلاة والسلام زال عنهم ذلك الشاطئ وحصل لهم الفتور فشق عليهم ما كانوا  
 استسهلوه لانه يفرض عليهم ولا بد كما قال القرطبي وغايته أن يصير ذلك الامر مرتقباً متوقعا قد يقع وقد لا يقع  
 واحتمال وقوعه هو الذي منعه عليه الصلاة والسلام من ذلك قال ومع هذا فالمسألة مشككة ولم أر من كشف  
 الغطاء في ذلك وأجاب في الفتح بأن الخوف افتراض قيام الليل بمعنى جعل التهجيد في المسجد جماعة شرطاً في صحة  
 التنفل في الليل ويؤتى اليه قوله في حديث زيد بن ثابت حتى خشيت أن يكتب عليكم ولو كتب عليكم ما قنم به  
 فصلوا أي الناس في يوتكم فنعهم من التجميع في المسجد اشفاقاً عليهم من اشتراطه وأمن مع اذنه في المواظبة  
 على ذلك في يوتهم من افتراضه عليهم قال الزهري (فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم والامر على ذلك)  
 أن كل أحد يصلي قيام رمضان في بيته منفردا حتى جمع عمر رضي الله عنه الناس على أبي بن كعب فصل فيهم  
 جماعة واستمر العمل على ذلك وهذا الحديث سبق في باب من قال في الخطبة بعد النشاء أما بعد من كتاب الجمعة



وبه قال (حدثنا اسماعيل بن أبي لويس) قال حدثني (بالقراد) مالك (الامام) (عن سعيد) هو ابن أبي سعيد  
 كيسان المدني (المقبري) كان جارا للمقبرة ففسب اليها وثقه احمد وابن المديني وأبو زرعة والنسائي وغيرهم  
 وذكر الواقدي انه اختلف قبل موته بأربع سنين ولم يتابع الواقدي على ذلك ثم قال شعبة حدثنا سعيد بعد  
 ما كبر وعن يحيى بن معين اثبت الناس فيه ابن أبي ذئب وعن ابن خراش اثبت الناس فيه الليث بن سعد قال ابن  
 حجر أكثر ما خرج له البخاري من حديث هذين عنه وأخرج له أيضا من حديث مالك واسماعيل بن أمية وعبيد  
 الله بن عمر العمري وغيرهم من كبار روى له الباقر لكن لم يخرجوا من حديث شعبة عنه شيئا (عن أبي سلة  
 ابن عبد الرحمن) بن عوف الزهري أحد الاعلام اختلف في اسمه قال مالك اسمه كتيبة (انه سأل عائشة رضي  
 الله عنها كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليالي رمضان فقالت ما كان) عليه السلام يزيد  
 في رمضان ولا في غيرها) من ليالي غيره ولا بن عينا كروابي ذرعن الكشميني ولا في غيره أي في غير رمضان (على  
 إحدى عشرة ركعة) وحديثها أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل العشر يجتهد فيه ما لا يجتهد في غيره يحمل  
 على التطويل في الركعات دون الزيادة في العدد ثم في رواية هشام بن عروة عن أبيه كان يصلي في الليل ثلاث  
 عشرة ركعة لكن أجيب بأن منها ركعتي الفجر كما صرح بذلك في رواية القاسم عنها (يصلي أربعين ركعة فلا تسأل عن  
 حسنهن وطولهن) أي هن في نهاية من كمال الحسن والطول مستغنيات لظهور حسنهن وطولهن عن الوصف  
 (ثم يصلي أربعين ركعة) عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثا) قالت (فقلت يا رسول الله انتام قبل ان توتر قال  
 يا عائشة ان عيني ثمامان ولا ينام تلي) وانما كان قلبه الشريف لا ينام لأن القلب إذا قويت فيه الحياة لا ينام  
 إذا نام البدن فانهم \* وهذا الحديث قد سبق في باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم بالليل في رمضان وغيره من  
 أبواب التهجد

(بسم الله الرحمن الرحيم \* باب فضل ليلة القدر) بفتح القاف واسكان الدال سميت بذلك لعظم قدرها أي ذات  
 القدر العظيم لتزول القرآن فيها ووصفها بأنها خير من ألف شهر ولما يحصل لمحبيها بالعبادة من القدر الجسيم  
 أولان الأشياء تقدر فيها وتقضى لقوله تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم وتقدير الله تعالى سابق فهي ليلة اطهار الله  
 تعالى ذلك التقدير لئلا تلتبس عليه مصدر تقدير الله الشيء قدرا وقدرا لغتان كالنهر والنهر  
 وقال سهل بن عبد الله لأن الله تعالى يستدر الرحمة فيها على عباده المؤمنين وعن الخليل بن احمد لأن الارض  
 تضيق فيها على الملائكة من قوله ومن قدر عليه رزقه وقد سقطت البسلة لغير أبي ذر (وقول الله تعالى) بالجر  
 عطفا على سابقه أي في بيان تفسير قول الله تعالى ولا يذروا ابن عسا كرو قال الله تعالى (انا انزلناه) أي القرآن  
 (في ليلة القدر) باسكان الدال من غير خلاف بين القراء وكان انزاله فيها جملة واحدة من اللوح المحفوظ الى بيت  
 العزة من السماء الدنيا ثم نزل مفصلا بحسب الوقائع (وما ادراك ماليلة القدر) تنعيم وتعظيم بلطف الاستفهام  
 (ليلة القدر خير من ألف شهر) أي من ألف شهر ليس فيها تلك الليلة أو العمل في تلك الليلة أفضل من عبادة ألف  
 شهر ليس فيها ليلة القدر وعند ابن أبي حاتم بسنده الى مجاهد مرسل ورواه البيهقي في سننه أن النبي صلى الله  
 عليه وسلم ذكر رجلا من بني اسرائيل لبس السلاح في سبيل الله ألف شهر قال فحبب المسلمون من ذلك قال فانزل  
 الله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر وما ادراك ماليلة القدر ليلة القدر خير من ألف شهر التي لبس فيها ذلك الرجل  
 السلاح في سبيل الله ألف شهر وعند ابن أبي حاتم أيضا بسنده الى علي بن عروة ذكر رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يوم أربعة من بني اسرائيل عبدوا الله مائة عام لم يعصوه طرفة عين فذكر أيوب وزكريا وحزقيل ويوشع بن  
 نون فحبب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك فأثناء جبريل فقال عجب أمتك من عبادة مائة سنة  
 لم يعصوه طرفة عين فقد انزل الله تعالى خيرا من ذلك فقرأ عليه انا انزلناه في ليلة القدر هذا أفضل مما عجب أمتك  
 قال فسر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس معه وعن جابر عن عائشة قالت سمعت من أئمة يقول  
 ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرى أعمار الناس قبله أو ما شاء الله من ذلك فكانت تقاصر اليه أعمار أمته  
 أن لا يبلغوا من العمل مثل ما بلغ غيرهم في طول العمر فأعطاه الله تعالى ليلة القدر وجعلها خيرا من ألف شهر  
 قال وقد خص الله تعالى بها هذه الامة فلم تكن لمن قبلهم على الصحيح المشهور وهل هي باقية أو رفعت حكمي الثاني  
 المتولي في التمهيد عن الروافض وحكي الفاكهاني انها خاصة بسنة واحدة ووقعت في زمنه عليه الصلاة والسلام  
 وهل هي ممكنة في جميع السنة وهو قول مشهور عن الحنفية أو مخصصة بزمان ممكنة في جميع لياليه رواه ابن

أبي حنيفة عن ابن عمر باسناد صحيح ورواه عنه أبو داود ومروان بن مهران في شرح التهذيب أو هي أول ليلة من رمضان رواء أبو عاصم من حديث أنس أول ليلة النصف منه حكاه ابن الملقن في شرح العمدة وفي قول حكاه القرطبي في المفهم أنها ليلة نصف شعبان أو هي ليلة سبع عشرة من رمضان رواء ابن أبي شيبة والطبراني من حديث زيد بن أرقم ومبهم في العشر الاوسط حكاه النووي أول ليلة ثمانى عشرة ذكره ابن الجوزى أول ليلة تسع عشرة رواء عبد الرزاق عن علي أو أول ليلة من العشر الاخير واليه مال الشافعي أو هي ليلة اثنين وعشرين أو ثلاث وعشرين رواء مسلم أول ليلة أربع وعشرين رواء الطيالسي عن أبي سعيد مروان بن مهران وعشرين رواء ابن العربي في العارضة أو سبع وعشرين رواء مسلم وغيره أو تسع وعشرين أو ليلة الثلاثين أو في اواخر العشر أو تنتقل في العشر الاخير كقوله أبو قلابه وقيل غير ذلك والحكمة في اخفائها ليحصل الاجتهاد في القاسم بخلاف ما لو عينت (تنزل الملائكة والروح) أي جبريل أو ضرب من الملائكة أي يكثر تنزلهم فيها) لكثرة بركتها (بأذن ربهم) فلا يترتب مؤمن من الاسلو اعليه (من كل امر) أي تنزل من اجل كل امر قد روي تلك السنة (سلام هي) أي ليس الاسلام لا بقدر فيها شر وبلا ولا يستطيع الشيطان أن يعمل فيها سوء أو ما هي الاسلام لكثرة سلام الملائكة على اهل المساجد (حتى مطلع الفجر) غاية تبيين تعميم السلامة أو السلام كل الليلة الى وقت طلوعه ولفظ رواية أبي ذر ما ليلة القدر الى آخر السورة ولا بن عساكر الخ (قال ابن عيينة) سفيان مما وصله محمد بن يحيى بن أبي عمر في كتاب الايمان له (ما كان في القرآن ما) ولا بن ذروان بن عساكر وما (ادراك فقد اعلمه) الله به (وما قال) ولا بن عساكر وما كان (وما يدريك فانه لم يعلمه) الله به ولا بن ذروان بن عساكر لم يعلم وتعب هذا الحصر بقوله تعالى وما يدريك لعله ينزلى فانه انزلت في ابن ام مكتوم وقد علم صلى الله عليه وسلم بجعله وانه من تركى وضعته الذكري وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان بن عيينة) قال (حفظناه) أي هذا الحديث (وانما حفظ) بكسر الهمزة وكلة ان التي اضيف اليها كلمة ما للعصر وحفظ بفتح الحاء وكسر الفاء على صيغة الماضي أي قال علي بن عبد الله المديني وانما حفظ سفيان هذا الحديث (من الزهري) محمد بن مسلم ابن شهاب ولا بن ذروان يحفظهم مزة مفروحة ومثاة تحية مشددة وحفظ بكسر الحاء وسكون الفاء مصدر حفظ يحفظ وأي مرفوع بالابتداء مضاف الى حفظ وما زائدة والخبر حفظناه مقدر ابداه أي وأي حفظ حفظناه من الزهري يدل عليه حفظناه الاول ومن الزهري متعلق بحفظناه المذكور قبل والمراد انه يصف حفظه بكمال الاخذ وقوة ضبط لان احد معاني أي الكمال كانه قول زيد رجل أي رجل أي كامل في صفات الرجال (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صام رمضان) في رواية مالك من الزهري في الباب الذي قبل هذا من قام بدل من صام (ايمانا واحتسابا) أي تصديقا وطلبا لرضى الله وثوابه لا يقصد رؤية الناس ولا غيرهم عيانا في الاخلاص (غفر له ما تقدم من ذنبه) من الصغار ولا حد عن أبي هريرة مروان بن مهران رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر (ومن قام ليلة القدر زاد مسلم فيوافقها) ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه (زاد النسائي) في سننه الكبير في رواية وما تأخر وفي مسند احمد ومجمع الطبري الكبير من حديث عبادة بن الصامت مروان بن مهران ايمانا واحتسابا ثم وفقت له غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وفيه عبد الله بن محمد بن حنبل وحديثه حسن وفي مسلم كما مر من يقيم ليلة القدر فيوافقه ما قال النووي يعني يعلم انها ليلة القدر وقال في شرح التقريب انما معنى توفيقها له او موافقة لها أن يكون الواقع أن تلك الليلة التي قامها بقصد ليلة القدر هي ليلة القدر في نفس الامر وان لم يعلم هو ذلك وما ذكره النووي من أن معنى الموافقة العلم بانها ليلة القدر مردود وليس في اللفظ ما يقتضي هذا ولا المعنى يساعده وقال في فتح الباري الذي يترجم في نظري ما قاله النووي ولا انكر حصول الثواب الجزيل لمن قام لا بتعام ليلته القدر وان لم يعلم بها ولم يوفق له واقام الكلام على حصول الثواب المعين الموعود به قلنا لم وقد قرعوا على القول باشتراط العلم بها انه يختص بها شخص دون شخص فتكشف لواحد ولا تكشف لآخر ولو كانا معاني في واحد (تابعه) أي تابع سفيان (سليمان بن كثير) العدي في روايته (عن الزهري) وهذا مما وصله الذهلي في الزهريات (باب القاسم ليلة القدر) ولا بن عساكر وأبي ذر عن الكشيحي باب بالتدوين القاسم ليلة القدر (في السبع الاواخر) من رمضان وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا

مالك) الامام (عن مافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) لم يسم احد منهم (ارو اليه القدر) بضم الهمزة من اروا مبنيا للمفعول وتنصب مفعولين احدهما التائب عن الفاعل والاخر قوله ليله القدر اى اراهم الله ليله القدر (في المنام في) لبالي (السمع الاوخر) جمع آخر بضم السين الخاء قال في المصاييح ولا يجوز آخر لانه جمع الاخرى وهى لادلالة لها على المقصود وهو التأخير في الوجود وانما تقتضى المغيرة تقول مررت بامرأة حسنة وامرأة اخرى مغيرة لها وبصح هذا التركيب سواء كان المرويه هذه المرأة المغيرة سابقا ولاحقا وهذا عكس العشر الاول فانه يصح لانه جمع اولى ولا يصح الاوائل جمع اقل الذى هو المذ كرو واحد العشر ليله وهى مؤنثة فلا توصف بذكر وقول الكرماني في قوله في السمع الاوخر ليس نظرا لادارة معناه انه صفة لقوله في المنام أى في المنام الواقع أو البكائن في السمع الاوخر وقول الحافظ ابن حجر أى قبل لهم في المنام انها في السمع الاوخر تعقبه العيني بأنه ليس بصحيح لانه يقتضى أن ناسا قالوا لهم ان ليله القدر في السمع الاوخر وليس هذا تفسير قوله اروا ليله القدر في المنام بل تفسيره ان ناسا رؤوهم اياها فرأوا وعلى تفسير هذا القائل اخبروا بانها في السمع الاوخر ولا يستلزم هذا رؤيتهم انتهى وظاهر الحديث أن رؤياهم كانت قبل دخول السمع الاوخر كقوله فليخترها في السمع الاوخر فيحتمل انهم رأوا ليله القدر وعظمته وانوارها وزول الملائكة فيها وأن ذلك كان في ليله من السمع الاوخر ويحتمل أن قائلا قال لهم هى في كذا وعين ليله من السمع الاوخر ونسبت أو قال ان ليله القدر في السمع فهى ثلاثة احتمالات (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارى) بفتح الهمزة والراء أى اعلم (رؤياكم) بالافراد والمراد بالجمع اى رؤاكم لانها لم تكن رؤيا واحدة فهو مع ما عاقب الافراد فيه الجمع لامن للبس وقول السفاقسى ان المحدثين يروونه بالتوحيد وهو جائز فصح منه رؤاكم جمع رؤيا ليكون جمعا في مقابلة جمع فيه نظر لانه باضافته الى ضمير الجمع علم منه التعدد بالضرورة وانما ساعبر بأرى لتجانس رؤياكم ومفعول ارى الاول رؤياكم والثانى قوله (قد نواطت) بالهمز قال النووى ولا بد من قراءته هموزا قال الله تعالى ليو اطئوا عذبة ما حرّم الله وقال في شرح التقریب وروى نواطت بترك الهمز وقال في المصاييح ويجوز تركه أى توافقت (في) رؤيتها في لبالي (السمع الاوخر فن كان منخرجا) أى طالبها أو قاصدها (فليختر ما في) لبالي (السمع الاوخر) من رمضان من غير تعيين وهى التى آخره أو السمع بعد العشرين والحل على هذا أولى تناوله احدى وعشرين وثلاثا وعشرين بخلاف الحل على الاول فانهم لا يدخلان ولا تدخل ليله التاسع والعشرين على الثانى وتدخل على الاول وفى حديث على ؓ رفوعا عنده احمد فلا تغفلوا في السمع البواقى ولمسلم من طريق عتبة بن حريث عن ابن عمر التمسوها في العشر الاوخر فان ضعف احدكم أو عجز فلا يغلبن على السمع البواقى وهذا السياق يرجح الاحتمال الاول من تفسير السمع وظاهر الحديث أن طالبها في السمع مستنده الرؤيا هو مشكل لانه ان كان المعنى انه قبل لكل واحد فى السمع فشرط التحصيل التميز وهم كانوا اينا ما وان كان معناه أن كل واحد رأى الحوادث التى تكون فيها منامه في السمع فلا يلزم منه أن تكون في السمع كالأروث حوادث القيامة في المنام في ليله فانه لا تكون تلك الليلة محلا لقيامها واجيب بأن الاستناد الى الرؤيا انما هو من حيث الاستدلال بها على أمر وجودى غير مخالف لقاعدة الاستدلال والحاصل أن الاستناد الى الرؤيا هنا في امر ثبت استحبابه مطلقا وهو طلب ليله القدر وانما ترجع السمع الاوخر اسباب الرؤيا للدلالة على كونها في السمع الاوخر وهو استدلال على أمر وجودى لزمه استحباب شرعى مخصوص بالتأكيّد بالنسبة الى هذه الدلالة لانها ثبت بها حكم أو أن الاستناد الى الرؤيا انما هو من حيث اقراره صلى الله عليه وسلم لها كما حد ما قبل في رؤيا الاذان وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم والنساء في الرؤيا وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يبي ذرو حدثني بواو والعطف والتوحيد (معاذ بن فضالة) بفتح الفاء وتخفيف المجهة الزهراني الطفاوى البصرى (قال حدثنا هشام) الدستواى (عن يحيى بن أبى كثير) (عن ابى سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (قال سألت ابا سعيد) سعد بن مالك الخدرى رضى الله عنه (وكان لى صديقا فقال اعتكفنا) لم يذكرا المسؤل عنه هنا وفى رواية على بن المبارك الآتية في باب الاعتكاف سألت ابا سعيد الخدرى رضى الله عنه قلت هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر ليله القدر قال نعم اعتكفنا (مع النبي صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط من رمضان) ذكره وكان حقه أن يقول الوسطى

بالتأنيث اما باعتبار حفظ العشر من غير نظر الى مفرداته وافظه مذ كرفيصح وصفه بالاوسط واما باعتبار الوقت  
أو الزمان أي ليالي العشر التي هي الثلث الاوسط من الشهر (تخرج) صلى الله عليه وسلم (صبيحة عشرين  
خطبتنا) بفاء التعقيب وظاهر رواية مالك الآتية ان شاء الله تعالى في باب الاعتكاف حيث قال حتى اذا كان  
ليلة احدى وعشرين وهي الليلة التي يخرج من صيحتها من اعتكافه يخالف ما هنا اذ مقتضاه ان خطبته وقعت  
في أول اليوم الحادي والعشرين وعلى هذا يكون أول ليالي اعتكافه الاخير ليلة اثنتين وعشرين وهو مغاير  
لقوله في آخر الحديث فبصرت عيناى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى جبهته أثر الماء والطمين من صبح يوم  
احدى وعشرين فانه ظاهر في أن الخطبة كانت في صبح اليوم العشرين ووقوع المطر في ليلة احدى  
وعشرين وهو الموافق لبقية الطرق وعلى هذا فالمراد أي من الصبح الذي قبلها ويكون في اضافة الصبح اليها  
تجاوز ويؤيده أن في رواية الباب الذي يليه فاذا كان حين يمسي من عشرين ليلة تمضي ويستقبل احدى  
وعشرين رجع الى مسكنه وهذا في غاية الايضاح فانه في فتح الباري (وقال) عليه الصلاة والسلام (انما ربت  
ليلة القدر) بضم الهمزة مبني للمفعول من الرؤيا أي اعلمت بها أو من الرؤية ابصرتها وانما أرى علامتها وهو  
السجود في الماء والطمين كما في رواية همام عن يحيى في باب السجود في الماء والطمين من صلاة الصلاة بلفظ حتى  
رأيت أثر الماء والطمين على جبهة رسول الله صلى الله عليه وسلم تصديق رؤياه (ثم انصبتا) بضم الهمزة أي انساه  
غيره اياها وكذا قوله (أو نصبتا) على رواية نهم النون وتشديد السين وهو الذي في اليونانية وغيرها وفي بعضها  
بالفتح والتخفيف أي نسيتها ومن غير واسطة والشك من الراوى والمراد انه نسي علم تعيينها في تلك السنة لارفع  
وجودها لانه أمر بالتأسيها حيث قال (فالتسوها) أي ليلة القدر (في العشر الاواخر) أي في أواخر  
تلك الليالي وأولها ليلة الحادي والعشرين الى آخر ليلة التاسع والعشرين لاليلة اشفاها وهذا لا ينافي قوله  
التسوها في السبع الاواخر لانه صلى الله عليه وسلم لم يحدث بمحققاتها جازما به (وانى رأيت) في منامى (انى اسجد)  
وللكشميني كما في الفتح ان أسجد (في ماء وطمين فن كان اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فليرجع) الى  
معتكفه وفيه التفات اذ الاصل أن يقول اعتكف معي (فرجعنا) الى معتكفنا (وما نرى في السماء قزعة) بفتح  
القاف والمجبة أي قطعة رقيقة من السحاب (لجأت صحابة قطرت) بفتححات (حتى سال سقف المسجد) من باب  
ذكر المحل وارادة الحال أي قطر الماء من سقفه (وكان) السقف (من جريد النخل) سقفه الذي جرد عنه خوصه  
واقبت الصلاة) صلاة الصبح (فرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد في الماء والطمين حتى رأيت أثر الطمين  
في جبهته) الشريفة صلى الله عليه وسلم زاد في رواية همام في باب السجود على الانف في الطمين تصديق رؤياه  
ومجت السجود بآثر الطمين قد سبق في الصلاة وحمله الجمهور على الاثر الخفيف والله أعلم \* (باب تحزير ليلة  
القار) ليالى (الوتر من العشر الاواخر) من رمضان ومحصله تعيينها في رمضان ثم في العشر الاخير منه ثم في  
أوتارها لاي ليلة منه بعينها (فيه) أي في هذا الباب (عبادة) بن الصامت ولا يذروا بن عساكر عن عبادة  
وحديثه يأتي ان شاء الله تعالى في الباب اللاحق \* وبالسند قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) (الثقفي البلخي قال  
(حدثنا اسمعيل بن جعفر) الانصارى المؤدب قال (حدثنا ابوسهيل) بضم السين وفتح الهاء مصغرا نافع عم  
مالك بن انس (عن ابيه) مالك بن أبي عامر الاصمعي (عن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال يحزروا) بفتح المنناة والمهملة والراء واسكان الواو من التحزير أي اطلبوا بالاجتهاد (ليلة القدر في) ليالى  
(الوتر من العشر الاواخر من رمضان) \* وبه قال (حدثنا ابراهيم بن حنيفة) بن محمد بن حنيفة بن مصعب بن الزبير  
ابن العوام الزبيرى الاسدى المدينى (قال حدثني) بالافراد (ابن ابى حازم) بالحاء المهملة والزاى عبد العزيز  
واسم أبي حازم سلمة بن دينار (والدراوردي) بفتح الدال والراء الاولى وبعد الف واو مفتوحة قراءسا كتبة  
فدال مكسورة فيا نسبة الى قرية من قرى خراسان واسمه عبد العزيز ايضا بن محمد كلاهما (عن يزيد) من  
الزيادة ولا يذروا بن الهاد وهو يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد اللبني (عن محمد بن ابراهيم) بن الحارث  
التميمي القرشي (عن ابي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن ابي سعيد الخدري رضى الله عنه) انه (قال كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يحاور) أي يعتكف في المسجد (في رمضان العشر التي في وسط الشهر) وللکشميني  
التي وسط الشهر فاسقط افظه في (فاذا كان حين يمسي من عشرين ليلة تمضي) بنصب حين على الظرفية  
وأعرها العيني والبرماوى كالكرمانى حين بالرفع ايضا اسم كان والذي في اليونانية وغيرها الاول وقوله تمضي

بفتح المنلة فوقية في موضع نصب صفة لقوله ليلة المنسوب على التمييز ولا يذعن الحموي والمستقلى بضين  
بالمثناة التحتية وآخره فون الجمع (ويستقبل) ليلة (أحدى وعشرين) عطف على قوله عيسى لا على غضي (رجع)  
عليه الصلاة والسلام (إلى مسكنه ورجع سكان بجاور معه) إلى مسكنهم (وانه) عليه الصلاة والسلام  
(أقام في شهر جاور فيه) في معتكفه (الليلة التي كان يرجع فيها) إلى مسكنه (فخطب الناس فأمرهم ما شاء الله)  
أن يأمرهم (ثم قال كنت أجاور هذه العشر) بتأنيث هذه (ثم قد بدلى) ظهر لي بوحى أو اجتهد (إن أجاور هذه  
العشر الا وخر فن كان اعتكف معي) في رواية الباب السابق فن كان اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والذي هنا على الاصل وذال من باب الالتفات كما سبق (فليثبت في معتكفه) من الثبوت واللام ساكنة وفي  
رواية لمسلم فليثبت من التثبيت وفي أخرى فليثبت من اللبث وهو في نسخة من البخاري ايضا وكله صحيح وكاف  
معتكفه مفتوحة (وقد اريت) بضم الهمزة (هذه الليلة ثم انسيها) بضم الهمزة (فابغوها) بالموحدة والمجزة  
أى اطلبوها (في) ليالي (العشر الا وخر واغوها) اطلبوها (في كل وتر) من أو تار ليالي (العشر الا وخر) (وقد  
رايتني) بضم التاء المتكلم وفيه عمل الفعل في ضمير الفاعل والمفعول وهو المتكلم وهو من خصائص أفعال  
القلوب أى رأيت نفسي (استجد في ماء وطين) علامة جعلت له يستدل بها عليها زاد في رواية الباب السابق  
وما ترى في السماء قرعة (فاستهتت السماء في تلك الليلة) ولابن عسا كرفاستهتت السماء تلك الليلة باسقاط في  
ونصب الليلة (فامطرت) تأ كيد لها بقه لان استهتت يتضمن معنى امطرت (فوكف المسجد) أى قطر ما امطر  
من سقفه (في صلى النبي صلى الله عليه وسلم) موضع صلاته (ليلة احدى وعشرين فبصرت) بضم الصاد (عيني)  
بالافراد وهوتا كيد مثل قولك أخذت يدي وانما يقال في أمر بعز الوصول اليه اظهار التعجب من تلك الحالة  
الغريبة (ظنرت) بسكون الراء وتاء المتكلم في الفرع وغيره وفي نسخة ظنرت بفتح الراء وسكون التاء ولا يذ  
عن الحموي والمستقلى فبصرت عيني رسول الله صلى الله عليه وسلم وظنرت بواو العطف (اليه انصرف من الصبح  
ووجهه) أى والحال أن وجهه (ممتلئ طيبا) نصب على التمييز (وما) عطف عليه \* وبه قال (حدثنا محمد بن المثنى)  
الغزنى البصرى قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان) عن هشام قال اخبرني (بالافراد (ابى) عروة بن الزبير  
ابن العوام (عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال التمسوا) بحذف المفعول أى ليلة  
القدر وهو مفسر بما سبأنى ان شاء الله تعالى ووقع هنا مختصرا الحالة على الطريق الثانى وهى قوله بالسند  
السابق اليه (حدثني) بالافراد ولا يذر وابن عسا كروحدثني بواو العطف وفي نسخة ح للتحويل وحدثني  
(محمد) هو ابن سلام البيهقي كما جزمه أبو تميم في المستخرج أو هو ابن المثنى قال (اخبرنا عبدة) بفتح العين  
وسكون الموحدة ابن سليمان الكوفي (عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة) رضى الله عنها انها (قالت) كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاور (أى يعتكف) في (العشر الا وخر من رمضان ويقول تحروا ليلة القدر  
في (العشر الا وخر من رمضان) وقال في الطريق الاوى التمسوا وكل منهم ما عني الطلب والقصد الصكن معنى  
التحري أى بلغ لكونه يقتضى الطلب بالجد والاجتهاد ولم يقع فى شئ من طرق هشام فى هذا الحديث التقييد بالوتر  
وكان المؤلف أشار بادخاله فى الترجمة الى أن مطلقه يحمل على التقيد فى رواية أبى سهل \* وبه قال (حدثنا موسى  
ابن اسماعيل) المنقرى قال (حدثنا وهيب) هو ابن خالد قال (حدثنا أيوب) السخيتانى ولابن عسا كرعن  
أيوب (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
التمسوها) الضمير المنسوب بهم يفسره قوله ليلة القدر كقوله تعالى فسواهن سبع سموات وهو غير ضمير الانسان  
اذ مفسره لابد أن يكون جملة وهذا مفرد (في (العشر الا وخر من رمضان ليلة القدر) بالنصب على البدل من  
الضمير فى قوله التمسوها ويجوز رفعه خبر مبتدأ محذوف أى هى ليلة القدر (في (تاسعة تبقى) بدل من قوله في (العشر  
الا وخر وقوله تبقى صفة لتاسعة وهى ليلة احدى وعشرين لان المحقق المقطوع بوجوده بعد العشرين تسعة  
أيام لاحتمال أن يكون الشهر تسعة وعشرين وليوافق الاحديث الدالة على انها فى الاوتار (في (سابعة تبقى)  
بدل وصفة ايضا وهى ليلة ثلاث وعشرين (في (خامسة تبقى) وهى ليلة خمس وعشرين وانما يجمع معناه ويوافق  
ليلة القدر ووتر ابن القليل على ما ذكر فى الاحديث لاذ الصكان الشهر ناقصا فماذا لى يكن كاهلا فلا يكون  
لا فى شفع لان الذى يبقى بعدهما ثمان فتكون التاسعة الباقية ليلة اثنين وعشرين والسابعة الباقية بعد ست ليلة



أربع وعشرين والخامسة الباقية بعد أربع ليال ليلة السادس والعشرين وهذا على طريقة العرب في التاريخ  
 إذا جاوزوا نصف الشهر فاعلموا بوزن خون بالباقي منه لا بالماضي منه \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن أبي الأسود)  
 هو عبد الله بن محمد بن أبي الأسود واسمه جسد بن الأسود أبو بكر البصري الحافظ قال (حدثنا عبد الواحد)  
 ابن زياد قال (حدثنا عاصم) هو ابن سليمان الاحول البصري (عن أبي مجزة) بكسر الميم وسكون الجيم  
 وفتح اللام آخره زاي واسمه جسد بن سعيد السدوسي البصري (وعكرمة قال ابن عباس رضي الله عنهما) وفي  
 نسخة قال لا إبي أبو مجزوع عكرمة حدثنا ابن عباس (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي) أي ليلة القدر وفي  
 رواية أحمد عن عثمان والاحمدي عن علي من طريق محمد بن عتبة كلاهما عن عبد الواحد زيادة في أوله وهي قال عمر  
 من يعلم ليلة القدر فقال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي (في العشر) ولا يوزن ذروا الوقت زيادة  
 الاواخر (هي في تسع) بتقديم المائة الفوقية على السنين (بضم السين) بكسر الصاد المجهمة من المضى وهو بيان للعشر  
 أي هي في ليلة التاسع والعشرين (أو في سبعين) بفتح التحتية والفاء بينهما موحدة ساكنة من البقاء أي  
 في ليلة الثالث والعشرين أو مبهمة في ليالي السبع وللكتبة يضيضون ليلة السابع والعشرين (يعني  
 ليلة القدر تابعه) أي تابع وهيبا (عبد الوهاب بن عبد الجيد النخعي فيما وصله أحمد وابن أبي عمير في مسندهما  
 وفي رواية غير أبي ذر وابن عساكر قال عبد الوهاب (عن أيوب) السخيتاني موافقة لهيب في اسناده ولفظه  
 وزاد محمد نصر في قيام الليل أو آخر ليلة وهذه المتابعة رقم عليها في الفرع علامة التقديم عند ابن عساكر عقب  
 طريق وهيب عن أيوب وهي كذلك عند النسفي والصواب وأصلها ابن عساكر في نسخة كذلك ووقعت عند  
 الاكثرين من رواية الفربري عقب حديث عبد الله بن أبي الأسود (وعن خالد) الحذاء بالاسناد الاول لكن  
 جزم المزني بأنه معلق (عن عكرمة عن ابن عباس) رضي الله عنهما أنه قال (التسوا) أي ليلة القدر (في)  
 ليلة (أربع وعشرين) من رمضان وهي ليلة انزال القرآن واحتشك ابراد هذا الحديث هنالان الترجمة للادوات  
 وهذا شفع وأجيب بأن أنسأروى أنه عليه الصلاة والسلام كان يتعزى ليلة ثلاث وعشرين وليلة أربع وعشرين  
 أي يتحرها في ليلة من السبع البواقي فان كان الشهر تاما فهي ليلة أربع وعشرين وان كان ناقصا فثلاث  
 ولعل ابن عباس انما قصد بالاربع الاحتياط وقيل المراد التسوا هي تمام أربعة وعشرين وهي ليلة الخامس  
 والعشرين على أن البخاري رحمه الله كثيرا ما يذكر ترجه ويسوق فيها ما يكون بينه وبين الترجه أدنى ملازمة  
 كالاشعار بأن خلافه قد ثبت ايضا \* (باب رفع معرفة) تعيين (ليلة القدر لئلا يحس الناس) بالحاء المهملة  
 أي لاجل مخاصمتهم وسقطت هذه الترجمة مع الباب اغير أبو ذر الوقت وزاد أبو ذر وابن عساكر يعني ملاحة  
 \* وبالسند قال (حدثنا) ولا يذرحدثنى (محمد بن المنثري) العنزي قال (حدثنا) ولا يذرحدثنى بالافراد  
 (خالد بن الحارث) الهجيمي قال (حدثنا حميد) هو ابن أبي حميد واسم أبي حميد تير بكسر الفوقية وسكون  
 التحتية آخره را الخزاعي البصري ومعناه السهم وقيل تيرويه وقيل طرخان وقيل مهران وهو شهر بمحمد  
 الطويل قيل كان قصيرا طويل اليدين وكان يقف عند الميت فتصل احدى يديه الى رأسه والاخرى الى رجله  
 وقال الاصمعي رأيت ولم يكن بذلك الطول كان في جبرانه رجل يقال له حميد القصير فقيل له حميد الطويل للتمييز  
 بينهما ما قال (حدثنا انس) هو ابن مالك (عن عباد بن الصامت) رضي الله عنه (قال خرج النبي صلى الله  
 عليه وسلم) من حجرته (ايضا برنا ليلة القدر) أي بتعيينها (فتلاحي) بفتح الحاء المهملة أي تنازع وتخاصم  
 (رجلان من المسلمين) قيل هما عبد الله بن أبي حذرد وكعب بن مالك فيما ذكره ابن دمية لكان لم يذكره  
 مسندا (فقال) عليه الصلاة والسلام (خرجت لا خبركم) بنصب الراء بأن مقدرة بعد لام التعليل واخبر يقتضي  
 ثلاثة مفاعيل الاول الكاف وقوله (ليلة القدر) ستمسدة المفعول الثاني والثالث لان التقدير اخبركم بأن  
 ليلة القدر هي الليلة الفلانية (فتلاحي فلان وفلان) في المسجد وشهر رمضان اللذين هما محلان لذكر الله للاقوة  
 (فرفعت) أي رفع بيانها وأعلمها من قلبي بمعنى نسبتها كما وقع التصريح به في رواية مسلم وقيل رفعت بركنها  
 في تلك السنة وقيل التاء في رفعت للملازمة لا لليلة وفي حديث أبي هريرة عند مسلم انه صلى الله عليه وسلم قال  
 اريت ليلة القدر ثم ايقظني بعض أهلي فنسيتها وهذا يقتضي أن سبب الرفع التسيان لا الملاحة واجيب  
 باحتمال أن يكون التسيان وقع مرتين عن سبعين أو أن الرواية في حديث أبي هريرة مناما فيكون سبب التسيان  
 الايقاظ والاخرى في البقعة فيكون سبب التسيان الملاحة وحاصله الحل على التعدد (وعسى ان يكون) رفع

تعيينها (خير لكم) وجه الخبرية أن اخفاء ما يستدعي قيام كل الشهر بخلاف ما لو بقيت معرفة تعيينها واستنبط منه الشيخ نقي الدين السبكي رحمه الله تعالى استصحاب كتمان ليلة القدر بان رآها قال وجه الدلالة ان الله قدر لنيه انه لم يخبر بها والخبر كله فيما قدر له ويستحب اتباعه في ذلك قال والحكمة فيه انها كرامة والكرامة ينبغي كتمانها بخلاف عند أهل الطريق من جهة رؤية النفس فلا يأمن السلب ومن جهة انه لا يأمن الرياء ومن جهة الادب فلا يتشاغل عن الشكر لله بالنظر اليها وذكرها للناس واذا انقضى ان الذي ارتفع علم تعيينها تلك السنة فهل اعلم النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك بتعيينها فيه احتمال وشذوق فقالوا انها رفعت اصلا وهو غلط منهم ولو كان كذلك لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك (فالتسوها) أي اطلبوا ليلة القدر (في) الليلة (التاسعة) والعشرين (و) في الليلة (السابعة) والعشرين (و) في الليلة (الخامسة) والعشرين من شهر رمضان وقد استفيد التقدير بالعشرين والليله من روايات أخر كما لا يخفى ولو كان المراد رفع وجودها كما زعم الروافض لم يأمرهم بالتعاسف وقد أجمع من يعتد به على وجودها ودوامها الى آخر الدهر وقد وقع الامر بطلبها في هذه الاحاديث في اوتار العشر الاخر وفي السبع الاخر وبينهما تناف وان اتفقا على أن محلها مخصص في العشر الاواخر والاول وهو المحصر هاهنا في اوتار العشر الاخير قول حكاة القاضي عياض وغيره قال الحنابلة وتطلب في ليالي العشر الاخير وليالي الوتر كذا قال الشيخ نقي الدين بن تيمية الوتر يكون باعتبار الماضي فتطلب ليلة القدر ليلة احدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين الخ وتكون باعتبار الباقي لقوله عليه الصلاة والسلام لتاسعة تبقى فان كان الشهر ثلاثين يكون ذلك ليالي الاشفاق فليلة الثانية تاسعة تبقى وليلة الرابعة سابعة تبقى كما فسروا بوسعيد وان كان الشهر ناقصا كان التاريخ بالباقي كالتاريخ بالماضي انتهى وأما القول بان محصرها في السبع الاواخر فلا يعرف قائله وميل الشافعي الى انها ليلة الحادي والعشرين أو الثالث والعشرين لقوله عليه الصلاة والسلام في حديث أبي سعيد السابق وفيه فوكف المسجد في مصلى النبي صلى الله عليه وسلم ليلة احدى وعشرين وحديث عبد الله بن ابيس عند مسلم انه صلى الله عليه وسلم قال اريت ليلة القدر ثم انسيها وأراني في صبيحتها اسجد في ماء وطين قال فطرت ليلة ثلاث وعشرين وبعبارة الشافعي في الام كانه لليوم في المعرفة وتطلب ليلة القدر في العشر الاواخر من شهر رمضان قال وكأني رأيت والله اعلم اقوى الاحاديث فيه ليلة احدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين وقال الحنابلة وارجى الاوتار ليلة سبع وعشرين قال في الانصاف وهذا المذهب وعليه جماهير الاصحاب وهو من المقررات انتهى وبه جزم أبي بن كعب وحلف عليه كما في مسلم وفي حديث ابن عمر عند أحمد مر فواليلة القدر ليلة سبع وعشرين وحكاة الشافعي من الشافعية في الحلية عن اكثر العلماء واستدل ابن عباس على ذلك بأن الله خلق السموات سبعة والأرضين سبعة والايام سبعة وان الانسان خلق من سبع وجعل رزقه في سبع ويسجد على سبعة اعضاء والطواف سبع والجوارح سبع واستحسن ذلك عمر بن الخطاب وقال ابن قدامة ان ابن عباس استنبط ذلك من عدد كلمات السورة وقد وافقه أن قوله فيها هي سابع كلمة بعد العشرين واستنبطه بعضهم من وجه آخر فقال ليلة القدر تسعة احرف وقد اعيدت في السورة ثلاث مرات وذلك سبع وعشرون واستدل أبي بن كعب على ذلك بطلوع القمر في صبيحتها الاشعاع لها وللفطر رواية مسلم انه كان يحلف على ذلك ويقول بالاية والعلامة التي أخبرنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشمس تطلع صبيحتها الاشعاع لها وقد جاء ان ليلة القدر علامات تظهر فقبل يرى كل شيء ما جاد وقبل يرى الانوار في كل مكان ساطعة حتى في المواضع المظلمة وقبل يسمع سلاسا من الملائكة وقبل علامتها استجابة دعاء من وقع له وفي كتاب فضائل رمضان لسلمة بن شبيب عن فرقد أن ناسا من العصاة كانوا في المسجد فسمعوا كلاما من السماء ورأوا انوارا من السماء وبابا من السماء وذلك في شهر رمضان فأخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم بما رأوا فزعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أما التور فتورب العزة تعالى وأما الباب فباب السماء والكلام كلام الانبياء وهذا امر سل ضعيف ولا يلزم من تحلف العلامة عدمها فرب فاتم فيها لم يحصل له منها الا العبادة ولم ير شيئا من كرامة علاماتها وهو عند الله أفضل ممن رآها وأي كرامة أفضل من الاستقامة التي هي عبارة عن اتباع الكتاب والسنة واخلاص النية وعن مالك انها تنقل في العشر الاواخر من رمضان وعن أبي حنيفة انها في رمضان تتقدم وتتأخر وعن أبي يوسف ومحمد

لا تتقدم ولا تاخر لكن غير معينة وقيل هي عند هما في النصف الاخير من رمضان وقال أبو بكر الرازي هي غير  
محصنة بنهر من الشهر ورويه قال الحنفية وفي فتاوى قاضي خان المشهور وعن أبي حنيفة انها تبدأ وروى السنة  
كلها وقد تكون في رمضان وفي غيره وصح ذلك عن ابن مسعود ولكن في صحيح مسلم وغيره عن زر بن حبیش قال  
ما أت أبى بن كعب فقلت ان اخاك ابن مسعود يقول من يقم الحول يصب ليلة القدر فقال رحمه الله أراد  
أن لا يتكلم الناس أمانة علم اشبه في رمضان وانما في العشر الاواخر وانما ليلة سبع وعشرين وقيل ارجاها ليلالي  
الجمع في الاوتار وقيل انما القول ليلة من رمضان وقيل آخر ليلة منه وقيل انما يتخص بانقضاء العشر الاخير على  
الايام وقيل في كل ليلة من اشغاعه على التعيين وقيل تكون في ليلة أربع عشرة وقيل في سبع عشرة وقيل  
ليلة تسع عشرة وعن ابن خزيمة من الشافعية انما تنزل في كل سنة الى ليلة من ليالي العشر الاخير واختاره  
النووي في الفتاوى وشرح المذهب وقيل غير ذلك مما يطول الاستقصاء وما قول ابن العربي الصحيح انما  
لا تعلم فتكره النووي بأن الاحاديث قد قطا هرت بما كان العلم بها واخبر به جماعة من الصالحين فلامع في انكار  
ذلك وقد جزم ابن حبيب من المالكية ونقله الجمهور وحكاها صاحب العدة من الشافعية ورجحه أن ليلة القدر  
خاصة بهذه الامة ولم تكن في الامم قبلهم وهو معترض بحديث أبي ذر عند التسامى حيث قال فيه قلت يا رسول  
الله ان تكون مع الانبياء فاذا ما توارفت قال بل هي باقية وعدتهم قول مالك السابق بلغني أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم تقاصر اعماله الى آخره وهذا محتمل للتأويل فلا يدفع الصريح في حديث أبي ذر كما قاله  
المصنفان ابن حجر في فتح الباري وابن كثير في تفسيره. (باب الاجتهاد في العمل في العشر الاواخر من)  
وللهموى والمتملى في (رمضان) وبالسند قول (حدثنا علي بن عبد الله) المدين قال (حدثنا ابن عيينة)  
مفيان (عن أبي يعفور) بفتح المنة الحسية وسكون العين المهملة وضم النون آخره راى منصرفا عند الرحمن  
ابن عبيد البكائي العامري (عن أبي الفتح) مسلم بن صبيح مصغر صحيح (عن مسروق) هو ابن الابدع (عن  
عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشر) أى الاخير كما صرح به في حديث  
على عند ابن أبي شيبة من رمضان (شذوذه) بكسر الميم وسكون الهاء أى ازاره ولم يحدو شذوذا المترقب هو  
كناية عن شذوذه واجتهاده في العبادة كما يقال فلان يشذ وسطه ويسمى في كذا وهذا فيه نظر فانها قالت  
شذوذا المترقبه طفت شذوذا المترقب الى الحد والعطف يقتضى التغاير والصحيح أن المراد به اعتزاله للنساء وبذلك  
فسره السلف والائمة المتأيدون وجزم به عبد الرزاق عن الثوري واستشهد بقول الشاعر  
قوم اذا حاربوا شذوا ما أزرهم • عن النساء ولو بان بات باطهار

ويحتمل أن يراد الاعتزال والتشمير معا فلا ينافي شذوذا المترقب حقيقة وقد كان عليه الصلاة والسلام يصيب من اهله  
في العشر من رمضان ثم يعتزل النساء ويفترغ لطلب ليلة القدر في العشر الاواخر وعند ابن أبي عمير بسناد  
مقارب عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان رمضان قام ونام فاذا دخل العشر شذوذا المترقب  
واجتنب النساء وفي حديث أنس عند الطبراني كان صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشر الاواخر من رمضان  
طوى فراشه واعتزل النساء (واحياء ليلة) استغرقه بالسهر في الصلاة وغيرها واحياها عظيمة لقولها في الصحيح  
ما علمته تمام ليلة حتى الصباح وقوله احيا ليلة من باب الاستعارة تشبها بالقيام فيه بالحياة في حصول الانتفاع  
التمام أى احيا ليلة بالطاعة واحيا نفسه بالسهر فيه لأن النوم أخو الموت واصله الى الليل انسا عالا  
انما اذا حيا باليلة حيا بليته بحياته وهو نحو قوله لا تجعلوا يؤتكم قبورا أى لا تناموا وتكونوا كالاموات  
فتكون يؤتكم كاتقور (وايقظ اهله) أى الصلاة والعبادة وهذا الحديث أخرجه مسلم أيضا في الصوم  
وأبو داود في الصلاة وكذا النساء وأخرجه ابن ماجه في الصوم

(بسم الله الرحمن الرحيم • ابواب الاعتكاف) سقط لغير المتغلب أبواب الاعتكاف وثبت له تأخير البسطة  
ولابن عساكر كتاب الاعتكاف بدل أبواب الاعتكاف • (باب الاعتكاف في العشر الاواخر) أى من  
رمضان وهو لفظة اللبس والحس والملازمة على التثنية خيرا كان او شرأ قال تعالى ولا تساورهن وأنتم  
عاكفون في المساجد وقال سبحانه وتعالى فأنزعلى قوم يعكفون على اصنام لهم وشرع اللبس في المسجد  
من شخص مخصوص بنيت (والاعتكاف) بالجر عطفا على سابقه (في المساجد كلها) قيده بالمساجد اذ لا يصح  
في غيرها وجمع المساجد وكذا حافظ كلها ليم جدها خلا فالن خصه بالمساجد الثلاثة ومن خصه بمسجد بنى

ومن خصه بمسجد تقام فيه الجمعة وهذا الأخير قول مالك في المدونة وهو مذهب الحنابلة وقال في الانصاف لا يخلو المعتكف اما أن يأتي عليه في مدة اعتكافه فعل صلاة وهو ممن تلزمه الصلاة او لا فان لم يأت عليه في مدة اعتكافه فعل صلاة فهذا يصح اعتكافه في كل مسجد وان أتى عليه في مدة اعتكافه فعل صلاة لم يصح الا في مسجد صلى فيه الجماعة على الصحيح من المذهب وعن أبي حنيفة لا يجوز الا في مسجد صلى فيه الصلوات الخمس لان الاعتكاف عبارة عن انتظار الصلاة فلا بد من اختصاصه بمسجد صلى فيه الصلوات الخمس والاول هو قول الشافعي في الجديد ومالك في الموطأ وهو المشهور ومن مذهبه وبه قال محمد وأبو يوسف صاحباه أبي حنيفة (قوله تعالى ولا تبشروهن) وأنتم عما كنون في المساجد معتكفون فيها والمراد بالمباشرة الموطأ لما تقدم من قوله تعالى أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم الى قوله فلا تبشروهن وقيل معناه ولا تلامسوهن شهوة واستدلال المؤاف بالآية على أن الاعتكاف لا يكون الا في المسجد تعقب بأنه ربما يدعى دلالتها على أن الاعتكاف قد يكون في غير المسجد والالم يكن للتقييد دلالة وأجيب بأنه لو لم يكن ذكر المسجد لبيان أن الاعتكاف لا يكون الا في المسجد لزم اختصاص حرمة المباشرة باعتكاف يكون في المسجد وهو باطل أتضا فالان الوطء العمدة لمفسد للاعتكاف بل يحرم به التقبيل والامس شهوة بالشرط السابقة في الصوم فاذا أنزل من معهما الفسدة كالاستقاء بخلاف ما اذا لم ينزل معهما وانزل معهما وكانا بلا شهوة كما في الصوم وبسبب نزول هذه الآية ما روى عن قتادة ان الرجل كان اذا اعتكف خرج فبأشهر امرأته ثم رجع الى المسجد فهاهم الله عن ذلك وصدق الله تعالى والفضائل وبجاهد (تلك حدود الله) أي الاحكام التي ذكرت (فلا تقر بها) أي فلا تقر بها (كذلك) مثل ذلك التبيين (بين الله آياته للناس لعلهم يتقون) مخالفة الاوامر والنواهي ولفظ رواية ابوي الوقت وذو فلا تقر بها الى آخر الآية وسقط لابن عساكر من قوله تلك حدود الله الى آخر قوله للناس وبالسند قال (حدثنا اسماعيل بن عبد الله) بن أبي اويس (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله المصري (عن يونس) بن يزيد الايلي (ان نافعا) مولى ابن عمر (اخبره عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الاوخر من رمضان) زاد من هذا الوجه قال نافع وقد ارانى عبد الله بن عمر المكان الذي كان يعتكف فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بن ميمون العيني ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاوخر من رمضان حتى يوفاه الله تعالى) وفيه دليل على انه لم يفسخ وانه من السنن المؤكدة خصوصا في العشر الاوخر من رمضان لطلب ليلة القدر وروى أبو الشيخ ابن حبان من حديث الحسين بن علي مرفوعا اعتكاف عشرين في رمضان بمجتنبين وعمرتين وهو ضعيف (ثم اعتكف ازواجه من بعده) فيه دليل على أن النساء كالرجال في الاعتكاف وقد كان عليه السلام اذن لبعضهن وأما انكاره عليهن الاعتكاف بعد الاذن كما في الحديث الصحيح فلمعنى آخر فقيل خوف أن يكن غير مخلصات في الاعتكاف بل أردن القرب منه لغيرهن عليه او ذهاب المقصود من الاعتكاف بكونهن معه في المعتكف او لضعيقهن المسجد بأبائهن وعند أبي حنيفة انما يصح اعتكاف المرأة في مسجد بيتها وهو الموضع المهيأ في هذا الصلاة وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن عبد الله بن أبي اريس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن يزيد بن عبد الله بن الهاد) بغير ياء بعد الدال (عن محمد بن ابراهيم بن الحارث التميمي عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف في العشر الاوسط من رمضان) ذكره باعتبار افظ العشر أو باعتبار الوقت والزمان ورواه بعضهم الوطء بضم السين (فاعتكف عاما) مصدر عام اذا صبح يقال عام يعوم عوما وعاما فالانسان يعوم في دنياه على الارض طول حياته حتى يأتيه الموت فيغرق فيها أي اعتكف في شهر رمضان في عام (حتى اذا كان ليلة احدى وعشرين) بنصب ليلة في القرع وغيره وضبطه بعضهم بالرفع فاعلا بكان التامة بمعنى ثبت وانحوه والمراد حتى اذا كان استقبال ليلة احدى وعشرين لان المعتكف العشر الاوسط انما يخرج قبل دخول ليلة الحادى والعشرين لانها من العشر الاخير وقد صرح به في رواية هشام في باب التماس ليلة القدر انما كان في اليوم العشرين وقد متر تقريره هناك أيضا (وهي الليلة التي يخرج صبيحتها) ولا يذر عن الحموى والمسلمي من صبيحتها (من

اعتكافه قال عليه الصلاة والسلام (من كان اعتكف مني) أي في العشر الاوسط (فليعتكف العشر  
الاولى) وقد ولاي ذرع من الجوى والسقلى فقد (أريت) بضم الهمزة (هذه الليلة) بالنصب مفعول به لا ظرف  
أي رأيت ليلة القدر (ثم انبثها) قال القفال في العدة فيما حكاها الطبري ليس معناه انه رأى الليلة او الاوان  
عانا ثم نسي في أي ليلة رأى ذلك لان مثل هذا قل أن ينسى وانما رأى انه قبل له ليلة القدر ليلة كذا وكذا  
ثم نسي كيف قبل له (وقدر أيتي) بضم التاء أي رأيت نفسي (اعجبت في ماء وطين من صيصتها) بمحتمل أن تكون  
من يعني في كافي قوله تعالى اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة اوهي لابتداء الغاية الزمانية (فالتسوها في العشر  
الاولى) من رمضان (والتسوها في كل وتر) منه (فطرت السماء) بفتح الميم والماء (تلك الليلة) يقال في الليلة  
الماضية الليلة لى أن تزول الشمس فيقال حينئذ البارحة (وكان المسجد على عريش) أي مظللا يجريد وغنوه  
مما يستظل به يريد أنه لم يكن له سقف يكن من المطر (فوك المسجد) أي سال ماء المطر من سقف المسجد  
(فصرت عيناى) بضم الصاد (رسول الله صلى الله عليه وسلم على جهنم اثر الماء والطين من صبح احدى  
وعشرين) أي صديق رؤياه كافي رواية همام السابقة في الصلاة • (باب الحائض) ولاي ذرياب بالتسوين  
الحائض (ترجل المعتكف) أي تمشط وتسرح شعر رأسه وتنظفه وتحسنه ولا دخل للدهن هنا • وبالسند قال  
(حدثنا محمد بن المنق) (الزمن قال) (حدثنا يحيى) القطان (عن هشام قال أخبرني أبي) عروة بن الزبير بن العوام  
(من عائشة رضى الله عنها) انها (قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي) بضم أوله وكسر الفين المجهمة أي  
يدنى ويميل (الى رأسه) منصوب يصلى (وهو مجاور) أي معتكف (في المسجد) بالجله حاله وعند أحد كن  
بأنتي وهو معتكف في المسجد فيسكن على باب حجر في فأغسل رأسه وسائرته في المسجد (فأرجله) أي فأمشط  
شعره وأسرجه (وانا حائض) وفيه أن اخراج البعض لا يجزى الكحل وينبى عليه ما لوحظ لا يدخل  
يتأفأدخل بهض اعضائه كراسه لم يحث وبه صرح أصحابنا الشافعية • هذا (باب) بالتسوين (لا يدخل)  
المعتكف (البيت الاحلجة) لا بدله منها • وبالسند قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد الثقفي البجلي قال (حدثنا  
ليث) هو ابن سعد الامام (عن ابن شهاب) هو ابن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير بن العوام (وعروة بنت  
عبد الرحمن) بن سعد بن زوارة (ان عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت وان) ان هي  
المحفة من الثقبلة واماها ضمير الشان (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل على رأسه وهو في المسجد)  
معتكف (والأبى الحجر) فأرجله وكان لا يدخل البيت الاحلجة) فسر ها الزهري راويه بالبول والفاظ وانفق  
على استنباطها (اذا كان معتكفا) فيه انه يخرج لحاجته قرب داره او بعدت ثم يضرب البعد الناحض ولا يكف  
فعل ذلك في سقاية المسجد لما فيه من خرم المروءة ولا في دار صديقه يجوز المسجد للمنة أما اذا حش بعده  
فمنعه خروجه لذلك • (باب) جواز (عمل المعتكف) بكسر الكاف قال البرماوى كالكرمانى غسل  
بفتح الفين لاضهاتها انتهى ثم ثبت الرفع في رواية أبي ذر كافي اليوسينية وغيرها • وبالسند قال (حدثنا  
محمد بن يوسف) القريابي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن منصور) هو ابن المغيرة (عن ابراهيم)  
الغضى (عن الاسود) بن يزيد الغضى (عن عائشة رضى الله عنها) انها (قالت كان النبي صلى  
الله عليه وسلم يشرنى) أي يس بشرنى من غير جماع (وانا حائض وكان يخرج) الى (رأسه من المسجد)  
وانا في الحجر (وهو معتكف فأغسله) بفتح الهمزة وسكون الفين المجهمة (وانا حائض) بجله حاله • (باب)  
جواز (الاعتكاف ليلا) • وبالسند قال (حدثنا سعد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا) ولاي ذر  
حدثني بالافراد (يحيى بن سعيد) القطان (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمري قال (أخبرني)  
بالافراد (نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما ان عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم) بالجرأة لما رجعوا من  
حين كافي النذر (قال كنت ذريت في الجاهلية ان اعتكف ليلة في المسجد الحرام) أي حول الكعبة ولم يكن  
في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولاي بكر جدار بل الدور حول البيت وفيها أبواب لدخول الناس فوسعه عمر  
رضى الله عنه بدور اشترها وهدمها واتخذها للمسجد جدارا قصيرا دون القمامة ثم تابع الناس على هماره  
ونوسعه (قال) عليه الصلاة والسلام (أوف نذرك) الذي ذرته في الجاهلية أي على ميل التذب  
وليس الامر لا يجاب واستدل به على جواز الاعتكاف بغير صوم لان الليل ليس ظرفا للصوم فلو كان شرطاً  
لامره النبي صلى الله عليه وسلم به لكن عند مسلم من حديث سعيد عن عبيد الله بن مابل ليلة لجمع ابن جبلن



وغيره بين الروايتين بأنه نذر اعتكاف يوم واليلة فمن أطلق ليله أراد يومها ومن أطلق يومها أراد بيلته وقد ورد  
 الأمر بالصوم في رواية عمرو بن دينار عن ابن عمر مصر بـ يحا لكن إسنادها ضعيف وقد زاد فيها أنه صلى الله عليه  
 وسلم قال له اعتكف وصم أخرجه أبو داود والنسائي من طريق عبد الله بن بديل وهو ضعيف وقد ذكر ابن  
 عدي والدارقطني أنه تفرد بذلك عن عمرو بن دينار ورواية من روى يومها شاذة وقد وقع في رواية سليمان بن بلال  
 الآتية أن شاء الله تعالى فاعتكف ليلة فدل على أنه لم يزد على نذره شيئا وإن الاعتكاف للصوم فيه  
 فإله في فتح الباري وهذا مذهب الشافعية والحنابلة وعن أحمد أيضا لا يصح بغير صوم والاول هو الصحيح  
 عندهم وعليه أصحابهم وقال المالكية والحنفية لا يصح الا بصوم واحتجوا بأنه صلى الله عليه وسلم لم يعتكف  
 الا بصوم وفيه نظر لما في الباب الذي بعده أنه اعتكف في سؤال واستشاكل قوله نذرت في الجاهلية الخ اذ ظاهره  
 أنه الوقت الذي كان هوفيه على الجاهلية لان الصحيح أن نذر الكافر غير صحيح وأجيب بأن المراد أنه نذر  
 بعد اسلامه في زمن لا يقدر أن يفي بنذره فيه لمنع الجاهلية للمسلمين من دخول مكة ومن الوصول الى الحرم  
 وهذا امر دوجبا أخرجه الدارقطني من طريق سعيد بن بشير عن عبيد الله بن عمار أن يعتكف في الشرك  
 فهذا امر يباح في أن نذره كان قبل اسلامه في الجاهلية فالمراد من قوله عليه الصلاة والسلام له اوف بنذرك على  
 سبيل الندب لا على سبيل الوجوب لعدم اهلية الكافر للتقرب فحمله على الندب أولى اذ لا يحسن تركه بالاسلام  
 ما عزم عليه في الكفر من الخير والله أعلم وعند الحنابلة يصح النذر من الكافر وعبارة المرداوي في تنقيح المقنع  
 النذر مكره وهو الزام مكلف مختار ولو ككافرا بعبادة نصا نفسه لله تعالى \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف  
 ايضا في الاعتكاف وأخرجه مسلم في الايمان والتذو وكذا أبو داود والترمذي وأخرجه النسائي فيه  
 وفي الاعتكاف وأخرجه ابن ماجه في الصيام \* (باب حكم الاعتكاف النساء) \* وبالسند قال (حدثنا  
 أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا جاد بن زيد) هو ابن درهم قال (حدثنا يحيى) بن سعيد  
 الانصاري (عن عمرة) بنت عبد الرحمن الانصارية (عن عائشة رضي الله عنها قالت) كان النبي صلى الله  
 عليه وسلم يعتكف في العشر الاواخر من رمضان (والاعتكاف فيه آكد منه في غيره اقتداء به صلى الله عليه  
 وسلم وطلب اللبلة القدر) فكانت اضرب له خباء بكسر الخاء المجهمة ثم موحدة عدودا أي خيمة من وبر أو صوف  
 لامن شعر وهو على عمودين أو ثلاثة (فيصلي الصبح في المسجد ثم يدخله) أي الخباء (فلا تستأذنت حفصة) بنت  
 عمار المؤمنين (عائشة) نمب مفعول حفصة (ان تضرب خباء) أي في ضرب خباء لها فأن مصدرية (فأذنت  
 لها) عائشة وفي رواية الاوزاعي الآتية ان شاء الله تعالى فاستأذنته عائشة فأذن لها وأسألت حفصة عائشة  
 أن تستأذن لها ففعلت (فضربت) أي حفصة (خباء) لها لتعتكف فيه (فلما رأته) أي الخباء (زنب  
 ابنة) ولابي ذر بن جحش أم المؤمنين (صربت خباء آخر) زاد في رواية عمرو بن الحارث عند أبي عوانة وكانت  
 امرأة غيبورا (فلما أصبح النبي صلى الله عليه وسلم رأى الاخبية) الثلاثة التي لامتهات المؤمنين (فقال ما هذا)  
 الذي أراه من الاخبية (فأخبر) أي بأنها لامتهات المؤمنين (فقال النبي صلى الله عليه وسلم آلبر) بهمزة  
 الاستفهام معدودة على وجهه الانكار والنصب على أنه مفعول مقدم لقوله (ترون) بضم التاء الفوقية وفتح الراء  
 مبني للمفعول أي الطاعة تظنون (بهن) أي متلبسا بهن فالمراد مفعول أول وهن مفعول ثان وهما في الاصل  
 مبتدأ وخبر والخطاب للعاشرين معه من الرجال وغيرهم وفي رواية ابن عساكر تردن بضم القوقية وكسر الراء  
 وسكون الدال من الارادة بدل قوله ترون أي امتهات المؤمنين وفي نسخة آلبر بالرفع على الابتداء والخبر ما بعده  
 والقاء الفعل الذي هو ترون لتوسطه بين المفعولين وهما البر وهن (فترك) عليه الصلاة والسلام (الاعتكاف  
 ذلك الشهر) مبالغة في الانكار عليهم خشية أن يمتنع غير مخلصات في اعتكافهن بل الحامل لهن  
 على ذلك المبالغة أو التنافر الناشئ عن الغيرة حرصا على القرب منه خاصة فيخرج الاعتكاف عن موضوعه  
 أو خاف تضيق المسجد على المصلين بأخيبتن أولان المسجد يجمع الناس ويحضره الاعراب والمنافقون وهن  
 محتاجات الى الدخول والخروج فيبتذلن بذلك (ثم اعتكف) عليه الصلاة والسلام (عشر من شوال) قضاء  
 عما تركه من الاعتكاف في رمضان على سبيل الاستحباب لانه اذا عمل عملا أثبه ولو كان للوجوب  
 لا اعتكف معه نساؤه ايضا في شوال ولم ينقل في رواية أبي معاوية عنده لم حتى اعتكف الاول من شوال وقال

الاسماعيلي فيه دليل على جواز الاغتساف بغير صوم لان اول شوال هو يوم العيد وصومه حرام واعتبر  
 بأن المعنى مكان ابتداء اومه في العشر الاول وهو صادق بما اذا ابتدأ باليوم الثاني فلا دليل فيه لما قاله  
 وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم وكذا أبو داود والترمذي وأخرجه النسائي في الصلاة (باب الاخيه  
 في المسجد) وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن يحيى بن سعيد  
 الانصاري) (عن عمرة بنت عبد الرحمن) الانصارية (عن عائشة رضى الله عنها) قال في الفتح وسقط قوله عن عائشة  
 في رواية النسائي والكشيميني وكذا هو في الموطأ وكذا أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق عبد الله  
 ابن يوسف شيخ المواقف فيه مرسل ايضا وجرم بأن البخاري أخرجه عن عبد الله بن يوسف موصولا عن عائشة  
 (ان النبي صلى الله عليه وسلم اراد أن يعتكف) في العشر الاواخر من رمضان (فلما انصرف الى المكان الذي  
 اراد ان يعتكف) زاد في نسخة فيه (اذ اخيه) مضروبة في المسجد احدها (جاء عائشة و) الثاني (خباء  
 حفصة و) الثالث (خباء زينب) بكسر الخاء المجهدة والمذفها كآمر (وقال) عليه الصلاة والسلام (آلبر) بلأد  
 قال في الفتح وبغيره (تقولون) أي قطنون (بن) فأجرى فعل القول مجرى فعل القطن على اللغة المشهورة  
 والبر مفعول أول مقدم وبه مفعول ثان أي أنظنون ان طابن البر وخالص العمل ويجوز وقوع البر كآمر  
 في الباب السابق وكان القياس أن يقال تظن بلفظ جمع المؤنث ولكن الخطاب للعاشرين الشامل للنساء  
 والرجال (ثم انصرف) عليه الصلاة والسلام (لم يعتكف) ذلك الشهر (حتى اعتكف عشر من شوال) أقل  
 يوم العيد على ما مر مع ما فيه من نظر كما تقدم \* هذا (باب) بالنسبة (هل يخرج المعتكف) من معتكفة  
 (لحوائجها الى باب المسجد) وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) المحكم بن نافع قال (أخبرنا شيب) هو ابن  
 أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم (قال احبري) بالتوحيد (علي بن الحسين) بن علي بن أبي طالب القرشي زين  
 العابدين (رضي الله عنهما) ولابن عساكر ابن حسين (ان صفة) بنت حبي (زوج النبي صلى الله عليه وسلم) وعليه  
 وسلم اخبرته انها جاءت رسول الله (ولابى درجات الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوره في اعتكافه) من  
 الاحوال المقدرة وفي رواية معمر عند المواقف في صفة ابليس فأتينه ازوره ليلا (في المسجد في العشر الاواخر  
 من رمضان فتحدثت عنده ساعة) زاد في الادب من العشاء (ثم قامت) أي صفة (تقلب) أي ترد الى منزلها  
 (فقام النبي صلى الله عليه وسلم معها ليها) بفتح الباء وسكون القاف وكسر اللام أي ردها الى منزلها  
 (حتى اذا بلغت باب المسجد عند باب ام سلمة مر رجلان من الانصار) قال ابن العطار في شرح العمدة هما أسيد  
 ابن حضيم وعباد بن بشر ولم يذكر ذلك مستندا وفي رواية هشام الائمة وكان يبيتها في دار أسامة فخرج النبي  
 صلى الله عليه وسلم معها فلقبه رجلان من الانصار وظاهره انه عليه الصلاة والسلام خرج من باب المسجد والافلا  
 فائدة في قوله لها في حديث هشام هذا لا تعجل حتى انصرف معك ولا فائدة لقلب الباب المسجد فقط لان قلبها انما  
 كان لبعديتها وفي رواية عبد الرزاق من طريق مروان بن سعيد بن المعلى فذهب معها حتى أدخلها في بيتها  
 (فسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي رواية معمر المذكورة فنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم ثم أجازا  
 أي مضيا وفي رواية عبد الرحمن بن اسحاق عن الزهري عند ابن حبان فلما رأياه استحييا فرجعا (فقال لهما  
 النبي صلى الله عليه وسلم) انشبا (على رسلكما) بكسر الراء وسكون السين المهمل أي على هيتكما فليس شيء  
 تكرهانه (انما هي صفة بنت حبي) بمهمله ثم مناة تخبة معمر ابن أخطب وكان ابوها رئيس خيبر (فقالا) أي  
 الرجلان (سبحان الله يا رسول الله) أي تنزه الله عن أن يكون رسوله منتهما بما لا ينبغي أو كناية عن التعجب من  
 هذا القول (وكبر عليهما) بضم الموحدة أي عظم وشق عليهما ما قال عليه الصلاة والسلام وفي رواية هشيم فقالا  
 يا رسول الله وهل نظن بك الا خيرا (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) ان الشيطان يبلغ من الانسان (الرجال  
 والنساء) فالمراد الجفنس (مبلغ الدم) أي يكبلج الدم ووجه الشبه شدة الاتصال وعدم المفارقة وهو كناية عن  
 الوسوسة (واني خشيت أن يقدف) الشيطان (في قلوبكم شيئا) ولمسلم وأبي داود من حديث معمر بن شريك أولم يكن  
 صلى الله عليه وسلم نسبا انهما يظنان به سوء الماتفر رعه من صدق ايمانهم ما واصلكن خشى عليهما أن  
 يوصوا لهما الشيطان ذلك لانهما غير معصومين فقد بفضي جهما ذلك الى الهلاك فبادر الى اعلامهما حكما  
 للمادة وعلما لمن بعده اذا وقع له مثل ذلك وقد روى الحاكم أن الشافعي كان في مجلس ابن عيينة فسأله عن هذا  
 الحديث فقال الشافعي انما قال لهما ذلك لانه خاف عليهما الكفران ظنا به التهمة فبادر الى اعلامهما نصيحة

لهم ما قبل أن يقصد الشيطان في نفوسهم ما شيا لم يكن به وفي طبقات العبادي أن الشافعي سئل عن خبر  
صفية فقال انه على سبيل التعليم علما اذا حدثنا محارنا أو نسا على الطريق أن تقول هي محرم حتى لاتهم  
وقال ابن دقيق العيد فيه دليل على التزم بما يقع في الوهم نسبة الانسان اليه مما لا ينبغي وهذا مما كذب في حق  
العلماء ومن يقتدى بهم فلا يجوز لهم أن يفعلوا فعلا يوجب ظن سوء بهم وإن كان لهم فيه غلص لان  
ذلك سبب الى ابطال الاتباع بعلمهم ومطابقة الحديث للترجمة في قوله فقام النبي صلى الله عليه وسلم بقلها وفي  
رواية هشام المذكورة الدلالة على جواز خروج المعتكف لحاجته من اكل وشرب وبول وغائط واذا كان على  
منارة المسجد اذا كان رايا ومنه تشييق الإقامة معه في المسجد وخوف سلطان وصلاة جمعة لكن الظاهر  
بطلانه بخبر وجهه لانه كان يمكنه الاعتكاف في الجباع ودفن ميت تعين عليه كفه واذا شهدا تعين  
أدائها عليه وخوف عدو فاهر وغسل من احتلام وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في الاعتكاف  
وفي الادب وفي صفة ابليس وفي الاحكام وأخرجه مسلم في الاستئذان وأبو داود في الصوم وفي الادب  
والنساء في الاعتكاف وابن ماجه في الصوم (باب الاعتكاف وحج النبي صلى الله عليه وسلم)  
بفحات والنبي رفع فاعلى كذا في القرع وغيره وفي بعض الاصول وخروج النبي صلى الله عليه وسلم بضم الخاء  
والراء ثم واو والنبي بجر وبالاضافة أى خروجه من اعتكافه (صحيحه عشرين) من شهر رمضان وبالسند  
قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن منير) بضم الميم وكسر النون المروزي انه (سمع هارون بن ابي عمير)  
أبا الحسن البصري قال (حدثنا علي بن المبارك) الهناى البصري (قال حدثني) بالانفراد (يحيى بن ابي كثير)  
بالمائة (قال) سمعنا ابنا سمعنا بن عدا الرحمن بن عوف (قال) سألت ابا سمعنا الخلدري هل سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يذكر كراهة القدر قال نعم اعتكفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط من رمضان  
الاخوى فيه أنه يقال الوسط بضم السين والوسط بفتحها وأما الاوسط فكانه تسمية لجموع تلك الليالي والايام  
وانما جاز الاول لان العشر اسم لليالي كما مر (قال غريفة صحيحه عشرين) من الشهر (قال خطيبنا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم صحيحه عشرين فقال) عليه الصلاة والسلام (انى اريت) بتقديم الهمزة المضموعة على الراء  
ولاى ذرع عن الكشيحي رأيت بتقديم الراء وفتح الهمزة (ليله الله درواى نسبتا) بضم النون وتشديد المهملة  
المكسورة ولاى ذرع عن المسننى والجوى نيتها بفتح النون وتخفيف المهملة فالاولى انه انسحب بواسطة  
وفي رواية همام عن يحيى بن باب السجود في الماء والطين من صفة الصلاة أن جبريل هو المغير له بذلك (قال قسوها)  
اطلبوها (في العشر الاواخر) من رمضان (في وتر) من غير تعين (فانى رأيت ان اسجد) ولاى ذرع عن الجوزي  
والمسننى انى اسجد (في ماء وطين ومن) بالواو (كان اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم طمير جم) الى  
معه مكفه ويعتكف (فرجع الناس الى المسجد وما رى في السماء قرعة) بالقاف والزاي والمعنى المهملة  
المفتوحات صحابة (قال) في بيت صحابة تطرن بفحات (واقبت الصلاة) صلاة الصبح (فجحد رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في الطين والماء حتى رأيت الطين) وفي رواية غير ابن عسا كر حتى رأيت أثر الطين (في اذنته) بفتح  
الهمزة وسكون الراء وفتح النون والموحدة طرف الله الشريف (و) في (جهته) المقدسة \* (باب حكم  
اعتكاف المستحضة) وبالسند قال (حدثنا قيس بن سعيد قال) (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي  
تصغير ذرع (عن خالد) الخذاء (عن عكرمة عن عائشة رضى الله عنها قالت) اعتكفت مع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم امرأته من أزواجه مستحضة (ولاى ذراع امرأته مستحضة من أزواجه وهي ام سلمة كافي سنن سعيد  
ابن منصور) فكانت ترى الحرة والعفرة قريبا وضعتا وفي نسخة وضعت (الطست تحتها وهي تملى) فيه جواز  
صلاتها كما عتكفها الصكن مع الامن من التلويت كذا تم الحديث \* وهذا الحديث قد سبق في كتاب الحوض  
\* (باب زيارة المرأة زوجها في اعتكافه) وبالسند قال (حدثنا سعيد بن عفير) بضم العين وفتح القاء وسكون  
المثناة التحتية آخره راء المصبرى (قال حدثني) بالافراد (الليث بن سعد الامام) (قال حدثني) بالافراد ايضا  
(عبد الرحمن بن خالد) هو ابن مسافر القهقي أمير مصر (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم (عن علي بن الحسين) زين  
العابد بن ولاى ذرع ابن عسا كر على بن حسين يهدف الاتق والالام (ان صفية) بنت حبي (روح النبي صلى الله  
عليه وسلم اخبرته) كذا البرورة محبصر اموصولا ثم ذكر طريقا اخرى مرسله فقال (ح حدثنا) ولاى ذرع ابن  
عسا كر حدثني بالافراد ولاى ذرع وحده وحدثني بالواو (عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا هشام) هو

قوله بضم السين لعل صوابه  
بضم الواو وفتح السين جمع  
وسمى قال في الصباح واليوم  
الاوسط والليله الوسطى ويجمع  
الاوسط على الاواسط مثل  
الافضل والافاضل ويجمع  
الوسطى على الوسط مثل الفضلى  
والفضل واذا أريد الليالي قبل  
العشر الوسط وان أريد الايام  
قبل العشرة الاواسط وقولهم  
العشر الاوسط على ولا عبرة  
بما فشا على السنة العوام مخالفا  
لما نقله أئمة اللغة اه وهذا  
نقل ما في عبارة الشارح تأمل اه

الصنعاني الباني ولابي ذر هشام بن يوسف قال (أخبرنا معمر) بفتح الميم وسكون المهملة ابن راشد الأزدي  
 (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن علي بن الحسين) ولابي ذروا بن عساكر بن علي بن حسين أنه قال (كان  
 النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد) ~~معه~~ ~~كفا~~ (وعنده أزواجه فرحن) إلى منازلهن (وقال) عليه الصلاة  
 والسلام (لصفية بنت حيي لا تجلي حتى أنصرف معك) كان مجيئها تأخر عن رفقها فأمرها بالتأخير ليحصل  
 التساوي في مدة جلوسهن عنده أو أن يوت رفقها كانت أقرب نخشي عليه الصلاة والسلام عليها وكان مشغولا  
 فأمرها بالتأخير ليرغ وبشبعها (وكان ينتهي في دار أسامة) أي الدار التي صارت بعد ذلك لأسامة بن زيد لأن  
 أسامة إذا ظلم يكن له دار مستقلة بحيث تسكن فيها صفية (نخرج النبي صلى الله عليه وسلم) من المسجد  
 (معهما فلقبه رجلان من الأنصار) قبلهما أسيد بن حضير وعباد بن بشر (فنظر إلى النبي صلى الله عليه وسلم  
 ثم اجازا) بهزمة مفتوحة قبل الجيم وبعد الألف زاي وسقطت الهمزة في رواية لابن عساكر يقال جازوا جاز  
 بمعنى أي مضيا (وقال) ولا بن عساكر وأبي ذر فقال (لهما النبي صلى الله عليه وسلم تعاليا) بفتح اللام (انها صفية  
 بنت حيي قال) ولا بن ذر فقال (سمعت الله) متعجبين من قوله عليه الصلاة والسلام لهما ذلك أو تنزهك عما لا ينبغي  
 (يا رسول الله قال) عليه السلام (إن الشيطان يجري من الإنسان مجرى الدم) قبل حقيقة جعل الله له قوة ذلك  
 وقبل أنه يلقي وسوسته في مسام الطيفة من البدن فتصل وسوسته إلى القلب (وإن خشيت أن يلقي) الشيطان  
 (في نفسك شيئا) فتهلكا \* هذا (باب) بالنون (هل يدرك) بفتح الياء وسكون الدال المهملة وبعد الراء همزة  
 مضمومة أي هل يدفع ~~المعنى~~ ~~عن نفسه~~ بالقول والفعل \* ~~وبالسند~~ قال (حدثنا اسماعيل بن عبد الله)  
 الأويسي (قال أخبرني) ولا بن عساكر حدثني بالتوحيد فيهما (أخي) عبد الحميد بن أبي أويس (عن سليمان)  
 ابن بلال مولى عبد الله بن أبي عتيق (عن محمد بن أبي عتيق) هو محمد بن عبد الله بن أبي عتيق بن أبي بكر الصديق  
 (عن ابن شهاب) ولا بن ذر عن الزهري (عن علي بن الحسين رضي الله عنهما) ولا بن ذروا بن عساكر ابن حسين  
 (أن صفية) زاد ابن عساكر بنت حيي (أخبرته) أوردته أيضا ~~السابق~~ ~~مختصرا~~ موصولا ثم مر سلفا قال (ح)  
 حدثنا ولا بن ذروا بن عساكر وحدثنا (علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال سمعت  
 الزهري يخبر) بسكون المعجمة (عن علي بن الحسين) ولا بن ذروا بن عساكر ابن حسين (أن صفية رضي الله عنها  
 أتت النبي صلى الله عليه وسلم وهو ~~معه~~ ~~كف~~ في المسجد فلما رجعت) إلى منزلها في دار أسامة بن زيد خارج  
 (المسجد) مشي معها) رسول الله صلى الله عليه وسلم (فأبصره رجل من الأنصار) بالافراد في السابق فلقبه  
 رجلان فقبل محمول على التعدد وقال في الفتح أن أحدهما كان تبالا آخر وأخص أحدهما بخطاب المشافهة  
 دون الآخر وأن الزهري كان يشك فيه فتارة يقول رجلان وتارة يقول رجل وقد رواه سعيد بن منصور عن  
 هشيم عن الزهري فلقبه رجل أو رجلان بالشك ورواه مسلم من وجه آخر من حديث أنس بالافراد فلما أبصره  
 عليه الصلاة والسلام الرجل (دعاه فقال تعال) بفتح اللام (هي صفية وبعال سفيان) بن عيينة فان الشيطان  
 يجري من ابن آدم مجرى الدم (وفي رواية عبد الرحمن بن اسحاق عن الزهري عن ابن حبان ما أقول لك هذا أن  
 تكونوا تظن أن شرا ولكن قد علمت أن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وهذا موضع الترجمة لأن فيه الذب  
 بالقول قال أمانا الشافعي كما مر أن قوله عليه الصلاة والسلام ذلك تعليم لنا إذا حدثنا بحمارنا أو نساء فاعلى  
 الطريق أن نقول هي محرم حتى لا تتم اتهمتهى وكذا يجوز الذب بالفعل إذ ليس المعتكف في ذلك بأشد من المصلي  
 قال علي بن المديني (قلت لسفيان) بن عيينة (أنه) عليه السلام صفية (لئلا قال وهل) ولا بن ذر قال فهل (هو  
 الألبلا) أي وهل وقع الاتيان إلا في الليل وعند النساء من طريق عبد الله بن المبارك عن سفيان بن عيينة في  
 نفس الحديث أن صفية أتت النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة وفي غير رواية أبو ذر الوقت وابن عساكر  
 الألبلا بالرفع \* (باب من خرج من اعتكافه عند الصبح) إذا أراد اعتكاف الليالي دون الأيام \* ~~وبالسند~~ قال  
 (حدثنا عبد الرحمن) العبدى النيسابوري ولا بن ذروا بن عساكر عبد الرحمن بن بشر بكسر الموحدة وسكون  
 الشين المعجمة قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن سليمان) بن أبي مسلم  
 (الأحول) قال ابن أبي شيبة (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبي سعيد) الخدري (ح) قال سفيان  
 أي ابن عيينة وسقط لابي ذر قال سفيان (حدثنا محمد بن عمرو) بسكون الميم ابن علقمة بن أبي وقاص الليثي  
 (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبي سعيد) قال وأظن (وللاصلي قال سفيان وأظن) (أن ابن أبي ليبة) بفتح

اللام وكسر الموحدة عبد الله المدني (حدثنا عن أبي سلمة عن أبي سعيد) رضى الله عنه ومحصل هذا أن سفيان  
 روى عن ثلاثة ابن جريح ومحمد بن عمرو وابن أبي ليلى وقد أخرجه أحمد عن سفيان ولم يقل وأظن ولفظه قال  
 حدثنا محمد بن عمرو عن أبي سلمة وابن أبي ليلى عن أبي سلمة سمعت أبا سعيد رضى الله عنه (قال اعتكفوا مع رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط) من رمضان (فلا كان صبيحة عشرين) منه (نقلنا منا عينا) فيه اشعار  
 بانهم اعتكفوا الليالي دون الايام فيوافق الترجمة لكن حمل المذهب على نقل انقالهم وما يحتاجون اليه من آلة  
 الاكل وغيرها اذا لا حاجة لهم فيها ذلك اليوم فاذا كان المساء خرجوا خفا فاقال ولذلك قال نقلنا منا عينا ولم يقل  
 خرجنا وقد سبق في باب تحزى ليلة القدر من وجه آخر فاذا كان حدين يسمى من عشرين ليلة ويسمى قبل  
 احدى وعشرين رجع عليه السلام وبذلك يجتمع بين الطريقين فان القصة واحدة والحديث واحد وهو  
 حديث أبي سعيد (فانا نارسول الله صلى الله عليه وسلم قال) ولا يذوق قال (من كان اعتكف) معي  
 (فلم يرجع الى معتكفه) بفتح الكاف (فاني رأيت هذه الليلة ورأيتني أسجد في ماء وطين فلما رجعت الى معتكفه)  
 بفتح الكاف (وهاجت) ولا يذوق قال (وهاجت السماء) طلعت السحب (فطرونا) بضم الميم (فوالذي بعثه)  
 عليه السلام (بالحق لقد هاجت السماء من آخر ذلك اليوم وكان المسجد) أى سقفه (عريشا) أى مظلا لا يريد  
 يريد انه لم يكن له سقف يكن الناس من المطر (فلقد رأيت على انفه واربنته) أى طرف انفه وجمع بينهما  
 تاكيدا أو على أن المراد بالاول وسطه والثاني طرفيه (انزلنا والطين) باب الاعتكاف في سؤال \* وبالسند  
 قال (حدثنا) ولا يذوق حديثي (محمد) ولا بن عسا كروى عنه في الفتح لكريمة هو ابن سلام بتخفيف اللام قال  
 (حدثنا) وفي نسخة لابن عسا كرا خبرنا (محمد بن فضيل بن غزوان) بفتح الغين وسكون الزاي المجتمعتين وفضيل  
 مصغر (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن عمرة بنت عبد الرحمن) الانصارية (عن عائشة رضى الله عنها) انها  
 (قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف في كل رمضان بالتسعين لانه نكسرت فالت العلية منه  
 فصرف كذا في القرع رمة من مصر وفا (واذا) ولا يذوق ذرو الوقت وابن عسا كرا فاذا بالقضاء (صلى الغداة)  
 الصبح (دخل مكانه) من الدخول وللشهيبي حل مكانه من الحلول (الذي اعتكف فيه) وهو موضع خيمته  
 (قال فاستأذنته عائشة أن يعتكف) في المسجد (فأذن لها ففرضت فيه قبة فسمعت بها حفصة ففرضت قبة)  
 أى فيه بعد أن استأذنته كما مر (وسمعت زينب بها) وكانت امرأة غيرة (ففرضت) أى فيه (قبة اخرى) نالته  
 (فلما أنصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغد) ولا يذوق ذرو الوقت وابن عسا كرا من الغداة (ابصر أربع  
 قباب) أى بقيته عليه السلام (فقال ما هذا) الذى اراه (فاخبر) بضم الهمزة (طاهر بن) ثلاث قصص (فقال  
 ما حملن على هذا البر) بالرفع فنانافية والبر فاعل حل أو ما استنفها مية وألبر همزة الاستفهام مبتدأ محذوف  
 الخبر أى كائن أو حاصل (انزعوها) أى القباب المذكورة (فلا أراها) بفتح الهمزة وألف بعد الراء فهو رفع على  
 أن لانافية وقول البر ماوى تبعال للكرمانى والحزم تعقبه العبيد بأن لا ليست نافية (فترعت) تلك القباب  
 (فلم يعتكف) عليه السلام (في رمضان) تلك السنة (حتى اعتكف في آخر العشر من سؤال) وفي رواية أبي  
 معاوية عند مسلم وأبي داود حتى اعتكف في العشر الاول من سؤال ويجمع بينهما بأن المراد من قوله آخر العشر  
 انتهاء اعتكافه والله اعلم \* (باب من لم ير عليه) أى على المعتكف صوما (صوما) نصب مفعول ير (اذا اجتهدت)  
 ولا يذوق باب من لم ير عليه اذا اعتكف صوما ولا بن عسا كرا باب من لم ير على المعتكف صوما وفي نسخة معتمدة  
 باب بالتسعين اذا اعتكف من لم ير عليه صوما \* وبالسند قال (حدثنا اسماعيل بن عبد الله بن أبي ادريس  
 عن اخيه) عبد الحميد (عن سليمان) ولا بن عسا كرا زيادة ابن بلال (عن عبيد الله بن عمر) العمري (عن نافع  
 عن عبد الله بن عمر عن) ابيه (عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال يا رسول الله انى تدرى فى الجاهلية) أى قبل  
 الاسلام (ان اعتكف ليلة فى المسجد الحرام فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اوف تدرى) بفتح الهمزة وحذف  
 الياء بعد الفاء ولا بن عسا كرا في نسخة بسند زائدة حرف الجر أوله (فاعتكف) عمر (الليلة) وفاء بسند زائدة على  
 سبيل السنة ولم يأمره عليه الصلاة والسلام بصوم فدل على أن الصوم ليس بشرط للاعتكاف كما مر \* (باب)  
 بالتسعين (اذا تدرى الجاهلية أن يعتكف ثم اسلم) أى هل يلزمه الوفاء بذلك أم لا \* وبالسند قال (حدثنا  
 عبيد الله بن اسماعيل) اسمه فى الاصل عبد الله الهبارى القرشى الكوفي قال (حدثنا ابو اسامة) حاد بن اسامة  
 الليثى (عن عبيد الله) بن عمر العمري (عن نافع عن ابن عمر أن عمر رضى الله عنه تدرى الجاهلية) قبل أن يسلم







\*( فهرست الجزء الرابع من كتاب ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني ) \*

صفحة	باب	صفحة	باب
٢٤	باب يعق الله الربا ويربى الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم	٢	كتاب البيوع وقول الله عز وجل وأحل الله البيع وحرم الربا وقوله الخ
٢٤	باب ما يكره من الحلف في البيع		باب ما جاء في قول الله تعالى فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض الخ
٢٥	باب ما قبل في الصواع	٣	باب الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات
٢٦	باب ذكر القين والحذاد	٥	باب تفسير المشبهات
١٦	باب ذكر الخياط	٧	باب ما يتزه من الشبهات
٢٧	باب ذكر النساج	٩	باب من لم ير الوساوس ونحوها من المشبهات
٢٧	باب النجار	٩	باب قول الله تعالى وإذا رأوا تجارة أولهوا
٢٨	باب شراء الامام الخواص بنفسه		انفضوا اليها
	باب شراء الدواب والجرود اذا اشترى دابة	١٠	باب من لم يبال من خسر ثوب المال
٢٨	أوجلا وهو عليه هل يكون ذلك قبضا قبل ان ينزل	١٠	باب التجارة في البر وقوله رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله
	باب الاسواق التي كانت في الجاهلية فتبايع بها الناس في الاسلام	١٠	باب الخسروج في التجارة وقول الله تعالى فانتشروا في الأرض وانتعوا من فضل الله
٣٠	باب شراء الابل الهيم أو الاجرب	١١	باب التجارة في البحر
٣١	باب بيع السلاح في الفتنة وغيرها	١٢	باب واذا رأوا تجارة أولهوا انفضوا اليها
٣٢	باب في العطار وبيع المسك		وقوله جل ذكره رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله
٣٢	باب ذكر الجاهم	١٣	باب تحف الله تعالى أنفقوا من طيبات ما كسبتم
٣٣	باب التجارة فيما يكره لبسه للرجال والنساء	١٤	باب من أحب البسط في الرزق
٣٤	باب صاحب السلعة أحق بالسوم	١٤	باب شراء النبي صلى الله عليه وسلم بالنسيئة
٣٤	باب كم يجوز الخيار	١٥	باب كسب الرجل وعمله يده
٣٥	باب اذا لم يوقت في الخيار هل يجوز البيع		باب السهولة والسماحة في الشراء والبيع
٣٥	باب البيعان بالخيار ما لم يتفرقا	١٥	ومن طلب حقا فليطلبه في عفاف
	باب اذا خيرا أحدهما صاحبه بعد البيع فقد وجب البيع	١٧	باب من أنظر موسرا
٣٦	باب اذا كان البائع بالخيار هل يجوز البيع	١٧	باب من أنظر معسرا
٣٧	باب اذا اشترى شيئا فوهب من ساعته قبل أن يتفرقا ولم ينكر البائع على المشتري أو اشترى عبدا فأعتقه	١٨	باب اذا بين البيعان ولم يستكما ونصحا
٣٧	باب ما يكره من الخداع في البيع	٢٠	باب بيع الخلط من التمر
٣٨	باب ما ذكر في الاسواق	٢٠	باب ما قبل في اللحم والجزار
٣٩	باب كراهية السخب في السوق	٢١	باب ما يعق الكذب والكتمان في البيع
٤١	باب الكيل على البائع والمعطي		باب قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا
٤٣	باب ما يستحب من الكيل	٢١	الربا أضاعا فامضاعته وانفقوا الله لعلكم تفلحون
٤٤	باب بركة صاع النبي صلى الله عليه وسلم ومده		باب آكل الربا وشاهده وكاتبه وقوله تعالى
٤٤	باب ما يذكر في بيع الطعام والحسنة	٢٢	الذين يأكلون الربا لا يقومون الخ
٤٥	باب بيع الطعام قبل أن يقبض ويبع ما ليس عندك		باب موكل الربا بقوله يا أيها الذين آمنوا اتقوا
٤٦	باب من رأى اذا اشترى طعاما جرافا أن لا يبيعه	٢٣	الله وذروا ما بقي من الربا الخ

صحيحة

٧٤

باب اذا اراد بيع ثمر خيبر منه  
باب من باع نخلا قد أبرت أو أرضا من روعة  
أو باجارة

٧٤

٧٦

باب بيع الزرع بالطعام كيلا

٧٦

باب بيع النخل باصله

٧٦

باب بيع المحاضرة

٧٧

باب بيع الجمار وأكله

باب من أجرى أمر الامصار على ما يتعارفون

٧٧

بينهم في البيوع والاجارة والمكيل والوزن الخ

٧٩

باب بيع الشريك من شريكه

باب بيع الارض والدور والعروض مشاعا غير

٧٩

مقسم

٧٩

باب اذا اشترى شيئا غيره بغير اذنه فرضي

٨١

باب الشراء والبيع مع المشركين وأهل الحرب

٨١

باب شراء المملوك من الحربى وهبته وعنته

٨٤

باب جلود الميتة قبل أن تدبغ

٨٥

باب قتل الخنزير

٨٦

باب لا يذاب شحم الميتة ولا يباع ودهه

باب بيع التصاوير التي ليس فيها روح وما يكره

٨٦

من ذلك

٨٧

باب تحريم التجارة في الخمر

٨٧

باب انهم من باع حزا

باب أمر النبي صلى الله عليه وسلم اليهود ببيع

٨٨

أرضهم ودمهم حين أجلاهم

٨٨

باب بيع العبيد والحيوان بالحيوان نسيئة

٨٩

باب بيع الرقيق

٨٩

باب بيع المدبر

٩١

باب هل يسافر بالجارية قبل أن يستبرئها

٩١

باب بيع الميتة والاصنام

٩٢

باب عن الكلب

٩٣

كتاب السلم

٩٤

باب السلم في كيل معلوم

٩٤

باب السلم في وزن معلوم

٩٥

باب السلم الى من ليس عنده أصل

٩٦

باب السلم في النخل

٩٧

باب الكفيل في السلم

٩٧

باب الرهن في السلم

٩٨

باب السلم الى أجل معلوم

صحيحة

٤٧

حتى يؤويه الى رحله والادب في ذلك

باب اذا اشترى متاعا ودابة فوضعه عند

٤٧

البائع أو مات قبل أن يقبض

باب لا يبيع على بيع أخيه ولا يسوم على سوم

٤٩

أخيه حتى يأذن له أو يترك

٥٠

باب بيع المزاينة

٥٠

باب التجسس ومن قال لا يجوز ذلك البيع

٥١

باب بيع الغرور وحبل الحيلة

٥٢

باب بيع الملاصة

٥٢

باب بيع المنازلة

باب النهي للبائع أن لا يحفل الابل والبقر

٥٣

والغنم وكل محفلة

٥٥

باب ان شاء رد المصرة وفي حلبتها صاع من تمر

٥٦

باب بيع العبد الزاني

٥٧

باب البيع والشراء مع النساء

باب هل يبيع حاضر لباد بغير أجر وهل يعينه

٥٨

أو ينصحه

٥٨

باب من كره أن يبيع حاضر لباد بأجر

٥٩

باب لا يبيع حاضر لباد بالسمرة

٥٩

باب النهي عن تلقى الركان وان يبعه مردود الخ

٦٠

باب منتهى التلقى

٦١

باب اذا اشترط شروطا في البيع لا تحل

٦٢

باب بيع التمر بالتمر

٦٣

باب بيع الزبيب بالزبيب والطعام بالطعام

٦٣

باب بيع الشعير بالشعير

٦٤

باب بيع الذهب بالذهب

٦٤

باب بيع الفضة بالفضة

٦٥

باب بيع الدينار بالدينار نساء

٦٦

باب بيع الورق بالذهب نسيئة

٦٦

باب بيع الذهب بالورق يدايد

٦٦

باب بيع المزاينة

٦٨

باب بيع الثمر على رؤس النخل بالذهب والفضة

٦٩

باب تفسير العرايا

٧٠

باب بيع الثمار قبل أن يبدؤا صلاحها

٧٢

باب بيع النخل قبل أن يبدؤا صلاحها

٧٣

باب اذا باع الثمار قبل أن يبدؤا صلاحها ثم

٧٣

أصابته عاهة فهو من البائع

٧٣

باب شراء الانعام الى أجل

باب السلم الى ان تنج الناقة	٩٩
كتاب الشفعة	٩٩
باب الشفعة فيما لم يقسم	٩٩
باب عرض الشفعة على صاحبها قبل البيع	١٠٠
باب أى الجوار اقرب	١٠١
كتاب الاجارة	١٠١
باب فى الاجارة استئجار الرجل الصالح	١٠٢
باب رعى الغنم على قراريط	١٠٣
باب استئجار المشرىكين عند الضرورة أو اذالم	١٠٣
يوجد أهل الاسلام	١٠٣
باب اذا استأجر أجيراً ليعمل له بعد ثلاثة أيام	١٠٤
أو بعد شهر أو بعد سنة جاز الخ	١٠٤
باب الاجير فى الغزو	١٠٤
باب من استأجر أجيراً فبين له الاجل ولم يبين	١٠٥
العمل	١٠٥
باب اذا استأجر أجيراً على أن يقيم حائطاً يريد	١٠٦
أن ينقض جاز	١٠٦
باب الاجارة الى نصف النهار	١٠٦
باب الاجارة الى صلاة العصر	١٠٦
باب انم من منع أجر الاجير	١٠٧
باب الا ائمة من العصر الى الليل	١٠٧
باب من أجيراً فترك أجره فعمل فيه	١٠٨
المستأجر أو أدام من عمل فى مال غيره فاستفضل	١٠٨
باب من أجر نفسه ليعمل على ظهره ثم تصدق به	١٠٩
وأجرة الحال	١٠٩
باب أجر السمرة	١٠٩
باب هل يؤجر الرجل نفسه من مشرك فى	١١٠
أرض الحرب	١١٠
باب ما يعطى فى الرقبة على أحياء العرب	١١٠
بفاتحة الكتاب	١١٢
باب ضريبة العبد وتعاهد ضرائب الاماء	١١٢
باب خراج الحجام	١١٢
باب من كلف مولى العبد أن يخففه وعنه من	١١٣
خراجه	١١٣
باب كسب البغى والاماء	١١٣
باب عصب الفحل	١١٤
باب اذا استأجر أرضاً فمات أحداهما	١١٤
الحوات	١١٥

باب الحوالة وهل يرجع فى الحوالة	١١٥
باب اذا أقال على ملى فليس له رد	١١٧
باب اذا أقال دين الميت على رجل جاز	١١٧
باب الكفالة فى القرض والديون بالابدان وغيرها	١١٨
باب قول الله تعالى والذين عاهدت ايمانكم	١٢١
فأتوهم نصيهم	١٢١
باب من تكفل عن ميت ديناً فليس له أن يرجع	١٢١
باب جوار أبى بكر فى عهد النبي صلى الله عليه	١٢٢
وسلم وعقده	١٢٢
باب الدين	١٢٤
كتاب الوكالة	١٢٥
باب فى وكالة الشريك الشريك فى القسمة وغيرها	١٢٥
باب اذا وكل المسلم حربياً فى دار الحرب أو فى	١٢٦
دار الاسلام	١٢٦
باب الوكالة فى الصرف والميزان	١٢٧
باب اذا أبصر الراعى أو الوكيل شاة فتوت	١٢٧
شيئاً ففسد ذبيح وأصلح ما يخاف عليه الفساد	١٢٧
باب وكالة الشاهد والغائب جائز	١٢٨
باب الوكالة فى قضاء الديون	١٢٨
باب اذا وهب شيأ لوكيل أو شفيع قوم جاز	١٢٩
باب اذا وكل رجل أن يعطى شيئاً ولم يبين كم	١٣٠
يعطى فأعطى على ما تعارفه الناس	١٣٠
باب وكالة الامراء فى السكاح	١٣١
باب اذا وكل رجلاً فترك الوكيل شيئاً فأجازه	١٣٢
الموكل فهو جائز وان أفرضه الى أجل مسمى جاز	١٣٢
باب اذا باع الوكيل شيئاً فاسد فبيعه مردود	١٣٤
باب الوكالة فى الوقف ونفقته وأن يطعم صديقاً	١٣٤
له ويأكل بال معروف	١٣٥
باب الوكالة فى الحدود	١٣٥
باب الوكالة فى البدن وتعاهدهما	١٣٦
باب اذا قال الرجل لو كسبه ضعه حيث أراك	١٣٦
الله وقال الوكيل قد سمعت ما قلت	١٣٦
باب وكالة الامين فى الخزانة ونحوها	١٣٧
ما جاء فى الحرب والمزارعة	١٣٧
باب فضل الزرع والغرس اذا أكل منه	١٣٧
وقوله تعالى أفرايتم ما تحرثون الخ	١٣٧
باب ما يحد من عواقب الاشتغال بالزراعة	١٣٩
أو مجاوزة الحد الذى أمر به	١٣٩



باب من رأى أن صاحب الحوض أو القرية	١٦٤
أحق بعمائه	١٦٤
باب لاسحق الله ولرسوله صلى الله عليه وسلم	١٦٦
باب شرب الناموسنى الدواب من الانهار	١٦٧
باب بيع الخطب والكلاء	١٦٨
باب القطائع	١٧٠
باب كتابة القطائع	١٧٠
باب حلب الابل على الماء	١٧٠
باب الرجل يكون له ممر او شرب في حائط أو نخل	١٧١
كتاب في الاستقراض وأداء الديون والحجر	١٧٣
والتفليس	١٧٣
باب من اشترى بالدين وليس عنده ثمنه أو ليس	١٧٣
بمحضرته	١٧٣
باب من أخذ أموال الناس يريد أداءها أو اتلافها	١٧٤
باب أداء الديون	١٧٤
باب استقراض الابل	١٧٥
باب حسن التفاضل	١٧٦
باب هل يعطى أكبر من سنه	١٧٦
باب حسن القضاء	١٧٧
باب اذا قضى دون حقه أو حله فهو جائز	١٧٧
باب اذا قاضى أو جازفه في الدين غرابقرا وغيره	١٧٨
باب من استعاض من الدين	١٧٨
باب الصلاة على من ترك ديننا	١٧٩
باب مطل الغنى ظلم	١٨٠
باب لصاحب الحق مقال	١٨٠
باب اذا وجد ماله عند مفلس في البيع	١٨٠
والقرض والوديعة فهو أحق به	١٨٠
باب من أخر الغريم الى الغد أو نحوه ولم ير ذلك	١٨٢
مطلا	١٨٢
باب من باع مال المفلس أو المعدم فقسمة بين	١٨٢
الغرماء أو أعطاه حتى ينفق على نفسه	١٨٢
باب اذا أقرضه الى أجل مسمى أو أجله في البيع	١٨٢
باب الشفاعة في وضع الدين	١٨٣
باب ما ينهى عن اضاءة المال وقول الله تعالى	١٨٤
والله لا يحب الفساد الخ	١٨٤
باب العبد راغ في مال سيده ولا يعمل الا باذنه	١٨٦
في الخصومات	١٨٦
باب ما يذكر في الاشخاص والخصومة بين المسلم	١٨٦

باب اقتناء الكلب للحرث	١٣٩
باب استعمال البقر للحرث	١٤٠
باب اذا قال كفى مؤنة النخل أو غيره	١٤١
وتشركنى في الثمر	١٤١
باب قطع الشجر والنخل	١٤٢
باب	١٤٢
باب المزارعة بالسطر ونحوه	١٤٣
باب اذا لم يشترط السنين في المزارعة	١٤٥
باب	١٤٥
باب المزارعة مع اليهود	١٤٥
باب ما يكره من الشروط في المزارعة	١٤٦
باب اذا زرع بمال قوم بغير اذنهم وكان في ذلك	١٤٦
صلاح لهم	١٤٦
باب أو فاف أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم	١٤٨
وأرض الخراج ومزارعتهم ومعاملتهم	١٤٨
باب من أحببأرضاً مواتاً	١٥٠
باب	١٥٠
باب اذا قال رب الارض اقترلك ما اقترلك الله ولم	١٥٠
يذكر أجيالاً معلوماً فما على تراضيهما	١٥٠
باب ما كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم	١٥١
يوامى بعضهم بعضاً في الزراعة والتمرة	١٥٢
باب كراه الارض بالذهب والفضة	١٥٣
باب	١٥٣
باب ما جاء في الغرر	١٥٤
كتاب المساقاة	١٥٥
باب في الشرب وقول الله تعالى وجعلنا من	١٥٥
الماء كل شئ حتى الخ	١٥٥
باب في الشرب ومن رأى صدقة الماء وهبته	١٥٥
ووصيته جائزة مقسوماً كان أو غير مقسوم	١٥٥
باب من قال ان صاحب الماء أحق بالماء حتى	١٥٧
يروى	١٥٧
باب من حفر بئر في ملكه لم يضمن	١٥٨
باب الخصومة في البئر والقضاء فيها	١٥٨
باب انهم من منع ابن السبيل من الماء	١٥٩
باب سكر الانهار	١٥٩
باب شرب الاعلى قبل الاسفل	١٦١
باب شرب الاعلى الى الكعبين	١٦٢
باب فضل سقى الماء	١٦٣

واليهود

باب من رد أمر السفيه والضعيف العقل وان

لم يكن يحجر عليه الامام

باب كلام الخصوم بعضهم في بعض

باب اخراج أهل المعاصي والخصوم من

البيوت بعد المعرفة

باب دعوى الوصى للميت

باب التوثيق من تخشى معرفته

باب الربط والحبس في الحرم

باب الملازمة

باب التقاضي

كتاب في اللقطة

باب ضالة الابل

باب ضالة الغنم

باب اذا لم يوجد صاحب اللقطة بعد سنة

باب اذا وجد خشيعة في البحر او سوطاً او نحوه

باب اذا وجد غمرة في الطريق

باب كيف تعزف لقطعة أهل مكة

باب لا يحتلب ماشية أحد بغير إذن

باب اذا جاء صاحب اللقطة بعد سنة ردّها عليه

لانها ودبعة عنده

باب هل يأخذ اللقطة ولا يدعها نضيع حتى

لا يأخذها من لا يستحق

باب من عرف اللقطة ولم يدفعها الى السلطان

بأنه

كتاب المظالم

في المظالم والغصب

باب قصاص المظالم

باب قول الله تعالى ألعنة الله على الظالمين

باب لا يظلم المسلم المسلم ولا يسلمه

باب أعن أحوال الظالمات ومطلوما

باب نصر المظلوم

باب الانتصار من الظالم

باب عدو المظلوم

باب الظلم ظلمات يوم القيامة

باب الانتقام والحد من دعوة المظلوم

باب من كانت له مظنة عند الرجل فخلها له

هل يبين ظلمته

باب اذا حاله من ظلمه فلا رجوع فيه

باب اذا أذن له أو أحله ولم يبين كم هو

باب انهم من ظلم شيئاً من الارض

باب اذا أذن انسان لاخر شيئاً جاز

باب قول الله تعالى وهو الذي الخصام

باب انهم من خاصم في باطل وهو يعمله

باب اذا خاصم بغير

باب قصاص المظلوم اذا رجع مال ظالمه

باب ما جاء في السقائف

باب لا يمنع جار جاره أن يغرز خشبة

باب صب الخمر في الطريق

باب أفنية الدور والجلوس فيها والجلوس على

الصعدات

باب الأبار على الطرق اذا لم يتأذنها

باب اماطة الاذى

باب من عقل بغيره على البلاط أو باب المسجد

باب الوقوف والبول عند سباطة قوم

باب من أخذ الغصن وما يؤذى الناس في الطريق

باب اذا اختلفوا في الطريق الميناء

باب النهي بغير إذن صاحبه

باب كسر الصليب وقتل الخنزير

باب هل تكسر الدنان التي فيها الخمر أو تحرق

الزقاق الخ

باب من قاتل دون ماله

باب اذا كسر قصعة أو شبا بغيره

باب اذا هدم حائطاً فليدين مثله

باب الشركة

باب ما كان من خليطين فانهم ما يتراجعان

باب تقويم الاشياء بين الشركاء بقيمة عدل

باب هل يقرع في القسمة والاستهام فيه

باب شركة اليتيم وأهل الميراث

باب الشركة في الارضين وغيرها

باب اذا اقتسم الشركاء الدوراً وغيرها فليس

لهم رجوع ولا شفعة



مصحفه	مصحفه
باب شهادة النساء وقوله تعالى فان لم يكونا	باب كيف يتقبض العبد والمتاع ٢٨٣
٣١٣ رجلين الخ	باب اذا وهب هبة فقتضها الا حرو لم يقل قبالت ٢٨٤
٣١٣ باب شهادة الاماء والعبيد	٢٨٤ باب اذا وهب ديناً على رجل
٣١٤ باب شهادة المروضة	٢٨٥ باب هبة الواحد للجماعة
حديث الافك باب تعديل النساء بعضهن بعضا ٣١٤	٢٨٦ باب الهبة المقبوضة وغير المقبوضة الخ
٣٢٢ باب اذا زكى رجل رجلاً كفاه	٢٨٧ باب اذا وهب جماعة لقوم
باب ما يكره من الاطباء في المدح وليقتل ما يعلم ٣٢٢	باب من اهدى له هدية وعنده جلساؤه فهو احق ٢٨٨
باب بلوغ الصبيان وشهادتهم وقول الله تعالى	باب اذا وهب بعير الرجل وهو راكبه فهو جائز ٢٨٩
واذا بلغ الاطفال منكم الآية ٣٢٣	باب هدية ما يكره لبيها
باب سؤال الحاكم المدعى هل لك بينة قبل اليمين ٣٢٤	باب قبول الهدية من المشركين
باب اليمين على المدعى عليه في الاموال والحدود ٣٢٥	باب الهدية للمشركين وقول الله تعالى
باب	لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين الخ ٢٩٢
باب اذا ادعى أو قذف فله أن يلتمس البينة	باب لا يحل لاحد أن يرجع في هبته وصدقته ٢٩٣
وينطلق لطلب البينة ٣٢٧	باب
باب اليمين بعد العصر ٣٢٧	باب ما قيل في العمري والرقبي ٢٩٤
باب يحلف المدعى عليه حينما وجبت عليه	باب من استعار من الناس الفرس ٢٩٥
اليمين ولا يصرف من موضع الى غيره ٣٢٨	باب الاستعارة للفرس عند البناء ٢٩٥
باب اذا كسار قوم في اليمين ٣٢٨	باب فضل المنحة ٢٩٦
باب قول الله تعالى ان الذين يشتركون بهدي الله	باب اذا قال احدكم لك هذه الجارية على
وايمانهم ثم اقليل الآية ٣٢٩	ما يتعارف الناس فهو جائز ٢٩٨
باب كيف يستحلف ٣٢٩	باب اذا جمل رجل على فرس فهو كالعمري
باب من أقام البينة بعد اليمين ٣٣٠	الصدقة ٢٩٩
باب من أمر بانجاز الوعد ٣٣١	كتاب النكاحات ٢٩٩
باب	باب ما جاء في البينة على المدعى ٢٩٩
باب لا يسأل أهل الشرك عن الشهادة وغيرها ٣٣٣	باب اذا عدل رجل احدا فقال لانعم الاخيرا
باب القرعة في المشكلات وقوله اذ يلقون	الخ ٣٠٠
أقلامهم أيهم يكفل مريم ٣٣٣	باب شهادة الختبي ٣٠١
كتاب الصلح ٢٣٦	باب اذا شهد شاهد أو شهود بشئ فقال آخرون
باب ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس ٣٣٧	ذلك يحكم بقول من شهد ٣٠٣
باب قول الامام لاصحابه اذهبوا بنا نصلح ٣٣٨	باب الشهداء العدول وقول الله تعالى وأشهدوا
باب قول الله تعالى أن يصالحا بينهما ما صلحا	دوى عدل منكم الخ ٣٠٤
والصلح خير ٣٣٨	باب تعديل كم يجوز ٣٠٤
باب اذا اصطلموا على صلح جوروا الصلح مردود ٣٣٨	باب الشهادة على الانساب والرضاع المستفيض
باب كيف يكتب هذا ما صلح فلان بن فلان	ولموت القديم ٣٠٥
وفلان بن فلان ولم ينسبه الخ ٣٤٠	باب شهادة القاذف والسارق والزاني ٣٠٦
باب الصلح مع المشركين ٣٤٢	باب لا يشهد على شهادة جورا اذا شهد
باب الصلح في الدية ٣٤٣	باب ما قيل في شهادة الزور
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم للحسن بن علي	باب شهادة الاعمي وأمه الخ ٣١١

صحيحة

رضي الله عنهم اجاب هذا سيد وعل الله أن

٣٤٣ يصلح به بين فئتين عظيمتين

٣٤٥ باب هل يشترط الامام بالصلح

٣٤٥ باب فصل الاصلاح بين الناس والعدل بينهم

باب اذا اشار الامام بالصلح فأبى حكم عليه

٣٤٦ بالحكم البين

باب الصلح بين الغرماء وأصحاب الميراث

٣٤٦ والمجازفة في ذلك

٣٤٧ باب الصلح بالدين والعين

٣٤٧ كتاب الشروط

باب ما يجوز من الشروط في الاسلام

٣٤٧ والاحكام والمبايعة

٣٤٨ باب اذا باع نخلا قد ابرت

٣٤٩ باب الشروط في البيع

باب اذا اشترط البائع ظهرا الدابة الى مكان

٣٤٩ مسمى جاز

٣٥١ باب الشروط في المعاملة

٣٥٢ باب الشروط في المهر عند عقد النكاح

٣٥٢ باب الشروط في المزارعة

٣٥٢ باب ما لا يجوز من الشروط في النكاح

٣٥٣ باب الشروط التي لا تحل في الحدود

باب ما يجوز من شروط المكاتب اذا رضى

٣٥٤ بالبيع على ان يعتق

٣٥٤ باب الشروط في الطلاق

٣٥٥ باب الشروط مع الناس بالقول

٣٥٥ باب الشروط في الولاء

باب اذا اشترط في المزارعة اذا شئت اخرجتك

٣٥٦ باب الشروط في الجهاد والمصالحة مع أهل

٣٥٧ الحروب وكفاية الشروط

٣٦٦ باب الشروط في القرض

باب المكاتب وما لا يحل من الشروط التي تخالف

٣٦٦ كتاب الله

باب ما يجوز من الاشتراط والتنيا في الاقرار

٣٦٧ الخ

٣٦٨ باب الشروط في الوقف





